



سازگار از دین

فرقان	نور	موسى	ج	انبيا	ط	رم
٧٠	٤٨	٣٤	٢٢	١٤	٥	
سجده	لغمان	روم	عنكبوت	قصص	نمل	شعرا
١٤٤	١٥٧	١٤٣	١٣١	١١٦	١٠٣	٥٨
زمر	ص	صافات	ين	سبا	احزاب	
٢٤٣	٢٣١	٢١٥	٢٠٤	١٩٥	١٨٥	١٦١
احقاف	جاثية	ذخا	زخرف	عنق	سجده	مومن
٣١٤	٣٠٩	٣٠٣	٢٩١	٢٧٩	٢٧٠	٢٥٦

هذا آخا وفندا العذير
 حسين يا شيا ابن
 محمد يا شيا المعروف
 بكوير يا عفي الله
 عليهم

قال
 هذا العلقا المولى الحسن
 محمد الشير عزير العرق على البصا
 وتبعى خطوطى برية مينة
 وبناظر الماسل اندر حمة
 على انها تقي وتغنى انالى
 لكاتبه المذوق تحت الجنادل
 من العصر محمد الرضى
 من آل البيت السلام



٥٨ نعت الموضع

اللهم صل وسلم على نورك الاعلى ونورك الاسفل سيد العالمين
 وسند العالمين روح العباد وروح العباد مرید كل مرید
 و مرید كل مرید خير الاخيار وحبر الاصاب من عظم خلق
 وعظم خلق عین كل عین وعین كل عین مظهر حیات
 الجنان العبدية ومظهر حیات العبدية عقد الاسرار
 وعقد الاسرار وعید كل حق وعید كل حق واحد محمد
 خاتم المخلصين وخاتم المنصيين من صوابك اجليها ومن صوابك
 اجليها تمت

المؤلف
 محمد باقر
 المصنف
 محمد باقر

Süleymaniye U. Kütüphanesi	Yeni	Estikayimno
Kışt 1 Amca Zade		68
Hüseyin Paşa		

في القاموس بضم السين قوله من السرد وهو المروءة في صرف قوله فالك للثقة
 ويجوز ان يكون ح في طلبها قوله فيسره على الغائبين قوله وفوصا ورق التخليل والشبه
 عطف على الدالة قوله عليه اي على المالك المذكور قوله مع ما فيه منعا لما فيه قوله الامر من الاجل
 مع الغريب والتبديء قوله او من القرو وهو البذر قوله وقيل اخبرتهم بنذرهم الاشياء
 ويؤيده قوله فاست زنت البذر قوله بعد ما ظهرت لبس في اللفظ ما ياب عنه ذلك فليعلم
 ما حوز من الرواية لكن كلامه عند تفسير قوله تعالى ومهلك في سورة ال عمران على ما
 ذلك قوله حاملا اباه ويجوز ان يكون استبنا ما قوله من مري بلده بمعنى القطع
 فاسد قوله وقيل هو رجل وقيل هو اسم اخ له من اب من امثلي بن اسرائيل قوله
 شبهوه على الاحتمالين وقوله لا راي على الاول وقوله او سمعوه به على الثاني
 فري اي عجب قوله وانظر صدق من قبل في سطره جواب كيف قوله تعالى واصاني
 بالصلوة او معناه بتعليم الصلوة لاني قوله تعالى وبدا بولي منصوب بكملني مقارا
 قوله على الوجه اي تكلمت على الوجه قوله حيث جعله موصوفا بان قال عبد الله وهذا ناظر
 الى الطريق البديع كيف يكون الهاء وابنه وهو عليه السلام ثم عكس الحكم بان
 فان ذلك خبر من جريم والمقام ان يخال عيسى بن جريم ذلك لانه تقدم نعمته لا ما يصفه لنفسه
 فيبعد المبالغة كما في قوله كان لولنا ارض سماؤه قوله الدار لا ريب فيه بيان المعنى
 الحق قوله والضمير الكلام الباقى هو ذلك عيسى بن جريم اي هذا الكلام حق قوله
 اولهم القبيحة من قوله وادركوا الى اخر القصة قوله او بذكره بعد لان على هذا
 يكون عيسى بن جريم في حكم الباطل فيقوم البكت المذكورة واكن قيل في تفسير
 قوله تعالى ما قنت لهم يحسن الجواب عنه قوله على انه مصدر موكداً مضمون الجمل
 الب بقية اي ما ذكرنا قول صدق كقولك هو عبد الله الحق قوله قال الحق بالنصب
 والرفع على الوجهين المذكورين قوله بمعنى القول واصل قال قول الحق الواو قوله
 في امره يسكون وهذا الالباس الباطل كونه قول الحق عبارة عن تحريم او على
 كون الموصول صفة عيسى بن جريم وان الدبر في ذلك إشارة الى استكمال القوة
 النظرية بالاغتناء وصح الدار بما فيه التوحيد وما عبده اشارة الى استكمال
 القوة العملية فانه ملازمة الطاعة التي هي الالبان بالا واهم والانتها عن الخلق
 الا بغيره ثم قرأ ذلك بان بان ان الجمع بين الامرين هو الطريق المشهود به بشفاعة
 هذا ما في ال عمران قوله تعالى هذا امر الا مستقيم مؤد الى الجنة قوله على وان اي

حوا لمن نور قلوبنا بانوار التبريل ويزن صديونا باسرار النابيل وصلوة على
 محمد الهاوي الى سواء السبيل وعلى اله واصحابه ناصري الدين الجليل وبعد
 فتقول العبد الفقير الى رحمة ربه الصمد عبد الرحمن بن محمد لما ظهرت بعض نسخ
 تفسير العلامة البيضاء التي نعلوها بنظر عتواس بن محمد العلوي بن محمد الكوفي
 وصلني على خواشها جاد الاكابر التي اتفقوا بها الاختيار تغيبت الفهم لها
 في سلك السطور من غير زيادة فيها اورده والاقتور وهو حسن اثناء تفسير
 قوله تعالى في صورة دهم قالت اني يكون لي غلام ولم يمسس بشر ولم اك بغيا
 راجعا من نظر الله من العلماء ان يكره من حوره بصلاح الدعاء وما توفيق الاله
 عليه التوكل ولا اشكره سواء قوله ويعضد عطف قوله على اذنا ليس اولى
 من التاكيد وهو بالضم يفسره وبالكسر يقطع قوله لم يمسس بشر اي يستوي في الذكر
 والمؤنث قوله وقيل الخ او يكون ما ذكر في معنى العانة صنف على ذلك قوله تعالى
 قضا الله تعالى في المآل وهو المناسب لان القضاء عبارة عما لا يخبر صرح بذلك
 المولى في الكمال وما في الوجود بتغير وعنده علم الكتاب قوله تعالى وكان الرخفة
 قوله وقيل ساءت الخ وهذا الصح لان عيسى بن جريم كان مبدعاً لم يكن نقطة تدور
 في ادوار الخفة ويؤيده الخافي فانتبهت قوله في موضع الحال اي اعتزلت مقارنة
 عليه السلام قوله وقيل اضي الدار اي كان الماد واره فقيدان مكان ولادته عليه
 السلام في قرية من جانب الغرب بعينه من بيت المقدس قوله وكانت تحلة
 بابتة وذلك لم نقل الى التحلة في ضربه النفس اي طعام نفس قوله وقيل تحنها
 اسفل من مكانها فعلى هذا يكون من تحنها جبريل ع وم يكون مقابلة لكونه تغسل الو
 قوله على ان في فادي ضمير احدها على كلا الوجهين لقوله من تحنها قوله وقيل الفريخ
 للتحلة فيجوز على الغائبين سواء اريد عيسى بن جريم او جبريل ع قوله تعالى سراجه في

في القاموس بضم السين قوله من السرد وهو المروءة في صرف قوله فالك للثقة
 ويجوز ان يكون ح في طلبها قوله فيسره على الغائبين قوله وفوصا ورق التخليل والشبه
 عطف على الدالة قوله عليه اي على المالك المذكور قوله مع ما فيه منعا لما فيه قوله الامر من الاجل
 مع الغريب والتبديء قوله او من القرو وهو البذر قوله وقيل اخبرتهم بنذرهم الاشياء
 ويؤيده قوله فاست زنت البذر قوله بعد ما ظهرت لبس في اللفظ ما ياب عنه ذلك فليعلم
 ما حوز من الرواية لكن كلامه عند تفسير قوله تعالى ومهلك في سورة ال عمران على ما
 ذلك قوله حاملا اباه ويجوز ان يكون استبنا ما قوله من مري بلده بمعنى القطع
 فاسد قوله وقيل هو رجل وقيل هو اسم اخ له من اب من امثلي بن اسرائيل قوله
 شبهوه على الاحتمالين وقوله لا راي على الاول وقوله او سمعوه به على الثاني
 فري اي عجب قوله وانظر صدق من قبل في سطره جواب كيف قوله تعالى واصاني
 بالصلوة او معناه بتعليم الصلوة لاني قوله تعالى وبدا بولي منصوب بكملني مقارا
 قوله على الوجه اي تكلمت على الوجه قوله حيث جعله موصوفا بان قال عبد الله وهذا ناظر
 الى الطريق البديع كيف يكون الهاء وابنه وهو عليه السلام ثم عكس الحكم بان
 فان ذلك خبر من جريم والمقام ان يخال عيسى بن جريم ذلك لانه تقدم نعمته لا ما يصفه لنفسه
 فيبعد المبالغة كما في قوله كان لولنا ارض سماؤه قوله الدار لا ريب فيه بيان المعنى
 الحق قوله والضمير الكلام الباقى هو ذلك عيسى بن جريم اي هذا الكلام حق قوله
 اولهم القبيحة من قوله وادركوا الى اخر القصة قوله او بذكره بعد لان على هذا
 يكون عيسى بن جريم في حكم الباطل فيقوم البكت المذكورة واكن قيل في تفسير
 قوله تعالى ما قنت لهم يحسن الجواب عنه قوله على انه مصدر موكداً مضمون الجمل
 الب بقية اي ما ذكرنا قول صدق كقولك هو عبد الله الحق قوله قال الحق بالنصب
 والرفع على الوجهين المذكورين قوله بمعنى القول واصل قال قول الحق الواو قوله
 في امره يسكون وهذا الالباس الباطل كونه قول الحق عبارة عن تحريم او على
 كون الموصول صفة عيسى بن جريم وان الدبر في ذلك إشارة الى استكمال القوة
 النظرية بالاغتناء وصح الدار بما فيه التوحيد وما عبده اشارة الى استكمال
 القوة العملية فانه ملازمة الطاعة التي هي الالبان بالا واهم والانتها عن الخلق
 الا بغيره ثم قرأ ذلك بان بان ان الجمع بين الامرين هو الطريق المشهود به بشفاعة
 هذا ما في ال عمران قوله تعالى هذا امر الا مستقيم مؤد الى الجنة قوله على وان اي



ولان الله ربى فاعبدوه وعلى الكثرة يكون عطف الجمل على الجملة ان نقدر **قوله** تعالى من بينهم
بين الناس **قوله** فويل للذين كفروا بسب ما ذكرنا في عيسى وضمه وهذا على تقدير
غير القبل **قوله** من شهيد او مصدر بمعنى حضور **قوله** او من وقت الى اسم زمان
وقوله فيه الضم ليوم فعلى كونه للوقت يكون اضافة الخاص الى العام **قوله** او من انشاء
ذلك اليوم فاضافة الى اليوم بمعنى فيه **قوله** وقيل شهيد وادبه فالاضافة جنة مشكل
قوله معناه لا لان التعجب منه تعالى محال **قوله** ولجار والمجرور على الاول على التعجب
لكل من الوجهين والرفع على انه فاعل كاني احسن بزيد **قوله** في محل نصب على انه مفعول
والمضاف محذوف وما بعده على هذا قليل المناسبة **قوله** جلن بنعمهم وهو يوم الدنيا
نعم الاستدراك **قوله** خلال بين مباينة او حقيقة **قوله** تعالى يوم الحسرة اي بذلك
اليوم او منه والجملة اما معطوفة وهو على الوجه الثاني او ابتدائية **قوله** واذا بدل من اليوم
او ظرف للحسرة اي بذلك اليوم او منه والجملة اما معطوفة وهو على الوجه الثاني او ابتدائية
وعلى الوجهين لا بد ان يكون قبل دخول الجنة **قوله** متضمنة للتعليل الى انه لهم لانهم
غافلون **قوله** ملاء بالصدق كثر التصديق لا تنافي بين المحبين فادبها اليوم الى
جاء **قوله** لكثرة حاصف بهج ونحو ان هذا منتهى نهاية الولاية وبنية النبوة لئلا يسب
قوله نبيا بعد قوله صدقا **قوله** تعالى ما لا يسمع ولا يبصر حذف مفعولها للعلم اول التفسير
منه اللام الى لا يسمع ولا يبصر **قوله** ولا يعني منك شيئا اي مصدر اي شيئا من الغناء
او مفعول **قوله** بل طلب العلة فقال لم تعبدكم بطة العصى بطة شغل عند وزجه تعالى لا
تعبد الشيطان بطاعتك اياه في عبادة الاصنام **قوله** تعالى عبادا كثير العصيان **قوله**
وما جوده اليه سوى العاقبة اليه من كونه وفي الشيطان **قوله** عليه وليك شارة
الى كون ولي بمعنى المفعول وعلى الاول يكون بمعنى الفاعل او في موالاة اي داخل
في جنة السباع والولاء **قوله** فانه تعبد لقوله فيكون فان الفاعل يقتضون موالاة
عامة الغناب التي تقتضي كونها اكبر من العذاب **قوله** اما لئلا مله الكمال مله الكمال
بالجمل ولم يخل ذلك من حسن الاوب ولعل اقتضاه على عصفان الشيطان
دون عداوة لادم في قوله ان الشيطان مع انما من جملة جنات الشيطان
المناسبة ذكره **قوله** همتا اي همة ابراهيم والنبي في الامور المتعلقة
بالرب فاقصر على ذكر جنات بعض بنات الرب **قوله** اولاد اي العباد ملاكها
الى ملك الجنات وغايتها **قوله** بندها على المعاداة فكانها مذكورة

مذكورة فكانها مذكورة **قوله** بالفظاظ ارسوا الخلق والجفاء **قوله** وغلفظة
العناد والناشئة من العناد **قوله** لانكار نفس الرغبة تعسل لكلها الانكار
ناظرا الى التصوير ونفس الرغبة الى تقدير الكثرة عن معاك فيها اي التعرض لهما
قوله يعني الشتم ومنه الرحيم **قوله** من الملاومة وهي الامهال فهو ظرف **قوله**
اوليا اي مطبقا قبل رجي والا لا تقدر فيه فهو حال عن فاعل ايجري **قوله** اي الاصل
تعبير للمقابلة **قوله** تعالى استغفرك لما راي انه لا ينفعه النعم توجه الى تعالى ليوفقه
لما يوجب مغفرتة هو الايمان فانه يجب ما قبله وما طلب مغفرتة كافرا فغير حار
قد تعالى الاستغفار بناء على الجواز العقلي مع عدم ورود السمع في عيب الجواز **قوله**
يلغي من كبر من حق اي يبري من القبول وقد وفي بوعده بقوله واغفر لاني كما
ذكر في الشعر لكن لما تبين انه عدو الله نبه منه **قوله** واعتذر لكم لخطاب له و
لرب الكفار **قوله** بالمجازة فيه اختلاف النسخ والعه اعلم **قوله** بدني الى سب
دني وهو بعيد **قوله** تعالى يدعنا نرى بعبادته **قوله** على ان الاجابة ان الدعاء بمغفرتة
والاجابة ان كان بمعنى العبادة **قوله** وقيل اي بمعنى البدلية مع التعجب وعلى الاول
مطلق **قوله** استجيت له دعوتك على لقوله وجعل الالة **قوله** ما يوجد به وهو الشاخص
كالملة للغة **قوله** وان محلوهم لا يخفى على تباعد الاعصار ولذا ما من امه وهو محنون
له مشنون عليه **قوله** على ان الله اخلصه اي من التقابل **قوله** ارسل السج يعني
ان المراد مغفرتة المغفور وح يكون الانبيا مؤخرا فلا اخر ذكره **قوله** تعلى الاين
على تقديره في الوجهين صفة جانب ويمكن جعله صفة للطور **قوله** او من جانب
المعجون ان انبان الجانب مني على ان لا يكون كلامه تعالى بل والا عليه كما هو مذهب
بعض **قوله** تغريب لشريف حيث كلمة بلا واسطة ملك والمعنى قربناه حقيقة الى رحمتنا
من احد الضمين في تدبيره **قوله** فانه كان اسن يعني ان ليس
على ظاهره لان بدون اسن في المعاصرة لكن قوله مناهي المقصود بالتبوء
لكونه قيدا وهذا الاعتبار من **قوله** ونابيك اي كما فيك **قوله** بل على الرسول
لا بد ان يحل الرسول والنبى في ايضا على المعنى المغفور لما ذكره سابقا فلا دلالة
لوا لا دور المذكور في المصطلح على ما قالوا انهم لا يلزم ان نفاة ذلك لا يكون اخضر فنا
فيما سبق اذ يكون تخصيصه بكن ككتاب او بمن له بعثة الى قوم وقد نفون اسعمل
مبعوث الى رحمتهم **قوله** فان الانبياء ابا ومن علمك فكيف من علم الذين **قوله**

واستفاد ادريس من الدرس ان يجوز ان يكون مراد القائل باختلاف قد قرب
المعنى في تلك اللغة كيف دل ان العرب اذا استعملوا بعد اسم علم وان تكلم ادم
عليه السلام بجميع الصفات **قوله** يعني شرف النبوة وح يقوت وجه التخصيص بالنبوة
دون سائر الانبياء **قوله** وقيل لانه ادخلها بعد ان اذبح الموت واجي ولم يخرج
منها **قوله** تعالى من ذرية ادم يجوز ان يراد منه ادريس عليه السلام وهكذا ويجوز ان
يكون نعيها لم يخصها **قوله** لان المنعم عليهم اعم من الانبياء لتعليل كونهم النبيين
بما فيهم قوله واخص من الذرية لتعليل كون من ذرية التبعيض ويجوز ان يكون
الاول للتبعيض كونه المنعم عليه ما سبق ذكره خاصا من جميع النبيين **قوله** كان ذرية
سام ابن نوح انما ذكر سام ليعلم قوله من حملنا ويجوز ان يكون المعنى من الذين
حملناه مع نوح اي في صلبه وح لا حاجة الى الالم **قوله** تعالى ومن بيننا نوح
علي من الاول والباب **قوله** والى اصله **قوله** او اخوه واما التسمية واما التوبة
قوله كثر في الكشاف هم اليهود ولعل حرمته شرب الخمر باعتبار ان **قوله**
وركب المنظور الى الاجل النظر والكسر **قوله** بدل على الآية في الكثرة انما يدل على
لا على خصوصها فيهم وهو ظاهر وايضا القامى في العقل بالامان الكامل فيجوز ان
يكون المراد ذلك **قوله** تعالى ولكل هذا استئذان ان جعلت اي من باب
استئذان وان جعل بمعنى كبريى مبتدأ وهذا **قوله** على المصدر الى ان يقصون
من ثوابهم نقصانا **قوله** اجورهم اي الاجور التي بعد التوبة واما التي قبل الكفر فهو
مجهولها **قوله** بدل البعض بان يكون اللام في جهة بمعنى الاستفاد لا استئذانها
عليه المراد منه هو التناول لا التعلق حتى يكون بدل استئذان **قوله** لانه المنافع اليه
في العلم يعني ان جناسه عند هذا ليس يعلم الارض الجنة لعدم وقوع استئذان الاول
صفة الجمع بالي عنه لكن لا بد من كونه معرفة وعند مصدر كنه في الاصل وهما معرفة
اذا الاصل في العلم هو جهة عند الا ان المنافع اليه في موضع يقال جاء رضا
والعلم شهر رمضان فهو هذا الاخبار علم ايضا الغلبة ووقوع وكثرة استئذانه موقعا
ان الفردوس علم بسبب كون جهة الفردوس علما فعلى هذا يكون ما اضيف اليه
وهو جنات معرفة ايضا وانما اخرج اليه ولم يجعل جنات عند جمع علم لانح يكون
نكرة الا اذا عرف باللام واذا كانت نكرة لا يقع ابداله من المعرفة او لا يحسن من
النهيين الا بالنعث وهو ههنا معرفة موصولة فلا يقع بوصفها به الا بكونها معرفة

معرفة لا يسيل الى تعريفها سوى كون عند علمها بينا ولا يسيل الى تعريفه الا بما قلنا
او بكونه علم جنس كما ذكره لان نفس المعدن ليس يعلم بدل عليه استئذان في القرآن
واحدت بجنه عند الاستعمال فيكون جنات معرفة فصح ابداله وتوصيفه بما بعده
هذا انما يت ما يمكن وبه وبعد ان الرضى ذكر انما استئذانا التعت في بدل الكل لا مطلقا
ثم نقل عن الى على جواز مطلقا اذا استفيد من البديل باليس في المبدل منه ومثل بقوله تعالى
بالواد المقدس طوى في زووجه في القرآن على ان كونها بلا غير لازم لجواز كونه عطف
بيان واما قوله التي وعدن الرحمن الاية فيجوز ان يكون بدلا لا وصفا وهو محتمل
هنا **قوله** او علم المعدن يعني الاقامة اي هو من الاشياء المشبهة بالصفات فيكون
للمعنى جنات الاقامة وعند وان كان في الاصل مصدر لكنه جعل اسما باعتبار اصله
لطيفة معنى الاقامة فهو من اعلام الاجناس **قوله** ولذلك وكون عند علمه وصف
ما اضيف اليه لكون الصفة معرفة وكذا الموصوف باضافة الى المعرفة تعالى
وعده اي موعوده **قوله** تعالى فاني ايتها اسم معقول **قوله** بانيها ايها فيكون بمعنى
فاعل وقوله لا تحال وجلتعير بالمعقول **قوله** وقيل هو من الى البه احسانا فيكون فانيا
بها وقوله ارغفولا من ايمان حاصل المعنى على الوجهين **قوله** على الاستئذان المقطع
لعل وجه تخصيص ذكر السلام من سائر الكلام فشوه فيما بينهم **قوله** او على معنى
ان السلام في العرق بين الوجهين مشكل **قوله** واجملها اغلبا عنه لان الجنة
دار السلام فهو من باب الغفور فضول الكلام **قوله** تعالى بكثرة وعشبا اراد التفرغ
او الاليل فيها **قوله** بنفسها فهو استعارة **قوله** زيادة تغيل يورث **قوله** حكايت
قول جبريل لم قال له عم ما يمنعك ان تزور في كثر ما ترونا **قوله** لانه ملاوح
نزول فهو يكون بمعنى اتزل وبمعنى التبرك **قوله** والضمير للوجي والقول حكايته غير جبريل
قوله تعالى فابن ابراهيم قدامنا والماد الاماكن والاحابيين تاركك او غافلا عن
انها فلا تقدر النزول لغيرة انه تعالى في يورده عليه اي تورده العبارة التي على القول
قوله كقولك للمي رب اصطر لفرتك يعني ان العبادة كالقون لورد عليك كعبادة
ومث ق فاشت واصطر **قوله** وذلك لظهور في تغيل للوجه الثاني **قوله** والمخاطبة
كما يكابر غيره في التسمية بالاله **قوله** باسمه الاولى ان يراد مطلق الجنس **قوله** والقائل
واحد فاذا كان ذلك غير لازم في جميعها لاول ان لا يلزم في الجنس فانه لا يدل
على العموم فاجاب صاحب الكشاف ههنا بغير **قوله** فقها اي كسر بالامتناع **قوله**

نقال اذا تحقق النية الثانية وتتحققها **قوله** من الارض يعني القبر **قوله** او من حال
الموت فالزوج بمعنى العود **قوله** لان المنكر كون ما بعد الموت وقت لجوء قدم
للمتخصص والاهتمام **قوله** بفعل دل عليه اخرج اي انما مات وابتعث **قوله**
ويحييها وكذا ما في انما **قوله** كما خلاصت من التعريف **قوله** للتعويض عن الجزالة
قوله تعالى ولا يذكر الا ان فيستدل بالابتداء على الاعادة **قوله** عطف على قوله
وصحة العطف بناء على السلاخ معني الاستفهام عنه **قوله** وتوسط ولم يذكر
وجه لعدم عطف العطف مع ان الاصل تاخوه عنه لان المعطوف في التذكير ولعل
ذلك لشووعه في هذا المعنى كما يقال فلا احسن اليك فانك لشيء اليه فانه لثب
اكثر الاثر في على الاحسان **قوله** مع ان الاصل انه تقدمها لكون القول منك ايضا
قوله الخاف من عدم التذكير **قوله** بل كان عدا صراحة مع انه مخلوق النطقين
قوله لم يقل ذلك جواب لو **قوله** من جمع المواد وهذا مذهب بعض ومذهب الاخرين
الا عدم بعد الايجاد **قوله** من الذكر بالضم فانه لا يثبت وبالكسر لان **قوله** يراو به
المفكر وذلك لتلايد وان بالان يكون بعد النسيان وهم ما كانوا عالمين به
قوله تعالى لخيرتهم خبيرهم يعني ان يراو بالان ان واحد منهم كما ذكره **قوله**
وهذا وان كان في جواب عايد وان يراو بالان ان الحسن بامرهم كما
كيف يستقيم خبرهم مع الشياطين لكن لا حاجة اليه بعد ما ذكر في سبق له لقولهم
يؤفلان **قوله** ليري السعداء هذا اذا رجع الخبر الى الحسن لان انما اذا الى
الكثرة فقط فلا يرد فاعادة بالضم والتشديد ما عدا ذلك **قوله** تعالى خيرا وهو
جمع جاث بالفتح والكسر فهو حال في خبر المفعول في تخبرتهم **قوله** عايد ركنهم جمع ركنه
وهو بيان لقوله خيرا فان جثي يعني جلس عايد ركنه **قوله** فاعلم الا انما اور
بالل لان الوجوه التي بقية فاعيد على هذا لا يقال ايضا **قوله** جثيا بكسر الجيم كلاهما
لقتان اصله جنوا او جنورا فانها واردا على كما في عشا **قوله** شاعت الى نعت
قوله تعالى اثم اسدع ويجوز ان يراو بهم رؤسهم واليهتم كما ذكره **قوله**
ونذكر الاشد شبه على القول بالمفعول **قوله** زاد نقضه فان كون حقه ان يني
النقص **قوله** ووقع عطف على قوله يعني عند غيره اي غير سبويه وهو الجليل **قوله**
او من نف على الاستفهام كما في قوله ايهم فقال ايهم اسدع ويجوز ان يكون هو
واجملا صفة لشبهة **قوله** على زيادة من عند يكون في الواجب **قوله** واما بشبهة

واما بشبهة في كل شئ عايد فاعلها فالعني شيع الذينهم اسدع شيعهم بان يكون
موصولا ومن تبعها وهذا معطوف على قوله اعا بالابتداء **قوله** يعني شيع مصدرا
قوله وعلى البيان لا للصلة اذ لا يجوز لقلوبه بالمصدر فاعني لا يستعمل **قوله**
بافعل اي اسدع **قوله** وكذا الياء لا حاجة اليه لانه صلى يستعمل بالياء صرح به في القاموس
قوله اولي بالصلي مصدر صلي اي الدخول والمتوى في النار **قوله** او صليتم اوليكم
لا يغيره وهذا على ان يتعلق بالاولى في خبرها لقولهم هو اولي بكذا وكذا الاول واني
القول في ان التمييز في قوله على الاول بقول لم يذكر كولا الباء للبيان لظهوره
والعني خبرهم او صلب النار **قوله** الثقات هي او خطاب للناس في الثقات
قوله يحرمها المؤمنين وهذا اذا اريد الحسن وان اريد الكفار فالعني من ظهر **قوله**
فيها رغبهم اي تقع التجربة لقوله مبالاة **قوله** تعالى حتى مصدر يعجز المفعول تعالى الذين
القبول ان اريد المطيعون فالعني ظاهر وان اريد رسول العاصين فلا مانع ويكون
نجايتهم بعد تخذيبهم **قوله** فبقول وروى عقب الكفار النار فيجمع المعنى سواء
اريد ما قبله الحسن او الكثرة **قوله** تعالى ونذر الظالمين المراءاة الكثرة ايهم مع
العاصين **قوله** ايجزوا الدخول كما رويتم بدخول فيكون على المؤمنين مراءاة وسلايا
قوله تعالى واذا بلغ عليهم على المؤمنين والكافرين **قوله** تعالى بينات لانه اما حكمي
او مشبهات تتبعها البيان بها اوبيان الرسول قولوا او فعلا وهذا على
مذهب الاخيرين واما على مذهب الواقفين فلعلة يكفي كون بعضها بينات
في الوصف **قوله** من ثلثات الاثنا ظاهرا او جهاهين والوجه على كل التقاوير
انه يكون حالا مؤكدة لان آيات الله تعالى لا تكون الا كذلك **قوله** اوبيان الرسول تنبيه
قوله لاجلهم اي في حقهم ان كان القول في غيرهم **قوله** او معهم اي بوجهي بالقول فيكون
معهم **قوله** موضع قيام في الدنيا او مطلقا **قوله** يحب او يحسن في القاموس النذر
محس القوم نهالوا او احس باوامر المحسنين **قوله** فزوع عليهم ذلك ايضا كما رو
قوله انما مات الاية **قوله** نقضا بغير اي ونقضا **قوله** لانه بعد من بعدهم كما تنضم
قوله الشاة **قوله** تمييز في النسبة فيهم احسن **قوله** وقيل هو ما جرد منه من اليد **قوله**
رث الى بال والحقن اسم للفقير وتخيير اسم لما يخبر **قوله** على القربى في ذلك اصله
شك **قوله** فانه في حسن القول الصيغة للآيات **قوله** وانما العيار اي الاعشار وقوله
على الفضل صله وقوله والنقض عطف على الفضل **قوله** تعالى قل من كان في شربة مني

ففيه جواب شرط **قوله** تعالى اذ اراد ان يعنى اليب عن بن مالك ان حتى الداخلة على
اذا جارة واذا انى موضع جوبها وايجوز عليها حرف ابتداء اي حرف يندى بعده اجمل
وبسائط وفيه مقابل يكون جارة واذا في موضع نصب بشرطها او جوابها **قوله**
وقد غاية قول الذين نعم وقوله تعالى ولم اهلكنا وقد من كان اعراضا فيها **قوله**
تعالى من هوثر مكانا موصولة او منسوبة عن معنى الاستفهام والمقصود المصدر
والنكت **قوله** ويجعل محكية بعد حتى بقوله قل يكون من ثمة مقول القول وهذا
على ان يكون حتى غاية للداخلة غاية قول الذين نعم تعالى واضعف جندا وجندهم
الشياطين وصند المؤمنين الملائكة **قوله** الذين استعدوا بالاعان يدي بايات
النار لانه او بالاحمال الصالحة على الشرطية المحكية بعد القول اي قل من كان
في الضلالة وبه بد الله **قوله** وقبل عطف على قلته وقبل المعطوف على جود الشرط
ينبغي ان يصح جوده وهن ليس كذلك وجواب النفع فانه الشرط كالقيد والعطف
لا يقتصر الا شراك في جميع القيد او يقال للتقدير من كان في الضلالة به بد الله
وبه بد اعدائهم **قوله** لانه في معنى المنة فلا يلزم عطف الاخبار على الاث **قوله**
كانه قبل نعم وعلى هذا فالنصب من جند المعنى عطفه ايضا على الشرطية كما لا يخفى **قوله**
من نعم الخيرة العانية اي النافعة والعتيلة **قوله** تعالى وخير مردا فائدة ومرجعا
والخير ههنا اي في كل للوضعين الملوحة الزيادة اذ ليس للمكافاة صلة تراب
ومردو كذا يمكن ان يراد بها النفع الخالي الظاهري فيجوز اسم التفضيل على حقيقة
والمراد بالزيادة المطلقة **قوله** وعلى طريقة قولهم نعم والفرض قولهم الا يكافرا ويقال
انما ان يلفظ خبر كونه في مقابلة قولهم اي الوعدين خبر مقاما **قوله** حيا ولا ميتا كلها
حال من فاعلا لا كقوله **قوله** استعمل ارباب بمعنى الاخبار بطريق الجواز للمسلم في ذكر سب
صحة الاخبار وارادته والمنة للتقدير لا الاستفهام فيقع كذا ارادة معنى الامر لا يخفى
عن بعد ولو جعل الاث النجب لكان اظهر فانه استعمال الروية بمعناه شاذ وما
عطف الاث على الاخبار فانه لم يوجها في عطف القصة على القصة **قوله**
والفاء على اصلها للتعقيب **قوله** تعالى اطلع الغيب استغنى بالاستفهام على الوصل
قوله وتعالى عليه عطف على بل عليه لام القسم او هو من الالاء بمعنى نعم اي ادعى
ان نعم عليه **قوله** تعالى سكت ما يقول ويجوز ان يكون السين لنا كيد الوعيد
ذكره في معنى اللبيب **قوله** على طريقة قوله نعم هذا ليس كذلك اذ فيه قدرتين لا انه

لانه تضمن لم تدني وهن تضمن سكت سبطه **قوله** تعالى وترثه اي تاخذ مال اخذ
الوارث **قوله** لقوله اذ اتبرأ الذين نعم وبقوله اذ اراد الذين السركوا الآية والاول
ايراد قوله تعالى ما كانوا ايانا يعبدون فانما جاوروه القاضى محمد بن ابي اسحق
الكوفي وعلى كلا الوجهين يجوز ان يرجع الضمير في عبادتهم الى الالهة والكوفة **قوله** لقوله
ثم لم تكن فتنة اي سرهم اي كان عاقبة الاشكار **قوله** تعالى ويكونون عليهم كمثل
ان يكون صراو ضد كذلك او محالا لا يحتمل ان يتعلق بهذا **قوله** ويكونون الى الالهة
قوله على معنى انها يكون نعم او على معنى انها يكون معونة عليهم لا لهم بانزلة وانهم
مع قطع النظر عن كونها معونة في عذابهم او لانهم عذبوا بسبب عبادتها **قوله**
او جعل الوادى وادجمع **قوله** وتوجه لوجهه بمعنى نعم في القاموس ويكونان جميعا منه
قوله تعالى ويكونون عليهم هذا **قوله** ونظيره قوله عزم السلام اول الحديث للمؤمنون
يشكافو وماوهم **قوله** قلب الف الاطلاق ويسمى هذا التنوين من باب حرف الاطلاق **قوله**
تعالى ونذا وهذا المقدم **قوله** تعالى الى جهنم ورد حقيقة الورد المسير على الماء ويطبق
على القدم يردون الماء **قوله** وهو الناصب لليوم او ضمة لفعل مقدر كذا ذكره ونفضل
بالفرعين سببا عجا **قوله** الامن اتخذ في الكثر في المعنى لا يلكونه ان الشفيع لهم
الامن اتخذ من غير ارجاع الضمير الى المؤمنين **قوله** على ما وعد الله الى الاستعداد على موجب
وعلم الله لانه **قوله** على البدل كما هو المنزلة غير الموجب اذا كان المستثنى منه مذكورا
قوله او نصب على البدلية ايضا لكونه المبدل منه منصوبا **قوله** وقبل الضمير لا يكون
قوله يحتمل الوجهين اي العباد والمؤمنين **قوله** العظيم والعجب **قوله** تعالى يتعطلون
وفعل الثاني فاعطف **قوله** لان لفعل مطلق فعل يفتح العين من الثاني والتشديد
وهو يدل على المبالغة والتكثير **قوله** والافتعال مطلق فعل يفتح العين من الثاني **قوله**
تعالى وعز الجبال بان يطبق عليهم **قوله** تهميد مفعول معلق **قوله** او هو ودوة فيكون
حالا **قوله** اولها تهميد فيكون مفعولا **قوله** وهو اي يكاد **قوله** او تصور بصورة
ووضع على الاجرام **قوله** فطاعتها اي شدة سخطها **قوله** وبدوى فرق **قوله** او على
الاحتمالات الثلاث **قوله** وانما الفعل الذي هو مفعول له **قوله** بمعنى انتهى التقدير
المفعولين والمعنون سموا عيسى عم وغيره ولله تعالى **قوله** بجوز نسب اي جعله منصوبا
قوله او بالابتدال في الهاء تقديره من الاذعان فذق من لان حرف الجر كذا في جازا وان
قوله وما ينبغي المعنى مطلق في ارباب **قوله** لانه مستجمل اما الولادة المحذرة فظاهر

ما لا يخفى

واما النبي فيقول فليارس **قوله** تعالى ان كل من موصوفه **قوله** تعالى في السموات والارض
امدحهم او الذين اعتقدوهم وولوا وكذا الضمائر بعده **قوله** تعالى عباد ذليلا خاضعا
قوله الا وهو مذكور في آيات يوم القيمة **قوله** ان الذين امنوا الما ذكر احوال الذين
كان من قبلهم في احوال المؤمنين فاوروان **قوله** من غير تعرض منهم واني هو
كرامتهم **قوله** لا سببا لها كالا صاحب للناس **قوله** وكانوا يعقوبون فلم يكن
منهم من الناس في لا يرد وجهه الملائكة ويكون المدا من المؤمنين الصابرين **قوله**
او ادعى الاسلام قولا لعله بالي والمعنى البسط حين تعرض حسنتهم ووج
لا يكون المدا من ما في الحديث **قوله** وتجسروا تقوية **قوله** تعالى اه تسعوا لهم ركلا من فانية
صعقتهم فضلا من كبر سورة طه **قوله** وقيل معناه بارجل وهو دور من كسر النامين
قوله بالغيب بان قلبوا الباء طاء فقالوا طاء هذا ثم اختصروا **قوله** لجواز ان يكون
فسا **قوله** اقول كونه فسا مني على ان يكون البيت اسلميا **قوله** على انه امر للمول
لقيام من كثره القيام **قوله** فقلت هذه في القبة في القاعدة قبلها يبنى يوافق
حركة ما قبلها وهو الالف فلو فعل كذا ثم حذف الالف لاجتماع الساكنين لكان حسن
قوله كقولك لا يراك من انك في **قوله** ثم بنى عليه لامر فسقط الالف لكونه فسا **قوله**
لكن يرد ذلك كتبها على صورة الحرف واما الالف القراء ايضا فربما بان حفظ القرآن
لا يقاس على حتى وفيه ان القياس ان يكتب على صورة الفعل كما كتب ساكنات الالف
في القرآن كقولك **قوله** لسطرى السكتين اي بط عن طاء وبه من **قوله** باسمها وهو الطاء
والها فيصح كتبها على صورة الحرف واما التهم **قوله** والقرآن فيه واقع موقع العائدين
وفي اظهره موضع اي ضار ان في ان القرآن يطلق على البعض ويطلق على الكل **قوله**
باضي ربتدا وخبر بالكون على مبتدأ **قوله** على ما في وفي الشرح سابق بالهملزة و
الخفيف ولكل وجه **قوله** لا اشعار اي بطريق التورية **قوله** وفعل عطف على قوله المفر
قوله قالوا لك لست في كذا معني الشئ **قوله** وانقبها على الاستثناء والمنقطع
سواء كان جملة ما انزلنا متعلقة بما قبلها او لا **قوله** لاختلاف الجنب من جنس التورية
وجنس الشئ يعني ان البدلية عند اذا كان في كلام غير موجب وامتنعت منه
مذكور في الآية لكن صحة ذلك في صورة السنت المنقل فليزم ان يكون المستثنى
من جنس ومنها ليس كذلك **قوله** لا يتعد الى عشرين اي بلا عطف لكونه يجوز ذلك
مفيدا لتعبد المالك ذكره في شرح المفاتيح **قوله** من الخاف اذ القرآن انما الاعمال

اي لكونك او حال كون القرآن منك **قوله** اي ما انزلنا عليك القرآن المنزل
لننقب واني اور ولست في باللام لغوت شرطا انقباه على المفعولية هو كونه فعلا فاعمل
الفعل لعل به **قوله** او يكتفى على انه مفعول به والمعنى ينشر تنزل الله **قوله** ان جعل حاله فيكون
حالا مؤكدة والتزليل بمعنى المفعول **قوله** او معنى ولعل المدا من المعنى المستثنى المنقطع
فانه على ههنا ولا يتوهم انه لم يكن الانزال بمعنى التزليل **قوله** لغرض تعظيم المنزل اي مع
تعرض ذلك او بسبب ذلك فاعلم انه اي امر رقايا المدا كور في الآية لا فصل ان يكون
جوابا لشرط **قوله** وتحوار هو رفع الصوت بالراء **قوله** الى خمرة الواحد العظيم ان
هو ضمير ما انزل فان قوله كذا دون ما انزلت يدل على عظم شأن المنزل **قوله** والشئ معطوف
على قوله تعظيم **قوله** على المدا اي نعم لا اله الا هو الرحمن **قوله** دون الابداء وعلى الابداء
يكون ما بعده خبر واللام للعهد **قوله** خير انما وخبير الاول فعل المدا **قوله** وانه الطبقة الرابعة
من الارض هي لفظة بقاها في انه لا تحت له في القول بكونها هي هو الا شهر في الحسن
ان يفيد الطبقة الطينة وفي القموس امر الى الارض النذر **قوله** لعلها اي اول طرف
مستأخر **قوله** لانه حدث اي تحدث بهما بمعنى حدث المصدر **قوله** وفيه الطور الطاهر
عنده اذ لم يكن لا يكون في الداور **قوله** شئ في اي ذات سنه وبرد وظلام وبلغ غالباً
للمسبب وفيه الاسن وخبير من سنه من سنوت موضع كذا اي ائت به السنه
قوله اذ ان هو المدا جاء اي فينا هو في تلك الحال لاختلاف ما في التزليل **قوله**
تعالى فقال لا اله الا هو المدا في الطريق الظلمة الليل **قوله** بعين اي يعرض **قوله** مشدكون عليها
فيها وتعود عند الماصلا والاستنماع بها **قوله** في شجرة حضرة قبل هي شجرة عويج
وهو كلامه رقا الى ان اوراقها لم تحرق **قوله** باض الفدا اي قابلا ان **قوله**
او اجزاء النداء جواه لانه ضرب من القول **قوله** للتوكيد اي لضمير التكلم **قوله** انما نودى
اي بقوله يا موسى **قوله** في جميع جهات فعل هذا بكسر التاء في قوله تعالى وانه
من جانب الطور الايمن بل يكسر نفس بجانب ايضا وكذا النداء من جانب واليسار
من كل جانب مع بعده انما يدل على الاول فقط **قوله** يا منار وعا بنا لام جهة **قوله** وانتقل
لما حسن المستدرك هذا بالي عن كونه كلامه تعالى حقيقة او هو غير متغير عنه تعالى **قوله**
لان الحفرة بالضم والكسر المشي بها فعل **قوله** لولا ذلك في السلف اي الكعبة وهذا سبب
تعظيم المقام وقد جعل في الكف وجها مستظلا وعلما واه النواضع لتعظيم المقام
من الابل والمال ومن الدنيا والاخرة **قوله** والمقدس بجعل المعين من هذا الجمل المعينين

فاما اراد معنيان بحسب جوهر حروف المقدس وهما المظهر والمبارك او اراد بحسب صفتها
وهي المفعول والمكان اي مكان التقديس والكل ملائم للتعليل المذكور **قوله** طوى بالضم
والكسر **قوله** عطف بيان للادوي على انه علم له او بدل **قوله** وقته اي صفة على القصر
بالتأنيب والباقي لم يصره للعلمية والثانيث باعتبار البقعة **قوله** كشي لفظا
ومعنى **قوله** ومصدر اي مفعول مطلق **قوله** تعالى وانا انزلتكم معطوف على ان ربك
قوله تعالى فاستمع لهله فاء السببية **قوله** والوحي على كونه ما مصدرية **قوله** من الفعلين
اي اخذتك فاستمع **قوله** وال على مقصور راجع ان المادان ما يوجب مقصور عليها فبها
انه ليس في الكلام ما يفيد هذا القصر ان ما بعده الى قال رب اخرجني من داري
فما يقع القصر وان اراد الله تعالى مقصور فبها انه ليس في الكلام ما يفيد هذا القصر
وهذا واد على الاول **قوله** خصصها بالذكر اي بلفظ فيكون ما بعده تاسيا ويجوز
كونه تاكيدا **قوله** وهو تذكير المعجود يعني ان المقصود من الصلوة هو التذكير فلازم
ذكر لفظه بخلاف سائر العبادات فصارت اشرف فلان الاقارب الاحر
وهذا على كونه تاسيا واما على كونه تاكيدا فالثاني كاف **قوله** ولتغل القلب
فالتن بذكره على عموم الجواز **قوله** لا يرى بها فانه اذا كان عن رياء يكون
الغير مقصودا فيكون لذكره **قوله** اريد اخفاء وقتها يعني ان كاد يعني اريد فالكسر
بن انا لله وابوسلم وقال ابو سلم ومن امثالهم لا تفعل ذلك ولا اكاد اي لا اريد
اي افعله كذا **قوله** بالفتح اي بفتح النون **قوله** تعالى بما تنسج لشعبها او بالفتح
نسج بفتح النون من جبر ونسج **قوله** او باخفها فالمراد من الاظهار ايجادها لا اعلانها
قوله على المعنى الاخر اي قال على المعنى الاخر لان لفظه به على المعنى الاول غير مناسب
للقام اذ لا معنى لان يقال اخفى **قوله** السعة ليجز كل نفس **قوله** كقوله لا اربك
بها بالفتح للتكلم والمراد منه عن الكون بحضرة فهو ذكر المسبب واردة السبب
فاللاني ان يجعل الآية كذلك او على ذكره يكون على العكس والمناسب جعل معنى الصدق
بما زعمه شدة الشبهة والتعجب في الدين **قوله** تبينها على ان فطرته هي وهذا التبين
ما حبس عدم اضافة النبي عم بل الى الكافر هو يدل على عدم احتياج اليه لسلامة فطرته
قوله تعالى ما نك قبل الناس له ليطمن منه وبطلان شبهة **قوله** استفهام قبل للتقرير
عليه المعجزة فيها **قوله** وقبل صلواتك على انها موصولة على لغة هذا بل اراد والكسر ما قبل
الباء فلم يقبله وان قبلوا الالف لما اخذت الكسرة **قوله** على الناس عن لبها اي على

عليها قبل بالفتح **قوله** تعالى ولي فيها ما رب لغفر قالوا اي اجل لبيته او لبس
عن نك الحارب فيزيد في الكرامة **قوله** على عالقة هو ما بين المنكب والعنق **قوله** فخرج
امثلا لها منصوب بنزع هي فقل وقوله ليطابق جوابه تعديلا لذكره **قوله** تعالى تسع كسرات
على بطنه سر بها واني لغفرته كذا البلاغي في عدم اذا انقلبت حبة لدر عول **قوله** فلذلك
سماها جانا ايمان حبة في البيوت لا يوادر كثيرا والماء كونها رقيقا متغيرا **قوله** وفيل كانت
في صفة العجبان وجلادة ايمان اي سرعة الحركة فلذلك سماها بها **قوله** ومن فعله
اي اكم كالحركة في الركوب يقال س فلان سره حبة **قوله** متقول ما عاده يعني الم عاد
يستعمل متعبدا كما يستعمل لانه في نقل الالفعال عو الى مفعول ثمال وهو سبرتها
بعدها بها من حالتها الاول وقوله تسرع حال **قوله** واخذ بحسبها **قوله** التي من الجنة والماء
ههنا حكما لما اذا قل كان لحسبها شعثها **قوله** فاعادوا انهم سيدك النبي **قوله** تحت العنق
هو ما بين المرفق والاكتف والماء الابط **قوله** لانه يحسبها اي لا يغيرها **قوله** تعالى طرح التعبد
واخرجها **قوله** مسقة ذات شعاع نقشي البصر **قوله** تعالى من غير سوء صلة بهنما
واذا اراد عودها الى حالته الاول بضمها جناحه كالاول **قوله** فانه الطباع تعبد للكفاية
قوله تعالى اية اخر على ذلك **قوله** او من ضمها فيكونا حالين متد اخذين وعلى الاول
وهو اوفين **قوله** لذك في اياتنا الكبرى والمراد من الآية الكبرى ما كانت الايتين وهو على
تقدير فعلين وعلى التقديرين يجوز تحل في الجموع والاول اعال كذا فطاهر واما الاول
فما لا يكون التقدير عند هذه الآية بعد الآية الاولى لربك بها او ولان بها بعد الاولى
لربك بها **قوله** والكبر رتبة اياتنا من النبوة **قوله** ومن اياتنا حال فم بيان
للكبر **قوله** تعالى اذهب الافرغوني اي رسولا الافرغوني ومن **قوله** وبقعه قلبه
بانه يجعله حولا جليا **قوله** ويسهل الاح عليه في خلافته وتبليغ رسالته **قوله** وقايد
في مع تمام الكلام بدونه **قوله** لانه تكبر المعنى الواحد بالاحمال والتخصيل **قوله** ومما فقه
فقل ولما واد الربط كما في قوله تعالى اقرب للناس من هم **قوله** اسبغة افرات وعونه
وتبلي احترقت به والنبي لذك **قوله** اصبح بقوله هو انفي يمكن بجواب بانه فوك
هو انفي بجوابه يكون قبل السؤال وانه الثاني زعم من عونه ان حالة الاولى باقية
قوله ولذلك تكلم به وللتوضيح والتعليل لانه يحذر التقدير فهو يعني الفاعل **قوله** قال الامير
يعتصم فهو ج مع المفعول اي المعتصم **قوله** ومنه الموازنة المعاوذة **قوله** كالحشر
والتجسس يعني العاصرة وحالها في موارد وحول الشيء على نظيره غير غيره في القام

انها بالواو وان حرف اوله ولي صلة لاجل احوال من وزير اوله ووزير يعني انها
مفعولان وعلى التقدير من ابي تبيين للوزير **قوله** واخي على الوجه بدل من
وان جعل عطفاً بين الواو وحسن **قوله** او مشراخية اشدها والمناسبت
على كونه ان يكون استئنافا **قوله** تعالى واسمك الى اجل على شريك في الرسالة
قوله على لفظ الامر بمعنى الله **قوله** على انها جواب الامر فيكون اخرها جرحا
ايضا ولكن يكون على صيغة التكلم بفتح هزة اشده وضم هزة اشده **قوله** تعالى الى بك
مع تعليل بقوله اشرك على الوجهين وقوله كبر اي تسبى كثيرا **قوله** وان هرون
لعم المعين كونه كبريا والضم ناسا **قوله** في وقت اخر من هذه الوقت فيشعر ان عطفا
سواء نكرة ويحتمل ان يكون المعنى انما عرف كناية عن الكثرة **قوله** تعالى لواء حينا
بدل او تعليل وذلك الوجه عند ولادته وخوف اعداءه فرعون ان يقتل لوجه ولد
في تلك السنة **قوله** ووطى الايمان به لكونه حيا ونبية **قوله** بان اقد فيه متعلق بحيا
على التفسير **قوله** او الى اقد فيه ويجوز ان يكون بدلا عما يوجب **قوله** تعالى في اليوم الذي
رماه الله ارضه **قوله** نافع اي قريبه بلوغ عشرين سنة **قوله** جوارح كانه
في تميز بقوله فليقبل استعارة لضمير كنهية **قوله** واخرج الجواب اي جواب الامر
اي اقد فيه والتقدير ان تقذف بقوله **قوله** ثم قبرته الى طي نقة بالقبر كذا بدل
الحاء **قوله** المبركة في البساتين فيه نوع مخالف لقوله بال محل فاما ان يكون القاء
اولا في البساتين ثم منه الى البركة والمراودة الطرف مطلق فيسقط طرف البركة ويسمي
ذلك **قوله** قد در عنها بيتا لكونها منه **قوله** وانما عليك اي قوله في غير حال ويجوز ان
يكون المعنى لتضع على رعايتي وحفظي لك **قوله** مثل لتعطف على الوجهين
قوله وقائي ولتضع فيك ثم عطفت الاناء على الاخبار **قوله** اي وليكون عليك
اي نقول للصانع صنع هذا على معنى انظر اليك لبيان بخالف به عن واحد لك ويجوز
حذف التعديل لما قبله كذا **قوله** طرف او تعليل لاجوبها **قوله** على ان المراد بها وقت
منسحق فلانها وقتان فكيف يكون بدلا **قوله** الموضع جمع موضع اي الرفاع او مكان
اي الموضع **قوله** انما رادوه اليك سورة القصص **قوله** او انت على فراشها لكن الحزن
على الخوف من الطفل للولد ومشاكل كسب العادة فلعلم المراد الحزن بعد ادراك الامور
قوله تعالى وقتت لنفسا قتله وهو من ثني عشر سنة **قوله** وابليهاك ابتلاء
اي فتونا مصدر من التجر كالكفور والكفور والفتنة الفتنة وكل ما يشق على الانسان **قوله**

قوله جمع فتن بالفتح والفتن **قوله** وهو احوال اي قوله وقتك **قوله** اوله ولما سبق
وذكر اي احوال لما ناله في سورة ولما سبق ذكره وهو بعيد لانه مقام الامتحان وقد حصل
ذلك باللفظ لما سبق **قوله** لبث فيهم عشر سنين وقيل ثمانيا وعشرين سنة وهو
لما وفق ليكون نبوته في سنين اربعين **قوله** يوحى فيه الى الانبياء وهو راس اربعين
قوله لبث على ذلك على ان هذا غاية الحكمة فالله لا يشبه على سبب فينته **قوله** فيها حولا عطفا
مفضلا **قوله** بمعنى الى التسع المفعول وقوله **قوله** كسر النافا ابنا على النسوة **قوله** لا تسباني
بالقلب او باللسان وهذا وفق لفظ الذكر بالكره **قوله** حينا تعلتا مستخدم بعونه وثانيه
تعالى **قوله** وقدره تبليغ ذكره فان الذكر يقع على العبارات وتبليغ الرسالة من اجلها **قوله**
او بدلا لا موسر وحده في قوله اذ رب الامر على انه طي **قوله** فلما نكر اذ يكون للعقودم الكا
ايضا قد هرون وم وليستيقن ولطيف قلبه فيقال في الاول احوال الامر بدلا بها متوقفا
قد فيها بالثاني لكن دلالة التثنية على اللحية فيكون معدوم **قوله** فيراوحي الى هرون اما حقيقة **قوله**
قوله وقد نسمع بقطعة مصدر او مكان فعمل هذا يكون ملاقاة بعد ما ب موسر عام **قوله**
الى مصر والخطاب اما بالذات او بواسطة الملك واما على الاول فيجوز ان يكون هرون بالطلب
فيخرج موسر **قوله** على ان بسطوا بغير البسط **قوله** لا بهم بعده من ادم ثمانية الكبر
اي باشر الامر على رعايتي امس رعايتي مني مصروف اليها لا الله تعالى لعل **قوله** ولا يس
مشكك مباشر كلفه ومشتبه لاعم ضمير القلب ليسه عن الفائدة **قوله** فان الذي يجتهد
في السج ليخبره **قوله** الزام كذا كذا يقولوا انهم لا ارسلت البشار سولا فتشبع
اي انك **قوله** ولم تذكر في فعل هذا يكون لفظه او مناسبا **قوله** فيحضر ان الكاره الى التهلكة
وهذه تحثية بمرحى ان تغد وتورث قد يؤمن عاقبة **قوله** تعالى قال رب اني اذ
ان يوطى علينا فيه دلالة على جواز خوف الاهل الله من الاعداء في القاموس فوطى الاحر
خبره وضبطه في الفعل اسرف فهو هنا يكن على هذا من معين **قوله** ومنه الفاعل
لمن يقدم القدم لاصلاح العارضة وكذا **قوله** ويوطى الاوطى في الاذية وهذا لا يلزم
لان قبوره وقوله تعالى سجد عضدك لاية لاحتقال الخوف على ما هو مقتضى البشرية
قوله اي زاد اذ لان اصله **قوله** واطلاقه الى الطغيان بدو ذكره خصوصه وكذا حذف
مفعول **قوله** من جنس حسن الادب منها في حق تعالى وتي تس من التفوه بالعظمة
قوله ويجوز ان لا يقدر شي وتشيرا من ان لا يلزم **قوله** اطلقهم اي يقال ارسلت الصبر
قوله ونقيب الانبياء ويجوز ان يكون التعقيب لمنع الضبط بن اسرارهم التبايع **قوله** لم يعكروا

لها

الرسالة في قوله انما رسولك بك وذلك فان الرسالة لا تثبت الا بمعرفة **قوله** وكان معه
انسان بل ايات لقوله تعالى اذهب باياتي **قوله** يبرها لكان المعنى قد جئتكم
بجدة **قوله** تعالى والسلام على الواو عاطفة او حالية **قوله** وسلام الملائكة فالسلام للعهد
ويكون ان يكون للجنس **قوله** او للتسلية وهو المناسب لما بعث **قوله** عذاب المثلين
اي منزلي العذاب وفي بعض النسخ المسكر بدل وهاهنا كيان **قوله** على المكذبين ولا
حصريه ولو سلم فلما عذاب العاصي الدائم **قوله** ولغيره تغير النظم باستئناف
الكلام **قوله** واتجمع اي ائتت ثائرا **قوله** قال تعالى فمن ربكما الفاء ضمنية اي سمعت
قولكما فمن ربكما **قوله** ولعله خذفت له لانه الحال بل ذكره بها او هم امكان التماثلية
قوله فان اطلع في مكانه يشعربان فعلها لا ينشك من الامر لفظ طاعتها **قوله** اولاد
عرف الى قوله فاراد ان يعجز او لا يخفى بعده ويجوز ان يكون لشكوه وخفوه **قوله** وان
واستكافة من مكلفه **قوله** تعالى كل شيء من الاستحيض والاجزاء في الايات
الى الاستدلال بما وجدته تعالى ما يمكن الاعراض بغيره الى محالها **قوله** وقيل اعطى
كل حيوان نظره في الخلق والصورة زوجا ولا يثنى في حصول بعض بالتولد بل اورد
لان المراد من الزوج والاثنى الازواج **قوله** فيكون المفعول الثاني مخدوقا ويجوز
ان يكون من زوجا بالكلية والتقدير لم يعطى با عطائه فهو جرم مستقل فلا وجه لجمع
بين التقديرين في مثل مخدوف ثم عرفت كيف يرتفع بما اعطى بنسبة جميع
الاولين **قوله** وكما له الصوري والمعنوي **قوله** واعرابه اي اعلامه **قوله** فكل من الاضرف
الكلام والشروع في اخره **قوله** تعالى فبالقرون الاولى الفاء بدل على السؤل
مبنى على قوله ع والسلام على من الى قوله **قوله** تعالى عليها عند ربى دل على المحرر معنى
الحفظ المستفاد من عبارة **قوله** تعالى في كتاب خبر بعد خبر **قوله** ويجوز ان يكون
تمثالا في التمثيل انما يستحسن لو لم يوجد اللوح لان المعنى لما برأه في الاستعارة
اصلا فلا وجه ما قوا ان لا يصلح دفع لكون لا تثبت لفظه الحاجة الى الكثرة فالعنى
لا ينسى ما علم فذكره فالتب بكن لعل الملائكة عيانا ان محول الخلق يوافق معلومه
قوله تعالى لا يظن انى من شئ **قوله** فيكون معنى الجواب ان لم يخص القرون الاولى
مع اولوية التيمم لا عاطفة علم فزعون بعضها وبها يمكن معرفة صدق موسى ثم ان
بين احوالها **قوله** تشهدونها اي ما على كون التقدير مديا مديا بل ان يكون جعل
بعض خلقه كالفراش لفظا ومعنى **قوله** اوجع محمد ولى الكذب اي جمعه هو **قوله** تعالى

تعالى وسلك لكم اعاده لتقيد التخصيص بهما فان انتفاع الطرف مختص بالانسان
بخلاف انتفاع الارض فتخصص ذكره ثم جاء على المقصود والاصلى باختلاف الادوات
تكميل الذكر **قوله** تعالى فاحر جنا به الى بسبب فالفاء للتعقيب اولادته اي بين الارادتين
وان تراخى باقى المدايين ولا بد من التخصيص لكون المقصود مظهره متزاخبا لكن يفرق
على هذا ان يفسر الانزال والاخراج بارادتهما ولعله جعل الاستعدادات من اخرج لم يكن
للاخراج تراخي في الانزال اصلا والاوجه ان يكون الفاء لتفصيل الجمل الذي هو المظهر
قوله على الحكاية اي من مرسوم فغير هذا ابتداء كلام قاله تعالى تتجلى كما وصفه موسى
خطا بالاهلية تشبها على ظهوره من الدلالة اي في تخصيصه باننا تقديره لا غير
قوله والملائكة بانهم لم يعدم حصول العباد من في الغيبة بناء على انه العدل اعطى كونه
قوله حيث بذلك للازدواجها في ذلك كان في تشبها على حال قدرته تعالى فانه من
حيث ان يعنى المناسب في البناء نظرا لما قبله وما بعده وهو معنى الجمع لكن يستعمل
اي **قوله** وهو جمع شئت واما استنباط فجمع **قوله** اي اخذت اصناف النبات
اي من حكمة تعالى ان الانعام لا يذبحون الاثنان في الطعم وانما هو ما لا يصلح لهم **قوله**
اذ ينين فيه ويجوز ان يكون الامر للاباحة والمعنى اخذنا ميسرين لكم الاكل والشرع
قوله تعالى ان في ذلك لآيات حيث اخرج ما هو واحد وارض احدها نباتي جمع نبات
بالضم **قوله** وتلك الاجزاء بل بقلب اكثر الاجزاء اما التراب يقال **قوله** لفر اي حرة او
تفصيل لخرجه اولادته قال بنى ليل بمعنى ان المداوم هو ليل **قوله** والروح الهيا
ذكره مع انه لا مدخل لها في اخرج من الارض كونه معتبرا في تلك ليل **قوله** اي الايات
التي هي العصاة واليه وفلق البحر ونحوه او العقل والصفاء والدم وتنق الجبل وامر
عليه ان يخرق جبل ما بهي موسى النبي اسرا من بعد هلاك فرعون وانه لم يكذب
بعد فلق البحر فقل فذكر ب ان اذ اوردك العوق وعرضه من حصول البحر بعد العلق ليس الا
اي هلاك موسى واما الاول فليس فعل لادنى معنى اخباره بانها سقفت **قوله** وعنده
ما اولى غيره وهو صادق في قوله فيكون في حكم اداة الكل فيكون كلها على العموم لا للعدد وهذا
على كون ارضه بمعنى عرفه ان يكون التقدير حكم الابصار **قوله** مثله في السحر وهو يعلم هذا
الذكور وعدا اي مصدر الاسم زمان ولا اسم مكان **قوله** تعالى وما كبرت عند عبادة
تعالى وعلى ما روي ان فرعون اكرمهم على تعلم السحر **قوله** اي لبيان الاكرامه اياهم ولان
بين الوجهين فيجوز ان يراد من الاكرام كلها **قوله** فان السحر اذ انهم الى اذ لم

يقصد تأنيده وقت النوم كما في موسى عم فلا يرد عليه طعن من تأنيده الرقيق **والأول**
فأما قوله فمعه فرعون أنا لنحن الغالبون وكذا أنت لنا لا يجوز أن يكون قبل
روايتهم تأنياد الكلام بعضهم أو صورة أو عدا لا اعتقاد منهم خوفا من فرعون **قوله**
تعالى والله خير أي من الكل ولما حذف المفضل عليه **قوله** تعالى لا يموت فيها ولا يحيى
وهو كما نزل فيها هو في شدة الحال التي يتخيل بها الموت **قوله** تعالى ومن يأت به منا
بموت على إيمانه وعلمه الصلوات يتخيل أن يكون بعد الإيمان أو هو عمل القلب
قوله تعالى فاولئك لهم جمع هنا واخره مقابلة لأن المقام مقام المحج والمناصب
له هو جمع وقيل لأن الكثرة معلون متغربين زيادة بالم الوحدة والمؤمنون يتخون
مجمعين على سر متقابلين ليحصل لهم سر الانس والياي عنه تعالى هؤلاء أضلونا
الافضل فما لكم علينا فضل وقوله تعالى أنا كنا لكم بشارة فقله تعالى لولا انتم لكانت
مؤمنين يا غير ذلك والعلى جمع العلى مؤنث لا على **قوله** بل اوبان لها **قوله** معنى
الاشارة في اولئك أو الاستفهام في لهم **قوله** تعالى ولقد اوجبت لكم النار ان تضلوا
هناك فرعون وقومه فكان اسرهزة قطع في اسر قبل ويوصل ايضا من يسرى
لضمان **قوله** والاباء الثالث في قوله انه في شام **قوله** وصف به المؤمنين في السوء
الذكر والمؤنث في المصدر في قوله جمع قيد هو الاباء الرجل وحوالب مع
ومعنا واحد الامعة وصف بالمع مباينة في قوله **قوله** تعالى درك الدرك فالدرك
اسمان في الادراك **قوله** حال من كلما مور هو ضمير اقرب **قوله** والهازة وهو فيه **قوله**
على جواب لا احراز اقرب في لا تخاف **قوله** استئناف في هذه الوجوه على قراءة حمزة
أما على الاول فالعطف ظاهر لا يخفى **قوله** خلاطاف رعاية للفواصل والام
الفصل في قوله **قوله** والمعنى أي على كل التقدير وكذا على الوجه الاول فليس هذا
تاكيدا لما قبل **قوله** المعنى ما بينهم في معنى ان ينعزلوا مفعولان كما يتصور في واحد
وذكره في القاموس فقالوا واتبعهم ايضا خبر وكلام ابن السكيت يقال اتبع
القوم أو كان قد سبقك فالحق لا يدل على خلاف بل هو ساكت وفيه وجه آخر
هو ان ينعزلوا مع الواحد المعنى أو لكم فرعون يكره كما ذكره في سورة يونس
قوله ينعزلون فانه ينعزلون بالانبات لا مفعول واحد **قوله** قبل الباء اما وجه على كون
فان ينعزلون مع معناه **قوله** او ما عنيهم أي عنيهم ما عنيهم الما فالمفعول في
قوله ينعزلون ينعزلون **قوله** وان اعتبر المكالمة **قوله** اوله والسبب في هذا ان

ان اعتبر المكالمة **قوله** المكالمة أي المكالمة نبوتهم اياهم وعودتها اليهم كغير
التي يكون خطاب باعتبار بعضهم أي السبعين **قوله** مغالي كذا قبل اذن المطلق المتصرف
وتخصيص ذلك الماكل لشدة الحاجة اليه **قوله** بالبر على الجوار وهذا وان كان شذوذا لكنه واقع
في القرآن في ارجلكم على قراءة بكون ويجوز كونه صفة للطور قبل فري بالنصب ايضا وهو ظاهر
ويجب لكم وهو بهذا المعنى يستعمل على ما يجمع للترول فانا يستعمل بالباء كالمفعول للترول
يعلق استعمال هذا ايضا **قوله** وقيل وقع في الآية أي هو ما خوذ منها **قوله** استقام على الهدى
وتم للاختصاص في الرتبة وان الثبات على الهدى اعلى وافضل من الامان **قوله** ينعزلون المكالمة
لان الاستفهام للمكالمة وكان معنى مع الثبات الى الطور على الموعد المضروبكم فقد مضى
يشوق الى ربه اجتهاد منه انه اقرب الى رضائه تعالى فلا يكون هنا معصية منه **قوله**
من حيث بيان وجه الاشكال **قوله** على الاخرين السؤل والاشكار من تلك الجهة قد كان
السؤل رجلا له دم واكراما وتكسالة وعتة فله **قوله** لانه اهم فان السؤل لكونه متكلما
فلا يرد ان الجواب غير مطابق للسؤل والمطابق ان يقال طلب رضاك **قوله** هم
اولا بالتقرب مني وعلى اثر رغبة بعد خبر **قوله** تقدم منهم الا بخلي نيرة في قطع هذا الوجه
السؤل الاشكار لانه تعالى اعلم بمرتبته تقدمه من التي هي غير متكررة ولو جعل هذا جوابا
لعدم اغفال القوم لكان احسن لكن يفوت وجه تقديم الثاني وقيل السؤل في اللغة
من الانتقال الذي تضمنه الجمل لتقدمه بعين مطابق لجواب لسؤل وفيه ايضا دلالة
وقيل هذا من جهة عدم بسبب عقابه تعالى وهو غير موجود **قوله** تعالى وعلمت البك
رب لم يرض لي ذاك رضاك وهو جواب عن سبب العجدة **قوله** ان المتابعة في قوله
ابتداء الرضي كما في التثنية والمعنى علمت شوقا اليك **قوله** تعالى فانا قد فت القاء
تعلانية اي لا تحيل ولا تعقل عما وراك فانا في ذكر القوم ثانيا ليقيد ان الماد منهم
ففي الاول واللاحقة الاضمار ولا يفيد قوله في بعدك لاحتمال ان يكون المعنى من
بعد بعد تقدمك اياهم لامن بعد خروجك من بينهم **قوله** وهم الذين خلفهم مع هرون
لا القوم المذكورين في القصة **قوله** والاضح انهم في معنى لا يرد في معنى هذا القول ان يقال
كيف الموفق بينه وبين قوله تعالى فانا قد فتنا في الاما في الآية من ان يكون بين
مقدمه وبين مفارقة فرعون قومه عشرون يوما أو تفسير المكالمة والرجوع في القصة
قوله كان ذلك اخبارا في اولان بدأ القصة اراسيا بها كانت واقعة لما شرعنا في
عقيب الاطلافة **قوله** فان اصل وقوم السؤل ان يكون في عوفيا وبنار هذا الماصل

بذكر بلفظ الواقع **قوله** وقبل كان على رجا من كثر رجا **قوله** بعد ما استوفى الاربعين واربعة
نهارا بان يعطيك الثورته وكونه خشا ظاهرا وقيل خشا الى صدق **قوله** تعالى اظلالهم
تدبر وانما هو الموعود خلال الزمان **قوله** بالثبات والابان وقيل وبعدهم هي ابدتهم
قوله ولعلمهم سواهم هذا الاول من جعله وجها مستقلا او لا مانع من الجمع بينهما **قوله** ولا يصير
كانوا في هذا على غير الوجه الاخر **قوله** في النار نار الاري **قوله** الى ما كان معونها الى من لزمته
او من التراب الذي اخذه من اثر الرسول والمخاضه خفيه قبل بعضه هذا العهد والى القدر
للمعبره مفهومه صلابه الذي بعد اقول لا مانع من الجمع بين الرتبة والتراب في الالف **قوله**
فجعلوا قبل في والى في خوة قلب على فاضا تحت غلا **قوله** تعالى في جرح لهم الى
من خوة غلا اي صورته وقوله جسد ابدل وحكمه فيه لا يبدل اي غير كنهيت من الطب
على ان البحث من على احكامه تعالى ولا السلي في بغير **قوله** تعالى جوارا وصفه بالخرار اشارة
الى ان كوار ليس من رتبة ولم يكن ذاروح والا ينفو فائدة التوضيف به ولما بيده هذا
قال جسد اي بطاروح او نسي الاري ثم يكون معطوفا على في جرح ولا يكون في مقول
الفعل **قوله** من اظلال الارياان فبدي لانه حرائر كما منافقا **قوله** تعالى اظلالهم اي تخزون
اليها عابرون **قوله** تعالى ان لا يرجع الى العمل **قوله** في بعضا اجيب بان يكون
يعني يصبروا بها على المبالغة في ظهور ما ذكره كان به **قوله** هذا الجواب بغير الوجه
الاول الثاني بضعف او القول على الوجهين فيلحق موسى ثم يفتح قوله لهم هذا على
الوجهين اثناسي في الغضب الله والمفارقة مع كونه يعني موسى ثم على هذا الفصل
قوله ولا امره ويحكم ان لا يكون جريده بان يكون منعك بجمع عاك في جعل النقص
على النقص كما في قوله صاحب المفتاح في قوله تعالى ما منعك ان لا تسجد **قوله** فيض عليها اما
معابيد او بغيره **قوله** فيض احده **قوله** وكان موسى ثم اعتذار في قوله موسى **قوله**
جربا بمعنى واحدة **قوله** او قد رت بعضهم ببعض ولعل هذا بناء على ان مفارقة هرو
يؤوي مفارقة لم بعد العهد والا لا يمنع الوجه الثاني في قوله لا تسجد **قوله** تعالى ولم تر قب
ولم تخط في مقول الفعل في يجوز ان لا يكون منه بان يكون بمعنى ولم تخط في موسى حوالا
وغيره في مقابل او مفارقة فيض **قوله** الذي في بفتح الدال جاء في التفسير **قوله** انك
بفتح احدى التائين **قوله** على الخطاب لموسى على سبل العظم **قوله** وهو ان جبريل ومعاك
حين اخراق في عدول او حين اراد ان يصعدك الى الطور **قوله** وكان جبريل ينفذه وكذا
سائر اولاد بني اسرائيل يبرهم الملائكة على ما روي عن ابن عباس عن النبي **قوله** في

كضرب الاخير يعني مضوبه ومضخم الاكل كجمع الضم والضمم الاكل بالبعض **قوله** ولعله
اي الى امر **قوله** تعالى فلكه لك اي فلكي خذتك **قوله** تعالى فاذيب من بينا طريدا قوله
في محبة اي مده جوتك **قوله** تعالى ان يقول الامس لمن راك بهم في الهمة خذرا
عن الناس **قوله** يوبىه فزاة لخرقة فالماضوق بالثبوت **قوله** الى باب الفصل **قوله** فيض
فزاة لخرقة فانه لخرق يعني البر **قوله** تعالى كذا لك الكاف منصوب المحل على المصدر اي صفة
لمصدر مخرق يعني اقتصاصا مثل اقتصاص **قوله** من اخبار الامور الماضية فزاة وعمره
تعالى **قوله** تعالى من لانه لا ينفك من المقيد للتعليم ذكره اجيبا على وج لا يرجع فيبر
عنه الآية بعده الى الذكر الى القوان الذي في حكم المذكور وقوله فاذية بمعنى مستقلة
قوله ما في عظيمها فانه جواد الوزور **قوله** تعالى خالدين حال غير كنهيت **قوله** لعل على المعنى
واللفظ فان في معنى الجمع لصدة على غير واحد كنهيت منقولا **قوله** واللام في لهم
لبيان فكانه قبل من سكن قبيلين بان يقال لهم وكذا في صبت **قوله** ولو جعلت
سبب المعنى اخوة كما في قوله تعالى سببت وجوه الذين كفروا **قوله** ولم يفرغ من معنى
او يكون المعنى حيث اخون الوزر لهم يوم القيمة حلالا لكن يجوز انتصاب حلالا على
التميز من نسبة **قوله** تعظيها له اي التبع ويجوز كونه تعظيها لليوم **قوله** وقري في
الصورة قولان ان يكون بمعنى الصورة وهذا القراءة تدل عليه وان يكون بمعنى
القرن **قوله** تعالى رزقا قبل من شدة العطش **قوله** الكنف بجمع الكنفين او من
العنف الى الظلم والسلب الدائرة في وسط الشفة وطرف الحية كلها او مقربا
قوله تعالى يخافون حال من ضمير رزقا او كلام مستأنف **قوله** اي في الدنيا او ما
بين النفتين الذي يرفع العذاب فيه من الكفار على قول ابن عباس **قوله** لولاها
او هو جبره لا تشقلا قصدا **قوله** ولتسبحم عليها فان ايام السرور قصار بالنسبة
الى ايام العذاب **قوله** استرحا حجاج جميع الوجوه السابقة فتا على **قوله** تعالى يسئلونك
قال القولي هذه الآية لرقى السائل ناخذ ثلثة اعدا ومن بين التسع يكون في طرف
كل عود عقده وتمر كل عقده على السائل ويقر الآية حرة ويدقنه في موضع نسي بعض
وبعض السائل فلا يبق له انه رده هو **قوله** عن قال احدا كيف يكون
يوم القيمة **قوله** خالبا لم يذكر في كنهيت للغة مستويا كذا في القاموس **قوله** ولذا لك العوج
يعني انه لما يدرك الابل بالعباس دون الاحاسيس لمعنى بالمعاني فاعلى لهذا الامة
بمعنى لا يتركه ما في القاموس ان الاسم منه مطلق كصوب او يقال في كل منتق

كل شيء والصحي كخرج وخرجه كعنب وكما من ابن الكبت فلا يصح ما ذكره هنا **قوله**
والامت وهو الشق اليسير في القاموس ان الامت لا تحفظ والارتفاع والامت
في الشق **قوله** مبين للمالين كما كونها قاعا صافيا يكون تأكيد على النشر **قوله**
المرتب لما فعلن وقد يقال الفاعل هو المستوي والضعف هو المثل في يكون تأكيد
على النشر المرتب اما على الوجه الاول فهو ما ينس **قوله** على اضافة اليوم الى وقت النفس
وخذ يكون ظرفا ليعتدون **قوله** من يوم الفقة في مثلهم **قوله** تعالى يتعجلون الراجي
بعد قيامهم من القصور **قوله** ولا يعمل عنه ولا يقدر على العوم **قوله** صونا خضيا في النجس
المسوا حتى ما يكون من نقل القدم **قوله** او من اعم المقام على ان لا تضع احد الا بال
هنا حذف المفعول للعموم وعلى الاول يكون بمنزلة اللانم كما في طان **قوله** في مثل
الاول مرفوع بالبدلية لكونه في غير موجب ذكره المستثنى منه **قوله** وعلى الثاني منصوب
على المفعولية لكونه استثناء مفرغا معرنا على حسب مقتضى العامل **قوله** ومن الاول
يقع النقرة بمعنى السمع فالعنى من استمع له الرحمن **قوله** لكانه اى مكان السلكى بمعنى
ان اللام لتحليل لانه من قبل حذف المضاف كما توهم **قوله** اى قول السلكى فالمراد
من القول شفاعته وهذا على البولية وقوله لراضى لاجله اى لاجل المشفوع له
على تقدير المفعولية **قوله** او قوله لمراد من القول لاله الا الله **قوله** لاجل رضى
لاجل المشفوع قول المشفوع لاله الا الله الشفاعه في شأنه **قوله** وما تقدم من الاحوال
المراد من تقدم امور الدنيا وى بعدهم امور الآخرة ليسيل جميع الاحوال فلهذا لم يذكر
ما في مجال وقيل المراد بيقبلونه ومن الثاني ما تقدم ويجوز ان يراد من الاول
ما في حال ومن الكل احد ما ذكره **قوله** او ليجعلها خارجا عن غير المفرد بتاويل مجموع
قوله تعالى وعت الوجوه بخص الوجوه لان اثار النمل اى تظهر اولها فيها ولا تبرز
استرف اعضاء فذكرها اولها وادفع **قوله** في يد الملك الفهار معان اللام غير مناسب
هنا والاول ان يقول في يد ملك فها **قوله** يد يد يد وقد خاب في تأييده على تقدير
كونه استثناء في مسلم اما على كونه حال فانسب هو مخصوص بعد العموم **قوله** وهو محقق
الحال وكذا الاعتراض **قوله** او لا يمان شرط في هذا في لف لم يرب السلكى **قوله** فلا يمان
ظلي ولا يمان الظلم ان با خرم صا به فوق حدة والاضواء ان يكسر من حنى صا به **قوله**
منع ثواب قبل زيادة سبانه ولا كسر منه بقصان من ثواب فكوا تأكيد
او ما فعلن اول لانه ما ينس **قوله** او جازا ظلم على حذف المضاف **قوله** اى مثل ذلك

ذلك الانزال من القصص **قوله** او مثل انزال هذه الايات فالمسببه هذه الايات وانما
على ذلك مخطوف **قوله** تعالى اترنا ذنابا عربيا حال مؤكدة وانما كان العامل خلا **قوله**
على هذه الوتيرة من تضمن الوعيد **قوله** مكررين في ايات الوعيد اى حرفين بمعنى كرمنا وانه
حالة حاله والتكثير اما بحيث الغر واما من حيث النوع **قوله** فيصير القصور لهم ملكة
اى الغالب ان يكون للشيء بالتكثير ملكة فلذا اور ولعل **قوله** تعالى او يحدث لهم ذكرا
بيان للوعيد واحوال من قبلهم **قوله** فينبطهم اى يؤخرهم **قوله** ولهذه النكتة اسند التقوى
اليهم والاحداث الى القوان يعنى ان المراد كونه القصور ملكة وهو بالتكثير لا بالقران فلذا
لم يسند اليهم اما احداث النطفة فيحصل من غير تكثير فلذا اسند اليه **قوله** والثابت
في ذاته وصفاته او العمل في حكمه **قوله** تعالى من قبل ان ينفى اى يؤخر جبريل عم من البلاغة
قوله ومن وقت اى من بعدته وقوله بعد على سبيل متعلقان بقوله نزل كما لو او لا تجل
اما استيفاء او محاطة على قوله تعالى فتعالى الله لتضمنه بمعنى ان الله تعالى **قوله** فان ما وى
لم يرد اوله ولا وجه للتخصيص بل **قوله** زيادة العلم بالقران او مطلق **قوله** فان ما وى
اليك امارة الى وجدها تباطا بما قبله وفي الكف انه للتواضع له والشكر له تعالى
قوله لا محالة فلما فائدة الاستعجال **قوله** تعالى ولقد عهدنا الى ادم هذا هو المزمع الى
من قفقه ادم في البقرة والاعراف ونحو والكهف **قوله** واللام جواب قسم محذوف تقديره
واقسم قسما **قوله** للدلالة على ان الحق فانه بيان ايراد تكرار الوعيد وحذف حيث انام
حذف حجة اليه ويجوز ان يكون هذا ابتداء كلام ونكتة لاله كتحليل النقص **قوله**
من قبل هذا الزمان به من قبل وجودهم وتوهمهم او قبل اكله منها **قوله** ولم يقضى الى العتق
الصاودة ولم يستوفى منها بعد القرب وضبط النفس فلذا صار معاتبا والافانسا
غير اختيار من فروع الوزر **قوله** من الاخذة عن الشجرة بيان لما وصى به وعهد على معيها
النسيان المذكور به ويجوز ان يكون المراد من العهد ترك اتباع الشيطان وهو
الناسب لقوله تعالى فلا يخرجنكما من الجنة الاية **قوله** تعالى ولم تجرله عذما اما عطفا
على نفسي واما حال من ضمير **قوله** ويذوق شرها واربها اى حلولا وعذابا وهو مثل لمن لم
يعرف خبر الامور او سخطها وشرها **قوله** احلام بني ادم اى عقلم وانما هم وقوله وقد
قال المدح من حديث **قوله** قيل عرما على الذنب اى فيكون نسي على ظاهر معناه والعبث
وكونه الشياطينا بناء على محسنات الابراز المعقوبين **قوله** لانه اخطا ولم يتعد هذا
بجانب ظاهرا لايات فانما نزل وقوله عرما بغير اشارة الشيطان **قوله** وان كان من الوجوه

اي بمعنى المصادفة **قوله** اي اذكر حال في ذلك الوقت يعني ان المذكور حقيقة هو حال محالي
في ذلك الوقت واستاده اليه من باب ذكر كل حال **قوله** لان المعنى اظهر الالباب المطاوعة
يعني ان يكون معناه اني عن السجود بعيد لفتة فانه قد ذكر استكره بذكره او حقيقة من غير
المواضع لكونه ان اظهر الالباب عن المطاوعة لا تستلزم الاستحباب **قوله** تعالى ولا تذكروا
اعمالكم ولا تكونوا معطوفين على الغير المحرور وقد يقال لعل لالة على ان عداوته لها اصابة لا ابتعا
قوله اي المصادفة اي ان يكونا بحيث لا يرد ان هذا تكليف بالسير في الواسع
فيكون كقولك لا اريك بهما وحيث يكون فيه يجوز من غير **قوله** من حيث انه قيم عليها
هذا ما يختلف كما في احوال نوح ولوط وادنى فتنة على الفواصل او لا
وذكر ما كان يتعاقب سب افراد استعار به **قوله** تعالى ان كان للجوع ولا تغنيا
فما رعايته للفواصل او لكونه الاولين اصدين والاخيرين متممين والاشكال على من
الوجه اظهر **قوله** واظلم الكفاف اي اصوله ولكن وذا كل شيء وسيره **قوله** منها
الغير راجع الى الاسباب وهو بيان ما وقوله بذكر متعلق بقوله بيان وقوله ليعلم التعديل
للمذكور **قوله** من حيث انه حامل ولذا يوجب عن كل حامل **قوله** فلا تنفع دخوله على ان فلا
يرد اجتماع اثنين بعلل ان عللا واحدا ولا اجتماع حرفين بمعنى واحد وفرا نامح
كذلك النسخ والاولى بقوله الحافظ لم يكون هذا على قراءة الفتح فانها جواب
ما يقال في سورة لا تنفع على الفتحة فكيف دخلت الواو التي تليها **قوله** فانها لم تكن
فسره بالان وسوس اذا عدل بالي يكون بضمين معنى انها كره المفهوم من التامسك
تفسيره بنفسه **قوله** تعالى قال يا ادم هذه جملة بيان لقوله فسوس ولعل هذا هو
تفسيره لقوله اني لكن كوزا سنيانا فان كان بال وسوس فلا حاجة الى تفسيره **قوله**
تعالى لا يلبس وهو لا يلبس فكلوا قد كره هذا لانه غيب **قوله** تعالى فبنت لها اي كل منهما
فيه جمع كل منهما **قوله** حيث طلب احدهما كذا الشيء وهو في ذلك **قوله** وقرى بفتح العين
وكسر الواو وفتح الباء **قوله** عنهما اي عن الذكوة فكيف من التعمد وخصوصا الى الكسرة
قوله بالكل على الكسرة والتوفيق له ثم السجود بعد **قوله** فاجتنبها نظرت اليها بوجه **قوله**
ولما كان اصل الذنوب ايج فالتقدير ايجطابا استغنى في ذنوبكم بعضكم لبعض **قوله**
او لا خذلان كل من النوعين اي الناس واجن بواسطة اخو فاختلال الانسب
ظاهر وعكس بعد سجود لادم ثم عليه السلام **قوله** ويؤيد الاول قوله
اي تايد خفيف فان الناس كانا ورسلوا ايضا وبنوا عم معوث الى الثقلين

الثقلين **قوله** في الاخرة فان الدنيا خزانة لاخرة **قوله** تعالى من ذكرى والملازمة العارضة وهو
الناس وعبره بها بالنكاح بالهدى ليعلم فائدة الهدى فيكون اوضح في قول ما ذكره **قوله**
يستوي في الذكر والمؤنث فوصف بالمحبة وذلك اي بيان كونه محبة المعوض فيك
قوله بخلاف المؤمن الطالب لحي لان من التسميم والتفاعد والتوكل على الله تعالى وفي
الحديث دم على العلهارة يوسج عليك الرزق **قوله** ويؤيد الاول اي وكذا يؤيد وكسره
على وجوبهم على الالة **قوله** تعالى وقد كنت بهيمة في الدنيا وعند الموت **قوله** وقد خالها
اي لفظا اعم في هذه الالة وفي قبله **قوله** تعالى قال كذلك قيل الكاف يعجزني ما لا يحاد
يتك في لغة العرب وهو الماد وفي المقام وقيل تقديره لا اذكر لك **قوله** وتركتها غير منظور
اليها بعين العبرة **قوله** تعالى وكذا يكره اي متق هذا الجواز في الدنيا والاخرة **قوله** فترك
العيش على الاول وهو قوله وهو كسره وقوله او منه ومن العي على الثاني وهو قوله
قبل **قوله** ولعل اذا دخل النار قال عيا هذا تايد للوجه الثاني اذ هو قوله وايضا لا يبع
بالنسبة الى العي فاما النار **قوله** اي فعله في هذا على الوجهين **قوله** تعالى افلم يهد له
قوله او الرسول او القرآن والهدى الملول عليه لم يهد **قوله** او ما دل عليه كم اهلك
وهو الاهلك لانفسكم لان لها الصدر **قوله** او لئلا يعضونها معطوف على ما دل
وتقويه افلم يهد لهم هذا القول بعينه ومضمونه وهذا على القول بان الفاعل كونه
جمله مطلقا اما على شراكونها مقترنة بتعلق عن المحل والفعل فلي فلا وجب له او تحجب
كونه الفعل معلقا بالاولين **قوله** والفعل على الاول يكره في راعا على فعله ان يرا طلم يهدكم
اهلك على الاولين بتضمين البداية معنى العم ليصير في افعال القلوب فيصير التعقيب
عن العرف في بعد ذلك او اما في حقيقة ففعل لم يهد والتعقيب هنا الثقلين كم معنى
الاستفهام **قوله** ويدل عليه العوارض بالنوع اي ان لم يهد **قوله** تعالى لم يهدكم
بجملة حال من ضمير لم **قوله** وويل لهم انا رهلكم فامسركم في ذلك حدة
فاصبر على ما يقول في الفاء سببت اي اذا لم تعذبهم عاجلا فاصبركم الى كذا الملاذ بالاصبر
الصال يكون منسوخا وان كان المراد من كذا الصلوة بتعلق بغير والا فلا وجه للتقديم
التنزيه بالادوات المخصوصة **قوله** او العصر وحيث فافعلوا ثم قرى وكسره برك قبل
طوح الشمس الالة **قوله** معترفا بانه المولى لانهم كلهم بيان لكونه حامدا **قوله** وان قدم
الزمان في الاختصاص اي لا اختصاص الزمان بحيث ما فيه من الصلوة او لا اختصاص
الشج كما سئل فيه **قوله** فان القلب فيه اجمع الى جانب الله تعالى والنفس اميل الى

وكانت العبادة فيه اخر فلهذه الامور يكون الثواب اكثر فالتقديم لا يتم من دونها
واعراف النهار عطف على محل من ان المنسوب **وله** ارادة الاختصاص بعد التعميم اي
يقوله تعالى حاشا لعل الصلوة والصلوة الوضوء ويجوز ان يراد به الصبح والعصر او يطلق
الطرف عرفا على بانه ينتهي الشئ وهو ان يقوله قبل طلوع الشمس وقبل غروبها ونسب
لما في الاضاد حيث يذكر الصبح والعصر معا والسبب كون الاول وقت النوم والثاني
وقت النهوض **وله** ويجوز بلفظ الجمع لانه لا يباين اول النهار لانه فقط والوضوء قصد
المواقفة ثلاثة **وله** فانه نهاية النصف الاول وبداية النصف الاخير فاطلق واراد به
جزوه **وله** اولان النهار جنس فشمس كل نهار واجمع بحسب الافراد **وله** او بالقطع في
اجزاء النهار فالاول بالاطراف الاجزاء ويراد عليه ان الاخر منها الوجوب والقطع
بنا فيه **وله** تعالى لعنك نرضى اي بالثواب **وله** على انك فليس التبرج له تعالى **وله**
ولا تدينك حتى يخلص بالمال لان الحرام هو ذلك وما وقع ثقبه فلا يؤخذ عليه ويجوز ان يكون
من العين كانه من طوره الزهر والخص **وله** منسوب بخذوف هو ملكة **وله** او من ارادها
بتقريب مضاف اي زور زهرة **وله** تعالى لانك رزقا نحن نرزقك لما كان حكم
في الموضوعين عاما ذكر قوله ولا اهلك واياهم وان كانا غير مذكورين في الآية **وله**
لذلك التقدير اي المضاف محذوف ويجوز ان يكون لما كانت العاقبة هي قوة مخصوصة
للتقوى كانت لذوها ايضا فكانا كان من هذا القبيل وهو الكلام وقوله وبينهم مصلوف
على فالزهم وقوله على وجه متعلق بينهم **وله** هذا الباب للعلم **وله** تعالى اولم تأتكم بيعة
النبية يعني النبوة **وله** فان استعملها في تفسير كون القرآن محمدا وجاهلين **وله** من العفايد
والاحكام الكلية وابناء الالام الحاضنة والهاكم بكنزيب السبل **وله** وفيما شعار بانه
اي القرآن كما يدل على نبوته برهان لما تقدم من ثبوت النبوة **وله** بل هي مقتصرة
لما ما يشهد على صحتها هو القرآن لا خبره بانها من عند الله **وله** من قبل محمد او النبوة اولى
قبل انبائها او من انبائه بها **وله** تعالى لعلوا اي في يوم القيوم **وله** تعالى فتبجح اياك
المسئل بها **وله** بالفضل والسبي والخزيرة او نزل في القصة وخزيرة جهنم **وله** والسوي
على من جعل فيقول المظايط يعني الطريقة **وله** على الاول يكون ومن اعتبر كعطف التفسير
وله تعالى ومن استدل الى المراط السور **وله** وحملها اي في موضعين الرفع بالابتداء ونحوه
عطف كنه على الجملة **وله** لعدم العائد فيه جواز تقدير العائد هو انما هو المراط **وله**
على ان العلم يعني المعرفة لا مجرد التعريف الى ذلك بل لا بد بالعكس **وله** او على المراط

او على المراط وهو بعيد اول انكار لهم وادعى ان النبي عدم ولا تراع لهم **سورة الانعام**
حيث بهم اي وقت حب بهم او نفس صاحبهم يعرب وقت وهو لفظ الكنية من مبلغ
بالعبادة **وله** بالاضافة الى المعنى من المواقفات كان جواب ما يدرك كيف يصح او يذبح
الشيء باكثر من الف **وله** او هو عبد الله والكنائس وان لم يتصفوا بالعبادة بالنسبة اليه لكن
لا بد من انما بالثواب **وله** وقوله ويستحقونك في سورة الحج **وله** او ما كيد الاضافة اي
لجواز كيد معنى الاضافة **وله** رخص لك ان اسم بحسن مفيد ويجوز اطلاقه بافان الكثرة
مقام الكل وقد مر في قوله تعالى ويقول لان الالبية او جوع للغير باعتبار البعض **وله** وهم
في غفلة اي مستغرون في غفلة عظيمة ويجوز حال **وله** عن التفكير او من السبيل بالابانة
وقوله تعالى ما يا ايهم اي بيان لامراضهم **وله** من ذكر اي من بعض من ذكر اي في رابعة والاربع
القرآن او الرسول كقوله تعالى ذكر رسولنا وقوله تعالى وما هو الا ذكر للعالمين وسبنا
بجده هل هذا لا يشر متكم **وله** صفة وكذا حدث **وله** بتسليمه اي فسر اي نفسه فمزمع
ان تذكر النبي بجده والتسليم لا يجرد نفسه الابانة بل بعيد في يراد لفظه او هو غير قديم وان
اريد الرسول فالحق حدث تذكره **وله** الا استمعوه وهم يهتدون ذم للكفار وقوله تعالى
لا يدينهم فمزمع كيد لئلا ينجح فمزمع كيد لئلا ينجح فمزمع كيد لئلا ينجح فمزمع كيد لئلا ينجح
متداخلا **وله** والذليل الذي يولج تفسير انتهى فجعل تعظيمه كالظهور لقلته جوداه
وفي الكثر في لحي عند اذا غفل وذكره وكفاة العاقوس وفي لحي كذا عابضاه وح
يجوز ان يكون ما في الآية واو بالاضافة **وله** بالغوا في اخفائها او الخور هو السر وعلى التوجيه
الثاني يكون الخور مصدر الاسماء **وله** خفي ساجدهم بها فضلا عن ان ينسجوا به **وله**
بغلامه لجمع لاضحية للفاصل حتى يكون بافتراده **وله** وبجدة المقدمة اي والتقديم للاهتمام
واصل اي على الاخفالات وهو لاء اسر الخور الى قوله تسجيلا اي ليس الموضع هنا
مطلق موضع الاظهار وانما الظاهر للتسجيل كذا بردان هذا جاز في الرابع ايضا **وله** ثم الى
انه في هذا عادة المبطلين حيث يخبرون فيفسر لرويه **وله** والظاهر اي الظاهر ان
يكون اضربا عن قولهم افتاتون السور حيث جعلوا القرآن سورا ثم عدوا صوته
الى انه اضفات احكام فالغرض ابراز سدة بطلان كلامهم فالحكم كونه اضفات احكام
ابعد من كونه سورا تنزلا لا قولهم في روح الف ويعني انه كلام في قولهم ابعد
من الاول والتفسير بل قالوا افتاده بل قالوا هو **وله** لست فيه ما يناسبه قولك ان
كلامه لا يدل على نفي جميع الحكم عن الشعر حتى يرد ان من الشعر حكمه بل يدل على خلافه حيث

ليس فيها ما يناسب **قوله** من حيث انهما من الجوارق اقول كونه السحر والحوار في كسب
الظاهر فلا بد انهما مألوفان او ترتيب الاسباب **قوله** بين الايمان والابدية فان
كان بها الاولون وهذان على اعتبار التثنية في الايمان ايضا والا فكون التثنية في الابدية
كافة في الصلوة لا غير هذا لا بد من جعله موصولة نعم لو كانت مصدرية لاجتنب الى التناول
وقد اى قوله امكننا **قوله** تعالى فاستلوا جواب شرط اى ان سلكتم فاستلوا وجوابا
قوله تعالى ان كنتم لا تعلمون عنده دل عليها ما قبله **قوله** اهل الكتاب فاما اولئك
الكتاب كتحقيق اى نفي تحقيق وقد كان الينا انما هو مفعول له وهو التحقيق لقوله
وما ارسلنا قلاما في قوله لانهم صدقوا قوله على حرف المضارعة **قوله** ومنهم من
قولون فيه ان الملائكة على تسليم كونها احب ما لظنهم لارواحها لا يوصفون بالكون فكيف
يكون تقبلا لما اعتقدوا انها من خواص الملك قبل الجسم كجسم الحيوان مخصوص به وفيه اية
لا وجه لتوصيفها بهم لا ياكلون الطعام ولا ينامون من جسم الانسان ولا يحزنون ولا يفرحون
ولفظهم في قوله تعالى ثم صدقناهم الطاهر انما لثاني الذكر **قوله** تعالى من قرينه كثيرة او غلبة
صفة لاجلها ويكره ان يكون الوصف من قبيل الاسماء الى السبب ويكون المقسم
حالة صفة حقيقة وذلك باخراجها على صلاحية الانتفاع بها بل فيه زيادة الغضب حيث
نعم الى اهداك الى قرينهم ويناسب قوله تعالى بعد لا بعدهم مع ان فيه اظهار التوحي
الابن لاداء اعتبار الملائكة الا حق وقوله لما اقيمت مقامه في ابا النجوى او كفى
المضاد لكن كلامه اللاحق لما يناسب الاولى **قوله** او مشبهين بهم في كونه استغارة
بعبارة تشبيهية على من جورد على الاول يكون حقيقة ويحتمل ان يكون كناية بانه ذكرهم
وكيفهم ويراودهم به بهم جبري وهو ملازم في كسبهم **قوله** ابطار النور اى الطغيان
قوله تسئلون كانه استنساخ قبل ما ذكره جمع فاجيب بان ذلك لرجاء السؤال
قوله فاذنوا عن العذاب لكن رطب الرطب بالرجوع على الوجهين
الاتمكي ويحتمل ان يرادوا رجوعوا الى تلك الامور لتعلموها عيانا لتعلمكم تسئلون عنها
خدا فتجيب بما رايتهم ولا حاجة الى التمسك **قوله** او يصدون للسؤال فهو كى ايضا
والحق يقصدكم يقصدكم السائلون عن جودكم وافضالك او يقصدكم عبيدكم وضالك
وسئلون عن احكامهم ونسبهم **قوله** او التثاوير معطوف على السؤال او يقصدكم من
يستشرك في امورهم وسئلون طريق الخلاص من العذاب النازل **قوله** لثارات
الانبياء والامم للاستغاثة بغيره فينبوا بالطلاب وما والاين فان النار طلب

طلب الدم وكل ذلك باعتبار كونه يا وبت المدلول بمعنى قابل الوبل **قوله** فان المدلول اى
وكون حال هذا الكلام دعاء عليهم سعاد **قوله** يحتمل الاسمية والجنسية والقول
بانه اذا انتفى الاحزاب لفظا وجب تقدم الاسم فاذا لم يقع كل منهما بالاسمية **قوله** مثل
المصيدة فهو تشبيه بليغ شبهوا به في استيفائهم وقيلهم بالسوف **قوله** تعالى وما خلقنا
السماء والارض قبل اى ما في هذه العلوة السفلى في ما لا يحتمل **قوله** من جهة قدرتنا الظاهر
من كلامه ان اتحاد الله وادخل تحت القدرة وهو محل بحث فانه ممتنع عنه تعالى
بالذات وهو تعالى غير قادر على المتغيرات الا ان يقال صدق الشرطية لا يقتضى صدق
الطرفين فيكون هذا تعقيفا على امتناع الاول الارادة وقد يقال الحكمة غير منافية لاحكام
ما ينبغي به بل منافية فلان يفعل فعلا يكون به لا يبا فلا امتناع في الاى **قوله** لامن الاجسام
لا لا تشع وابعد من شأن الحكم وانتهى التبريلين **قوله** ويجوز كالتحيز تقدير لكن لا يوافق
فانها فاعين **قوله** ضرب من النقا وتقدره كذا من ذلك **قوله** لذلك اى التسفيه والحق
قوله تصور اخر صورة المحسوس الحق وحسب كالمفقد فرب على يوم خواخوف الطاع
هو اياكل قد جند **قوله** وما مصدرية اى من وصفتكم الفيج وجند قوله مما تصفونه بيان
الحاصل المعنى **قوله** واغوازه اى بالاذكر وكذا اعادته فيه دون في الارض لتخيلهم لولان السموات
والارض شتى واجزا بالنظر الى من عنده **قوله** اولانه اعم يشمل ما فوق السموات ايضا ان كان
العرش خارجا عنها **قوله** او متبدا الاستسكة وفي خبره اقول وعلى الوجه الاول يكون طامس
المستمكن في عنده او استنساخ **قوله** الذي هو الاصل مع ان المبالغة في نفي ما هو اول ما قبل
قوله حقيقة اى جديرة **قوله** والتمرة للعبارة في ام للقطعة لانها بمعنى بل والتمرة والانسب ان
يكون معنا الانتقال من كلام **قوله** على الحق لا ابتداء على الاول هو للتخصيص في التهم كانت
مخوفة من بعض الارض كالتدبير والقفصة ولعل المعنى على الابتداء والتدبير الهبة ارضية
لا سماوية كقولهم فلان من مكة **قوله** تجليلهم وبيان لجزء التهم **قوله** والمبالغة في ذلك اى في
التجليل والتهم وذلك كمال بعد دعوى الاختصاص والتوهم المذكور ناس من مقدس
احدهما حقيقة هي ان البشر لازم لمن يكون الها والثانية الزامية هي انه تعالى ليس له
شرف فلهم كون الشرف مخصصا بما اخذوا **قوله** ودلالة عطف على قوله تقديره دليل على عدم
كونها الاستثناء **قوله** وانه اى دون الله تعالى وذلك لكونه تعالى عزجا عن المستثنى منه وهو
غيره اولان الكفار غير المؤمنين به واما عدلون بوجود الالهة مع تعالى فلانهم هذا
او وجود الالهة مطلقا لمحصل المطلوب بانها راجح بخصوص في هذه العموم **قوله** كلامه بطل بقوله

وصف بالابن الكلام في ان الكمال لازم تكميل لهم **قوله** فانها ان لم يجد عليه ان يكون ان لا
يريد احد جارا والاخر اصلا يكون مقتضى الحكمة ذلك الحق ان هذا اقتضى ولزوم لغز
ومعادى فالعادة جارية بوجود التامع عند تعدد الحاكم وعدم الاتحاد كذا وقد انبسط
النائب على ان يرد وهو لا يفيد اليقين والمسئلة برؤية طلبة لا طلبة **قوله** لا يجب
الاولى الاجرام لانها لا يجب في الحكومات كذا قبل وفيه ان ليس المراد هنا خصوص الحكومات
بل يشمل السجلات ايضا والاجرام مخصوص بالعلميات وليس الاجسام مخصوص
بالعلميات **قوله** تعالى سبحان الذي رب العرش العظيم كان نتيجة دليل التامع **قوله** تعالى
لا يسأل سؤال النكار وامتحان لاسول كشف وبيان وفيه دلالة على ان الالهي لا يجب
عليه تعالى بل سئل **قوله** لا يظلمه وكونه تفرقا في ملكه ولا يستحق له صدور القيوم عند تعاقب
قوله تعالى وهم يسألون اي عن افعالهم وشرائعهم ولما حذف المفعول **قوله** لا يظلمه
للتناسب الواو او لانها كانت بينه وبين الوجوه الاول والسند الثقيل **قوله** تعالى
هو توكيد من معنى هو والدليل العقلي هو قوله تعالى لو كان فيها الهة مع واحد احسن من ذلك
في العقل العقلي **قوله** او وجدوا الى قوله فانه وهم بهذا التقدير ليدفع انه لا حاجة في الضم
لما التزم به بل يكتفى بالانكار فقط **قوله** ويعضد ذلك ان الضم **قوله** اما من الضم الانسب ترك
هذا اذ المقام انكار ما يكون سندا من النقل **قوله** تعالى هذا الى القرآن وسائر الكتب
فقدالة من الكتب السماوية بيان **قوله** والاعمال الى اعمال ذكر في **قوله** وبعدها اي فهم
كومن **قوله** خبر محذوف تقديره هو الحق اي عدم علمه حتى والسبب عدم علمهم والانسب
وقيل المعنى كون الجهل سببا للاعراض حتى وانما حذف مفعول يعلمون تنزيلا عن ضرورة اللزوم
بما لغة او ليعيد الضم **قوله** هو الكتب الثلاث او الصحف خبر موجودة بينهم فلا يشمل
لرسول الذين ارسلوا بها بل لا يشمل من ليس له كتاب اصلا على تعريف الرسول بمن لا يبر
جديده هذا الآية تقرير لما سبق وقوله تعالى وقالوا الحق شرور في التثنية عن الولد بعد
التثنية عن الشرك **قوله** وليسوا باولاد لان الولادة بمقتضى المناسبة والملك بينهما
العبدية بمقتضى الاحتياج وانكروا **قوله** هو الضم عزق انهم حيث زعموا ان كونهم
ملك من انتم نبات **قوله** تعالى ولا يسبقونه اما خبر بعد خبر او صفة او حال **قوله** ويرى الى العادة
ففسب السبق اليه واليه اي من حيث الفاعلية والمفعولية على معنى ان السبق واقع عليه
واذا لم يكن ان السبق **قوله** تنبها على استحقاق السبق المعروض به بمعنى ان قوله يسبقونه
تنبها على استحقاقه وتقرضا على الكفار حيث يقولون ما هو أشد من السبق فيقولون

فيقولون ما لم يقبله تعالى اصلا وهو التعريف مقفود اذا قيل لا يسبق قوله تعالى اولا يكون
الفا علة مقفود بل السبق واما كونه تقرضا فعدم دلالة لفظة ما على هذا بل هو ما نحو
من عدم الكلام وجانبه فقوله المفروض به صفة استحقاق **قوله** عن تكبر الضمير ان كمال الملائكة
فالكل ارشائي واي كان الضمير الجمع اليهم فهو كمال في نسبة او لا **قوله** لا يسبقونه بالضم فالمراد
السبق اللزوم من الملك بقرينة وصاحب الفاعل من جعل كليهما بمعنى التقدم مطلقا **قوله** تعالى
وهم باجده يقولون اما حال ثم ضمير لا يسبقون او عن عباد وكلا يسبقونه **قوله** وما تدواوا
على النشر المرتب او عكس وقدم تفصيلا **قوله** الملائكة اقول فعلي هذا يكون على سبيل العرض
عن الملائكة متعلق بغيره فيكون تقطعا بان قال به من المشركين **قوله** من ظلم بالاشراك
ويحتمل ان يكون المعنى متروك المشركون بخلاف الظالمين مطلقا **قوله** او لم يعلموا التمرة للفرقة
والواد لا يطف على مقدار انكر وقد رتب على البحث ولم يولدوا في **قوله** او دونين
فهو مصدر اما حذف المضاف او بمعنى المفعول او كونه مصدر المبتدأ **قوله** بالتشويخ
بالصور النوعية فصارنا انواعا مختلفة في قوله كاتنا لان المراد السموات والارض
لا افراد **قوله** او كانت معطوف على قوله اي كانت فعلية هذا كاتنا بمعنى كانت
كل واحدة منها **قوله** واحدة الى بالخصوص بالتركيبات المختلفة الاولى ان يقولوا
المشخص لانها جز من المانية كمنفعة بكل فرد منها بخلاف التركيبات وفاقية وكذا
في الارض غير ثابت عندنا وان القائل به غير قابل بكونها رتي اول كونها فكا **قوله**
فان العنق عارض كون العنق عارضا والرتق اصلا غير معلوم ولا يمكن موقفه بالنظر
الى كمالنا سب قوله تعالى اولم يرد انهم الحق لا مكانه ففسد قائل واجب وهو معلوم
بأدنى نظر وايضا العنق التركيبات غير معلوم لا بالنظر ولا بالاستفسار ولا بالمطابقة
الكتب اي الكتب السماوية لان غير لا يفيد العلم ويقتضي القوان وان لم يقبلوه كونه
معجزة في نفسه **قوله** جماعة السجلات على جميع الوجوه الوجوه **قوله** تعالى وحفظ الحق
عطف على جملة ان السموات والارض من السجلات فالحق م الكشافة لان الملائكة واجبت
ليسوا كذلك او مطلقا للحج ان كانوا ارواحا اجساما وروى انه تعالى خلق الملائكة
من ریح خلقها من الماء ويح من نار خلقها منه وادوم عدم خلقه منه كذا في المفسر **قوله**
ولذلك بيان التحصين في كماله ان لسائر الانا صمد خلا في التركيب منها وقوله ولو
احياهم كذا في ذلك وفي الكتب فكا خلقا منه فالحق ح خبير وشهد لا حقيقة ولا
بصار اليه بلا ضرورة **قوله** بسبب من الماء وكما في النسخ والظاهر ان العبارة ليست بهذا

من ان لهم الله بمنهم فاضرب بان الاحرف خلافه وانما الداعي هو الاستدراج **قوله** او عن الدلالة
على بطلان في العبارة ركازة بحسب المعنى نظير ما **قوله** انما انما الارض والملاواتان التي للمسلمين
فالاضافة لتعظيم شأنهم **قوله** لما يكره في الاجراء اذ من التوبيخ **قوله** افعم الخالين الكار
لعتهم الرسول ع و اللام للجنس فيه مبالغة او للعهد فيه توبيخ بان المسلمين المتبعين
هم الموعود بالعبد ولا يسمع فيه مبالغة الى الابعاد فخطا ان يثابروا منه **قوله** العزم الدعاء اللام
فيها العهد والجنس وقيل بانها بين الافعال **قوله** وانما ساء لهم العزم اذا الظاهر ولا يسمع
او بالعداء وهو ضعيف لان اعمال المصدر باللام قليل **قوله** اولها لغة فانهم كيف يسمعون في
وقت اللام من اذالم يسمعون في وقت الخوف **قوله** ذكر المس قال في البقرة للتس افعال الشيء
بالبشارة بحيث يثابروا منه فهو وان كان اقرب من الاصابة لكن ضعفه بالنظر الى ما تقدم
كالقول والضرورة وفي التفسير دلالة على ان عذابا به تعالى وان كان في غاية ضعف ثابروا منه
النبوة **قوله** والبناء والوال والتكبير الدال على القوة والقدرة **قوله** يا ويلنا في الفجر او الله اذ ما
منه اذ قد بره باقوم انظر اذ **قوله** الموازين جمع ميزان او موازين واذ يجمع مع
نور وفيه محبة ان ميزان واحد اما للتعظيم او باعتبار الاشخاص وكل كل مكلف ميزان
واحد غير الميزان الكبير اظهار الجلال والاحر وعقله المقام **قوله** الضبط مصدر وصف به
مبالغة او تفرقة ذات فسطح **قوله** في كيف الاعمال ورو ذلك في حديث منها قوله
فيوضح البطاقة في كفة والسجلات في كفة فطاشت السجلات فلي يتقلع اسم
الله في وقيل بل يجعل الحاشات جواهر نورانية والسجلات جواهر ظلية **قوله** تتنزل
غيب الهبة كالحاشات في حجاب ولجوا بالعدل والشفقة بوضع الميزان واعطاء كل
في حق حقه في غير ظلم ولا وجه للميل عليه لانه امر ممكن اخبر الصادق وصرح به في الاشارة
مع اجماع الامم فيجب حمله على كنفه **قوله** اذ فيه اللام بمعنى في **قوله** فلما ظلم بعضهم
حصة او زيادة من نسبة او من ثوابها وعنايتها بالموعود بين **قوله** خفيه فنباح
مفعول وعلى الثاني مفعول مطلق **قوله** وان كان متعاقبا كمن ان يكون للوصف
واستنباطا استنباطا **قوله** اذ الظلم الى ظلم انفسهم وغيرهم وقد قيل على ما يفعله من
النقص والزيادة وفيه ان ربطا بين هذا المخرج عن تكلف **قوله** احضروا الحج **قوله**
او من التوبة الى المفاصلة وما بعده بيان للبركة المعينة في معيها **قوله**
واتنباها الى وقرى **قوله** وجئت الى وقرى قوله والضم للتعاقب او للعدا والى حيث يكون عباد
في الجنة **قوله** وكفى بنا حاسبين الباء زائدة وحاسبين مفعول كفى **قوله** بين الحق والباطل

والباطل وبين الحلال والحرام **قوله** وذكر الى تذكير **قوله** او ذكر المعنى المذكور والبيان **قوله** وقيل
الفرق ان التوبة كقوله تعالى يوم الغفران وحيدة فالبسب ان يرد بالضم اليه البسب **قوله**
مبالغة فان اهل الكليات مشغون مطلقا لكن الكل هم الحقون **قوله** وتعرض بان
المسكين غير مستغنيين **قوله** افانتم اي الفان دون في حقيقة وانتم لا بعد ظهور بركتكم
قوله باختيارهم فان ما له جوانه الى ابنه لانه عدم اهل في حقيقته يقتضي ذلك **قوله** في تحقير
الحق وفيه تحقير من جهة الغرر هو ان الاستحسان تجايل فينبذ عليه **قوله** فان التمثال صورة شبه
مخوف من تحذوقه تعالى فقيده الى عدم صلاحيتها للعبادة **قوله** وانتم فاعلمون
العكوف فنزل منزلة اللازم والعكوف اللزوم والاقامة **قوله** معنى العبادة بناسه بعد
من السؤل بحسب الطاهر وان الغرض التوبيخ **قوله** لقد كنتم احرور واللام لا الحارهم وان كبد
لظن انتم لصحة العطف عليه **قوله** بل لا دليل على خلافه **قوله** انه على حق واما ليس
كذلك ولا عبرة لما عقدهم لغابت ظهور بطلانه على ان التقليد في الاصول غير جائز **قوله** ان
ام ههنا محتمل لان يكون متصلة فالاولى اية او الجملة فحقيقة تكون قرنتها كذلك ولعل هذا
رعاية لغوامض والاولى كونها منقطعة وهو في لفظها ومعنى لرسوخهم وبنائهم على عقيدتهم
القائمة فالمعنى بل انت لا عيب لا غير **قوله** ومن السموات فالمعنى انت ارض من غير سماء
وسبق مثال **قوله** هو وادخل فان الاول لا يفيد انهم على عدم كونه الثابت لله بل هو اذ
اما الثاني فيفيد انها تحذوقه فلا يكون ربا **قوله** من المتحققين به ولست مسلما اقول
بالتقليد **قوله** في قصص الاحرف العسوية يقتضي التجب بالعين على الكبد المستسلم للسهوة
قوله ولعل قال ذلك سر او تيسر سمعوا واحد منهم **قوله** تعالى فجعلهم الفاضل **قوله**
كالخطام بمعنى الكسر **قوله** لا وجمع جذير بمعنى محذور **قوله** للاصنام او للكنى **قوله** الا الى
الى ابراهيم فالغرض في الآية الى ابراهيم ايضا والتقدير لعلمهم يرجعون اليه فنبى جميع **قوله**
اولا انهم اي معنى لعلمهم هو لا انهم **قوله** عند تحقيرهم انهم فيكون لعلمهم متعلق بقوله
فجعلهم جزا اذ ذكر قوله الاكبر الهم كجود بيان الواضح فلا ذكر وجه ايقنه **قوله** فاعلم
من فعل تحميد ان يكون موصولة وقوله انتم الظالمين خبرها او استغفارها مية
وما ذكره استنباطا فيهم فهم من الاثما **قوله** او ينور بط فكونه الماد والظالم لنفسه **قوله**
يعصمهم ان تقديره بذكرهم بسوا **قوله** فاصحح لاسمع اذ تقدم المفعول واحد متعلق
بالماضي لا بالذوات اما اذا تعلق بالذوات فتقدم الى مفعول بن يقول معصيتهم
فاضلا والاول يقول سمعت فضل زيد **قوله** اليه اي الى السماء لان الذكر يكون خارج قيدا

وصفة ومقصود من التثنية هو التثنية لا المقصد منه اما على الاول فيكون معنى التثنية مقصود فلا يكون
سوق الكلام بل هو نسبة التثنية **قوله** تعالى فقال له صفه **قوله** فيها برهم فيكون خبر مبتدأ محذوف
ويكون يقال بعينه **قوله** ويجوز مع وج يكون يقال بمعنى بسمي **قوله** تعالى على عين الناس حال
اي ظاهرا **قوله** بحيث يتمكن مع مراده بيان معز الاستعلاء في على هو استعلاء بتعريف **قوله**
او قوله وتامه لا كبدن **قوله** تعالى فاستلوه قدم جواب الشرط لا التثنية **قوله** تخمير له فصار
الكبير هو على ما عليه اباهم اما تخمير الكبير بنفسه فليست تخمير **قوله** لتبسط خبر لان **قوله**
اباه اي الفعل **قوله** ليطه اي الفعل عن الكبير **قوله** فوض من الكلام لفظ مستعمل كاستهزا
وانما هو اخذ من عرض الكلام وجانبه **قوله** لو كان لك مع فان التثنية امر للعاجز كاستهزا
والثبات القادر لكن يريد ان يكون الكبير غيظا به عندهم كما في المثال فهو لا يطيق الاية **قوله** او حكاية
اي لا بعد عندكم ان يفعل هذا وانتم تدعون له **قوله** من الالهية **قوله** لما يلزم مصدرة
قوله جواره فاعرف **قوله** معقول فيكون كونه فاعلاما مستردا يكون معتمدا على متعين ومعلق به
حال فكذا ذلك اما على سائر الوجود يكون ايراد الشرط للثبوت والالزام **قوله** وايضا اي
فاستلوه **قوله** او الى تخمير معطوف على قوله اليه **قوله** او ابرهم فقيده النقات **قوله** ولتلك وقف
على بل فعله فالأظرب ح بناء على ما فهم من التثنية ابرهم فعلة **قوله** ونوهم انكارهم لما ثبت
صورته من صورته وجميع الوجود كذلك او انما اخرج الى التثنية مع ورود هذا الحديث
لان كذب الصريح كبره والانبيا معصومون عنها **قوله** لا اظلموه اي سبوه في الظلم
قوله اتعلوا او اذوا الى ما دللناهم وانكسوا عن كونهم في دلبن لابرهم او انكسوا
على رؤسهم فذلوا **قوله** بل **قوله** وقوله لقد علمت برافق جميع الوجود **قوله** وفري انكسوا على
الجهول **قوله** تعالى لقد علمت انكم بقدر اللام لتسبهم اياه منزلة المنة وحسنه ان مراده
التوبيخ لكونهم لما هملوا **قوله** على ارادة القول بقدره انكسوا فاعلم انهم لقد علمت فهو مال
تخمير انكسوا **قوله** تعالى ما لا ينفعكم ان عبدة كونه شيئا مفعول مطلق اي تفعا ما اذ غلب
قوله تعالى ولا ينفعكم ان تركوه فانما يكونها جمادات وهو نفس لانكار بعد اعترافهم
على اصرارهم بعد كونهم طاعة **قوله** فليست بغيركم او افلا عقل لكم **قوله** ان كنتم تاصبروا معناه ان كنتم
فاعلم ان شيئا مذهب المفعول بقية العوم فقيده تتركب لاسرائيل انواع العذاب منزلة العوم
مبا لغز **قوله** والقائل فيهم رجل فقولوا جسد لانه جسد ابرهم في رأي كوفي **قوله** فاعلم
فلما جازر مسلم اردناه لان الاداة سببا لوقوع القول في جملة **قوله** تعالى وسلام
عن ابن عباس لو لم يقل ذلك لا يمكنه يرد **قوله** ما سورة مطبوعة والتثنية في سرعة التثنية

انتقيا واما قبول ابراهيم منها فيخرج على هذا لاداء ما جازاها من العاقل فانتقلت ما هو من خواصها
استقارة كنية وتفرع على هذا التثنية يكون المراد منها بالاحد الثاني وتفرع على الاحد الثاني فافظا كون
برو استعارة بتعريف **قوله** مقام ابراهيم في فعل وجهه وان كان بدل على الله وام فيقيد اليه كذا في
ابراهيم **قوله** وانما المضاف مقاديرها نفس ابراهيم **قوله** وقيل مع فهو معطوف على قلنا وقيل مع
سلما مسلما من جنس البر **قوله** حفيظه شيئا فحيطا يكون موصفا بالعراق **قوله** الا وفاق جمع ويثني
فيلانم فيها سبعة ايام لم يقدر احد ان يقرب منها اني قرب الى الهك الخطاب لابرهم عم
اي افعول فبان ذلك لما رأى حسن حال ابراهيم **قوله** اي كنت عشرة سنة ومكنت وقلوب
قوله على خلاف المعنى وكذا فيها وكون الانقلاب دفعه مع انتقام اسبابه وبابى عند اوراق وثاقه
فتاويله اياها ان اسند الى التثنية في هذا الوقت او بان ذلك كان قبل
قوله كونه بر داح **قوله** وقيل كانت مع وبنا سبب هذا الوجه المبالغات الا لا خبر فلهذا يرد جنس
نفسه بلح اي كبر في عدم الضرر الكلية فبنا سببا **قوله** كلبها مع كذا والا حواف **قوله** في السورة
طائفة بالهنة لا تحرق بالنار **قوله** ويصعب قوله على ابراهيم حينئذ فهم منه اختصا من البر به
فلو كان الانقلاب بغير غيره وادان على قوله على ابراهيم بقوله سلما فالاشعار لكون نواحيها
واحد اذ لم يرد عليهم البر وتخصيص السلام وقيل انه تعالى شرع عنها طوعا من الاحراف والحر
اي على الاضاعة والاضراق وما بعد فيه قلنا فاجان من جسد النار **قوله** اسد العذاب
في الاخرة بما لا يعلم الا هو تعالى في الدنيا بتسليط البعوض عليهم باكل ما هم **قوله** تعالى فيك
عدو في القوم معنى اخوانه **قوله** باركت فيها فبذل لم يقبل باركت فيها لانه كان في الارض حطة
لولا كانت احاطة الظرف للظروف ومن مستغرة فيها **قوله** بغسلها كورة فيها بيت المقدس
ولو طاب ارض اخيه يورث وقيل ابن عمر **قوله** منها على سبيل البدل **قوله** على ما ثبت قال رب
يبلى من الصالحين **قوله** فيخصوا اي قوله فاذة على الوجهين **قوله** للتوبة في اختصا من الصلوة
والعينة سؤاله من الولد او ناسه يعقوب والولادة فلان يراد به لا يجوز جاعلي ربه وعمره وكذا
قوله فاعلم بالثمنين وبابا بالثانية **قوله** في اخوانهم بعد علمهم **قوله** واصدائهم بقدره كونه
المفعول اصلا في القول بعدل من ان المصداق انصف اما معطوف **قوله** وكذا في اسلم وان تمام
واذ لم يرد في الاثني الف المصداق والالف البتة من الواو **قوله** فيهم المضاف اليه فقصده
قوله ولذا لم قدم الصلة فان التثنية بعد الاختصاص وكذا اورد به كلام التثنية ولم يقل
ابا ما جازر مسلم اردناه لان الاداة سببا لوقوع القول في جملة **قوله** تعالى وسلام
وعبر لي مع جميع **قوله** واسند الى الواو **قوله** المضاف هو الواو وليكن ان يكون في زبالا سنة

الى الحق وقد يقال الى السبب فان للشيء ثانيا في تغيره الطباع الى الف **قوله** انه لا عمل
بما نشأ **قوله** في اهل رقتنا بان جعلناه منهم **قوله** اذ وعالمه على قوله يقول رب لا تنزع
قوله اوله الذين في سفينه **قوله** اواذ قوموا وكنتم **قوله** طلع انصر بان لوجه لغيره من معنى
ان طلعوا في سفينه فغير ما فكنا هذا ولا حاجة اليه في القاموس لغو من جهة واخلص
والمناصب منها هو هذا المعنى لا الاشارة وقيل لا تقديره ونقضاء فانصرف من القدم الى اشارة
الى الانقضاء لانهم لم يبقوا في الدنيا وليس كغير العباد **قوله** والاشياك مستغاث ومن كونهم قوم من
قوله تعالى لو كان بديل شيئا **قوله** تزلزلت تعلقت **قوله** ربه عنده تضرعت **قوله** لعلنا نراج
قوله حكمهم الى الحكم الواقع بينهم فلما جمع الفجر ويكوز رجوعه الى القوم **قوله** اجتمعا والكن وادرك
رجع عن اجتمعا **قوله** الى حكم سليمان عزم واعراض سليمان وكذا رجوع داود عزم باياد ان كوك
يوشع السيل الاول قبل قدم داود عزم الحرك والغنى فنتسب وبالحكم بذلك وقيل انتقم
الاجتمعا واجتمعا واخر كان في سرعته **قوله** في العبد الجاني حيث يرد الى ولي الجاني او يرد
وال في مبدء **قوله** بعزم تحيلوك هو ان يضمن القبول فينتقم بها المصنوع منه بازاء ما قوت
الغاصب من منافع العبد فانما ظهر **قوله** وكما على تخصيصكم نعيم او الاول النبوة
قوله في اي في الجهد الى الايام لانه اورد في مقام المدح والاشنان والاكتم بنا فيه **قوله** ورجع
في لف مفهوم لعل بعد تسليم ان ليس يقول بالمفهوم يكون ان يكون التخصيص لكل حكم
سبعان عزم اول ويؤيد قول سليمان غير هذا ان في من يذم منه كون مجتهد مصيب
لان اجابته ههنا ككون حكمه تعالى جواز كليها لا لئلا يكون فلان في مذنب اي خيفة **قوله**
التقوا ليقول **قوله** ان قوله تعالى ان يكون تخصيص التخييم كونه في صفه عزم لا الاجل
بالتخصيص عزم وعدم نيم دووم **قوله** ثم ينفذ انكاس صورة داود عزم الى الجبال **قوله** يخلق
شيئا في خلق في شجرة مزموم وقيل يسرق معنى ان التبع من السابعة لكن مجتهد من
التفصيل بعد المعنى غير مذكور في كتب اللغة **قوله** تعالى والطير وقدم ايجال عليه لان تسبيحا
اقرب فيكون اول واخوف **قوله** او يعطون مع لقوله يسبح **قوله** على الابتداء وجهه مخذوف
قوله على ضعف لانه لم يوكه بتفصيل **قوله** لا تله او فادرس لهذا **قوله** فزكاهت الى البيوت
قبل عزم فيلزم عدم حصول الخوف والتحقيق وقد فعله م بلا انه حيث لا ان يجد في به نصا
معجزة **قوله** ومن السرور نسج الدج **قوله** متعلق بعلم فالعنى علمه لا جزم **قوله** من مسك
من فكم او من الذباكم من السيف وغيره **قوله** والضمير المستتر في ولجسكم تاويله مع فانه
موت سحاجي **قوله** في صورة الاستفهام لان حقيقة الاستفهام منه تعالى في حال فيجوز

على المناصب والمبالغة لان الصول الى الجدة المسجبة مع اقتضا الاستفهام لانها
الدوام في دوام شكرهم وفي ابراهه بعل وفي الغيرة مبالغة اخرى لانه اودع للفعل في الغيرة
قوله وفي الاول اي قوله مع داود عزم **قوله** لان الخارق اي نقض **قوله** نافع له فتناسب لانه
التخصيص الماد منها الغرض **قوله** بظهره في الجبال اي لا يعود ونقود اليه فلم يناسب اللام بل مع
المبالغة في تقديره سخو في الجبال مع داود **قوله** عدو من الصبح الى الزوال ورواها من
الزوال الى المغرب **قوله** رجا، لينة في نفسها طيبة فلما فاة بوصفها صفتا بالعصف وفي سورة
ص بالرجاء لان الرجا نظر الى ذاتها والعصف الى كيفيتها وقد فسرته مع الرجا وبالنسب
لا في الفاراد عزم كالحق وفلا منافاة ح ايضا **قوله** من ضمير المستكن في عاصفة اي عاصفة
حال كونها جارية **قوله** وكن بطل شي عالجين منها على تعالى بان ما يعطي سليمان يزيده خضوه
ومشكوه **قوله** من ينجسون وجاهلوه بصيغة الجمع ان المفعول ضي **قوله** ومن عطف على الزجر
والتقدير ومخونا من ينجسون من الشيطان **قوله** وحيكة على الوجهين لا موصولة والمخبر
تخصيص بالمصفا وتخير **قوله** واخر اخرج الصانع الغيرة قبل **قوله** والمخاضة والصيغ
والقارورة من اعلى لهم **قوله** لم اي لاجلهم **قوله** حافظين سليمان **قوله** او يفره في علمهم او مطلقا
لطلاق السؤال ورعاية للاوب **قوله** اولاده يسبح نبين وسبح نبات **قوله** وذباب اموال
وتزريق حسده وجميع المكاش للارضية **قوله** تعالى من ضرب الشوبن فتعظيم **قوله** تعالى من عند
صفه او مفعول ولرحمت العابدين يعني ان العابدين مفعول رحمة وقوله فانما ذكرهم
بالفناء والنسخ ونحو الكشاف وغيره بالاداء وهو العذاب او لا معنى للتقدير ولا يكون لقوله
تعالى وذكر ذكره وتفسير **قوله** وقيل ذكره بالكفاية حريم **قوله** او يكفر منه وفي بعض النسخ او
تكفر عنه وله **قوله** لما برم اي مق وطيرة الشكبة الطبع **قوله** لعلنا لان المبالغ بنقد
وسمى في العقل **قوله** اولاده ليج مكان الغضب ح من اجابته لئلا يضيق كما في قوله بسط
الرزق لمن يشاء ويقدر **قوله** في نقص دور من ابن عباس رضي الله عنه **قوله** من القدر لامين
القدرة لان ظن عدم القدرة كظن عدم القضا والتحقق فليس يذنب **قوله** فري
بالشديد فانه مخصوص بمعنى القضا **قوله** اولين يقول فيه فان اعمال القدرة سبب لها
فيخرج علاقة ايجي زوالا في المفاودة **قوله** تسبقت الى وجهه لم يرد بالبرهان كما قال ابراهيم
هنا بلي كم رده بالليل **قوله** وفي يعقوب والمعنى واحد **قوله** السديدة مكانها على
قوله بانه لا اله فانه مصدرية اي بمعنى اي يكون نادرا لمعنى القول **قوله** وفي الامام هو محقق
عنان رضي الله عنه **قوله** فلذلك اجنى الماضى حاله بين الماظهار والادغام واحقا والشون

تغلبها على حاله بغيره فاذ غلبها في اجسامهم وقوله فذلك يعني لما رسمت بنون واحدة والرواية
على ضم الادي مشقلا وتحتف وسكون الاخر اضطر الى الاخفاء فكان هذا الرسم لاجل اللام
على فلا يدان القليل غير صحيح **قوله** مع حروف الغم وهي التي يخرجها الغم لا الشك ولا الخلق
وخرا ابن عامر معطوف على اخفي **قوله** وهي وان كانت جواب ما يدان الفاعلة حذف حرف
المضارعة لانا الفاعل **قوله** ادخ اسهل واو **قوله** لا يفتح فيه اي في حذف واستباح الحذف
في تنجاني لحرف اللبس الظاهر انه جواب ما يدان كما في سبب حذف الاجتماع مع التقدير
لحذف فيها اجتمعا والاول معنوم والثاني مفتوح فعلم ان اختلاف الحركة فادح ولعل المراد
ليس كقول بالمعنى لكن يدان اللبس بالماضي ومثل تقديره غير خارج في لغة قديميها
حتى تم الثاني **قوله** وقيل هو اوزو اللام **قوله** الى غير المصدر اي في النفا **قوله** لا يستدل بالمصدر
او لا يكون في الكلام **قوله** معنى **قوله** والماضي لا يسكن اخره بل مني على الفتح **قوله** غير الواو بين الياء
بعد فتا لا يخلق **قوله** فلا ياتي به فهو استسلام او تقويض بعد السؤال للادب **قوله** الى صلت
للولادة فتعين له لاجل **قوله** بعد عقوق وانما لم يقدم اصله على وينا مع تقدمه طبعا نظرا
الى المعصود والاهم وهو المسؤول عنه **قوله** اول ذكره بالتحسين خلفنا فمنا وان لم يبال لكن
ذكره تعالى امتنا **قوله** بوجه عضوية **قوله** تعالى في جزات طرف لا مقبول **قوله** تعالى رغبنا وبها
طبعنا وحرفنا **قوله** دور الغيب اي يعني انها مقصورة في موضع حال كحذف المضاف او جمع
راغب وراغب كذا في دم فلاحذف ويجوز على الاول كونها معقولة اي للرجعية في
تعالى والله يشهد في السواب اذ في الحقة **قوله** او عقاب او النار **قوله** تعالى وكنا لنا فاعين
التقدير للاختصاص ووجهية للفواصل **قوله** تحبين متواضعتين **قوله** المعنى اي يعني ان قوله
انهم كانوا يتقربون لانهم وما بعده عندنا بغيره **قوله** تعالى والتي اي لم يذكر باسم لانه الوصف
على المدح **قوله** احصت كل احد في النكاح على تسليم كونه ستة في ذنبها لعلنا في لغو من صحيح
فصله وكذا انهم في فناء سبب ذكره في مقام المدح ثم هذا التفسير لا يمنع ان يرد في الفوج
جيب القبح كونه ابلغ ولا ان التبع كان فيه في عيسى وفع ما قبل الفتح الروح عبارة عن الاحياء
منهم والذين يبعثون في هذا الحرف وتماثلت القبح لرجوع الى الذات وان كان التبع حقيقة
الى الفوج ولذلك ذكره في آية اخير **قوله** هو يا حرا بلا مغفرة للوئي وعللنا التي او من جهة
وبوافق ما في سورة حريم ويجوز ان يكون الاضمار للشريف **قوله** اي قصصنا المستكره منها
قوله او حالها ولا دنيا اياه يجب عليكم الخلق لانه غير مطلق او المؤمنين منهم او طبع
الانبياء **قوله** غير مختلف اي بلا اختلاف كلهم بل كلام مجموع على التوحيد وبما ذكره تبارك

عبدني وانفاه اياهم بفتح انبائه ايضا وفي بعض النسخ اول امرك له وله وجه اما ما فيها
اولا فاما معزله **قوله** صرف الى الغيبة الثمانية هذا على كون الخطاب السابق عاما للكفار **قوله**
تعالى وانما بكم معطوف على الجملة المتقدمة **قوله** السعي يقال سعى ذنوب اي بظهوره وبشهره بفتح
اي سعى بفتح فاعلم الى غيرهم وهذا لا يناسب بان الخطاب **قوله** في كل النبالا الى غيره تعالى وتوعيتهم
قوله استعبر لمنح الاستعارة تمثيلية شبه حال منح السواب بحال كقوله السعي في التقدير
والعذر والاخر كونه تجازا وسلافا فان كقوله السعي وجوده كسب بمنح السواب **قوله** الشكر
لا عطائه وعلى هذا فيلزم كونه **قوله** تعالى وانما لا كد بان وتقديم بحار ويجوز ومبالغة
قوله لا تضح استعارة بفتحة ذكره **قوله** او بحكمة كان الانسب ان يقول ايضا اوليها
لان معناه بغير السابعة ولا شك في التبع الجواب **قوله** ولا وصله بحكمة هي ايضا
او لا شك وبعضهم ونا منهم **قوله** وهو مبتدأ اي حجة انهم لا يجمعون **قوله** او فاعله لانه
يعني المستبح فاجتنب الى الفاعل على الاول يكون مستقرا واجعا الى المبتدأ **قوله** خبره اي خبر
فهو المبتدأ ح قد برز وجوعهم وامنة **قوله** او دليل على ان المبتدأ يعني ان حارج
خبر المبتدأ المحذوف يدل عليه فاعل الخبر تقديره توبتهم حرام ورجوعهم اليها هذا غاية ما
ولا يخلو عن شيء **قوله** اولانهم لا يجمعون عطف على قوله رجوعهم الى التوبة **قوله** وحام على
هذا الوجه خبر مبتدأ محذوف **قوله** ذلك اي العز الصالح والسعي للذكر حذف لانه ما
قد **قوله** وبؤره اذ لا يبرح من تقديره مبتدأ لما قبله **قوله** وقيل حرام عام بطريق استعارة
الصديق للاخوة **قوله** انهم لا يجمعون على المحال المذكورة **قوله** باجوج وما جوج اي سديها
ما جوج وما جوج بالثمة وشكر اسمان اجمالي **قوله** لغيبيلين يقال الناس عشرة اجزاء
سبعة منها باجوج وما جوج **قوله** اي يستمر الامتناع اراشاع الرجوع الى التوبة وبحكمة
او الجراة وقوله اي الهلاك بيان لقوله او يحذوف والال عليه قوله تعالى اهلكنا ما با
على المعنيين المذكورين وقوله عدم الرجوع بيان لتعلقه بما رجعوا وهذا انما يفتح على
تقدير لانهم لا يجمعون او على تقدير تعلقه بما قبله يكون بمعنى تمتع عدم رجوعهم للجراة
الى قيام الساعة **قوله** ويحيى حتى التي يحيى اي حقولهم اقام حروف جو وحرف عطف وحقا بانه
اي مبتدأ بعده بحرف وبيت نف تخرج على الاسمية والفعلية كما هو في كلها لاشياء الغاية
قوله الجملة الشرطية مع ما في خبره **قوله** والناس كجاء على الرحيم اما حاله او عطفه **قوله**
نشر ونفع من الارض ومنه حجب الفلك ونقطة كل ليل لغة في الكثرة **قوله** وغري حيث
ويؤيده فاذاهم من الاجزاء الى ربهم يسئلون **قوله** تعالى واقرب معطوف على الشرط

قوله تعالى من خضع فاستخضع لشدته اليوم **قوله** جواب الشرط ولا ينافيه تضرعه الى قيام الساعة
اذ هو حاصل المعنى وان جعل اذ الى بنى طرف واللاحق مثله فاذا السبع واقف لكان محتملا
قوله فاما جات الفاء لا يكون بمراد لا يمتنع بلزم الجمع بين البديل والمبدل منه **قوله** واما وجهه
الوجهين فالابصار مبتدأ وحده خبر **قوله** واقع موقع الى فيكون واقع ملة اخرج من حيفا
ولو جعل استئنافا لكان اظهر **قوله** تعالى قد كنا في الدنيا في عقلة من هذا اليوم **قوله** بل كن
ظالمين اضرب عن اخبار كونهم في العقلة او عن كونهم في العقلة لانهم كانوا يعرفون **قوله**
وعلى هذا الى على تقدير ان يرد بليس واعوانه بجمع الخطاب لغير المشركين ويحتمل ان يرد
الاوثران فقط بتخصيص الخطاب للمشركين كما هو الظاهر ولا يمتنع ما روي لان ذلك في
ابن الزبير وجوابه عن بقوله بل هم عبدة الطغاة تنزه لا عما روي انه عم قال لا ابرهك
بلغة قومك اما علمت لما لم يعقل لكن هذه هي لغة الغريب الحق من انه عام له ولعاقبه وعلى هذا
قوله تعالى ان الذين سمعت لرفع يومهم العموم **قوله** واما الذين لم يسمعون الصواعق فان لم يسمعوا
فبما المعبود حكما فقط **قوله** او بما يقدره الله المعبود والظاهر والحكمي بشمل الاوثران والابواب
ايضا ولا ينافيه قوله عم بل هم عبدة الشياطين **قوله** فقال لهم بل كل من عبدين من الذين
ترافعوا المضموم منه وحول الانبياء والاوثران ومن الاول عدم دخولها وارادة المعبود
الحكمي **قوله** ما يجوز هذا على كونه ما جاز ولا يمتنع واما التخصيص فهو على كونه ما جاز اذ جاز
الانبياء في خروج بالاية وقوله من خضع فاستخضع لادبيان والمراد بالخوض الخوض في قوله وفي
تعبدهم في كونه المراد ما حكم معبودهم لا معبودهم كما هو الظاهر حتى يشتمل الانبياء
فهذه الاية تبين ان المراد بالمعبود الهما زارا لا فائدة لغيره لعدم دخول الانبياء في التخصيص
فيه ان المضموم من الرواية الاولى هو عدم دخول الانبياء فلا حاجة الى التخصيص **قوله** ما يرد
اليها فلان يقال له حسب الله هو في ان رعا ما قبل من سمع حطت عنده **قوله** او يدل على حط وكوز
ابدال الجدة عن الموقر اذ كانت في حكم المنكر لا جملها **قوله** وجبته يجوز ان يكون تعيلا والمفعول
معزوف **قوله** تعالى لو كان هؤلاء دل ان التقدير انتم لها واراد مع هؤلاء **قوله** لان المؤخذ
لان المراد بالهوى والارادة والاعذاب لا كما في قوله تعالى وان منكم الا وادى وذلك لقوله حسب
جهنم **قوله** تعالى كل فيها الى كل من العباد والمعبود **قوله** وهو في اضافة ويجوز ارجاع ضميرهم
الى العباد من كونه ضمير العقلاء او الى العاقبين على ارادة العام **قوله** ان اريد بما يقصدون لانهم
وكذا ان اريد العام كما ويجوز ان يكون الى الله تعالى الامام فينا المكون وهو المناصب لوردهم
قوله من الهول او من الابتن والارواح وهذا المذهب لما فيه او معناه بصورة حقيقة **قوله** فاستخضع

مخلصه او المنة **قوله** سبق لها لانه قبل الابد وبعد القرب فيفهم انهم يردونها اولها الى كمال ذلك
مطلبة ان يتدبروا عنها دفوع بقوله لا يستعملون لاية **قوله** للاختصاص وله غاية الفصل **قوله** اوجع
الموت او الاستقبال لينة والشارع موضعهم جابر بل عم مع الموت في صورت كبش فينبغي ان يشار
بالجل لينة خلود فلا موت ابدأ وكذلك لا يزال **قوله** مهيئين على ابواب الجنة او عند خروجهن من القبر
قوله وذلك لانها الى الشياطين **قوله** كليل على الطومار فالسجل اما مفعول على اوقافكم مقام فاعل واللام
لتعليل والجار مصدر كليل الاجل ان يكون محفوظا ويكن الا يجعل المعنى كليل السجل المخصوص بالكتابة
لا مطلقا فالسجل مفعول والكتاب مفعول للتخصيص **قوله** او لما يكتب فالكاتب بمعنى المكتوب
في السجل مفعول على كذا الاول وقد يجعل في علالة اي كسرة الطومار واحقا للكتاب في العالم
صحة وج لا يكتسب التسمية او المراد من الظلي مقابل الشجرة قوله كتب فيه معطوف على يكتب
ولان فائدة كونه لانه ليس وجهها مستقلا والفرق بالمعنى والحال **قوله** اي للمعاني الكثيرة المكتوبة
او الكتب ليس بالجمع ما هو بمعنى المكتوب **قوله** وقيل السجل في اللام زائدة والكتاب بمعنى المكتوب
وفي ان معنى اما على كونه المتببه انهم واعرف وكما هما مفقودان ههنا اذ لم يعرف هذا الملك
قوله او كاتب فيه ان كتابه عم معروف ولم يشتهر بها بينهم ولو سلم وجوده فيه وعليه
ما يرد على الاول **قوله** او جازي على اختلاف القبولين في ان الخلق اما ايجادا والمعدوم او جازي
المفارقة **قوله** وما كذا اي من ما برانا اول خلق نعيده او مصدرية اي من حيث برانا اول خلق نعيده
وكل مني محتمل على تقدير فعل بفسره نعيده وعلى عدم تقديره فغيره اربعة اوجه والكاف
منسوب على المصدرية للمقدرة لا قدر والا فلفظه نعيده وهذا يمكن على كون ما موصولة
بان يتعلق به لا يقدر والتقدير ان نعيده اي الذي برانا **قوله** بفسره نعيده اي نعيده
اول خلق كما برانا او كذا نايه **قوله** متعلق على المفعولية يجوز ان لا يقوله نعيده لانه مشغل
بضمير راجع الى الكاف بمعنى المتدبر **قوله** ظرف لبرانا ارباءنا في اول خلقنا آيات **قوله** احوال
من ضمير امرئ بربنا حال كوننا اول خلق **قوله** لانه اي قوله بفسره عدة من تعالى بالاعادة
فيكون بمعنىنا **قوله** فاعلمين ذلك لانه اوقاف ودين **قوله** تعالى من بعد الذكر الظاهر ان
معناه من بعد كتابتنا فيه ومعنى التقديرية مع كونه جميع كلام الله تعالى قد تم اما كتب الكتابية
فهو ظرف لكتب او يجب الارسال ان كان كتب بمعنى اثنتا ورجح نعتهم كونه الظرف
صفة المذمور **قوله** ارض الجنة فعني برتب نبوي لها تعالى الدارث وعلى الثاني يتولى بالاشتغال
عن غيره في الدارث **قوله** كانوا يستضعفون وهم بنو اسرائيل **قوله** فيها ذكروا في النوات
لاستعادهم في الاخرة وهذا كاف وان لم يسعد الكفار **قوله** معاشهم في الدنيا يخلصون

العصر الاول هو الذي يكون عليه عماد الحكم
في انما هو شره المصالح المعتبرة في
والفقه عند اعتنا الخلق بالاصحاب افراد
المصالح المعتبرة في المقصود والتعجيل في
الابواب يكون عند تردد الخلق في الشبهة
بمقتضى

سورة الحج

بالاتباع من العتق والاسر **قوله** وذلك لي بيان لصحة الفقر الى المداقر التي المقصود
اصالة لا مطلقا ويحتمل ان يكون المعنى ما يوجب الى احرار الاله او القصر قصر قلب او تعريض
وكذا الحال في القصر الثاني اذ له تعالى صفات كمال غير توصيه **قوله** لقصر حكم **قوله** اي الوحي
على التوصيه وفي الثانية الاله على كونه واحدا اوج ما في كليهما كافه ويحتمل ان يكون حيا
او كليهما موصولة **قوله** فخلصون المداقر لازم الاسلام والاظهار ان المعنى متفادون
لما يوجب من التوصيه **قوله** او حفر فذره لكثرة استعمال اذن في الاشارة **قوله** مستوين حال مر
ضمر للمناطين **قوله** بما اعطيتكم بجز ما كان وما امرت به وعدم قبولهم كان عنادا
او اذنا انا اي بصدور محذوف وما له هو الاول **قوله** او من احسن او من العذاب **قوله** من احسن
يقال في صدره اخذ اي حقه وجمع احسن **قوله** اعلمنا خبركم الاول عدم العلم بوقت
ما توقعون فانه مذکور **قوله** وتمنع الى اجل ليكون ذلك حجة عليكم ولم يات بها لعل
لتقديره هذا الحكم عندهم ايضا **قوله** احسن بين اي لايات هم وانما اهم واحسن
او هذا ارشاد الله الى ان الله تعالى وعلم الكفر بقيد عو فخلص من اذاهم باهلاكهم **قوله**
بالعدل الى لا بالفضل فلا يرد ان فعله تعالى كلفه حق في الفائدة في ذكره على انه يكون
تاكيدا لما في النصيح من المبالغة لقوله في عكس ويقولون الانبياء بغير حق **قوله**
لاستعمل العذاب بالقتل والاسر كما في بذرهم لنصر عليهم **قوله** وقرى رب بالضم على انه
علم في معرفته لا مصداق تعالى وربنا الرحمن الطاهر ان الدواعية لكثرة اطلال في مقام
لا اخر تغلغل في صفته تعالى باله لو بينه وعلم كونه عاطفة يلزم عطف الاضمار على
قوله من اكل بيان ما اكله بهم على الله تعالى بالشريك والولد وعلى رسوله بالكتب
والسمع وعلى القرآن بالشعر بالمثل **قوله** تخفف لي تضطرب وتوكل **قوله** وان الموعدة
من العذاب بان يكون متوكة لهم اي اخو **قوله** وصا في اي صا في الله تعالى في اذ اللام
اي برح او صا في كل بني على التنازع فيكون على حقيقة **قوله** سورة **قوله** تعالى ان زلزلة الحج
استئناف او تقريره فان زلزلة الحج **قوله** تحريك الاشياء اي التحريك السبب الساجدة
فاضيف اليها اضافة معنوية لا وجه لكونها تخصيص كونها معنوية بهذا الوجه بل هي
كذلك على الكل فان اضافة المصدر مطلق معنوية ذكره الشيخ الرضي وقال المصدر غير الضمة
وان كانت مضافة الى مفعول **قوله** الى الظرف انت عما كان في قوله يا سارق الليل لكن
هنا منه من لم يعقل بالاضافة بمعنى في ليشول الى الاضافة بمعنى اللام ولا حاجة اليه
لأن الظرفية تنسب الى الاقتصار فيكون بمعنى اللام **قوله** وقبل في الحج وعلم الاول يكون

يكون في الحقيقة في الكف روى انما تزلزلنا ليلنا في عزوة بني المصطلق فلم ير الكه بكبا من
عكس الحقيقة اقول هذا في ما ذكره من كون هذين الايتين مكتبان تعالى في
عظيم امير كان لا يكتنه كنه عظيمة **قوله** فينبهوا اي في حوا **قوله** يوم منتصب بتدبر هذا على كونه
الروية يعني الاجابة كما في كونهما في افعال القلوب فيحصل نصيب بغير مثل حاصل وجلة تدبر
مفعول بان لما **قوله** بحيث اذا هشت ان كان الملا بالزلزلة ما في غير العلل هو واضح بكل
على الحقيقة وان كان ما في الحقيقة فهو فرض وكل على الاستقارة التفسيرية **قوله** تعالى وتفتح اي
بغير نام **قوله** ونرى الناس يخطب لغير معين واما كونه للرسول بفوت نكتة العدول من
جميع البذر هتفتم اي اغتفتم واخطب بهم **قوله** كانهم سكارا هذا سبب لكون تدر
بمعنى تعلم ويحتمل ان يكون بمعنى نظن والتقدير نظرهم سكارا حقيقة وليسوا كذلك قوله كانهم
بيان لما صدر المعنى **قوله** من ارايتك حج اي من الشكاي او المذنب وعلى التقديرين بالرفع والتعب
والمعنى اما على الاول فبيان التقدير وتدر بها الرجل الناس فاما سكارا فخر في الفاعل وتدر
الى الناس بالرفع والتقدير وتدر ان الناس سكارا فاستد الى الكاف والناس منصوب
او التقدير وتدر الزلزلة الناس اياك سكارا فاستد الى الناس **قوله** الى عت في الناس
قوله واوداه اي لغط تدر **قوله** كل واحد على غيره لانه انما هو بالنظر الى مشكلا واداه فدا يكن
الا بالنظر الى غيره وهذا على كونه اللام في الناس للاستقارة ومن حبت الانبياء والمافض
ان يقال اي جميع الناس جميعهم سكارا اذ راي كل واحد غيره **قوله** اجاء الكسركم حجر العليل
اذا الصفية كبح على فعل اذا كان معناه المافات والمكارة كفتي وموتى وحقي وكذا اسكوا
ووضي وهاج وحال ان الاية **قوله** واصله العور عن اللباس وغيره وله ذلك يقال اود
لمن عور عن التستر **قوله** تعالى كتب عليه اما على حقيقة او بمعنى ضيق **قوله** تعالى فصل عن الجنة
قوله خبر لمن ان كانت موصولة او جواب له ان كانت شرطية **قوله** فان الله ورح يكون
خبر مبتدأ ويحتمل عكس اي حق انه فصل **قوله** فانه يكون بعد نام الكلام ولم يتم بعد اذالم كي خبر
فلام عطف لجملة على المفرد كن قبل لكن هذا جائز ذكره الرضي في تدرجه بل يلزم ان يقال ان
بلا خبر او اليس ببعاله سورة الحمد المصدرة بالفاء والا ان يجمع ضمير الله الى الذي دل ويكون
تدريه خبر ان والمعنى كتب ان الذي دل من نوى السبطان فلما عار اصله **قوله** في حكاية للكتب
اذ حشده يكون ابتداء كلام ولا بد من حفظ صورة ما ياتي او اضي القول اي كتب وقيل
قوله بالجر على ما يدر اليه والدة عود للبه **قوله** تعالى ان كنتم اوردوا بان الاله على الكس وكلمة
رب يتبين التحقير بما الى انه لا وجه للرب لوضوح الايات **قوله** من امكانه الاول ان يقول

ومن وقوعه ايضا لكون محل ربههم بعد الامكان ايضا **قوله** كالجلبس **قوله** اي فانظروا
في هذا اي هو دليل على ان اقم مقامه **قوله** او الاقدية وجميع الاماكن وان كانت موجودة
فيها لكن اكثر الارض **قوله** قد زنا بضع او لم نضوح كونه من بها لها في تلك الحالة **قوله**
مسواة مستوية ثلثي ومعتدلة في الصورة والقامة وغيره وغيره مستوية فهذا باعتبار
الحال او بان المصطفى يكون متفادته فينبع ذلك تقادير الناس فيها **قوله** او ثمانية
اي ثمانية او غير ثمانية كما في السقط ولعلنا نذكر كيف منها وهذا باعتبار الحال ايضا **قوله**
او تصور ثمانية ما **قوله** وغيره مصورة او لا هو قبل خلق الاعضاء فالانسان في تقديره
على مصورة بهذا التزيين قدرنا مشادة الى انتفاع المانع في الفاعل واذا ثبت قدرته تعالى
وقد اخبر بوقوعه فينبغي الرب **قوله** وان ما قبل المانع الى انتفاع المانع في الفاعل **قوله** وفي
نفسه بعضه قوله **قوله** لم يتلفوا **قوله** وكذا قوله لم ينجكم عطا وعلى فراوة الرفع كلام مستأنف
اخبر **قوله** محال من غير الخطاب مع انه جمع **قوله** تعالى لم يتلفوا اور اللام هي
على القرائين فيها قبل انما على الرفع فتكون الفرض هو البلوغ الذي مرار التكليف عليه **قوله**
الثاني فلان يكون القرائن الارحام والطفولية لاجل البلوغ فلم يورد فيها اللام اطلاقا
الذلك ويجوز كون التقييد ثم يفتكك لتبلغوا اسدكم كما في سورة المؤمن **قوله** جمع
مرة يعني ان لم يفتكك لم يستعمل في الصوامع لانه جمع لا واجله وان كونه جمع مرة
ضعيف لان فعله لا يجمع على انفراد ما الجمع فاما هو جمع نعم بالضم والسكر وفيه ايضا
واحد جاء **قوله** في الامور لا في افراد اي في المقدور وكل من الاعضاء فلذا لم
يستعمل مفردة ويجوز ان يكون الجمع لكون الضمير جمعا فيحصل النقص **قوله** الاحاد والاحاد **قوله**
او قوله اي قبل البلوغ الى ان قبل العز بقرينة ما بعده **قوله** اي يتوفاه الله فغيره النفاث
في التكلم الى الغيب **قوله** والحرف والعقد والكبر **قوله** تعالى سبب التنوين في سبب
التكبر والافراد والاسنواق المستند من وقوعه في سبب التنوين للباقة والاعلان للتعني
ينبغي عقله بحيث لا يتدرج على شيء بعد ان كان يعلم لانه نفسي ما علم وهذا اشارة الى
مبالغة **قوله** ليعود كهيئة الاولى واللام لام العاقبة كما في قوله ولوليت وابوا الخ **قوله**
استدل لان في لف الاول فانه كان من حيث الازدياد والبرقي وهذا من حيث
الانحطاط والتدنى **قوله** تعالى وترا ما متعد الى مفعولين او بمعنى الازدياد فاما هذه حين
حال تركت بالنيات والاحسن ان يراى حركة في الكيف **قوله** وانت في اي جانب كان
قوله اي لم تنفعت من جهت الفرق في الصحاح ان رب يعني انتفعت **قوله** اظهور بكذا

بجلاف الاطوار الانساني او لظهور دلالتها فانها بعث بخلاف الاولين **قوله** وكومها
فيكون اول وبالقبول **قوله** اي بسبب انه في الانسب لكون المقصود في الرب كون
التقدير بترك المذكورات دليله مشعر بالنعالي هو الحق وفي الحق وقدير مطلق **قوله** على احبا
كها وعلى سائر المحكمات لكن المقصود هنا في الرب في البعث ذكره وان فهم في قوله والا
لما احبى النطفة جمع **قوله** تعالى وان ال عنة ائمة الظاهر انه معطوف على المجرور وان فصيل
يكون المذكورات بسبب ان ال عنة ائمة غير موجه لان يكون عطفا على ال عنة ائمة لان
ال عنة ائمة واما على جعل الباء محذورة كما ذكرنا فوجه **قوله** تعالى لا ريب فيه خبر بعد خبر
او حال **قوله** من النفقات الانقطاع النفاذ بسبب بل على ان انسان ال عنة وهذا
المعنى على ما قلنا على السبب **قوله** تعالى من في القبور الى ان لا يكون غير وليس في القبور
وتخصيصه كونه الكلام فيه **قوله** تكبر لقوله ومن الناس للثا كيد اي لاجل **قوله** ولما ينط بكي
لبيس جعل المكر سنوبا به وقوله من الدلالة بيان **قوله** على انه لا سند له متعلق بالدلالة
قوله من استلال او محي فان بقي هذين المعنيين السندين لم يذكر في سبب فلا يكون
مكررا نظر اليهما والاستدلال ما ظاهري هتكي لانه يرد الى العلم والكتب الى الوحي **قوله**
او الاول يعني ليس تكبر في الاول والمقلدين بالكره حيث قال ويصح وهذا المقلدين
بالفتح ويؤيد ما قبله لست هذه في الجمل **قوله** العلم الضار اي الضروري **قوله** وفي العطف
كما في عن التكبر الشئ الثاني والعطف ايجاب وما ايجاب لان التكبر عند الاعراض عن الشيء
عادة فاريد لمزود صركانية وقوله تعالى في عطفه حال **قوله** او موصفا عن الحق في كناية
ايضا **قوله** مانع ليعطى اي مبدل ومجته **قوله** على ان اعراضه الى قوله خروج من الهدى الى الضلال
جواب ما يرد ان كون هذا لا ياتي دلالة انما هو بعد كونه مهتديا ويمكن ان يجاب بان التقدير
ليدوم على الضلال **قوله** الممكن فيه جعل التكبر مبالغة ليعطى **قوله** وانه من حيث جواب
مما يرد ما كان عطفه في مجال الضلال وعلى ما ذكره في اللام لام العاقبة **قوله** وهو ما اصاب
من القول **قوله** تعالى ذلك بما قدمت يدك اشارة الى تعظيم الموعود به وتوبيخه وتخطي لزيادة
التبعية الموجهة لطلبه السيد والحق في الجمل **قوله** اقترنه اي التسمية من الكفر
فتقديره في زواله لان اكثر الافعال يزول بها **قوله** تعالى وان الله عليم بما في باي
وبان او حال تقديره والثالث ان الله **قوله** ليس بكلام بل بعد هذا المقضي المعدل فيظهر
السبب **قوله** والمبالغة اي المبالغة المستندة من صيغة المبالغة والتبني وان كان داخل
عليه فيقيم ثبتي مبالغة العظم لا اصله لكن هذا غير كلي بل ان اعتبر القيمة في الكلام اولا ثم دخل

التي كان واردا على القيد وان عكس كان القيد واردا على النفي كما هي فالحق في الكلام
عنه تعالى بطريق المبالغة **قوله** كثره العبد ولا حسن ان يقال لا في كل الكلام منه تعالى
غير واقع فارد ببيان المبالغة **قوله** تعالى وان احببت فتنه في نفسه او امله او ماله انا
غيرها لا بالشر لئلا يستلزم الابتلاء المقام وفيه ايدان بان ما يصدر عنه تعالى ليس بسوء
قوله تعالى حمله الدنيا حمله من نفسه **قوله** حمله نفسه من القدر واهله من الاسر وما لزم التهم
فهذا حصر ان الدنيا **قوله** على الفاعلية لا تعاقب ولما ورد ان الدائق الضيق كان في اهل ان قال
ووضع الظاهر في اوجبه من حذف اي هو خاسر الدنيا **قوله** تعالى وما لا ينفعه كرمه انما
لو انهما ما وقيل لانه على استقلال كل من الوضوعين في ذم موصوفه وفيما ان الاستقلال
ممنوع فان يجوز عدم الاثر لا يستلزم الذم بل يستلزم المدح ان كان نافعا **قوله** لا يضر
بنفسه ان عجزه وقوله بنفسه لانه يضر بسبب غيره حيث يفيد سببا له خول عباد
النار وقد يقال بهذا عبارة عن عدم القدرة اصلا فان التعبير بها عن جميع الانا كالنفس
بالسواء والارض عن جميع الاحكام **قوله** تعالى ذلك هو الضلال الى الله عايب الضلال
قوله مستعار من عبارة ملكية باسما لا يزم الى البعد المشبه به وهو **قوله** يكون معبودا
في اشارة الى نفي الخلق بعبادة سابق فان الفرض نفسه وههنا بالية وكذا في قوله يتوقع
في اشارة الى ان النفع يجب زعم العابد لا بالواقع وما سبق بحسب الواقع **قوله** تعالى اوت
من نفسه كونه اوتب اما كون النفع قريبا بحسب زعم العابد وهذا تمكيد واستهزاء والفرق
بمعنى التوب **قوله** يعني يزعم فتعني معنى افعال القلوب وقوله والزعيم قول مع اعتناء
لا فائدة لذكر **قوله** او داخل اي اللام داخل فيكون ما بعده مقول القول واللام
لما ابتداء ويذكر بطريق الحكاية لا بالتعليق وعلى هذا يكون اللاتي كمال الكافر بحزم بالفرد
وعدم النفع ولا معنى لا فائدة لا يلقى شك حين يبرر اي في القدر استغفاره بر اي
بعبوده **قوله** او مستأنف اي اجلة الداخل عليها اللام لا متعلق به عوف قوله ذلك
هو الضلال حجة معتدلة حاشية بين للذمة والمؤكد وادلان فيها تأكيد ايضا وتزيد
ومن مبتدأ محذوف على كلا الوجهين اما على التعليق فان كان من المنع الى معقولين
فذلك لا لا نقول ليس الاولى كلام مستأنف **قوله** تعالى وعملوا الصالحات من الفرض الثقل
قوله والفوز لمن وعلى الاول للسؤل **قوله** فليست خصيصة والاداءه ليس في يده الا ما ليس
بذم لا يقتضيه وان الارزاق هذه اللغات الابشية وقوله والمبانيع جزءا منظر الى
القول الثاني وقوله حتى يد هذا مولود قوله بسبب **قوله** تخصيص رتبة باره عليه

عليه **قوله** على الاول اي على من يجد الى السواء بينه وبينه الكبد في كون كل منها مستأنف
والقيد بالاول لان الثاني تأكيد حقيقة وان لم يتحقق منه وقيل انما سماء استهزاء لانه لم يكده
محمودة وانما كان نفسه **قوله** يحفظ ما مصدرية والمراد اي صلا بالمصدر **قوله** من نصره او وصول
الرزق **قوله** في قوم مسلمين اوتى المشركين يريدون ان يباعه ويخشون ان لا يفت احدهم
قوله وعند ذلك انزال الظاهر ان حراة مثل انزال الآيات البقرة انزل كل القرآن قبل
الكاف فتح واقى بها في مشورته عادتهم وح ذلك اشارة الى مصدر انزل والمعنى انزلت
القرآن كله ويأتي عنه ايراد الضمير في انزل **قوله** تعالى آيات حال من الضمير آيات صفة
قوله ولان الله فضل محذوف وهو انزل ويجعل ان يكون ان معطوفا على الضمير في انزل
والمعنى انزل الله ايضا ان الله تعالى يهدي **قوله** نفل والصالحين من لم يدين بين اصلا
او نوع من اهل اليهود في افعالهم في بعض المسائل **قوله** ويهدى لليل المعلة اشارة الى فضلهم
بالامان عالم به علم بهذه **قوله** او بدل معطوف على يشتر وقوله تعالى يسجد خاضع
احدها لانه لا يثبت اول من السجود على الدل والنسج احسن كمن يحل على حقيقة وهو خضوع
اول لعدم تقديره فان كل شئ يخضع له تعالى **قوله** وغيرهم يعني الاصل هو تخصيص ذوي
العقول وعطف ما بعده للعوام **قوله** كما كثر من الناس من صف على الوجود المذكورة **قوله** اعمال
اللفظ الواحد هو لفظ يسجد والمفهوم من اما حقيقة او مجازا او استراكا وله دل على العوم
المجاز لم يرد شي **قوله** يا عبدا احدها هو المعنى المذكور **قوله** باعتبار الاخر حقيقة السجود
والعبادة **قوله** الى اخوه الناس **قوله** فان تخصص الكثير بالذكر مع شمول ما سبق فليس هو
لعدم التميز وله دل على معنى الخضوع لم يخضع الى هذا التكليف او خضع يكونا تخصيصا بعد
التعميم لكون الناس كلهم في الخضوع وكذا لو اريد المعنى المذكور سابقا ويكره التحقير
لكون شجرهم وذلك كما **قوله** على حضور المعز وفي لغة المعز البني فيكون فنية تجوزة
للاداة **قوله** فليست بغيره من سجدة وان لم يكن مفسرا **قوله** ويجوز ان يجعل وكثير تكرير
للاول كانه قبل وكثير وكثير حق عليه العذاب **قوله** وان يعطف به على الب جدين فيكون
المعنى بسجدة هذه المذكورات وكثير حق عليه العذاب لكن لا يكون وكثير من الناس
على وجوده المذكورة وجزءه وفصل منهي **قوله** بالمعنى العام للسجود كما سبق لوجه
في الكاف **قوله** فهو لا يسجد بل يكون **قوله** موصوفا بما بعده وكان على الاول خبرا **قوله** يا صابر فعد
اي حق عليه العذاب حقا ويجوز ان يكون حالا بالاعطف على الب جدين واما حق بالعم
فمفعول محذوف يكون بمعنى اثبت وعلى الاول يكون بمعنى ثبت **قوله** وقرى بالفتح بمعنى الاكرم

لكون الخبر حجة **قوله** لانها منشا النور فاذا وصلت الى البدن كله واذا قدمت فسد البصر
كله فظهر ان النار النورية في الاعضاء به وقبل ذكر القلب للاعتزاز عن المراتب **قوله** الى ان يخرج
المراد من الاجل **قوله** ثم وقت خروجه وقيل خروجه من هذا اما معطوف على قوله منافع وقوله الى
البيت للعنق حال او بها جنة وخبره بجملة معطوفة على الجملة الى اربعة **قوله** منهية او التقدير
ومنهية اليه **قوله** اي ما يليه اي في منى واني قال ما يليه لان البيت وما حول ليس بخولم لشكر
قوله اي لكم هذا نظرا الى الثاني وهو الالاء على الاولين واما دين الله تعالى وفرايضه **قوله**
بحديث الانعام في قوله واحلت لكم **قوله** والغير في اي فيها **قوله** على الاول اي دين الله **قوله**
لكم فيها اي في دين الله **قوله** او يكون فيه اقول كلاما بيان لوجه كون البيت محلها **قوله** وعلى الثاني
اي في الفرض **قوله** الى وقت المراجعة من مكة الى اوطانهم **قوله** ثم وقت خروجه منها اي من
العراض والاحلال اقول ولا شك ان كلامه التصرين بوافي كلامه المراد من قوله
تخصيص الاول بالاول والثاني بالثاني غير معلوم **قوله** ولكل اهل دين اي مؤمن **قوله**
معبر اخذ من معبر المراد اي صوابه **قوله** تعالى على ما رزقتم متعلقين بذكر هذا ليدل على ان المراد
بالتسليم القربان والمغفرة على الاول لانه كذا اسم الله في المتعبدية على رزقهم **قوله** في حقهم وانما
قوله تعالى فاليهم الله واحد واسموا للقاء تعبدية والتعبدية بذكر الاسم الله لا غيره فاليهم
واحد وقد يتهم انها سببية والتعبدية لما كان المقصود ذكره تعالى فاعلموا ان اليهم واحد
ولا يخفى ما فيه ثم للقاء في قوله اسلموا سببية فان ما قبلها سبب لما بعده **قوله** تعالى وبشر
الحسنين حذف مفعول لبشر ليفيد العموم اي بشر على الاشباه وبشر **قوله** فان الاجنات
يعني ان التوافق قريب من اصل من الاجنات والاصح معلوم **قوله** على الاصول اي على
اضافة وانما حذفته لانه في تحقيق لطول الصلة **قوله** بل احببت لجمع ذلك اقول معترضة
ممنوع لجواز كون البدينية لغويا واسعمال الشرع فيها ما يابا بعده بهذا الحديث **قوله** تعالى
من سعادته مفعول ان طاعتكم **قوله** اللهم منك اي عطيتكم واليك اي تفويض اليك
وقوله تعالى صواب حال **قوله** من سعادته العرس في الصالح والصالح ايضا الذي يصعب
قرينه في كبر تفسير الصواب في الصواب **قوله** وصوابنا بالتعبد واما له من حرف الاطلاق
فانه وقف عليها فصار صوابنا بالالف ثم عرض منها التنوين كما في اقل اللوم عاقل والعقل
على لغة من يسكن البيا مطلق فاسكن في صوابي ثم حذف الكسرة مع نقلهم ثم عرض
التنوين عنها كما في جوار **قوله** تعالى فكلوا منها الا حلا للذنب لا للوجوب **قوله** انه في قوله
فانحسروا باب علم **قوله** او الب نزل من تحت ثم يعترض من الاضداد فانه اذا كان في العلم يكون

يكون في باب فتح قال الب هو العبد هو ان فتح وهو عبد ان فتح افتح ولا تفتح في باب سوي
الطلع **قوله** والمعه عطف قصير على الورد الثاني **قوله** تعالى عرته وعراه في النقص والمعا عطف
كلاما بمعنى **قوله** حتى تاخذونها فالفلاح معني ويجوز ان يكون غير المراد المعنى من ذلك المذكور
هو انما في ركوبها وتحميلها لكم **قوله** في لباها الله للسجدة **قوله** ارسلتمكم الى طريق لوالي معالم دينه
ومنا سلك حجة **قوله** وما يحسن المصدر من فالفلاح في الشكر وعلى هداية اياكم وعلى الثاني في الشكر
على ما في اياكم اليه وارسلتمكم **قوله** تعالى وبشر المحسنين ترك المشعر بل يفيد العموم ولا ضرورة
لله **قوله** المحسنين فان الثاني يقتضي ان لا يكون العبادة لغرض في نفسه تحت على استعجاب
لما احب ان في افعالهم **قوله** تعالى ان الله يرفع من الارض من ترك المفعول ليفيد **قوله** اي يبالى لان فعل
للعالم بكم اقدروا بفتح **قوله** تعالى ان الله يعطيكم الله دفع **قوله** تعالى كل خوانا وورده وما يليه
بصفة المبالغة اما لكونه المراد المستر كين وهم اغلب في الجنة والكثرة لان سوق الكلام
لمبالغة النفي لا التخي المبالغة في قوله تعالى وما ورثكم بظلام للبعد **قوله** وقوله لا يجب كل
فقال **قوله** حتى اخرجوا فتركت اقول كونه السورة مكتبة في لفظ الا ان يكون الفاء في انزلت
للتعقيب او يراد من الجوة قربها ومقدماتها ولو جعل بعض السورة مكتبة وبعضها مدنية كما
هو مذهب الجمهور كان اسهل في نفي وسبب ان في هذا النسخ اجمع **قوله** وعلم الله
عليكم من كلام المذكور حيث لم يقرح بما حال على القدرة وهو كاف منهم **قوله** تعالى الذين
اخرجوا من اجل من الذين اوصفوه او مضروب على المحج **قوله** استحقوا به اي بالانجاء
والا فلي **قوله** تعالى الا ان يقولوا قول الايمان من حق اي حق سور هذا القول
فهو جود على هذا واما الجود على الايمان من حق فذا هو وان اعتبر في غير معز النفي لان البدل
انما يكون حيث يقع في العمل عليه فيكون التركيب اخرجوا من غير الا ان يقولوا
اي وذا غير صحيح وعند ان البدل يعي من المضاف وهو اخرجوا معز النفي اي لم يقولوا في
ديانهم الا بان رسول ربنا الله فخرج التسليط **قوله** على طريقة قول الب اي هو كعب
لهج بالاسم الذم وهذا على الاغلب والافقه يكون في غير المحج والذم كما في قوله تعالى
ولا تنسوا انما لكم الالة وكان هذا التفسير اظهر وقيل منقطع اي ولكن اخرجوا يقول ربنا
الله **قوله** تعالى ولولا دفع الناس والالة يمكن الاستدلال بما على وجوب نصب
السلطان وقوله تعالى بعضهم يدل بعض من الناس **قوله** بسط الله المؤمنين اما هو الا سلام
في هوان سب للناس وحفظ الصواب وغيره بهم كونه في الاستنهم واهلها في ذم
لهم والمراد العام لليهود والنصارى الذين وجدوا قبل تشرعهم **قوله** طرقت ويخبر ان يكون

وذكر من ان الاله المقيد لعدم الاختصاص وبعيدكم لبا الفقه في الوعيد بالاختصاص
تعالى اني انا لكم تبريقا الى الاله لا انتم الى تعجل العذاب **قوله** مع عموم الخطاب وذكر
بغير ان يكون ان يقال عموم الخطاب بالناس وذكر الترتيبين لا ينافي الاختصاص لان الترتيب
يقيد لا ينفك عن كونه البتة لكون المقام التعريف بطلا لالباقى وقيل الخطاب بالجميع
فالجميع من امن منهم فله الثواب والتوفيق منهم لامن الناس مطلقا **قوله** لا احد منكم
لعموم الخطاب حقيقة لا ظاهرا كما توهم **قوله** تعالى فان الذين امنوا الظاهر ان الجذر المقول
ويكون كونهما كل واحد مستانفا **قوله** لما تدر منهم فلا ينافيه قوله وعملوا الصالحات **قوله** تعالى
معاجزين حال من ضمير **قوله** وقول ابن كثير وابو عمرو وقولون الظاهر انه التثنية وما بعده
وفي لا يرد ان التثنية المطلق المعجزة لم يرد فيه فكيف يصح هذه القراءة ولو جعل التثنية بمعنى
التثنية والاشغال او بمعنى النسبة الى المعجز كان اظهر لان كلا مني واقع بالكفار
ويكون ان يقال هذا دفع لما يرد من التثنية الواضح منهم ليس مقادرا لعمومهم ولما انفردت
المعجزة والمطلوب من قوله قد انى رايه بقوله فاجزه **قوله** عما انه حال معجزة في موضع
الليب ان المعجزة الى المستقبل كقوله ادخلوا في الاسلام وقوله لئن لم ينته المسير لكان
الذين امنوا محققين رؤسكم فها هنا يتكلم كونه معجزة اذ لم يقع المعجز في المستقبل غاية
انهم بقدرته اذ يرد منه وذا لا يسمى معجزة **قوله** الرسول في بقية الله ببقية معجزة هذا
تخالف لما قاله في سورة جريم من ان الرسول لا يلزم ان يكون صاحب ببقية فان اولاد
ابراهيم كانوا على شريعة والظاهر ان يقال الرسول لم يبعث الى قوم بشر ببقية معجزة ببقية
اليهم وان كان التثنية ببقية معجزة فها هنا في اسجد عزم حيث كان معجزة بشرع
اليهم الى ابراهيم وتلك كلام القاضي على ما في جواز اطلاق التثنية في تقيدها ببقية معجزة ولو
عكس لا يمكن التوفيق فتدرك لا يرد على هذا داود ومحمد بن النعمان في لغة التثنية موسر
م منها سلك العدل حيث لم يقض قبله **قوله** ويكون ان يقال الرسول لم يبعث الى قوم بشر ببقية معجزة
وان كان بيان تفصيل التثنية البقرة النبي لم لا يبعث الى اصلا هذا قبل بيان التوفيق
بين الرسول والنبي مدرك بالسمع ولا مدخل في قوله ولم يستد احد منها الى ما يبعث الا ان
واجوب ان هذه المعجزة كولات افعال بحسب الدلائل لا ضاع في تحقيق **قوله** ويدل عليه اي على
عمومه فقط او على عدمه بهذا التعريف وذلك بعد **قوله** وقيل الرسول لم يبعث الى المعجزة كتابا
الحج الى صنف لان عدم الكتب هو ما تروى في قوله ولم يستد احد منها الى ما يبعث الا ان
ومكره التثنية بعيدا بعد من الاكثف يكون الكتب مع عدم كونهما مع النبي مستبعدا

جاء ولو قبل ذلك كتب ادر نسخ في محله كان او بعد عدم نسخ السجدة ام اصلا لم **قوله** وقيل
الرسول لم يعد وجعله ان العوي واتح فواحدة في عهد السلام ايضا ولا ينافي ببقية يكون ان يقال
وبعد لضعف فيها ان الاول انسب بالمعنى المصور بخلاف الاخرين كما هو الاصل في التثنية
قوله تعالى الا اذا نفي استثناء متصلا والتقدير ما ارسل احد من الرسول ولا ينافي الا اذا نفي
وقيل التقدير ما ارسل الا اذا نفي كل واحد مني **قوله** تعالى انكم تكلم الله لانه صورة بها يكون
للاحكام الجارية من النسخ **قوله** حتى سبق له سبها في ان الفاء السببية حصة لا يكون
في امينة بل في ذلك فقط ولو قبل تكلمهم بما سبها كما يؤيد قول جبريل ع لم يعضت عليه
السورة بجهنك بعد من الكائن لم يتوجه هنا لكن يرد عليه ان تكلم الكفر سبها كان
لوسا بها فخرها ثم التاجيب بالاجاب معكم لا يرد ان الكلام المسموع المطابق لما في السورة
لا يقع فهو الا ان سهل الفصح لا يبعد ان يكون نصي **قوله** هو ذو ذواتي رواية اولكم كجاء بعد
من اهل الحديث وقد طعن فيه السبغ والقاضي عياض في وجها خطا للثنية ونقول ابو حبيب ان
الحق انه من وضع التثنية في ذلك السبغ ان ابن اسحق وموسى بن عبيد اورقاء والله اعلم
قوله فابننا اقول قد ذكرنا ان كثر فلا يكون صدوره ولو انما ولعل المراد ان يكون مستغنيا
انكارها كما قبله او يرد بالواجب الملائكة قد ذكره في الاما يستد ببقية معجزة كونهما
وما ينطق عن الهمم او المراد بالمراد ببقية ما بعده وكذا قوله تعالى ان عليا واليس ككليم
سطلان اذ التقى بما يظهر بطلانه كاف **قوله** وقيل نفي ببقية معجزة فها هنا في عدم
لم يسجد ولا من عنده نعم في عذرها جبريل ع كما **قوله** وقوله وبانه ايضا يجوز ان يكون
لكن يرد عليه ان التوفيق يحصل ببقية معجزة وبانه على قوله ويرد على الثاني انه عليه السلام
لم يجز ببقية اصلا كما اخبر عن سائرهم وقد اعترض على عدمه فاعده بما بعده بان اعجاز
في النفس حال ببار مبلغ اجمع مقدار سورة يدل على خالصة وبيان الايجاز يكون ان يكون
في المظهر الب مستغنيا الا ان يكون المراد ما اذا علم عدم استقلاله ولا يبعد دعوى الاجاز
في قولنا نحن نزلنا النكاح لانه فيظهر لانه **قوله** لتكن السبلان منه اي من الالف او من
الرسول فهو معجزة مقدرة على المعجزة كونه **قوله** اي على ما هو مشارة الى ضعف الاول في ان كثر
النفس امر خلقا على ما اختاره فلا اذا ما يوجب استغناء بالربنا يجوز ظهوره والتفسير
بهنا الاعتبار **قوله** مستد حضرة الاول به والثاني بالثاني فقد اطلق التثنية فان المناق في غير
فيما كان قال الله تعالى في قوله هم عرض ولا يلزم منه نفي في الغلب عنهم **قوله** فها
عليهم واستعار السبب كونهم في مشافق فانه الظاهر خلاف العدل ونجيب الحكم على كل حال

قوله تعالى او تو العلم اي الاعتقاد المطابق للواقع **قوله** ان القرآن هو الحق فلا يشبهه ما يلقى
الشیطان ولا يضره القرآن وكون هذا محله لتفكيك باعتبار ان الله مدخل ما لم يلق لم
يظهر والاسباب تتكشف باضدادها ثم هذا محله لتفكيك الشيطان رسول عام المذبح كنه
المطلق فلا يرد ان الكلام يفيد استغراق جميع الاسباب فالتمحيص بالقرآن غير ممكن وقد قيل
المعنى يعلم ان النسخ والاحكام المذكورين هو الحق ثم ترك قال العلم بعد الوضوح **قوله** بالقرآن
او بالله او بالحقين المذكورين نظر صحيح او طريق الثاني اذ لا يطبق على الاصول المحكية **قوله**
او على الشيطان فمن يكره ان يكون تفكيكه وهو موقوف المذبة هو القرآن او الرسول **قوله**
تعالى حتى ياتيهم الابهة كونه غاية مع ما بعده على وجه التوزيع اذ المذبح والجمع الكفار الى
قيام الابهة ولو اراد يدينهم لم يبق ايضا على وجه التوزيع فلا يرد ان ايمان العذاب ليس
غاية لروا حرة ولكن بجنس **قوله** القوية او اشراطها اذا اراد القوية فالمراد طلائعها وشرورها
ايضا لكن بطريق اخرى واردة الاشارة بكذب للعصاة وذلك لروا حرة منهم عند الموت وعدم
بقائها الى قيام الابهة ولا يرد فيه افراد بجنس **قوله** تعالى بفترة مصدرة موضحة الى ان
قوله لان اولاد النور يقتلون فيه نفسي في الاستدعاء حيث تنسب النعم الى الزمان
وتجارتها في الموضع حيث تنسب النعم الى الزمان **قوله** فوصف اليوم بوصفي
ففيه في زفة الاستدعاء وايضا واستدعاء كنه حيث تنسب النعم الى الزمان **قوله** فوصف اليوم بوصفي
بوصفي **قوله** اولاد لا خير لهم فيه ومنه الرجوع القصر ومنه في ان كمال اول الدنيا يوم في النعم
في عدم **قوله** اولاد لا مثل له لئلا لا يفتك في مكان كل يوم بله مثل في لا مثل منه
عظيم وهذا على تقدير ان يراد من اليوم يرد وان لم يرد **قوله** اولاد يوم القوية معطوف
على يوم حوب فيمان ايمان عذاب يوم القوية ليس غاية لروا حرة منهم فلا يصح هنا خصوص
على التمثل اذ لا يمكن ان العذاب نفس اليوم **قوله** اي يوم نزول حرة منهم وهو ان كان القوية
فاختصاص الكتاب به تعالى كما قال تعالى لمن الملك اليوم ان كان غير من الموت
فاختصاص به تعالى من حيث نفاذ نصه تعالى وهو يوم الموت ويكون الحكم في ذلك اليوم
على المؤمنين باعتبار كونه السبب له عالم فيه الا بالان والكل **قوله** تعالى بكم نهيهم اما قال
والعامل مع الاستدعاء او مستنفذ **قوله** نهيهم على ان اياته الى واما قوله تعالى فلهم اجر غير
ممنون وقوله تعالى او رخصوا بما كنتم تعدون فللنبي على سبب تحقيق وعده تعالى مما لا يخفى
كونها بفضل تعالى ولا يقال الابهة في الثاني لانه لا بد من ولا لا قوله تعالى او رخصوا
على السبب **قوله** فان لم يرد عذاب الابهة المستحق وانما وجه تقديرها فلا اختصاص فان

قال العصاة ليس عذابهم مرتب **قوله** تعالى ايهوا في سبيل الله فوجوا او طائفتهم في هدين
قوله تعالى ليرزقهم الله للقسمة وقوله تعالى رزقا مفعول ثان او مصدر وقوله تعالى
حسنا اي حسنا من حيث ذاته فانه ليس كنع الدنيا موضع للتنعيم وما يقال الرزق الحسن
في الجنة لا يخص بالحي هدين فليس بقدر المداويها ان ما لهم لا اختصاصهم به يدل عليه
قوله ليرزقهم الله على ان التنكير يجوز للتكثير او التعظيم او النوعية فيمكن للاختصاص حينئذ
قوله وانما سور من قبلهم كذا او ما استوا لها اصل او الجهر فلا يرد ان الشهادة اعظم
المراتب وفي خصوصية وذلك لان نية المؤمن خبره على فهمه في حكمه فهم ما في وسعهم **قوله**
ليدخلهم من غير مشيئة هذا الصريح على علم التزاع فلا تكرا على ان ذلك يجوز لبيان رضاهم
وهو غير معلوم مما سبق ثم الشكر انما يفرض على تقدير كونه اجتهاد بعد وعده تقدير كونه بدلا عما
سبق فلا تكمل البدلية شافي كونه الرزق في المذبح اذ يجازي من معنى البدل بهذا هو يدل
الاستعمال ولا ملازمة بين الرزق في المذبح وبين الدخول في الجنة وقوله تعالى مدحوا ما آتاهم
مكان او مصدر ميمي بمعنى الادخال وقوله تعالى يرثونه لا يستغنى عن الكلام فان ادنى بلجنة
راض ولا كمال له في المرتبة **قوله** واحوال معادهم مسكينة ذكره هو ذكره **قوله** تعالى ومن
عاقب من موصولة او مفعولة من جواب القسم جوابها والباء بمعنى الالة لا بمعنى السبب
والا يكون موصولة اولاد سبب فاطن السبب عبيد قبل فائدة ان يتصور صفة
اداء السبب **قوله** ان الله لعفو غفور ان يكره في العاقب عن الحائضه خلق فان
فما امر حق لا يكره يسبق عبيد المعاقب **قوله** حيث اتيه هواه في الاتقام الى وقيل تركت
في عدم فاتهم المستكره في الحزم فقامتهم ومضيقه عليه اخرج من منزله وعفو غفور عن
قتلهم في الشهر الحرام فتخرج بنائب بما قبله وما ذكره يكون مستنفذ **قوله** فانه تعالى مع
كال قدرته الى غيره فغيره بذلك اولى بالاتقام مشروط بالقدرة لا يحصل بالجره في له
نوع على فاقته مع ضعف فاهي ان لا يتعم وبعضه والاولى ان يقول لما كان الله تعالى
يعفو مع انهم هم ومولاهم واليههم فغيره اولى بذلك نعم هو تعالى اولى به بالنظر الى رحمة
وكونه العفو صفة كمال **قوله** اي ذلك بسبب ان الله لا يعفو عن العفو بان الله لا يعفو بالعبودية
ثم كمال الليل والنهار من مدين بلصاح فخصه من بكل منهما وقيل ذلك النص بطريق التراجيح
وتعاقب الليل والنهار الى الوقت الذي قدر فيه انتصار المظلوم **قوله** على تعاقب بعض
او على التعريف في العالم كفاية عن التعريف في الافلاك على وجه عبيد مدار الساعات او غير
ايضا فيكون فيلهزم القدرة على الاسباب **قوله** احصا المدين والليل والنهار الواحد بالالف

قوله ليس قول المعاقب والمعاذ لا ينبغي سماعه على كسح وان اختلف في نهائ الاصوات
يقعون اللغات كما يصير فلا بد من شيء بشي وان تولت في الابدال انطلق **قوله** بكال القدرة
والعلم الاول مدلول بوجه والثاني مدلول سميع بصير **قوله** الثاني في نفسه فان الواجب
لذاته يترجم ان يكون وجوده من ذاته فانه وجوب وجوده وتقبل كونه الوصف بكال القدرة
والعلم بالله تعالى هو الحق والتقدير الواحد ليس للاجتماع فان الوجوب الذاتى يقتضيه
كما يقتضيه الواحد ولا يقال لا حيث كونه مبتدئ لكل الاله لان الوجوب يثبت النفس
ولنا يستلزم الوحدة بل لئلا يفسد الفصل عنها ولكون الدير عند التقيد بها اوضح
واظهر فقام **قوله** مبتدئ الكل ما يوجد في كل القدرة برهان المبدئ يكون ان يكون
بالاجاب **قوله** سواء لا يفهم منه كون وجوده تعالى عين ذاته او الوجود غير موجود
قوله تعالى في اقتضا الوجوب لكونه علما محلا بحيث لا ان يلزم من كونه قادرا ونفسه
في الكلام **قوله** او الثابت الالهية عطف على الثابت نفسه **قوله** فيكون الواو اى ضمير جمع
راجع الى ما **قوله** في ذاته اى بحسب ذاته وكذا غيره باطلا معلوم من قوله هو الحق فالتكرار
للاهتمام وحسب لاني سب هذا الوجه الا ان براد الكمال في الباطنية **قوله** الكبير ان يكون
له شريك فهو تعالى اولى بان يكون عالما قادرا **قوله** لا شئ اعلى منه شأنه واكبر سلطانا
كان للتاسب ان يقول لا يساويه شئ فضلا عن ان يكون اعلى واكبر لان مدلول الالهية
حصره في ذاته تعالى ان ما ذكره في العرف كناية عن هناك في ذلك شك لا يتجمل وفكر
لا يكون فزاده ذلك كما يدل على قوله على الاستعداد وعن ان يكون له شريك **قوله** تعالى لم تثر
اى لم تعلم او لم تتعد اذ يكفي كونه نزول الماء والاختصار بمصر او ان لم يكن اتزان تعالى
بمصر او **قوله** استقام تغير لانه هو المناسيب للقيام لا غيره **قوله** تعالى فتصبح الارض حمرة
اسم فاعلم ان الله تعالى لا يتغير ولا يتبدل ولا يتبدل ولا يتبدل ولا يتبدل ولا يتبدل ولا يتبدل
اما بعينه اى اختص في الصباح كما يكون في بعض البلاد كطلي زو بعض المغرب كما ذكره
القرطبي من نزول المطر في البر والنبات في صحبه واما بغير صاع فالنقيب عاد ولا بد فيه
الملة كما في قوله زوج فلان **قوله** له ولعمركم على النقيب لا حاجة الى العايد ايضا فيصبح
اذ لا يلزم الربط بين النقيب **قوله** لعل على في الاختصار في ذكره في الكتب في بيان وجهه كلها
لا يتجمل عن في واما حكاية المثال المذكور انما يظهر كونه الاستقام الكاريا فالعز
فارتبت حثي فثابت اى فلما تكرر من اى كونه تقديرا وما بعده متقيا فبقية مسلم بل غير موجه
لاقتفاء السببية على ما هو شرط وصحت النقيب فتولد لعل على في الاختصار في قوله لعل على

فلا بد ان يقال في عدم جواز النقيب ان الروية ليس سببا للاختصار فانه في شرطه او يقال
الاستقام التقريري خبر حقيقة فلا يكون جوابا ويمكن ان يقال اجواب بتقدير ان يقتض
بالاستقبال فتولد تعالى فتصبح اى ليس بعينه **قوله** وانما عدل به في الفرض بيان
كثرة العدول والا ففصل المضارع على الماضي باثر **قوله** لئلا يفسد هذه المعنوية للقوانين لئلا ان يفسد
المضارع تدل عليه ولا انها مشتركة الحال ولا استقبال ويمكن ان يقال العدول الاستقام
الصورة الدلالة بالملك هذه على كل من **قوله** يصل على هذا بيان على ما قبل اللطيف العالم
بواطن الاشياء **قوله** او لطف هذا بيان على ما قبل انه الرقيق في افعاله المستوجب للحد اى كونه
على ما لا ينبغي **قوله** بصقائه واقبله فانها مثان في **قوله** جعلها هذه اللفظة راجع
الى ما انتهت الى الدراد بيا كبح لعدم ما ولا يلزم تسخير كل في كل كونه نوم وهو في الواقع كذلك
فلا حاجة الى التقييد بما سجد اليه في معاشته بل لا وجه له وقوله تعالى لكم لا يصح جعل قرينة تفقيه
اذ تصفاه لعدم الاستماع للجميع وانما قد من التخصيص **قوله** تعالى والملك اى هذا اما تقييد
بعد تعميم كثره منافعها وسعة لاجتماع الاله او الدراد بيا في الارض خبر ما في الى فيكون
غير الفلك غير منكر **قوله** من ان تنفتح وتقبل استحال وامر في ان يستقبل فيسكن على
معانيها المستهورة في خوف وفيه ليل معناه هنا تحبس روح الالب في الارض وايضا فيكون
للتقريب بحسب وقوله وسقوطه على الارض من الوجود على ان هذا يراد به تقدير كونه مقصودا
ايضا **قوله** بان خلقها بيان لقوله ولم يكن **قوله** تعالى الا باذن الاستشارة اما منقطع
الى نيك كمن يقع باذنه او منقول الى نيك في جميع الاحوال الاحال اذ قد تعالى **قوله** فابدا
عليها بالاطلاق ولو بالغير لكن يرد ان الاشتراك في الجسم لا يقتضي الاشتراك في جميع
الاوصاف **قوله** تعالى لروى رجم قبل الروى ابلغ وانما قد من حفاضة على الفاصلة وفيه
ان الفواصل في قوله وما بعده ليس على الالب والليم احاليا فيشكل بالواو وحده **قوله**
يقال وهو الذي اصابكم من اور والاول ما ضيا لان الاصابة الاول حاصل للمنى بلين بخلاف
الاصابة والالامة **قوله** تعالى لكل امة اى متخذة على دين منى ونية كذا تنفتح بالمشركين في
وان كان من كونه في سبب كونه ذكره من ثبوت لقوله تعالى فلما بناه عنك فلا يكون كونه
قوله تعالى مشكا وان كانت بعضها منسوبة فلا يفهم من الالبه وواه **قوله** متعبد بحسب اسم
الروحان والمكان فويلهم ما سكونه من غير كونه ولا ليعال انها مسكونه فيه واما المصدر
فواذ منى صر به يول الى معشر الشرف فيكون تكرار **قوله** وقيل الدراد وجه منقطع مع مناسبت
لقد وادع كونه خلاف الظاهر لان النهى للكفار وايضا لاني سب الفواح لعل في قوله

بما قبله على هذا الخلاف الاولين او معناه جعلت كمن يفرح بهم ليسوا اهل للفرح اودينك
اظهر فلاننا منك او غير متماز عنهم الفرق بينه وبين ما قبله فليس على كنهها كناية فان
عدم الالتفات والمكينة وكما عدم المتماز عنه يستلزم عدم تمازجهم فذكر اللازم ولربما للفرح
ولكن بين المتماز وبين معارضة من المتماز بين **قوله** وهذا لا يجوز ان يكون معنى فاعلم ان
كناية عن معنى فاعلم ان معنى الفعل مطلق حتى يرد انه غير مختص بفعل المتعالية كما
في قوله فلان يصدق منها **قوله** على انه من نازعة فترد على ان الطريق كونه بالنسب وفي ما يرد
ان التمسك ليس من افعال النبي عم فكيف ينهي عنه وجهه ان المراد هو التمسك المطاوع والتمسك
التي من فعله عم ايضا فتمنى الكفار من زعم التمسك منه ان ان كونه من قبيل لا اربك
اظهر ما ذكره وجه ان عدم التمسك والتمسك مستلزم للتمسك على انهم قالوا كمن من المتماز في
باب المتعالية غريب لم يقرب رسول صاحب الكفاية **قوله** وقد ظهر ان معنى ما ذكرنا في قوله تعالى فقد الله
اعلم هذا منسوخ بآية القتال **قوله** يفصل بين المؤمنين عما فسر به يكون خطا بانه تعالى ويحكم
ان يكون من جملة المفعول اي وقدر الله حكمكم بينكم بالحقاب فيها فيه تختلف مع المؤمنين
قوله تعالى لم تعلم انهم استقاموا فغير ذلك اشارة الى ما في السماء والارض والتكبر في كتب
التعظيم والتوحيد **قوله** فلا يملك اخرهم يعني ان هذا مع ما قبله تسلية له عدم **قوله** الى العاطفة
المذكورة بعد كذا فيجوز تذكر اسم الاسماحة على ان تانيث العاطفة غير حقيق **قوله** لان
هم كونه على العاطفة ظاهر والالابات او الحكم فيها يقال لاصل الموقوف على ما هو
الحكم فاذا حصل يكون كل منهما سيرا **قوله** المتعلقان الظاهر انه صفة لفعل اولهاته وعلى التقديرين
فالمتعلقان نسبة فانه لكل مع سوا وكذلك على ما يتعلق على الثاني بغير النسبة كما في دلالة
على ان على حضورك وعلى ان اياته تعالى في اللوح ليس هي جزء الى الفظ **قوله** تعالى مستطافا
التكبر فاحسب وانما قدم الدليل على ان لا هو الاصل في احراز العباد **قوله** تعالى وما ليس
به علم اعادة لفظ الدلالة على استقلال كل من هذه شيئا في اخراج موصوفه الى موصوف الزم
قوله تعالى ما لا يظن ان لم يقربوا لم تسجدوا على المنكرين بالظلم **قوله** او برفع العذاب
عنهم قبل معتر الزم فيجوز معتر الزم القول له سجدوا على المنكرين بالظلم في رفع من غير المتماز
قوله تعالى تعرفوا بآيات الرسول عزم ولا بعد في كون غير معبر ما لفته **قوله** تعالى المنكر
ذكر المنكر بعد تعريف لا يخلوا عن مناسبت **قوله** لفرط تكبيرهم قبل تعريف تعرف ولا يجوز
فانه ظاهر معلوم بحسب التفسير والظاهر انه دليل على طرد المنكر وانما **قوله** ولا تعذبهم
اي بان الاكثار لفرط تكبيرهم اذ ان ذلك منتهى اجابا لايت فان الكفر **قوله** المعاصي في مع

في مع كلامها **قوله** او ما يقصدونه يعني ان الشكر في معناه والامداد علاماته **قوله** يعيدون خبر
يكاومون وهو انما كلام مستأنف او حال من الذين كفروا **قوله** تعالى قل انما وكنتم اى انفسكم لو
الاستعداد **قوله** عن عظمكم على الثانيين هو غير حاصل للذين وباعتبار الحال حاصل للكفار ايضا
ويجوز اعادة كل منهما **قوله** ما اصابكم هو شر حاصل للكفار والذين **قوله** ويجوز ان يكون
مستأنفا وحده يكون هذه جملة استئنافا **قوله** تعالى وعدنا انما لكافر فيسب قولنا
لهم خبر او وعدنا لكافر بهما في قوله تعالى وعدنا المتأنيبين ما جهنم **قوله** كما اذا وقعت الحاشية
ويجوز ان يكون خبر خبر **قوله** او حالها منها بتقدير وهذا مع النصب والجر على تقدير جواز النصب
يفسر او ليس مجردا لعل **قوله** تعالى يا ايها الناس ضرب مثل لان ايج ضرب الامثال
اقرب الى الفهم وهو يفتقد الاضحية مع انه ابتداء كلاما بالفتية على ان ما يورد ويوصوفه غير
امر يقدم بيانه اوله لا ضرب مقدم بين الملائكة **قوله** حال مستغربة ولما نوري الناس لها والاعمال
استمعوا **قوله** وذلك مما يفتقد المشي معنى المشي استمعوا لكلام مستغرب اهل للتفسير ليعلم
مضربا مثلا لمورد **قوله** استمعوا للحالة المستغربة **قوله** او جعل الله مشرو وجعل ضرب بمعنى
جعل وان كان عدولا من الظاهر لكن يقابل اوله لانه يكون المشي على حقيقة **قوله** المشي على
الاول اوله ان على المشي اي فالتفتوا حال شبهوه **قوله** استمعوا من غير معنى العرض من ذلك
ما استمعوا من غيرهم **قوله** مع صفه اشارة الى تخصيص **قوله** لان في قولها تعقيب لتفسير **قوله**
قوله لن يجعلوا لغيرهون وتفصيل ان المشافاة المذكورة تقتضي التقى امكان او وقوعا
على حسب المقام والقوانين والمتا سببه هنا تقى الامكان فتفسيره لا يقدرون وفي قوله
تعالى فان احكم اليوم تقى الوقوع **قوله** من ناكبه التقى هذا من باب جملة وارفعاه السج
الرضي **قوله** الذي باب هو اسم جنس للذكر والانثى من الذب بغير المنع مصدر من الجحول
او بمعنى الاختلاف والحركة كما هو شأن الذب تحييد من المعلوم وقيل في وجه النسبة
لانه كاذب لا استعداد له آيب لا سبكاره ولا يلزم فيه كونه من الاوزان المشهورة **قوله**
تعالى ولا اجتماعوا الواو عطف على مقدار اي على كل حال لو اجتمعوا **قوله** اجتمعوا في التفسير
الحاصل المعنى وقوله يكون به كبح بالنظر الى اصل فلا يرد ان كذا لو منسوخة عن معبر التمرط
متحفة لدلالة على العرض كما ذكره في بيان معر الكلام **قوله** تعالى لا يستغفون منكم لاجل
والغيب لشيء وفي صفة ايج اشارة الى اعتبار معر الاجتماع في الاستغفا ذلبي لفته البقاء ولما
لم يذكر لن هنا فتبين على ان حذبه الاستغفا اذ في من حذبه اكلق **قوله** جهلهم غاية التحليل منها
مع ما ذكره بعد ضرب مثل وقوله بان اشركوا اي بسبب ان اشركوا وقوله فاشيل مفعول

فان لا يتركوا **قوله** وبين ذلك بانماذج قبل لا يترك من ذلك الاخرية بل العبر انما لم يترك
منها ما بعد فان اكثر الخلفات فادركها في الاستفاد والبيان حاصل في مجموع
قوله ونحو من ذبوا لاجل الاستفاد فكان ما بعده عطف تفسير له فلا بد من دلالة
في التفسير على هذا **قوله** قبل كل نوع وقبل بقوله الطعام في كل الباب **قوله** من الكون
جاء كونه بالضم والفتح **قوله** ومجوده من الصنم فانه المطلوب ما بعده **قوله** والصنم يطلب اليه
منه كمن يطلب من المطلوب فيكون من قبله في الابل والابل **قوله** فانه يطلب
لستدق في المطلوب على معناه لا قبله في ورجع هذا بان في تقديم الصنم اياه
كونه اضعف من الباب وفي ايات الطلب له من التكميم **قوله** اضعف من درجات
من الباب فانه حيوان ورجل **قوله** ما عوفه حتى عرفه او اعرفه والافاكر هم يوفونه
ويشركونه فاما اوله المراءج فاعلم على العارف به **قوله** ما هو احد الاشياء التي بعد
انواع الاشياء او بمعنى من ابعدها **قوله** تعالى حتى قد منسوب على المصدرية حمدة
من انما كيف يمكن تركها بل كيف يشرك به **قوله** يتوسل يقول التوسل بما ذكره مستفاد من قوله
يعطى رسلا **قوله** هو اي الاصطفاة هو رسالة **قوله** تقدير ما مفعول به بين **قوله** وترتبط
مع معنى ان التوسل منحصر بهم فلا يقرب الصنم **قوله** لقولهم ما يفسدهم في ولقد لم يكن
الشرك سواهم ولقد لم انزل عليه الذكر من قبل **قوله** لا شئ الا شئ اكلها بغيره كتابه عز وجل
جميع الاشياء وفيه افعال محال فيجمع فيكون يكون ما كان به عند انما يكون ما بعده حمد
في كيد المحل على التعميم بعد التخصيص او في غير سماع الاقوال المرسلية بجمال الالم
عالم بواقعها من حيثها فيقول الف والشر المربوب في المربوب فتأمل ملكها بالذات
ومن سواه بالعرض وتبينك تعالى **قوله** لا يستوي لا بفعله الاصطفاة وعرفه بالاعراض
عليه في شئ **قوله** او اخضعوا اليه والاولان بانظر الى الصلوة وهذا مطلق فاركعوا
حسد حقيقة لقوته في ان الركوع الخفاة **قوله** ما من الفم يرض بقوته مقابل قوله
او فعلوا انما فانه يخصص بعد تعميم والى تركيز الجمع او الثاني **قوله** وتكونوا احرا بالحر
لا سكال بيان كل خير لان النار هو النحر والفساد في فعل العبد وان لم يوجد وبدونه
لا يقبل ولا يوجد **قوله** وانتم راجعون النبي منه تعالى فيصرف اليها **قوله** والاية اية السجدة
عنه بالدلالة عند التفسيرين السابقين يكون صلاحه اما الثالث فيمحق ولا يحرر
النحر في الكسوف في السجود بالركوع فدل على انها سجدة صلوة فيه ان القرآن في
المنظر لا يجب القرآن في حكمه نعم بعضه هذا هو مذهبنا واول من ابن عباس وانما

وابن عمر فلا السجدة سجدة الصلوة من الاحرام السجود وفي اي سجدة السجدة مستند الشافعي
والا فبغير التوفيق وايضا الاية غير مقيدة بحال السجدة بل بكونه بفعله **قوله** ولقولهم
قضيت سورة الحج في صفة التمدد والحكم وابوداود **قوله** الله من اجله اي اللام مستفاد منه
وفي معناه ويجوز كونه على معناه اي في سبيل الله **قوله** من الله رجع امره وعلمه ان المراءج
بجها واما كان بعد السجدة والسورة كونه الاستابات كما اسفله والجواب ان قول الجمهور
انها تحطت بعضها ملكية وبعضها مدنية فالقضية على هذا ما اسفله غير موجود في اكثر النسخ
واما الجواب فان المراءج البشاش على الدعوة والمصدر في قوله من الله والاية والاية
التفسير المذكور **قوله** تعالى حق جهاد منسوب الى المصدر **قوله** اي جهاد وفيه الضمير **قوله**
حق اي وايضا **قوله** واضيف الحق الى الجهاد واذا في الصفة الى الموصوف **قوله** بالفتح الى
من حيث جعل البيع والقياد اصلا وفيه من ان له ويقيد القيام للجهاد على وجه الكمال **قوله** انما
يعتبر ان الاضافة بغيره لكن هذا لا يوجب تفسيره الى بغيره **قوله** من حيث انه مفعول لوجه
فالاضافة بغير اللام **قوله** كما هو اجبتكم فيدرى الفعل للوجه للاختصاص اي هو وحده
اجبتكم دون غيره **قوله** فيتميم اي هو استئناف لبيان علة الاحرام الجهاد ويعتبر ان النفس
لا يكون الا بالجهاد فاذا اختاركم لها جهاد او قهر اجبها بغيره اليها والاكبر كقضاء
حتى القرب والاصغر لقوة تعينه وتوقد به **قوله** تعالى في الدين اللام الاستغراق اي في جميع
قريب في الجهاد **قوله** اي ضيق وبهذا التفسير لا يفسر قبل قطع البدن وتيرة خمسة الا فيهم
لصفة حمدة ورجح المحسن لو لم يدر في صوم شهرين متتابعين الا في يوم واحد
مخرج عظيم او لا اضطرار في فعلها فلا حرج ولا اضيق ثم عدم المسواة في هذا الامر
غير ظاهر ومقولنا فاصرة **قوله** امارة الى الله لا مانع فهذا امارة الى رفع لنا في الاول
الى وجهه المقصود **قوله** اولى الرخصة انما اوردته بلفظ اولان هذا يدل على جواز الحرج في
بعض الامور لكن يجوز تركه بهذه الاية بخلاف الاول حيث يدل على تجبوا بلا حرج في
بقائه على الاول ضمن الامة الى الثاني مشكل **قوله** في اغفال هو ايضا معلوم
من الشرح **قوله** ما حرم به كالا على المربوب في الجهاد **قوله** وقبل ذلك بان امارة الى ضعف
ووجه انه لا يناسب السابق وقيل هذا هو المناسب ليوم من حرج وكان توهم ان الماعز
على الاولين وقد بينه ثم قيل في دفع ما قيل في وجه الضعف الفاضل ان الحرج لا يستوي
الحرج وتجهل لانه عبارة عن الضيق لا عن عدم التحمل ان ما هو على شرف الرخا في حكم
عالم يكن وفيه ان هذا لا بد في الضعف والامانة ان يقال التوبن للتخفيف عند قابل من العزم

واجزأ التعليم هو عدم الخلق فلا يخرج بوجوه الخلق في الجلاء **قوله** في الماضي كالسفر والمضي و
الماض **قوله** مخرج لهم الكفارات في حق الله تعالى في ذلك ان يقال نعم من حق عباده وعباده
الماضي يستغفر له وهو على السبيل حال فاور وما جعل اسما الى ان الماد العبادات تحت القدرة
لا ياتي به تعالى **قوله** توسعة من ابيكم والمثل مقدر اي مثل تسعة في يجوز ان لا يقد رضاف
والمعنى ما جعله في دينكم من مخرج مثل دين ابراهيم حيث لا يخرج فيه فان التشديد كذب ولا يذم
ان لم يكن به اداة **قوله** من حيث انه ومن حيث العطف والتعطف عليهم ولكونه علم
كالباب قال تعالى وانه واحد اسمائهم **قوله** اولان اكثر العرب وقيل كل من دونه اسمعيل فيكونون
من ذرية ابيهم اي على غيرهم اي على غير اكثر العرب من العرب والعجم **قوله** وتبينهم سليمان
توجيه لقوله وفي هذا على رجوع الضمير الى ابراهيم يعني ان قوله من قبل قال لا تسبوا من قبل قوله
انه مسلم ثم التسمية ثم هذا كان سبب التسمية به في القرآن فكانه هو سبب في جازي اوله
ان فيه حجة بين الحقيقة والجاز ولا يقول به وايضا التسمية به في القرآن بسبب التسمية
على سببه وقيل في هذا على توجيه آخر لقوله وفي هذا على رجوع الضمير اليه علم ايضا ولا يخفى
انه تكلف **قوله** تعالى ليكون الرسول اللام للعاقبة اي عاقبة هذا الماد من الرسول
على الاول من الوجهين يتبادر ويكره ان يراد ابراهيم علم ايضا باعلاءه تعالى المطيع العاكف
اباه **قوله** متعلق بسببكم سواء كان الضمير تعالى او لا ابراهيم علم اذ حقيقة التقبل لا يتأخر
كلامهما وسواء كان كلام العاقبة **قوله** في قوله تعالى هذا **قوله** تعالى وتكونوا اي
لان تكونوا **قوله** من مبلغ الرسل اليهم فان امة من لكونها مستوحاة من جميع الامة عالم يتلخ
جميع الرسل **قوله** في قوله تعالى فاقبلوا الصلوة اي فادعوا عليها **قوله** هذا الفضل من الاجابة على
الحجج والتسمية **قوله** تعالى هو مولكم استنباف اى اعطوه به لا بغيره لانه هو مولكم
اذ لا مثل له في الولاية كان من تولاه لم يضع ومن نصره لم يخذل بل لا يفر بالعصيان
ويعين على جلب السار ويدفع الباطل **سورة المائدة** **قوله** لا تقبلوا الايمان استثنى منها قوله
تعالى حتى اذا اخذنا منكم ميثاقا بملسول بديل على كلام القاضي في **قوله** عند الله في
التفسير الشرايع في قوله تعالى ثم ارسلنا موسى **قوله** في قوله تعالى قد اطلع النور للذخيرة فانها
يعني ان الفلاح الفوز بالايمان **قوله** اذا دخل الماضي يعني ان كونه كسبات المتوفى في الماضي
واما في المستقبل فليست فقط صرح به الرضى فان البات بغير التوب لا يجر الدوام
قوله وذلك يقرب من احوال فان المتوفى يكون مستقبلا يقرب الماضي ليقرب وهذا
عند بعض وعند بعض انها قد يكون للتقريب والتحقيق فقط بلا توقع واجل هذا الطريق

سورة المؤمن

استعارته لهما فلا تخالف لفظه بينهما **قوله** متوفى يعني ذلك الاخبار بالفلاح وكما به النظم
ان المتوفى هو الفلاح لا دخول فيه عليه لكن لما كان حصوله معلوما بالاخبار كان متوفى
ايضا فلهذا قال صدرت بها الى بكل قد ثبت رتبهم **قوله** وحذفها الى اللفظ لاني لم اخط
على الكلوا في البر عبث قالوا ارجع ليس **قوله** وافق في مخط ايضا الاول الى ذلك في اللفظ
لالتقاء الب كين **قوله** وافق على البناء للمفعول اى اصبوا الى الفلاح فالنمرة للتصغير والتقدير
منعد **قوله** الذين هم ارجع التوضيف بهذه الاوصاف يتعرف ان كمال الفلاح انما يحصل
بالانصاف بها **قوله** ما رزقوا من ارجع ذلك معتبرة معناه **قوله** نحو مسجدة ماى موضع سجدة
قوله تعالى والذين هم جميع بين فعل ما ينبغي ان يفعل وترك ما ينبغي ان يترك اوجها اصلا
عليها مدار التكليف على لا يبينه اى لا يبين **قوله** من المجرى ضد الرزق وهو اخص من المفعول
الفعل **قوله** وهو ابلغ اى ازيد من اللفظ في اوصاف المؤمنين من الذين لا يبايرون اى من هذا
الكلام **قوله** جعل اى اسمية ليدل على الدوام فيكون ابلغ **قوله** وبناء الحكم على الضمير ليعرف
الحكم بغيره **قوله** بالاسم لا بالفعل فيفيد اثبات الضمير على الحكم وهو مرفوضون
والصلة على الضمير في التخصيص والالتزام اى لا يمتنع اى لا يمتنع **قوله** حضور اباه الى ابيه واحد
فان اصله بيان لقوله ليدل على اصل الاغراض عن السبي ان يكون الرجل في جانب
غير جانب الشئ فيقتصر بغيره عند الكلية **قوله** وكذلك قوله اى فيه مبالغة من ابراهيم
اسمية وبناء الحكم على الضمير وتغييره بالاسم وتقدم للزكاة عليه **قوله** تعالى والذين هم للزكاة
فاعلون اللام للزكاة حريصة لتقوية العزم في المفعول على الفاعل الضعيف للزكاة الفعل
اصلاح العزم **قوله** وصغره بذكر اى بالاعراض وقيل الزكاة **قوله** والتجسس عن المحرمات
في الزكوة وان كان مقدر ما في النظم ليعرف الفعل الفاعل ولان فيه نوع تفصيل فاستنبط
لما وجد تقدمه في النظم فلما استنبط **قوله** يقع على المعنى وهو التزكية والغير وهو المال **قوله** لان الفاعل
الى المعنى المستفاد من لفظ الفاعل فلا يرد من ضرب عمر او اطعم الطعام **قوله** على تقدير مضاف
اى الاداء الزكاة **قوله** لا يبدلونها هذا على كونه على ارجح صلة وامامه بالنسبة ليعرف
لكونه مفرغا كذا قالوا وفيه لانه يصح في الموجب اذ استقام المعنى وجها كذا اذا المعنى كسوة
فروجهم عليهم الاعلى الى ارجح فيقيد صونهم فروعهم عن غير الازواج **قوله** تعالى او ما ملكتم
قبل ان اقم بقدر ما ملكوا اظلم الملك العيين ويقرنه مفاصلة الملك المتعة واستعارها باحصاء
سبب حل الوطى في الملكين المذكورين وان مجرد ملك الرقبة لا يحل الوطى كما في المكاتب
قوله زواجهم او سبواهم استره الى ان المادى ملكت اياهم هو الاثنى بقرينة كلف المادى

من الارواح الروحانيات والابن الالهية محبة على الواقع بين العرب ولا خطا لهم من المذكور وما
يفعلونه **قوله** اخفط على عشان من اي اضبط مقصود على لا يعنى ان فاعلهما فاعلهم فاعلهم
بالقصر عليهم لا سيما من على الغير الا على ارجحهم فاعلهما الى تقدير غير حافظين لعمدة العشر
ولو جرد معشر النواضيا على ما قلنا واستحقاق حفظ فعله من تنفيذ معشر القصر وقوله **قوله**
كما فظنون اي ظاهر الحجة البصير كدام من قسره على هذا الوجه لتفهم من الامسك **قوله**
اي اخفطوا بيان المحرر المعنى ومفرد التركيب حافظون في كل حال ولا يتوهم واستفهام
على ارجحهم فوج خلاف فسر لا استناء مفرغ **قوله** او بقدر دل عليه غير ملومين اي متعلقين
بفعل كاي يدلون على كل ما سطر الاعلى التي ايجت لهم وما قبل للزوم لهم في اثبات الملح غير
مناسب غير موزع اذا لزم بل اجبار به عند مصانهم على ان قوله من انقضى وراء ذلك ترك
وهنا وجه رابع هو كون على معشر من حافظون من الغير الامم ارجحهم **قوله** الى اليك غير
غير العقلاء اولالات نقصان عقولهم مجراه **قوله** والملك اصل متباح فيه ومحرم فيهم
قوله انتهى الما هي قاصدا الى التكرار **قوله** فظنون اي حافظون الاعلى ارجحهم غير ملومين
قوله اي فان بذلوع ارجح على الشئ ودل الاستناء على هذه المجاز **قوله** فقال وراء ذلك الظاهر
انه مفعول انتهى ويحتمل انه ظرف والمفعول محذوف للعموم **قوله** الكا ملون في العددان معنى
الكامل مستفاد من اسم الامانة والتميز وتوسيط الضمير وتعرف عادون **قوله** تعالى الذين
لا ياتهم بح ما ذكره من وجوه الابطاح موجودة ههنا ايضا بل اكثر ايضا في الكل فاعلم **قوله**
لما يؤمنون عليه اي الامانة والعهد كما ذكره المعلق على المعنى والعين والمادة الثاني لانه هو الذي
بالرعاية وايراد الجمع بالامانات بوجهه لان المصدر لا يحتاج اليه **قوله** لامن الالبس في المراد
لما بالاضافة الى الجمع لظهور ان المراد الجنس لا فرد منها **قوله** تعالى والذين هم على صلواتهم كما فظنون
فهم بيان خشوعهم على الخافق تبصرا على ان الصلوة بل خشوع كذا صلوة اولان الى نقطة
يكن فيها في فظة العم ايضا فتاسب التي خبر **قوله** لفظ الفاعل في اي في هذا المقام ثم جعل
بجمل الاسمية ولفظ الفاعل المتعارف معها يدل على دوام الجهد **قوله** ولله كجمع يفتقر للمعنى
على اعداء واتوا عنها قال المواتية انما هي على الاخر او بخلاف خشوع حيث لا يلزم اعتبار
الافراد في بل كفي جنس الصلوة فلذلك لم يذكر **قوله** اجامعون يعني ان الواو الجمع قبل الجمع
بين الصفات ولفظ اولئك للتعظيم **قوله** الا خفوا انما فسر لان من لم يجمع على المؤمن انما هي في الفعل
بالكلية برت ايجت ايضا على منسبا فلا وجه للوصف وقيل لفظه من ان ما وروى بخلاف مناع
الدين على هذا الابدح ما ذكره **قوله** تعالى الذين يرتفون الظاهر انه صفة ويجوز الضمير على الجمع

على الله **قوله** بيان لما يرتفون وهو صفة كاشفة **قوله** او لغيره معطوف على بيان ان المؤمنين
وهو الظاهر **قوله** فظنون اي ظاهر الحجة البصير كدام من قسره على هذا الوجه لتفهم من الامسك **قوله**
اي اخفطوا بيان المحرر المعنى ومفرد التركيب حافظون في كل حال ولا يتوهم واستفهام
على ارجحهم فوج خلاف فسر لا استناء مفرغ **قوله** او بقدر دل عليه غير ملومين اي متعلقين
بفعل كاي يدلون على كل ما سطر الاعلى التي ايجت لهم وما قبل للزوم لهم في اثبات الملح غير
مناسب غير موزع اذا لزم بل اجبار به عند مصانهم على ان قوله من انقضى وراء ذلك ترك
وهنا وجه رابع هو كون على معشر من حافظون من الغير الامم ارجحهم **قوله** الى اليك غير
غير العقلاء اولالات نقصان عقولهم مجراه **قوله** والملك اصل متباح فيه ومحرم فيهم
قوله انتهى الما هي قاصدا الى التكرار **قوله** فظنون اي حافظون الاعلى ارجحهم غير ملومين
قوله اي فان بذلوع ارجح على الشئ ودل الاستناء على هذه المجاز **قوله** فقال وراء ذلك الظاهر
انه مفعول انتهى ويحتمل انه ظرف والمفعول محذوف للعموم **قوله** الكا ملون في العددان معنى
الكامل مستفاد من اسم الامانة والتميز وتوسيط الضمير وتعرف عادون **قوله** تعالى الذين
لا ياتهم بح ما ذكره من وجوه الابطاح موجودة ههنا ايضا بل اكثر ايضا في الكل فاعلم **قوله**
لما يؤمنون عليه اي الامانة والعهد كما ذكره المعلق على المعنى والعين والمادة الثاني لانه هو الذي
بالرعاية وايراد الجمع بالامانات بوجهه لان المصدر لا يحتاج اليه **قوله** لامن الالبس في المراد
لما بالاضافة الى الجمع لظهور ان المراد الجنس لا فرد منها **قوله** تعالى والذين هم على صلواتهم كما فظنون
فهم بيان خشوعهم على الخافق تبصرا على ان الصلوة بل خشوع كذا صلوة اولان الى نقطة
يكن فيها في فظة العم ايضا فتاسب التي خبر **قوله** لفظ الفاعل في اي في هذا المقام ثم جعل
بجمل الاسمية ولفظ الفاعل المتعارف معها يدل على دوام الجهد **قوله** ولله كجمع يفتقر للمعنى
على اعداء واتوا عنها قال المواتية انما هي على الاخر او بخلاف خشوع حيث لا يلزم اعتبار
الافراد في بل كفي جنس الصلوة فلذلك لم يذكر **قوله** اجامعون يعني ان الواو الجمع قبل الجمع
بين الصفات ولفظ اولئك للتعظيم **قوله** الا خفوا انما فسر لان من لم يجمع على المؤمن انما هي في الفعل
بالكلية برت ايجت ايضا على منسبا فلا وجه للوصف وقيل لفظه من ان ما وروى بخلاف مناع
الدين على هذا الابدح ما ذكره **قوله** تعالى الذين يرتفون الظاهر انه صفة ويجوز الضمير على الجمع

الضمير الى الانعام فهو نسبة حال البعض الى الكل على كون اللام للاستغراق او الى الاناث
منها على كون اللام كمن يبالى ما بعده لان المتأخر والا كمن عام او من العلف هذا الاحتمال
مع تعين الابان في سورة النحل كونه النسب بها في بطونها وكون العبرة فيه **قوله**
في ظهورهم واصواتهم هذه المذكورات ارسا ولا تخص لان **قوله** تعالى ونسبنا
تاكلون هذا وما بعده تخص بعد نعيم ومن لبعض اذ بعض اجزاء لا ياكله قد حرم في
سورة النحل وبه تقدم الفرض وقيل النسبة الى النحل وامثاله **قوله** فان منها ما هو
النسبة حال البعض الى الكل لانها هي **قوله** لان استغراقا لما فيه قد غلب
فكون الضمير الى كون الضمير احسن من حرمه اذ تخص لفظ الانعام بالابل لان سقاهم
الاشنان هذا يجوز ان يكون في حال البعض الى الكل **قوله** تعالى في الضمير اعمى كناية
بكون المخطوف عليه ضيعة **قوله** في البر الحولف ونشر حجب ولا جادة الى تقدير كل
اقتلكم **قوله** استئناف لتقليل الاحكام بالعبادة فهذا قرينة على ان المراد بالعبادة له وقده
تعالى على اللفظ والرفع على العمل لكونه اسم **قوله** افلا يحا فؤادى اتجدون فلا كانوا
فالتمزة لانكار التعجب **قوله** الذين كفروا بابل صفة لا تميز اذ لم يوصى احد من اطراف
قومه ولان المؤمنين لا يقول هذا وقوله لا تبشر مثلكم كناية عن نفى الرسالة عنه هم
وقوله تعالى ان بفضل عليهم متضمن معنى الارتقاء **قوله** ان يطلب الفضل عليكم الطلب
شعب على الاراد فلا عنها فلا بد ان لا يطلب طلب الفضل وتخيلا انه يارونه بطلب فضل
تفضلهم عنهم ولو صدمت التفضل فكيف لو لم يالقه لكانا **قوله** اي ما سمعنا به اذا
بنى تفسير الضمير لان المسحوق انما يكون كلاما وقيل المراد الاسم اي لو كان نبيا
لكان له ذكر في ايات الاولين فهذا ما في الكتاب انما يصلح بالنظر الى متاخرى
قومه يكون طوبى **قوله** او ما كلمهم عطف على نوح **قوله** دعوا النبوة الى دعوا البشر
النبوة ودعوا البشر الى الوحيين الاخرين **قوله** لو انهم كانوا من هذا المنظر
الى بعضهم وما بعده ان لا يسمع بعضهم من دعواهم نبوة الانبياء **قوله** الذين
تعالى به جنة صفته **قوله** اي جنون اوجين **قوله** فيق من جنونه فيرجع او يكون **قوله**
بهداكهم هذا اول من جعل التوبة جاز عن الاهلاك او لما ضرورة في الحقيقة **قوله**
او انما راوا واحسن منها لا منافاة بينهما **قوله** بل تكذبهم اياي فالباء للمقابلة وعلى
التيان ليست وادخ قوله بهداكم وبما يجاز فلا استعانة فلا يزم تعلق خرج من غير ذلك
بفعل واحد **قوله** تعالى يا عيسى جال اما العلك او من ضمير الفاعل ولما كانت العنان خارجة

خارجة بها يحفظ الشيء جبر كثرها من المبالغة في الحفظ والاختلال والاف في مائة الجاز
الضمير الى ان يكون العين **قوله** اي ان يكون العذاب يحفظون وكسبه دخل الفلك
او هو شبه حفظه تعالى بالعين **قوله** او نزول العذاب يحفظون وكسبه دخل الفلك
والرفع اي اذا تحقق نزول العذاب ويكون ان يكون المعنوية العذاب والمراد ظهور طليعه
قوله تعالى ونزل التنوير ارفع الماء فيه كالقدر والتنوير تنوير **قوله** قبل نوح او قال في قوله
جعل النور مع عاتق الفوق يكون المفعول في الاشارة واظهار القدرة جعله مستقلا الفوق من موضع
الحرق **قوله** وقيل عين وروى بالثم وذكر في سورة هود انها من ارض بحيرة **قوله** ولما اى
على التنوير والفلك فيها اى في السيف **قوله** تعالى سكت في وسطها متعدي مصدر المنعزل
يكنى سكا ومصدر اللانم سلكا **قوله** من كل منى باضافة كل وضافة التشبيهية اى
ضيقا فغيره بان اذ ليس المراد الفوق **قوله** واحد من اثنتي عشرة الى المراد من اثنتي عشرة
قوله من زوجين معز الازد واج وان لم يدل عليه اثنتي عشرة من قوله زوجين او المعز
اسم كل منصف من زوجين في دين فقايلة التشبيه بالتشبيه ذلك كما في الجمع قبل في لفظه
الدال على الازد واج لغيره اجا مثل السفلى من الازد بالادخال لعدم اى به اليه وقد حصى القاضى
في سورة هود بما يشفع به فيكون غيره محمدا بعده كما روي في اليهود **قوله** اي من كل قوم زوجين
على هذا يكون زوجين بمفردين لا ضمير ومفعول اسك وعما الاول فمفعول اثنتي
ومن زوجين اما متعلق بالثمن او باسك **قوله** واهل نيك لاهل معينا اهل البيت
اي عبرته واهل النبي اى امته وهذا على الكفاية منقطع وخبرهم لقدم نوح واني جوه
حيث بخلاف ما سبق لعدم الامكان في ذلك **قوله** او من معك اياهم فيها قبو والى
يجمع بين معنى الشرك **قوله** تعالى الا من سبق عليه وهو احد بنه او جده زوجين وقوله
على كونه الاشياء منفصلة **قوله** تعالى والذين ظلموا وادركهم الموت والصلوات الى الله
التي **قوله** بالذات الى الايات والاولى ان يجعل نيبا عن كلام في حقهم مطلق ليقيد النبي عن
بالايات على المبلغ ووجه الظاهر لان هذا النبي قبل دعاءم لا العكس بل عليه في الامتياز
قوله اي من قبل الله استئناف لفظ النبي اي مقتضى العدل في فهم والتاكيد لكونه دعاء
عم بعد استئنافه تعالى منكر اولئك النبي على المبلغ **قوله** وقد احره بكونه وهو في مقابلة النبوة
ولما في استحقاقها لا استحقاقها باني ثم **قوله** تعالى فقلوا الحمد الذي لا يارب الا الله على كونه
يجمع استرة الى كونه نجاه اياه نوره ايضا فقلت على هذا قال قل لا فلهوا مع ان كبره في
تعالى بضمير ان لا يارب الا الله والابن وان غيره لا يستحق ما جازته وفيه ايضا اشار الى كلام

يقين عن كلامهم كاسيد **قوله** تعالى وقول رب انزلني احيى بعد نهي عن دعاء مفر
وكرر في اظهار الفضيلة كل من بعد والدعاء **قوله** في السجدة والابنية الاستواء فيها لانه مطلق
والمراد به الاستواء في مكان معين اولان المراد ووام الانزال كقوله تعالى فلما تفقد
قوله او في الارض اقول كذا على كون ما بعده مصدرا **قوله** وقرئ من لا يبعث الله رسولا ولا
كذلك على الوجهين **قوله** بان يشفع به اي الدعابة اي بالثبوت **قوله** اظهار الفضيلة بان فيه
لا يلقى بغير طلبة تعالى وقديت **قوله** او بغير اقول لا مانع من الجمع بينهما **قوله** وان كنت اي
الكلام **قوله** بغيره وفائدة الاخبار به التذكير والانتذار **قوله** او بغيره بغيره بغيره
تعالى فبطل من ذكره **قوله** وان هي الحقيقة من الحقيقة والعام هي الفارقة بينها وبين ان النافية
وعند الكوفيين انها نافية واللام بغيره **قوله** هم عاد وهو الاظهر لانهم اقدم من قوم صالح
ولتخيب فقه بقتل نوح ع من غير الموضح **قوله** لو لم يولد لشدته مناسبه قوله فاخذتم
التيه **قوله** انا جعل القرآن موضع القرآن موضع الارسل هو من قبل مخرج في عراقيها
تألفه في ظرف لاصلة والتقدير فاستألفهم فبهم وانما حذف الصلة لدلالة ظرف
وهو بين اظهرهم ومن ذريتهم **قوله** تفسير لا رسلنا اي ان مفسرة بتعيين الارسل
معنى القول فان الرسول بغيره وقيل مصدرة اي ارسلا عباد الله تعالى **قوله** افلا يتقون
اي انشرون فلا تتقون **قوله** فيمن ان الذين كفروا يوزان يكونون صفه قوم وصفه ملائكة
لطوله مع عطف فلو لم يبعث بين البيان والمبين وقيل لئلا يتوهم نقل من قوله من
في اول الاية **قوله** اعلمه ذكره بالواو في الكسرة هذا عطف لاقوله على ما قاله الى اجتماع في
محول ذلك في هذا الباطل وسئل ما بها الى المدا بيان البعد بانها مفرجة
لكون لا يكتفي بالصدقة ولو لم يورث الوالقات هذا واما وجه التخصيص فظاهر
الحاشية الاخر وجه استأناف به كافي فانه هو ولم يقصد الاستئناف هنا فكتف
وقيل لان المقابلة بين بعضهم وبعضهم فلا يثبت الاستئناف كذا في الآية التي كانت
فيها فانها بينهم وبينهم فبنايب **قوله** الى الحيوة الثانية استرة الى المعزلات
قوله تعالى وانزلناهم اما عطف واما حال بتقدير وقد والفاعل قال او كذا في قوله
الى حال تبيينهم **قوله** تعالى بان كل احما استئناف وبيان لكونه مثله او صفه بشره واليات
المكية من جهة اخرى والتمية الاولى من حيث الذات وقوله قد يبرر بناسب الاستئناف هذا ولعل
قوم نوح لم يقل هذا القول والافتراض بغيره الى المائدة لا وجه **قوله** وما جبرته او مصدرة
والصدر بغير المفعول وح لا يبايكم فبنايب منصوب محذوف اي تشريونه وحذف المنصوب

المنصوب شايخ وعلى الوجهين فالخرف ليناسب الفواصل **قوله** وما جبرته اي تشريونه
قوله تعالى ولئن اطعتم لرجوا العجب انهم لا يطعون بشرا ولا يطعون جبراً **قوله** وانزلناهم جبراً
اي معزواً باللفظ **قوله** انهم لا يطعون اول الكلام وسد مسد جزاء الشرط فكلامه مسد
لظهور المراد فلا يرد انه جبر محض وفيه مسد في ان الجواب حقيقة هو انكم اذا اطعتم
قوله تعالى انكم اي بانكم ولا استعظام للتذكير **قوله** تعالى وعظما هذا كالتيمم الاول
ولذا ذكر في جميع المواضع مؤخراً **قوله** لما كل الفصل بينه وبين خبره وهو مؤخر جوف والعسل والظرف
جاءت اللات حقه وانما لم الفصل لفصل جوفه فبنايب خبره **قوله** للفعل المحذوف ولو قدر
معه ما يلي ذكره اذ في ظرفه واما على هذا فيتم تقدمه على العامل الضعيف **قوله** الجدة اي الحكمة
الترطية **قوله** محذوف اي بتعويضه او مؤخر جوفه **قوله** لا ان يكون الظرف اي لا يجوز ان يكون خبره
الظرف وهو اذا **قوله** لان اسم منه يندفع هذا كحرف المضاف الى ان اخراجكم واقع اذا اتمتم **قوله**
بعد التصديق او العطف لا يحذف الفاعل بل يراجع الضمير الى المفعول من السابق **قوله** تعالى لما
نوعه من ما مصدرية او موصولة **قوله** او بعد ما نوعه من فاللام زائدة لا للبيان كما هو ظاهر
فلا حادح يكون صفة ولم يبعد او حال هذا الكلام على الفاعل **قوله** واللام للبيان هذا على الوجه
الاول ولا حاجة الى هذا بل يكتفي بتعيين ما يستعمل باللام كيف والمستبعد وهو الفاعل
بين ج فالاحسن جعله جها مستقلاً والفاعل ج لما فيه سبب بغيره لما نوعه من فاللام
رئيس او مصدر مدلول عليه بالبعد والتقدير وقع البعد فيكون بياناً للعطف البعد كانهم
لا يتقون اي جوفه الاصل مودت **قوله** في قوله هذا الاستئناف فلو اني لم اعدوه ولا يكونون كيدا
او لم يبق ذكره ولا يكتفون مفعولاً من اللغز **قوله** وقيل بهيات لمصر البعد اي هو ج مفسر
المصدر لا بغير الفعل وبناء كونه اسم مودت ثم التوسل لا يستلزم كونه مصدراً كما هو
الظاهر من الكسرة لانهم نزلوا بعض اسم الفعل كصير وقولوا معناه افسد سكوناً و
بالضم متوناً في قطع بيا بناسب للغم ففعله وقع بعد بعبده وهذا على المصدرية اي بعدا
اما يتقون مطلق يكون اسم مصدر **قوله** جمع هبة كيفية جمع بقتله **قوله** تشيها بغير فيكون
مبت على الغم **قوله** على الوجهين متوناً في مسلمات ومبنا على الكسرة فعل الاول جمع **قوله**
وبالسكون لبناء على السكون **قوله** على لفظ الوقف وان لم يكن فيه وقف **قوله** فاقبم الضمير
مقام الاول لدلالة الثانية عليها وقد يرجع الى الحيوة في قوله وانزلناهم في الحيوة الدنيا
ويؤيد ج عوده باعتبار المصدر انه ليس من كلامهم **قوله** كقوله بها النفس من الاجرام فيه على ما
ذكره اذ يحتمل كونه ضميراً لغيره بعبده ويحتمل البناء كونه ضميراً لثاني البيت واللام

ايامهم نحو قولهم **قوله** تعالى افتر على الله كذبا المفتر قد يكون كاذبا وقد يكون صوابا
والكذب في محتر نسبة الى المفسر عليه فعولهم كذبا دفع هذا الاحتمال كذا قيل وفيه انه مدفع
من السياق حيث انهم كانوا يفترون على الله تعالى والكذب في نسبة الى المفسر
عليه ياتيها فالظاهر انهم ذكروا للبيان في الزم **قوله** تعالى وما نحن له بمؤمنين قدّم له
للاهتمام والاحتياط على الفاصل **قوله** بسبب تكذيبهم في مصدرية او بدل تكذيبهم **قوله**
صلواته اي زائدة **قوله** او تكوة موصوفة بتعليل فتوهم وقت ورمز وقيل كغير
مضى وقيل بدل منه **قوله** تعالى ناديا من خبر ليصحب ان كان كغير الصبورة فقال
ان كان نامة **قوله** اذا عابوا العذاب عند نزوله والندامة لازمة له بهذا الاعتبار
يكون اجابة ليدعاه عليه السلام **قوله** استدل به على ان القوم قدّم صالح لان قدّم هو
عدم اهلكوا ابراهيم لكن في التفسير ان جبريل عم صالح بهم مع الريح او الماد العقوبة
الهائلة او العذاب المتناصل وقيل عا والاخوة وهو اهل ادم اهلكوا الصبي وفيه
على التميم انهم بسبب يقوم هو ذاك الكلام فيه كما ذكره وما على مذهب شهاب
فما ويزمان فلان سبب ههنا **قوله** او بالوعده الصادق او بالاشفاق او بالوجوب
بمقتضى وعده تعالى لانفسه اذ لا واجب عليه تعالى **قوله** فقام غشا تشبيه بديع
بقضاء السيل الذي يربى واسود من الورق وغيره وهو كذا لا يعلم ابدأ وقيل ما عطف
من الرتبة والتقدير هو كذا كذا **قوله** كمثل الاجناد والرجال عليهم حال في سورة
هو المراد به الدلالة على انهم كانوا مستوحشين للآب **قوله** مقصد رجع بكسر العين
اما ما بالضم فقابل القرب وهو محتمل ههنا اي بعد من النية والفلاح **قوله** وبعد ان
المصادر على معني **قوله** لا يستعمل اظهار اي اتيان تلك الافعال **قوله** لبيان ما عذر
عليه ان كان دليلا عليه وان خبر افيان هو منهم **قوله** للتعليل اي ليقطع علة البعد وهو
بجمل الزعم والخبر ولكن التي قيل برعاية الفاضل **قوله** يعني قوم صالح على ان يكون المراد
من الاولى قوم هو **قوله** هو هلاكها وكتب هلاكها فيه **قوله** ومن عذبة دانه فاعلم **قوله**
تعالى وما بنا ضررون ذكر خبر الفاضل نظر الى الفاعل الى المعنى **قوله** تعالى ثم ارسلنا
رسلا تنزيها ليعتبروا فواتر رسلا فيهم رسلا **قوله** متواترين متتابعين مع الا
ولان اصله وادور منه الوتيرة **قوله** كقولهم توابع الفاعل مقام وخش يقتضى فيه
وسبب فيه وعلاوة الابدال ان تصح لا بوجدة الكلام بخلاف فاعل ولا يجوز متتابعين
في خبر لان وزانها فعل لا تفعل كما توهم واما العلامة في تقويعه ان فلا اشتقاق

فلا اشتقاق للرسالة في اللفظ **قوله** والالف للثبوت كالف في عور **قوله** وقع صالا على ما يدل
الاشتقاق في متواترين والوجه المذكور في جاز على القارة الا الى **قوله** والحق الذي هو مشاهد اليهم
قدّمه على ما سببه وقع كذا الظاهر **قوله** تعالى فاني بعثنا بعضهم للفرقة واللام **قوله** ليسر ما لا
التحريك للبيان **قوله** هو اسم جمع انما الوجبات هذا قال في غير ليسم اي اسم الجمع وانما
ذكره في الجاهلية فيمنع من الجمع كقطع وانما طبع في الصحيح انه مع له بيت الالهم حكوا بان
عنا ويدرج مع انه لا فاعلم **قوله** ومن ما تجوزت بنسبتها وتجب هذه المعنى في هذه الصيغة
فالوجه فيها مفسر من حيث قصد التبيين في الثاني وفي الاول من حيث مطلقا حكاية والمقام
يجعلها كما اتت رتبة قوله ليسر ما **قوله** تعالى واخاه هرون وهو يدل اوبيان قيل
نعم من لا خوتنا من هذا لان الله كان بها لم يسم **قوله** ووجه واضحا الى دلائل متقدمة **قوله**
مازمنة ليعلم ان الله الى غير مبيح اي مبيح الحق للالام اي مبيح لطلال التي لف **قوله** ليس
ويكون لان يراد به العباد على الاول لا يكتمل لان يكون هو الايات بل يكون غيره **قوله** واذا
مع شدة الايات بها **قوله** تعلقت بها محجزات كما تالبت بعضها لما استندت به النظر
قوله وبما استندت بموعدهم **قوله** وان براد به المحجزات على عكس الاول واذا سلطان لكونها
بعضه في الاصل **قوله** في الايات والامور منها **قوله** الايات للنبوة ووجه بيتي اي جامع بينهما
الاعيان تفسير في الايات والامور في الايات ووجه بيتي اي جامع بينهما
وقوله الى الايات قول عبد القادر في مواضع من قوله ارسل مني اسرايل لايان في ذلك
غاية قدّمه لوجه ذكره فنقول للمولى لم يدعولم على المتابعة غير مرده **قوله** تعالى وكالوا
عطف او حال **قوله** متكبرين او متكبرين بالرفع والظلم لانه يطلق للواحد فهذا الاعتبار
شيء كما يطلق الجمع يكون اسم جنس **قوله** ولانه في حكم المصدر في كل واحد والجمع ولم يقتض
الكون لان المتكبر في البشرية فلم ينجح الى الجمع **قوله** منية الاقدام بحسب العادة انا هو عند
وقوله ولم يذهب الى كونه القوم عابدين لا دعاء الالهة لان عبادتهم غير مقرر وانما
قيل لان ادعاء الالهة حقيقة غير ثبت عند المص وقد ذكر ان بني اسرائيل كانوا مؤمنين
فليس في المص صرح بانه قوله ما عرفت لكم من الله غير وان المراد عبادتهم كما هو ظاهر فانه
كوفهم مؤمنين **قوله** تعالى فكانوا من المؤمنين الفاضل في السبب اي اهلوا بسبب المتكبرين
ادلتهم بالظلم الى استرا ان الكذب او هو عا وروى **قوله** في قوله لم يذهب الى كونه
مفسر في قوله بقر المنة **قوله** تعالى ولقد اتينا موسى ولم يذكر هنا هو من عدم لانها نزلت
في الطور وكان هو من خيفة في قوم مومنين **قوله** تعالى اعلمهم الرجاء بالنسبة الى جبريل

ووضع الاختلاف في المثلين العاصي شق **قوله** تعالى فيقطعون بجزء قطع فليس هو
 كقوله **قوله** اوردتهم اولادهم بالارضين بجزء الى امور **قوله** اوردتهم **قوله** او يقطعون فواجب
 لازم وكل من اليمينين بلام كغير الامة بالمنة وبها عمدة لان الاول للاول والثاني للثاني
 كما تنويع **قوله** منسوب بفتح الميم في اي في اعراسهم **قوله** والتميز على قول من جود بغير المعرف
 والضم للاول عليه اولنا من على كونه كخطاب لهم بطريق الالتفات **قوله** الا لها ذلك
 بان كبح الى الامة على الاستحسان او يراد به اي عمدة فان كان مطلقا فلما وادى ان اليمين
 الموصولة في الاستحسان **قوله** اوردتهم الفرق قبل هذا انما يتم اذا ساعدت اللغة اقوال
 رزق من الحسن وفي القاموس الزبدة جمع زبر فزبر بفتح الباء **قوله** فانه جمع زبر
 لفظ عظيمة من شئ مستحق كالحديد وفي الكلام استعارة كونه مع الاختلاف **قوله** او متبا
 الواو في تقطعوا او مفعول بان لتقطعوا على كونه منع بابتداء الحال كما في الامة
 على كونها لازما ايضا **قوله** وقيل كتب جمع زبر فزبر بفتح الباء وصيغة التثنية من اورد
 صفاته يحتاج الى جعل الكتب بغير الانية كما في اي جعلوا اوردتهم اذ بانها والكتب
 على تقدير التثنية كما ذكره ويجوز ان يكون المعرف هو اوردتهم في الكتب او يكون تقطعوا
 اوردتهم كتب وتقطعوا متعدي واحد على الوجهين ولم يذكرهما في الامح من ان يراد
 بالكتب كتب سماوي بلا تقدير مضاف كما توهم اذ المراد التثنية بما فيها ولا يلزم كونها
 مجزولة بلعناهم لكن ان اراد التعميم في المثل كسب ان يراد ما كتبت اوردتهم **قوله** اوردتهم
 في اوردتهم سواء كان تقطعوا لازما او مستعارة **قوله** على تقدير مذكور كتب لا جازم الامة
 لما كان اوردتهم ما نحو اوردتهم الكتب او ما في الية جازم ان يكون مفعولا لا يابى كذا
 كونه حالاً على تقدير المثل كونه حالاً ايضا **قوله** والواو في تخفيف الباء اي باسكانها
قوله من المجرى بين القطعين **قوله** من الدين او الهوى **قوله** تعالى فذنبهم اي ذنوبهم والافعال
 في ذنبك وهذا تسمية له **قوله** من سبها بلقاء فهو مستغارة فتركبت او كسبت كما في تقطعت
 في روي مع الفعلة والاستهلاك **قوله** فانه معدوم مستهلك **قوله** فانه غير معدوم
 له لانه خلاف الواقع لو قبح الامداد بها وقد يقال المراد الامداد والافعال وليس المال
 والبنون ما فعلهم فيقع خبر الامداد في خلاف الظاهر فلا يكون عليه بلا قرينة **قوله** والواو
 محذوف لدلالة الواو في الصلة **قوله** فذنبهم او جزاء خبرهم **قوله** لا تشعور فلهذا
 منتهى اللازم في خوف عذابه من سببه اي من اجل خوف عذابه او صلاي شعور من
 عذابه المحذوف على كون المصدر بغير المفعول واصناف المفعول الى الموصوف وقد ذكر في سورة

في سورة الان ان الخشية خوف بشعوبه عظيم والاستغفار خوف فاجع اعننا فاكنتي
 ههنا وبعد الرقة والتم للعترة في الصفه لازم للاعنا **قوله** حذرون اسر الى اعتبار
 معن الاعنا ولوقال فاضون حتى يحوف لكان اظهر **قوله** تعالى يا بايت ربهم الباء فيه
 صلة يؤمنون وفي عبارة القاهر يتصلق به لولها اللابسة فلا حاجة الى اعتبار رقيق الثاني
 يتصلق الاول له في الحذف **قوله** يتصلق مدله لها ونزلها **قوله** تعالى يا بايت ربهم الباء فيه
 من الانبان على الاعنا وقاتلوا باعتبار الاول كما في اعصر خمر **قوله** وقرى يا تون ما انوار
 عاكس عدهم تعالى ومعههم وجلة حال وكجمل العطف لكن لا على نفسه بل على ان المعرف
 خالفة من رجوعهم الى ربهم **قوله** وان لا يفتح على الوجه الثالث هذا ما قبله ناظر الى ان كل من
 القوتين والاول فيقيم الوجه المحذوف من جميع الوجوه وفرض الوجه في سورة الحج باضطراب
 النفس لتوقع ما يكون فالتق فيها **قوله** فلو انما في اى ما اوتوا وهو القام مقام ما على يوقف
 فلا حاجة الى جزم **قوله** تعالى الى ربهم فانه لفصل **قوله** لان رجوعهم اليه لتقبل قوله وجلة
 وحذف الجازم ان ولا يمايخ ومنه قوله من ان يجمل السبب فالفرق في اللفظ والابتداء
 اي ابتداء وجهم من رجوعهم اي ملاحظة **قوله** وهو يعلم ما يحق عليهم ناظر الى كل من قد له
 ان لا يقبل وان لا يفتح وبيان لوجه التعديل اي وجلة لان الله تعالى يعلم فيما هم عند رجوعهم
 ان لم يقبل منهم اول ان لا يفتح على الوجه الثاني **قوله** تعالى اولئك بزعونهم خبر لقوله
 ان الذين **قوله** ليعر عيون الطاعات هرب رعون به لتفقه معن بزعونهم كآيت رايه
 في شواكرات الدينونة والالاح وفيه الموعودة عليه ايضا الى الثواب ويستند يكون اثبات
 ما في عز اصدادهم ايضا ما سبق كقوله كما تقدم **قوله** فيكون ايضا انهم مانع عن اصدادهم
 ايضا ويجعل حسن الطابق ما سبق **قوله** لاجلها هذا ناظر الى الوجه الاول والثاني كما تنويعهم
 فاللام فيها تعليلية وعلى الاول يكون المفعول له حاملا او غاية ايضا يعين ما في الثاني
قوله فاعلوه السبق الى الطاعة وفرض ان تفعل على هذا مثل مترلة لازم ومتعلق
 ما في الوجه الثاني **قوله** او ما يفعل الناس جذف المفعول ليفيد العموم **قوله** الى الله
 فالمراد من اجرات على هذا المعنى الثاني لها والمفعول له حامل متقدم **قوله** والثواب
 فالمراد من اجرات هو المعنى الاول لها الى الطاعات والمفعول له غاية متأخرة وقد توهم
 ان الى الطاعة وما بعد تفسير اوس بقونها فاللام من حذبه لتقوية العذر لكون المفعول
 مقدما على الفاعل الفاعل وفرض بقوله بنا ولو نهاله في ما يرد ان اجرات ليس بسوق
 كيف وهو لا يبي معنى اي المراد لازم السبق وهو النبل لو اريد من اجرات ما في الاخرة فصح

كونها مفعولا لا مفعولا سبق ويجوز جعلها مفعولا سابقا وجعلها مفعولا متاخر
اما حال او خبر جدير ومحملة افعال من خبر رعون او معطوف على جملة اولئك ليس
قوله بريد به الخبر ليس من خبر بريد انما هو لان كلف الان الوسخ فلن لم يسم به
الى خبرهم فلا تقع الكلمة **قوله** يعني اللوح يضبط اعمالهم فلا يصح شي من **قوله** تعالى
وهم لا يظنون كلمة حال او معطوفة وهم مبتدأ وليس بعده لفظة صلة اولئك
ناضرة تعالى بل قلوبهم ثم ذكر حال المؤمنين وذين بالآية الباقية ثم عاد الى
احوال الكفار وقيل الآية في حق المؤمنين اي بل قلوبهم مغفورة بالاستغفار ولهم
فوافل من دون الفرافض **قوله** لما وصفوا به اي وصف الكافرون به وهو كون قلوبهم
في غمر او الموشاة وهو ما سبق **قوله** معنى دون فعلها باللام زائدة واعتابهم
ستف من صف اسم الفاعل على يومية تعينه بالبعد وكذلك ان يكون المعبر للظلم
عالمون بعين ما سبق **قوله** فقال اللام الحمد على من اسم قبلة **قوله** واجعلها الى قوله
قوله سبيل جمع سنة معن الخط **قوله** فاجاب العواخ قال ذلك معركو ادراكه من
جاء دون والعامل في الاول معن الحاجة **قوله** واجعلها مبتدأ بعد حتى اي حتى ابتداء
لا عاطفة ولا جارة وحجب السببية فاعلم سبب لجوارهم عند الاخذ او بعد الفجر
وهذا كذا على الوجه الثاني ويكون اذا هم على هذا الوجه ظرفا وقيد للشرط اي
اذا اخذوا وقت جوارهم او حالا الى حال ما جاءهم الجوار **قوله** فانه اي الجوار **قوله**
اذ لا يفتنون منا اي من عذابنا منصورين فمن معنى الخ فمعي لمن او المعبر لا يفتنون
متصرفين منا فلا يفتنون **قوله** تعالى قد كنت اياتي تنلي عليهم اي قد استمر كجودنا
قوله تعالى فكنتم مستمرين **قوله** تعالى تنكصون بكروون الكوس **قوله** والكوس
الوجع فمفرد منها مستعار لما ذكره وقوله على عفاكم فربح وفائدة التاكيد
كما في سمعت باذن وفيه لفظ رة الى كون امرهم لا عن علم لان في الكوس كما
يرى ما وراءه هو اما حال من فاعل منكصون او مفعول غير صريح **قوله** مستكبرين على
المسلمين من الايمان الضمير المنكسر وهو مصدر تنكصون وكونه سببا لاظهار
الاستكبار فلا يرد انه لا يقع سببا بالاحرف العكس كما لا يرد كونه بالتركيب حتى يرد
ما قيل ذلك مضموم من جعل مستكبرين حالا **قوله** وشهوة استكبارهم اي يقولون نحن
اهل ربة لا يظلم علينا واحد **قوله** اول التولي المخوم من قوله تنلي والياء على هذين صلة
لا سببية فانها بمنزلة بيان لوجه تذكير الضمير **قوله** لانه بيان لتعديته الياء **قوله**

قوله مستكبرين مجازا او على التخصيص **قوله** تعالى من حال من تنكصون او مستكبرين
قوله والظعن قد بانه سفر او شعر **قوله** هو في الاصل مصدر وان كان ههنا اسم فاعل
بيان لوجه افراجه مع اطلاقه على الجمع وقيل لانه يعنى على الواحد وجمع كالمضارع والياء
قوله تعالى تنكصون حال من هو ايضا اما زائدة او متداخلة ويمكن ان يكون
الضمير يعود من حال من تنكصون **قوله** او لانه بيان التكلم بالالف **قوله** الغش
التكلم بغير الوافق فيناير الهذيان كما ترجم فان اوجه الغش **قوله** وغريهم على
المبالغة والاطمئنان **قوله** تعالى افلم يدبر القول اي لم يلتفتوا فلم يدبروا او استكبروا
فلم يدبروا فالتمة لتقدير التقي او لا تكاره **قوله** لعلوا ولما ظفوا عن وعيده وقصصه
فقطه قوا به وبن جاب به **قوله** تعالى جابهم منقطعة وكذا ما بعده **قوله** او من الامن
فالتمة للامكار ولا فرق ح للاباء كما خاف اباؤهم الا قد مونا ان المراد بالاباء المتقدمين
للمؤمنين فالتمة لا تكاره وان كان الكافرين الاقربين على التقي فهي التوبة والاولين
صفة تأكيد **قوله** واعفا به الى عمر بن كلى وهو قرب العهد قد استمات الى بعثته وهم
والكفر في قلم كانوا على دين سمعوا ولا بعض من بعده **قوله** تعالى ام لم يعرفوا رسولهم
اضراب مما ذكره واكثر مما يذكر **قوله** تعالى فم لم ينكروا **قوله** الفاء تفصيلية واللام
تعليلية والضمير لعدم المعرفة الدال عليه لم يعرفوا او لم يجمع ما ذكره ومفعول منكروا
مذكور اي بل لم يعرفوا فاذا انكروا دعواهم عليه السلام وح ففوله لاحد هذه
كاليان لقوله او الفاء السببية واللام لتقوية العمل والضمير هم وهو مفعول منكروا
تقدير يخاف اي بسبب عدم معرفتهم انكروا دعواه ففوله لاحد هذه اشارة
الى ما يستفاد من الفاء السببية **قوله** هذه الوجوه اي الوجوه المذكورة في كلامه
تعالى من عدم التدبر وكى عالم بيت ابا وهبه او في كلامه من الامايت وحسن الخلق
قوله اذ لا وجه له تعديل الحق ففريع قوله فم له لما قبله وبيان لوجه **قوله** غير او ما
سذكره الجنون مندرج اذ كمال الحكم يستند فيه وطلب كذا في حال من انصاف
هذه الاوصاف فذكرها مختصا بعد تعميمها بالاستيفاء ففذا فضلا اولان
لا يحار لانها سببا اذ هو انما يحسن اذا كان المتكافلا ويحتمل لاجلها وطلب
الخارج لا ينافي دعوى الرسالة عفا حتى ينكر **قوله** فان انكارهم تفسير لبيان انكارهم
دعواه **قوله** او ظنا مع انه لا يفر شيئا ولا عفا **قوله** او اظلم امتناعه بحسب
النوع وامتناعه بحسب النوع بطل لقوله ام جاءهم وبحسب الشخص بقوله ام لم يوقروا

ووجب الدليل لقوله انهم يروا فان القوان معجزة ودليل **قوله** او يجب عليه ان
يظهر هذا ما ظهر لقوله قلنا فان اتقا الدليل لا يجب اتقا الدلول فلما بقيد الاظن
وتقوى الامتناع ما ظهر لقوله قلنا **قوله** تعالى ام يقولون اضرب ايضا وانكار لقولهم
الى من علم او لتوبيخ لقولهم ظاهر او جاء كون ام في الكل متصلة ويكون الكلام محال
بالفهم احسن الى على تقدير عدم التصديق لا يخلو واحد هذه الاحتمالات والكل باطل
فكذا عدم التصديق ويناسب هذا قوله بل جاء بهم بحق **قوله** كما ذكرهم اي ولكن
الكثير من احوال اكثرهم **قوله** لانه كان منهم من ترك الايمان استنكافا فانه يستلزم
عدم كراهتهم واللام بدو الكفر واردة الكراهة لانه لا يغير اذ هي بسبب ما اصاب
الف داولا عتادا ولا استكاف فالاولى الاكثاف بما جده وخيل الاكثر لمع
الكل **قوله** تعالى ولو اتبع اي على الفرض **قوله** اهوانهم الى احوال الوهية بان كان
في الواقع الهة سبي فاما لا يستلزم الاتباع لشدته على ذوق حادهم وبمعنى اله تعالى او ما
هو الواقع **قوله** تعالى ومن فهم من حصن هذه العقلا بتبها على ان الغرض لم **قوله**
وقد لو اتبع الحق اي الدين الحق فهو حقا بل بالباطل **قوله** ما قام به العام فاستحيات
عمارة من العالم وتفيد ان قوامه بالدين الحق وهذا يتجلى بالوجه الاول في المال
قوله اولو اتبع الحق الذي ظلام للعهد واما على الاول والثاني فالحق مطلق **قوله** جاء به
محيان هم بالشرك اتباعا لاهلهم فهو ضلال **قوله** واهلك العالم ولم يوح
قوله اولو اتبع الله فالحق لم يزل **قوله** يخرج عن الاوهية لانه لا ياحرم بالحقين
واهل السنة يقولون به **قوله** وهو على اصلا المقتر له ايجاب الاصلح تعالى والقول
بالحق والفتحة العقلية ولكن برهان هذا الى عدم جواز مستفاد من الشرع
وهو الالة او من الدليل العقلي هو ان الشرك والمعاصي خلاف الواقع والفضل تعالى
فانزاله كذب ونقص نجاسة زمنية تعالى عنه **قوله** تعالى بل اتيناهم اضراب لقوله
الحق كما هو من متصل به اي ليس ما جاء بهم بمرور حقيقة بل هو عظم او
خرمهم او مستقيم **قوله** او ما يطلبون به حسن الذكرة في مكارم الاخلاق
كما **قوله** او صيهم الصيت الذكرة كمال اي باقية صيهم وفخرهم وشرفهم لكونه بفضتهم
قوله ذكرنا اي كننا بانه كنهم حيث ان القوان جاء مع **قوله** تعالى نعم ذكرهم اعاد
بيان فيه اعراضهم ولتفهم وانما اصاب ههنا الذكر اليهم وفي سورة الانبياء
الذين هم لا يسموا سب في كل شئ ذلك **قوله** تعالى ام لم نعلم او منقطع والاشفاق

والاستفهام انكاره وانما عدل الى كتاب وغير الاسلوب لئلا يسب قول فخر اوج ربك
والاعتناء بترتيبهم **قوله** اجماعهم او قوبل في العقبى او كلاهما ولم يذكره ليعيد ان كلا
منهما كاف في تحريمه فلا ينفى كونه منسج **قوله** السعة على كلا التقديرين **قوله** واخرج يداؤ
الرجل فيحمل القليل واللازم وفيه **قوله** في الضربة على الارض اي باطعها **قوله** ففقه
المعاري بالكثره والقرنوم لانه كثير ولازم غالبيا فيكون ابلغ الى من يخرج **قوله** ولذلك
يقرب من عطاء الله اياه ككثره لزوم وقوة عادة **قوله** فخرج لانه اوجه اي كماله ولو لم
يكن المشككة لكان الاولى لفظا يخرج لانه يدل على عدم طبعه عم الاجر اصلا فبقي مبالغة
قوله تعالى وانك لنتهم احوال ذلك كبريات لانه انكارهم حيث لم يؤمنوا
بعد هذه الدائب **قوله** الى صراط مستقيم التكبير للتعظيم **قوله** يوجب انها هم اي
انهم الرسول المجد او انهم لهم رسول **قوله** بسنة واول جنس العقل لعم قلوبهم
ومن اتقانا فخرم منه كونه ما عليه صراطا مستقيما **قوله** ما عدا كراهية الحق بانه
صريح لقوله كما هو ان اوسيان فله الفطنة ففهم بقوله اقلهم يدروا يجعل الاستفهام
للتقدير للاوجه لما قبله التي يذكرها عن الاستكاف من تونهم قومه اذ هو غير مذكور
في الآية **قوله** عن الصراط المستقيم فاللام للتعبد فانكفوا الاخرة اقوز وكفوا
فيه عن الامور فان اتقى باتتقائه يتقوا ما هو باعث عليه اجاب وهذا عدل في الغرض
الى الوصول لكن برهان اتقا هذه لا يفيد اتقا ما سائر البوعث الا ان يتقوا على
استقامتها **قوله** تعالى يا ايها الذين امنوا اتقوا الله في السر والنجوة والى الله وارجعوا
ترك التمسك به فيجوز ان يراد الكل لعله اراد بالثبوت العودة والمداو البعض منهم
لان منهم من فرغ كافي **قوله** تعالى يعهدون اي يتعهدون **قوله** حتى اكلوا العفن اي الوباء
بالدم كلفوا ولبسوا او ثبت اي دم العواد **قوله** فقال الشدا لله وارجعوا كما خلقكم
به تعالى وبالحرم فسم استعطف **قوله** فقلت الاباء وهذا يدل على ان القبط كانوا
بعد غزوة بدر المشهور ان كان قبل الهجرة فاعله وقع حين **قوله** فزلت حين اراد
عدم الدعاء لرفع القبط **قوله** يعز القبط يوم بدر يدل على ان هذه الايات من قوله حتى
اذا احدثناهم من رفهم مدينة واما ان اجاز عن المستفهم الى ما في **قوله** فقال في استكناوا
الى في خندقها وما تلهوا بعد والى العذاب فلما بنا قتل اذ هم بخارون اولاد البعض هو
من لم يقتل منهم فبأنش الف لان ابا برين هو المقتول لان الفتوة الى المقتل وانما وضع
فينا استغفر للثول في شجر المعز ما استغفوا في الجحيم لا في الخسوع وفي العاصي كان يكين

بعض خضع فيكون ملزوم ومشتق **قوله** من السكون بل من الحركة **قوله** فخرجت
بفتح كشرخ في مخرج واخر من يانه فخص بالشرخ وانه لا يتصرف فلا يقال ان شرخ
كما يقال استكان يستكين **قوله** وليس من مادم التزم بيان لوجه العدول عن الظاهر
وهو انما في الواقع قوله ولقد اخذناهم الى المصارع الى المراتقى استمرارهم والتزم لان تقي
اصله علم في الاستكان او يجوز اعتبار التقي مؤنثا فيل على الاستمرار التزم **قوله** وهو مشتق
على قوله اقول على كل التفسيرين **قوله** تعالى حتى اذا قضوا حتى ابتداءه وجملة استكانهم ليست
لا يلائم ويجوز شرطية واذا هم جواب **قوله** فاما ستم الاسماء والمراد بالشرخ في نفسه
تعالى اذا هم في ملبسون اى ما جا والابليس **قوله** بتعطيك والبس لاني اني ارجو
فانك تعطاني كذا او يسمي من غير جهة ثم ياتي بخالف ظاهر قوله للجواب اذا فسر البيت
فلا ياسب والاولى ان العذاب عذاب الاخرة فاما اسد والى انهم كل من علم
يؤمنوا واثقوا واخذوا كذا حتى اذا هم يلبسون **قوله** فخذ ايها الساربه وبقوله
كيفكروا الى جهنم الدليل المحسوس والعقل فلذا اوردها في الآية وخص الاول السمع والبصر لانها
الماضيه وفي سائر الخاف لكن لم يظهر وجه ايراد السمع وخرج البصر ثم تفرقه ليعبر
التفكر والاستدلال بالمأثرة وفيه خفاء **قوله** فخذ ايها الساربه ان الضمير مفعول الى
تودون شكرهم وقد نبههم ان التقدير في كلامه شكرهم بها بالمدح والافعال او بالانذار
الى السبب مما راعى لوقته بهذا كلامه ان قلنا على ظاهره فللمطابق لما في من تعليلها
اولا كذا من على اعتبار الالتفات فان لم يذكر في قوله لكن الاول من ان يجعل العلة لبعض
النفع **قوله** وما علمنا كيد بعض خلق الله انكرا فليذكره خفا **قوله** منها بالشارب باخر
الى كل من خلقكم ونسبكم فالذرة فيمن وجهين **قوله** فخص ببالاختصاص باخوة تميم
بجاءه ويجوز **قوله** تعالى فيها اى الاختلاف بغير ان يخلط كل مني الاخر **قوله** اولاده وخص
فاللام للتعدد وعلى الاول للتخصيص او انفسا احدى الى اخرة فالتقدير اختلاف كل من قبل
والنهار **قوله** افلا تعلمون او افلا تعقلون بالنظر الى حال في هذه الدلائل **قوله** على السبب
او هو الالتفات الى الخطاب الى الغيبة ومن لان برئهم في اصل الكفة كالام لا بقوله تعالى
قالوا ارجع اليهم اى الى ابايهم **قوله** على انتم اختلف ليعوثون **قوله** تعالى انما ليعوثون
بكرار الذرة لانه في الانكار والاستبعاد والتاكيدات لكال اكرامهم والكلل مسوف
من قبلهم **قوله** تعالى فخذ ايها الساربه فخذ ايها الساربه فخذ ايها الساربه فخذ ايها الساربه
اي من قبل بعضهم **قوله** لانه يستعمل في تعليل لكونه جملة اسطورة اى لان هذا يوجب

يستعمل في تعليل المقام فيكون مفزوعا مسطورا كالا عا حجب او المعبر لان لفظ
اسطورة مسطورا التعليل فيناسب المقام فيكون الاسطورة حجة **قوله** وقيل جمع اى ضعف
هذا القوت معنى التعليل حيث دلان يجمع من المعنى وادى منه من يجمع **قوله** جمع مسطورا كالا كالا
والسبب وهو ما كتبه الاولون ولا حقيقة له **قوله** تعالى ومن فيها الا وكفى تعليل العقل
او لزوم كون غير الله تعالى بالاول **قوله** فيكون استهانة بل زيار استهانة لان استهانة
بما صدر السؤال وكون اصله مسطورا معلما لا ينافي قصد الاستهانة معه **قوله** في جملة من وضع
ونقدرا الى تروا مشرقة الى هذا قاسم ابراهيم ان الدلالة على الفرض والتقدير **قوله** والزاما الى
لم في انكارهم البعث وهذا صالح على كل وجه فعملون وهذا الاستهانة وتفسيره بجملة **قوله**
ولذلك اى لما ذكر من انه لا يمكن **قوله** وقال سيقولون وجاز كون السبب للتخفيف **قوله**
لان العقل الصحيح يعيد الفهم من سيقولون اى قولهم هذا الحق لان العقل الصحيح لا ولا
ينافيه قوله حتى جعلوا لان الفهم منهم كماله فلو كلام خطاب **قوله** وصف به في جناسه
يدل على كمال عظمتهم اقول اى التبريز في السؤال لان الارض كذا كى بالنسبة الى العرش وكلمة
في الثالث يبيد كمال العظم وكذا الى اجواب فان في عدم الابقاء تشديد في الثالث يجب
من خضع عقولهم والاشي بعده **قوله** اعظم من ذلك المذكور وهو لا ضرر من فيها فالقوة على خلقها
لعل على البعث من ذلك **قوله** بغير لام كذا في مصاحف غير اهل البصرة على ما نقله ابو حيان
وبالعكس على ما نقله الروضه من قوله باللام حمل على المعرفان معترضين السجدة بغير
تعالى قل فلا تقولوا ابغ من الاول الوعيد **قوله** فلا تشركوا به فخرج للافتقار الى العلم بعض
خلقوا كذا كذا **قوله** على بعض مذكوراته كالبعث **قوله** تعالى قل من يبدى ملكوت كل شئ
غيرها كذا من كمال الملك **قوله** غاية ما يمكن اى في الملكية قولا والى الله لفظ او الملكوت
بغير كذا من وقيل بغير الملكية والمه بريه والملك ههنا كجمل المصدر والاسم **قوله** فعبث
من شيا من شئ وكذا العرب يفتخرون به **قوله** لتضمن معنى التهمة ومعنى الاستعلاء **قوله**
تعالى ان كنتم تعلمون تكبروا استهانة وتكبر كمال كل دور الاخر **قوله** فمن اين تحذرون
من كان محسورا يزم ان يكون محذورا فهو محذور **قوله** في التوحيد والوعد بالفسور اى سبب
الاباء لهما **قوله** حيث ذكرنا ذلك اى التوحيد والبعث او كون ما في به خفا وقالوا
ان طية الاولين **قوله** لتدبره من مائة احد والابن يسد الاب **قوله** جوده اى جنهم
بالمعارضة والحاجة الى اى محذورهم **قوله** لو جاز شطرا حذف في اذاجات اللام بعد اذن
يذم لوجه اى محذورة **قوله** لذنب لا فخر **قوله** ويسجد ببيان لقوله لذنب **قوله** والظاهر

التجارب التي بيان ولعلها وكلاهما دليل اقتناع والملازمة عادة فانها على اي وجهين لا يخلص
منه ولا ضرورة في ابراهيم والمص الاجماع والاستقار في اثبات بعض مقدماتهم **قوله** فليكن
بينه وحده ملكوت كل شيء اقرب على كل من الدليلين اذ لكل من الامتياز والتعاليق
لا يكون بينه وحده ملكوت كل شيء وتوهم ان الواو اولى وهم ج اذ لا ثالث في الالة
حتى يترتب هذا على ما يترتب عليه قوله ولعل **قوله** بالايجاع منا ومنهم على ان يبدى ملكوت
كل شيء كما ذكره كمن انهم لا يدعون ح الخلق لآلهتهم فانه لا يبدل على غيرهن الا ان ينعم
اليه ان الخلق لازم لمن كان اليها **قوله** والاستقار على انهم يراون لما يراون الملك والتعاليق
وهو اني لفة المودة الى النفس ولان هو بحسب الظاهر حتى يرد انها واقعة كالماء والسكر
والاوه لان لعل الاستقار لا يناسب المقام بعد ان قال ونحن لم نرد **قوله** على من
جميع الحكايات من حيث الفروع والتوجيه والائل في سورة الفاتحة وهي المودة هنا فلا يرد
ما توهم **قوله** كما يصفون ما موصولة وليكن ان يكون مصدر **قوله** على ده الضم
ان كان لغيره فينوطا ه وان كان لما فدل على الولد كمن يتوجه به ما ينعم الدليل
لما هو في الكليات وقد طرقت في ما قلنا احد او براد به التعليل فقلنا في ما قلنا الذي
ولما **قوله** فقل علم الغيب والشهادة **قوله** بالغا الى التوبة الداخلية على التوبة **قوله**
لان ما والنون فتا كيد فيغير لغيره **قوله** تعالى ما نعدون مقبول ثان **قوله**
والاخرة او احسن من الواو ويدل عليه قوله اولان رسوم الظلم فانه في الدنيا فقط **قوله**
فيما لهم في العذاب ويحتمل ان يكون لا يجعله في قبيهم وان كان هم غير من لهم في
العذاب لهم النفس اظلمة والعبودية وتواضعها كاستغفارهم كل يوم مائة مرة **قوله**
اولان رسومهم فها مرة الى هذا قال تعالى والافوه هم ما مومن وليس في حقهم **قوله**
لقله وانقوا فتمت **قوله** فسرهم كما ينفقوا ذنبا بعد ان تركوا الكفر والظلم انما اذا التفت
من الخي طيب فدا لاله ح ع ما قلنا **قوله** في امت الدعوة او مطلق **قوله** ولم يطلع على وقتها
اي هو من جوده ام بعتكاته لغيره كما ويحتمل ان يكون لا يجعله في حصة وحده يكون
قوله وعن الحسن وجها اخر مستقلا ويحتمل ان يكون كالاول كغيره فيهم **قوله** ولانا لا
لغيرهم لقله هذا الايمان كمن سبق **قوله** ولعله ردا على ما رجم **قوله** ليس وجهه بل يفرق
ما ذكره وهو الضم للحسن او لدفع المذكور في ضمن ادفع **قوله** لم يؤد الظاهر لا
بورد **قوله** الى وحي في الدين فلا يكون مستوحاة **قوله** وقدره في كل التوحيد الى اقلع
بالعلم بكل التوحيد **قوله** لما فيه الح ولان التفصيل بعد الالبهام بغيره عظم المذكور **قوله** من

من التخصيص على التفصيل وهو احسن فالمراد على الصريح بالاحت ان فلا يتحقق الاقتناع
بأحد من خلاف الالة الاخر **قوله** ما يصفونك به وهذا وعندهم وسئلته له عم ويحتمل ان
يكون المفعول هو تعالى وهو المكسب لاسبق **قوله** التحسن الطعن **قوله** مهارة الرافض
هو رب العرش **قوله** ويجمع المرات فيكون وجه الجمع مع كون المبالغة في الاو والازم التعوذ
من كمن هزة وهو كمن الواقع منهم هزات متعددة باحدى الوجوه وعلى الاول يكون جمع هزة
على الاخير من جمع هزة **قوله** تعالى واعوذ بك رب ان يحضرون كره مصدر بالنداء ليعيد
كل الالبتهال كما **قوله** وتخصيص حال الصلوة مع ان المكسب العموم **قوله** لانا انما نرجع
والتمحيص **قوله** متعلق بمفعول الى الاولى والثانية الى المفعول ولما نزلون حتى اجم ويحتمل
المتعلق على مقدر دل عليه ما قبله اي توهم التبعاطين ويحتمل ونهم حتى اجم وهو ايضا ابتدائية
وما بينهما وهو وقار رب **قوله** لتكيد لاغضا الى الاغراض بالصريح **قوله** او بقوله انما كانوا
وما بعده اجترأ ايضا كقيد كذبهم **قوله** لما اطلع اما بفتح اللام وتشديد الميم طريقة لوكسر
وتخفيف الميم فغير **قوله** ولما ولتعليم الخ طيب وقد جاء ذلك في التعليل في التفسير مع صفة
الاجل طيب فغير معلوم وقد اخطأ ب الملائكة بعد الاستغناء به تعالى ويدل عليه قوله ترجعك
في حديث **قوله** وقيل ككبر بقوله ارجع لغيره في التفسير واجوار **قوله** الى اهل وحاصلة اهل
اهل صالما بعد ما في فخر ما يانه لا بعد لان النفس اعادة بالنسوة **قوله** وقدره المال فغير
فيما تركت في حركتي **قوله** اذ في الدنيا الى الموضع الذي تركته **قوله** فيقول الى دار **قوله** استغفار
انكار بل قد و الى اختاره **قوله** يعني قوله **قوله** تفسير ضمير **قوله** والكلية هي الى الصلوة
قوله المتعلم الى الظاهر انه صفة كاشفة للكلام فيكون املا حيا **قوله** هو قائما واني ولا فانه
قوله لا في له كانه مستغفرا في السجدة بكلمة **قوله** لست اعطى حكمة عبيد في الكف او هو
قائما وحده لا يجيب اليها ولا يسمع منه وعلى هذا يكون الضمير للفصل ويرجع الى كلية الرحمة
مطلق الى السؤال **قوله** تعالى ومن ولا لهم هو مشتق من التوار الى الشتر بكل متواتر فهو
ولاء سواء كان في الامام او في الخلف او هو كانه هل يعطى ان والسليم للهدى **قوله**
والضمة لحي عن من الكفر لان جميعهم لا يتميز هذا فلا يرد اليه اور وضمة اجم **قوله** بينهم وبين
الرجوع او بين الدنيا والاخرة **قوله** تعالى الى يوم يحشون متعلق بغيره راجع الى كما **قوله**
وهو اذن على كماله غاية حقيقة فكانه يهبط بالحق لقله تعالى لا يد وقول فيها المتوهم فلا بد
ما قبل هذا الصلوة فانه لعدم الرجوع مع ان الغاية قد يكون داخل في الغاية فلا يدل على انهم
يرجعون في الاخرة **قوله** لقيام الساعة وقت قيامه او لا جله فلام لا حد **قوله** برب ان الصور

الحال الاضطرار في القاء التوفيق والاحاطة الى ما هو كفاية بانه كمال في انعام حسنة ان لا
مانع من كونها جنة حقيقة ولا يجوز ان يكون كمال في جنس كمال في الصورة والمغزى على هذا اذا انفع
الارواح والابدان ولكن لا يناسب قوله ونفع في الصور فتخرج اذا الارواح خارج بها وقوله
فانما انفع في الصور **قوله** فلا يناسب في جنسهم تفهم اي بسبب رعايتهم الانسب واعتبارهم
كما هو حالهم في الدنيا فلا يرد ان التعاطف لا يستلزم عدم نفع الاسباب وقوله لا تفهم
اشارة الى ان العطف مقدر او هو تشبيه يقع الى كانه انسب من حيث عدم النفع **قوله**
لزال التعاطف يشعرون ان التعاطف لو وقع لنفع وليس كذلك لان النفع ليس بالاعمال
فالاولى التعاطف **قوله** بحيث يعرف لزال التعاطف والمغزى ظاهر لا لظرف اجمدة حتى يرد
ان الوار لا يحد من المطالبة لانه واجوب بان كونه له محتمل غير مقيد بالسوق الكلام
تقتضيه الجرم واحتمل من ان التعاطف محقق بين العبيد والرب بل النفع واجوب ان محتمل
بينهم فكما ان الكفاية في الاله السابى اما اجواب فان المراد ان التعاطف محقق في حق
بعضه الى سببه او بان المراد النفع باقربهم فكلاهما محتمل بلا وجه **قوله** لا يشعرون
هذا دليل على ان المراد هو ان التعاطف فلا يرد ان النفع لان الواقع لا يتصور في خصوصية
اجابه فلا يناسب قوله تعالى يورثه لاطلاقه وكذا اجواب الكفاية في النفع الاول
او السابى والحق بان بيان عنه **قوله** وهو لا يناسب قوله وانما بعضهم من حاله والرب
اهل النار فلا وجه للجواب بانه في اهل الجنة **قوله** لانه عند النفع **قوله** قد يرد ان التعاطف
النفع لقوله من تعين في حرقنا ولان جبال قال انهم ليسوا لكون عند القيام بالنفع الثانية
والثالثة لانه لا يدل على التعاطف اقوال كما عارض من قول ابن مسعود في تفسيره
لنفع ان لا يشعرون لان في التنا والقدار كذا ان قولهم من يعين لا يقتضيه التناول
علم عطف النفع وقت عند فيجوز وقوع كل من التناول ووجه فيه بعض فلا يرد ما قيل
سؤال في التعاطف على التعاطف او لا ظاهر من ان التعاطف لا يقتضيه عدم الفهم شي اصلا
قوله اوله قول اهل الجنة اي دخت وقوله يكون لها وزن وجوز في الارواح كونها
جميع ميزان وجهها لغيره والوزن **قوله** ومن لم يكن له وزن فعلى هذا يظهر وجه تخصيص الجنة
بالكفار بخلاف حال المؤمنين الا انهم لا يوزن من سكرهم وخفتها في المؤمنين **قوله** ينجون اخذ عود
قوله حيث صنعوا الى الماد لازم للغير **قوله** تعالى في جهنم حاله في قول هذا التفسير
الحقة لعدم الوزن اصلا او لظهوره ولا عمل لم يفهم **قوله** يدل من العدة ولا عمل
له حيث كماله وبقية ظرف من الاستيعاب لكون جنة كماله وجاز كون الموصول الى

الاولى وهذا خبر **قوله** الا ان استدل على ان جنة النار لا يكون **قوله** بقوله تعالى
كل من آمن بالله واليوم الآخر لم يكن لآلهة الا الله **قوله** فانما يناسب عطف ولا امر **قوله**
نعم قلوا ربنا عطف ليسو منهم والشقوة كالفظة **قوله** ملكتنا وقربنا بكن صلت
احوالنا مودة الى سوء العاقبة وليس هذا بطريق الجبر بل كسبهم وهو ادخل في صفة
بطلت علينا ككتب من الشقاوت لا ان مضطرب الكفاية **قوله** وقربنا بالسر كالكفاية و
كما هي مقدر ان الاله المعز لا يحق في العاقبة والسعادة المتعاطف للاحقة فيها **قوله** من احسن
الكلمة اذا وجرته في قوله تعالى لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله
في الولد واليهوان فطوا يا يعز وجرته في مقدره كفاية **قوله** قبل ان يهرس النار والفرق بين
النبي هو جلاله **قوله** وسبقنا في جنة **قوله** ولكن حق القول من اي الماير جعون
قوله ربنا احسننا النبي الى قوله تعالى قبل الى جنة **قوله** ليقض عطف الى قوله **قوله** ما كنوا
به افقاصوتكم **قوله** اذا وجرته الى جنة اي انما يجر جعون **قوله** فيقول ربنا ربنا
الوجه لا يتفق ان يحسن ما حواه بل ما قبله وكذا ما بعده فلا وجه لتكرار بعد الجواب
عنه والفرق اخراج النفس والشهيق ردة من الحرارة والعناء جناح الكلب **قوله** تعالى انما كان في
الحجوب الزجاء **قوله** انما لفته اي ليدل على الجلالة والقوة والظفر كالمصوطة في خصوص
فلا حاجة الى فتح الكلام في كماله المشهور وعند الكوفيين والكافي والقراء وغيرهم **قوله**
والعبود يتكلمون في حجة يومه عبادا والتعبير بالمصدر للجلالة **قوله** من فرط التعبد **قوله** بالاشارة
بهم بالاشارة الى السبب في **قوله** فليحرقني حريقا على قوله تعالى اني اكنوكم ذكر **قوله**
في قوله ليدل اي في مقامهم واستهوانهم **قوله** فونهم في تفسير الجرح وهذا ويجوز كون التعبد
لانهم يقولون لا اكسبنا في **قوله** في مع حراواتهم فهو مقدر حذف ليعيد العموم او التقدير
الموصوفون بالقوة **قوله** محسوسين به حال وهو مستغاد من غير العفص **قوله** استنفاف
التعبير وجوابا عن سؤال كيفية جلاء والمفعول محسوس هو ما ذكره على الاول بحمله
وغيره اي العائد في غاية خفتهم **قوله** وفراء ابن كثير وحجة ذلك على الامم فيلزم الزكوة
قراءة حجة والكسار خلاف ما في مصحف اهل البيت فان في مصحف اهل الكوفة
قال وفي مصحف غيره في فيلزم اليك كونه قراءة غير ابن كثير على خلاف ما في مصحف اهل
قوله ولعنه لرب اهل النار قول هذا الاحتمال ممكن على قراءة قال **قوله** تعالى انهم
ظرف لما بعده **قوله** او امواته اقول او جوعا **قوله** بالنسبة الى خلودهم لان الفقر والظول
اضافيان **قوله** ولا يها كانت عطف على الخوف مما سبق اي او استقصا ربنا وهذا ايضا

منها بالظن الى قوله انما بان نورهم على نور بالظن الى الاخرة والافاق لا من غير حجة
فوق حكم المصوم اي مطلقا والا فهو معدوم حقيقة فلا وجه لكونه في حكم المصوم حقيقة ان
غير عنده بالقدر القوي الى التقى قوله فانهم يقولون ما تقول فيكون المقصود به انهم
في القدر قوله والعاديين المنسوبين الى قدم عاده في طول العمر قوله فانهم انما يتصوروا
تلكهم دونهم قوله وفي قراءة الكوفيين قل اي على الاحتمالات المذكورة فيما سبق وكذا
على قراءة قوله تعالى الا قليلا اي زمانا قليلا او ثوبا قليلا قوله تعالى لو انكم كنتم تحبوا
للنبي او سوط جوابه ان لستم اي او محذوف اي لو كنتم تعلمون قل لستم في الدنيا لا يحصى
وما قبل المعنى اجتمعوا هذه الامة فبيان اجابتهم محذور صدق تعالى اياهم قوله تصديق
لهم لو اني لهم على غفلتهم قوله انما علم خلقكم تلهيهم وقيل المعنى علم خلقكم لتبشروا في الدنيا لا
يكون حقا لفاعله الفصل للمعلم فلا يجوز حذف اللام قوله وهو كما قيل على البعث اي على
وقوعه لان الموتى في الدنيا هو الحيوات وفيه لا يكون الا في الاخرة قوله اي عتبت اي للبعث
ولستم مرجوعين او عاصين ومقدرين ترك رجوعكم فهو حال متقدمة قوله تعالى فقال
الله تعالى ان الفاء للتعليل اي حسمهم خلاف الواقع لانه تعالى المكسب في المكاسب
حينئذ كون كفى مقابلا بالاطر قوله فخلقهم في جميع الوجود قبل هذا المعنى ليس انهم هم
من اطلاق المكسب الاول على كفى على المعنى الثابت بنفسه كما قد مر قوله فخلقهم على الله تعالى
قوله ما لك يا بعض لان المملوك يكون كوكبك ولا يلزم منه كون كسبا والمالك في زمانه
حقيق في معركته فلا حاجة الى التمسك بالالف قوله من وجه هو الوجه الشرعي فلا قوله
في حال هو حال المحببة مثلا قوله اولئك الذين هم في الدنيا هم في الدنيا هم في الدنيا
وعلى الاول استهارة كمنه بغيره في الغنى والوجود موصوف بصفة قوله لا يبرح له الى
لا عفا ولا نقلا قوله صفة انزل الله لانه لا حقيقة محصورة اوله الى اخره بمرور زمانه
وبناء الحكم اي بالوعد قوله منسب على ان لا يجوز ان يكون هذا النبي بدون البناء الخ لا يكون
لذلك اي انما والبناء المذكور من قوله تعالى انه لا يفيج الكافون من اظهر مقام الاضمار
تفطعا الى لهم واما الى علة قدم فلاحهم وجمع منسب على ان اجتمع لا بغير نسب
ولا ينافيه كونه من لان فيها معراجهم قوله على التعليل اي حاسبه عند ربه لانه لا يفيج الكافون
قوله بذا السورة اي فراءد من بين الفاتحة والحمد فظهر من هذا وجه ان لا يظهر
وتعريف الفلاح ما هو كلفه وصيغة المضي قوله ثم امر رسول الله ص والمدا وتعلم منه
ثم قوله تعالى وانت خير الراغبين لان رحمة تعالى مغن عن رحمة غيره بخلاف العكس والله

سورة النور

ولله تعالى ارحم الراحمين قوله انما قال لقد انزلت اي قال محمد في مستر كصريح الاستعلاء وضعفه
غيره قوله في كتاب اولها اي انكوه لغير الحديث وكذا الاول قوله اي هذه سورة النور اي خبر
محذوف او خبر محذوف فهو كونه متخففة بالصفة في وقوعه متبدا كونه متخففة بالصفة
بالتكبير كان في قوله في روح كونه خبره انزلت اي قوله او فيها او حيث او فيما تلي عليك
صفتها على الماحقين الذين لم يحجوا والتكبير للعلم بانزلت اي قوله فلا يكون له حل كالمفسر الا اذا قد
اي استفتى في قوله جعله مفسرا قوله انما يكون صفة كذا في الرفع وانما اذا دلان انكسب
لعدم ومخطبات الامة لا تعدم فلما جمعا قوله او ذلك قبل هذا خبره جاز لان
ارادوا الاعزاء لا يجوز حذف وهذا غير مسلم ولو سلم فكون دونك اداء اعزاءهم قوله
وفرقت فيهم كذا في المناسق او بالحي زوجه او المحزون عليهم من المؤمنين الى يوم القيمة
قوله اولها لانه في التكبير والكيف قوله تعالى وانزلت فيها ايات في اول الاول الاحكام
او الاجال ومنها التفسير قوله تذكروا تسخطون وكم حرم جرحهم قوله الرأية التي كانت
من الزنا فلا يسئل المكره اي في فوضه والفاء ح لتفسير او ثالثة قوله او انزلت حكمها
بجدة المناسق فيكون فاجله وبيان له قوله ونحو فاجله اي تحذر ما بعده بتقدير مقول
قوله تعالى نصب على المصدرية قوله الفاء لتفضيها بغير الشرط والصلية وان كان اسمي فهو
في حكم العقول والتقدير التي زنت فيمكن دخول اداة الشرط عليه قالوا المستند وابط النظر
اجزاء للشرط ومثله في الفاء لا يبرح ما قبله في بعده فلا يتحقق في علة فاضم عاملة
على شرطه التفسير لانه التفسير اما على الاول يكون جلتان مستقيمان فيضيق التفسير
ايضا لانه التفسير قوله او اللام بغير الذر او الفاء زائدة كقولك زيد فاضرب على امر
فعلى تفسير الظاهر وهو فاجله وهذا محتمل كسبويه واحمد وهو على عدم اعتبار الشرط
فالفاء لا يكون بسببه فيضيق على ما بعده في قوله كما في قوله تعالى وربك تكبر واوفى كسبويه
ربما فاضرب احسن من وجه قوله هو اي هذا النصب للماحقين لكونه احسن اي لان الاسم
المستعمل اذا كان بعده امر بفتح رخصه لان الكسبة لا يقع خبر اللام ويلزم ما بعد سورة
خبر لا امر قوله والزمان اي وقته والزمان وفي بعض النسخ وفي النسخ فيمن يتكلم
الاحر ايضا بلان الكسبة بالكسرة في المنهال قوله يكون بضمها للوجه كسرة فهو تامة
مفعولة الرجوع الى كسرة الزنا فيها كسرة فهو وجه اخر قوله ولان مفسدة اي في قوله هو استهانة
النسب في بطنها ولا يجوز ان تضعف ولعل المراد انه يتوقف في وجوده على المداة بخلاف
البدنة فلا قال تعالى والشارف في كسرة وان منشأة خلقه من الملوك متحقق بالنسبة

في المسلمين والكرام المولى خاتما بر حنف في الاول لكن نفرد في الرخصة والكافي ان انا والمجس ط
لصحة الشهادة بالزنا **قوله** لصف سبب لا قول وسبب ضرب الزنا واما عدم قبول الشهادتين
فما هو السبب وانما من عليه بغير التبرئة انما هو فيم العلة واجيب بان لا تخفى
كثير من حيث العلة والعدد من جهة انهما ولو خفف في الوصف ايضا لم يحمى الا بزيادة **قوله**
واجباله اي لا يجوز له السبب بل ظني لاحتمال الصدق اقول هذا لا يخلو الاجتهاد موجودا
التي لكن الشرع لم يعتبره وهناك ذلك **قوله** تعالى ولا تقبلوا منهم شهادة ولما لا يمنع على
م الابهام ثم القدر ولا شاعرا كونه الرد من الجرح عند ان حصة لان القول لغيره والكرام
قوله الشهادة كانت لانه نكرة في موضع النفي فيع كل شهادة **قوله** لانه مقترن والمراد الاقرار
بوجه لا يمكن العذر فيخرج فاذن غير المحقق والاولى التعليق لانه من تمام الجرح لا يوافق
مذهب الت في **قوله** لا ترتب بينهما دفع ذلك بان الجرح لا يرتب عليه المخطوف من اذا
جاء الاجرة فان كان في هذا اوجب الشك في الاصل في القول وبان الرد من تمام
الجرح فيوقف على الاستيفاء او من جهة فيردى بالشبهة وقدر **قوله** انما هو بما بعده لان الجرح
كثرة التبرئة لكن المعنى في الشهادة حاله عند الناس كذا فيجوز له بطلان قوله بل في الوجوه
يكون الامور خلاف ما قاله **قوله** عالم يجب بيان كفاية بعد الاستيفاء والافلا وجه كثر
الاولى اطلاق ابداء **قوله** ثم الاستثناء **قوله** الى اخره بل الى اخره انما هي الشهادة وحدها
فما سطره **قوله** تعالى واولئك هم الفاسقون غير داخل في خبر الا انما هو دليل عدم اليقين
في شرط سبب الاختلاف في الجرح في الزنا والاثبات في مخالفة الخطاب في هذا عطف
على الجرح الاستيفاء كلاما حسنا في هذا الجرح كما في حال الراعي عند الشرح بعد انقضاء الجرح
الشرطي **قوله** تعالى الا الذين تابوا بعد ان سقط حق الله تعالى وبلا اصلاح حتى العذر **قوله**
وهذا في الاصلاح **قوله** او الاستحالة من المقدوف اي قبل ثبوت القذف وشهادة الشهود
او بعد ثبوت المقدوف العفو **قوله** لهذه الامور هو الجرح في الشهادة وكونه في **قوله**
لان من ثم التوبة فان الاصلاح من قاتلها والذكر من داخل فيه **قوله** الاستسلام فيلزم
سقوط الجرح والاستسلام كالاستحالة وكذا يلزم قبول شهادته بدليل كونه جرحا
مذهب الت في ايضا لازم عدم انقضاء الشرح مجموع هذه الامور وهو يتحقق في العفو
فقط والرد متيقن فلا يرد في الشك **قوله** الغيب لكونه في كلام موجب تام وقيل في النفي
وج يلزم الفصل بين المستثنى والمستثنى منه بالاجرة **قوله** على البطلان غير موجب **قوله**
وقيل الى الاخرة وهو الظاهر في الجرح والكرام العفو وبما هو الاصل والخبر

وكذا ابو حنبلان وابن الوافي نقل عن ابن العلاء القاسم ويزج هذا ايضا بان على غيره يضع
قاعدة قبله ابل يلزم لاجرة نظام معناه **قوله** وقيل منقطع فهو مبتدأ **قوله** على الاستثناء
فيلزم كونه الاستثناء واللاخرة لانها هي من الشك بخلاف الاولين **قوله** تعالى والذين
يرمون بياض حكم قذف الزوجات **قوله** فالواجب شهادة احد من ليدع عنه كذا **قوله**
او فيلزم شهادة احد من خبر مقدم اي كافي او واجبة **قوله** على انه مصدر بالاضافة الى المصدر
قوله متعلق بجم وهو الاول على الرفع للملزم الفصل ما جسر هو الجرح **قوله** بشهادتين
او بشهادة كاسن **قوله** وعلى العامل لكون الشهادة بحضر العلم وكذا لا الامام بفتح ان لكن التعليق
يقصر الجرح فيلزم الكسر **قوله** تاكيد التعليق لورد واللام **قوله** تعالى وانما مستأما متبرئة
ما بعد ما عطف على ما لم يرد ان كان حذوفا في التقدير والشهادة التي مست على ان لغة الله تعالى
بجم **قوله** بالتحقيق المستدرة فيرفع ما بعده **قوله** لغيره قوله هم المتبرئة لا يجتمع ابدانه
ان الاستدلال بان كان غير سقوط حذف القذف عنه فلا يقع اذ هو سكت عنه مع ان
الشك اعني لم يوجد وان كان في الجرح فلا يدل على انه فرق فسخ **قوله** فرق طلاق اي بان
قوله عند اي جرح **قوله** فيه اي في الامان **قوله** تعالى ويذكر اي يدفع **قوله** اي كذا هذا
عند الت فر وعند اي جرح الغائب هو الجرح اذ بانها عنها لا تجد بل كمنس حتى تلاعب
او كذب نفي **قوله** ان غضب الله عليها خص الغضب في جانبها لان رفع اللعن من قول
عن قلوب من كثر استعمل من في الجرح على فذكر الغضب ليكون رادع **قوله**
او بالاعطاف على ان الشاهد فيكون في حكم الفاعل والتقدير يرد في هذه الجرح وج متعلق ما بعده
بما كان سبب **قوله** ونفيها خفض بجم وتعلق ما يصح بها ايضا **قوله** وقرى نافع ان غضب الله
بكسر الصاد على انه منل خاص للدهاء او بفتحها على انه اسم وان تحذف على كل من الاحتمالين
تعالى ولو لا فضل الله متعلق بما قبله او بما بعده **قوله** تعالى وان الله عطف **قوله** منعظم
الى الياء لغة فان تركه المبلغ من ايمان لا شاعرا بان من حيث لا يمكن التبرئة عنه والغنى في تقرير
كل من **قوله** تعالى بالاك التام لعدم قوله ما بلغ تفسير لما فك لانه قول ما فوك اي
حروف ومقلب ومما يرد معنى الله فيها كما عليه في الف وجامعه لمخال فيهما بالسوء
فنب الاخر في حقها عن الاحسن الى الاصح **قوله** من وجه اي وجه القول اي الواقع **قوله** في
القنوات وهاهنا في مطلق سنة من التوبة **قوله** في القول بين الغزوة اي وقت
المقتول **قوله** من جرح طفا رعدة بالبر ومجرح بالفتح والكسر كونه الياء **قوله** وظن الذريح
وهو يجب ايمانه في الوجود لان الف كان اذا كان حقا فاولم يتبين لكم فلم يتكوه

الهودج حين رفته والهودج حركت الت على الثالثة **قوله** فلي عاوت بعد ان وجدت
مقدم جلست وطلت انهم يغفوننا فيرجعون اليها **قوله** مشدا انشد الفاضل عرفنا
واستمرشد عنها وكلما هما صحيح **قوله** وكان صفوان اخ وكان صاحب ساقه
رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك عند فاذار حلقوا قام ليصل ثم تبعهم فعمل
ما سقط منهم حتى يصل بهم **قوله** قد عرس العرس نزول القوم اخو البدر في السفر والدار
هنا نقاوه في منزل السفر **قوله** فادخل في التمدد الى سارم الى القدر والاسكان مسا
ثم اوله **قوله** ففرها لانها كانت برايا قبرا حبيب وقالت عاتبة رضي الله عنها كانت
باسترجاعه فحوت وحى كلسا وما كلفه ولا كلفه قط **قوله** فالتفت به قالت عاتبة
رضي الله عنها فلما قد من الله بنة اسكت شهر الاسير كسبي ام ذلك ولا اعرف منه صلى الله
عليه وسلم اللطيف فاحضرت ام سبط خربت ابوكا وبكيت اللطيف في رسول الله صلى الله عليه وسلم
واسمعتي فاتي فقال اسمع لا تفعل الاضرا وقال علي لم يبق الله عليك فدخل صلى الله
عليه وسلم بعد غديت وجلس ولم يكلمك منه شرا فقال باعائبة ان كنت بروية
فيسرك الله والا فاستغنى فقلت فغير حيل وعلت ان الله جبر ولكن برويا لا وحي
لما قد شاني في منزل الالباب في ذلك **قوله** جاع منكم الى اهل منكم ولو كان
قد خلاص الى اومن قدكم وضابطها راجعة عاتبة **قوله** وحي من العشرة الى في الكبر
استغنى له وقد بحت في غيره فلا بد وما في صنف حصصه عاتبة ربه وهم الذين تولوا كبره
قوله ورثته وفاقه قال لم يرسم من اهل الاك لا التلثة المذكور من وجه الفردان
كانوا عاتبة فملا وجلا كبره على هذا كبره سماه كبره العلى **قوله** وحان زنايت كذا في
الصحة لكن بره من كبره والبقا في غيره وقال قد يخطر التقد وقال ابن عبد البر
ما ركبته كبراته في ذلك له شعركه حيا وبكذب ما نقل عنه بالاك **قوله** وحس
اخذت زينايت خشن ام المؤمنين فالت عاتبة رضي الله عنها وهي التي كانت
س من من ازواج صلى الله عليه وسلم في الباع من احرر قتالت من وزعها فاعلمت الاضرا
وظففت اختها كمارب ليا **قوله** وحي خرا ان ادبل من خمر حيا واما تحسبون خمر
بتدبر مصاف **قوله** فقال سرا لك السر ما زافه على نفسه وخبره **قوله** ونحوه
الرسول ع من من ثبات ذلك من المؤمنين **قوله** وتظلم معطوف على برائكم فان
الالباب المنزلة في جميع ذلك لا في الباء فقط **قوله** فقال لكل ادل ضلما وهو كذا
تقدير المصاف **قوله** كما لا منهم الى العصة فيدخلون في احدى منهم بطريق الغيب

الغيب او ترك ذكره من تحق اليه **قوله** واجبر موقد خالين على الدلالة **قوله** بقدر ما مضى
مبعضهم بدوا واذاع واخرى كذا واما ان كنت فلما انتم **قوله** من خصال الى الامر
بالاكم بيان لمعير اللام **قوله** معطوف او نصيبه على ما فسر وهو الاوافق لكونه الذي لمعير الذين
قوله فانه بدأ به اي بالاك وبالبدي اعظم مع قصده العداوة وقد صعدهم في هذا الوقت
وقال من بعد من رجل قد بلغ اداء في اهر منى يريد بالرجلين الى هذا **قوله** بالنصيح
به اي بالاك **قوله** والذي لمعير الذين خذف النون تخفيف كما في كذا رخصوا واخروا
الضمير في له نظرا الى الظاهر وقيل التقدير والقدم الذي صنف لغو لغو **قوله** في الاخرة
هذا علم ان يراد من الذين الى فان الله تعالى اعد له عذابا عظيما في الاخرة وقوله اذ في الب
على كبره الذي لمعير الذين **قوله** اذ في الدنيا او مطلقا وهذا اولى لعدم الحكم حينئذ بان جلدوا
روى ابو داود ان محمد بن وهبان وسليح وحمزة ولم يذكر ابن ابي نعم الله اذ قد جلدوا
قوله مبرودا فقال اليك عذاب في الدنيا **قوله** تعالى خيرا عفا في وصلا **قوله** بالذين منهم الى
بعض من المؤمنين وقوله من الذين بيا للوصول وفي بعض النسخ هم من الذين ارج
لوا العز بالي وعاتبة فانهم اولى بالمؤمنين من انفسهم ولزواجه امها منهم او لكون
حال ظنهم راجع الى انفسهم **قوله** كقوله في معز المؤمنين كنفس واحدة فلات رة
الى هذا ان كذا والا كذا الظاهر ان يقول بعضهم بعض خبر **قوله** مباينة في التوبخ بطريق
الالباب **قوله** واستعاره بطريق التعريف **قوله** بان الايمان يقتضي في نفسه كذا كذا
فيه فانه هذا مقتضاة ولو كذا في الكافر **قوله** وانما جازي مطلق **قوله** لانه منزل
منزلته في اللين من كذا حتى يرد ان يقدم المفعول به جازي من كذا يرا ضربت **قوله**
اشع فيه اي في الطرف مطلق لا هي هنا فقط **قوله** وذلك في الفصل هنا بيان لوجه رحمة
وكذا **قوله** ايم فلا سحر ربه فانه قوله فان بيان له اي التخصيص يدل على ان لا يخلو
بالخصص عليه هو ظن كبره فهو من الاخلال وقيل في الخيال الى لا يكتوا بسوء وبر خيرا
حينئذ يزوم الباء بتقطعت بين الفاء واللام وعار بانه في نسخ على ان لا يخلو في اول
في اول وقت السماع **قوله** تعالى وقالوا معطوف على ظن ومن جملة التخصيص عليه وفيه انكار
بان لا بد من ان يبر غيره على الظن خيرا اول وقت سماع **قوله** كما يقول المتقن فان
فانكم مقام العلم في الغيب **قوله** في جملة المفعول فقالوا اي قالوا هذه الجملة وكجند
ان يكون في قوله تعالى كما سبق وفيه التقدير ايضا **قوله** تقديرا اي جعل هذا مقولا
وخصص عليه تقديرا **قوله** فكذب عند الله لان القول في الله خيرا بالظاهر فيحكم ظاهر بان خيرا

ولم يبق ما يرد من هذا بل ان لم يتبع الحق بيان والمعروف من تتبع لانه فانه با حقا
يكون الانباء وتبين فانه راجع الى الحق فيكون حقا وحقيقة والمعروف من تتبع الحق امر او
في الضلال فيفهم على النقيض ايضا **قوله** والمنكر ما انكره فهو محقق بعد التخصيص ذكر الاول للامانة
بما في النقيض من واحد الشيطان به **قوله** الشرع لا ما انكره النفس فانه على القول بالحق
العقل **قوله** يتوفى التوبة تقيده لا طلاق من غير ضرورة فانه ظاهر المفهوم ان يكون
بحر وفصل **قوله** تعالى مع الى العفو بلا توبة جائز عندنا **قوله** تعالى من احدكم من رائدة
قوله اخوانه وليس له الا ما فاما ولا غاية او الماد وقت الحجة **قوله** من الالبية مصدر
كالابداء من الى بولي **قوله** من الالهة هي كذا في الجنة هو وادى **قوله** انه قري ولا ياتي في مالي
وهو بلي فلا يكون من الاول **قوله** ولو حلف ان لا يتوقف على مسهل لقد فاعليه وكان
يفقه قبل الاكل **قوله** في الدين اقول جلد عليه لان السبب اولى من التاكيد **قوله**
على ضلالي بكونه ان كان عطف بغير ظاهري والافاضة في الذكر بلفظ العاقبة
وبصفة الجمع وبسم الله اول الفصل على ان يكونوا واسطفا الى نقطت مع وهذا على كونه
بأنه بغير حلف وقوله ادنى على كونه بغير التقصير ولكن على الاول ايضا بغير الحلف في
حق الاعطاء وعلى الاول كذب لا ظهوره كما في قوله نفثوا **قوله** ادنى ان يكونا اقول
او كبرية ان يكونا **قوله** وقري بالكاء على الالتفات ومبانية الايجون **قوله** فيكون
ابن في تعليق المقصود فان على الاول كصل التعليق لان وصف الموضوع يسر
بكونه على حكم فتبين في حلف ايرضا في حق الموصوف بهذه الصفات فكذا
على العالي الا انه يفسر الموصوف بخلق الصفات فيكون النقيض في تعليق المقصود
وهو مسطح الجمع كونه جامع بين الصفات **قوله** تعالى لا تخبون تطلق في حلف
وقوله التفت اياها اجبت مغفرتة تعالى لكم فافعلوا هذا الامور **قوله** ورجع الى سطح
تفقه قالوا والله لا اترها ايدا وكلمة بغير جمع بغير العاد وهو حسا متعدي في بعض
النسخ بتفقه فهو حجة لازم **قوله** ما قد فن به والاولي ان يقول من المكر والربا فيكون
تاكيد لا تأكيد اولها الوصف في علم الذنب فكذا في ترتيب اجزاء استنباط مقول
له ليرموز **قوله** تعالى اعزها الى بعدوا على الشا وكس **قوله** في طعنوا فبين اى اجزاء
طعنهم وفي بعض النسخ لا طعنوا **قوله** وقيل هو حكم كل خلاف اى سواء كان المقدس
او اجماع او لا تحية لا يفيد بالاستحالة والعطى بل يوم التوبة وهذا لا يملك نصه السابق
للام الحجة بل الحجة **قوله** وقيل مخصوص من فاللام للتمديد لا يفيد بالتمسك بل لا يقبل

بل لا يقبل توبته كونه منافق **قوله** فمن قد ارتد النجاء وقيل الماد في رضى عنها
او انما في الحرف واحدة من الزواجر كقوله **قوله** ولذلك قال ابن عباس رضى الله عنه
رب الناس اى في تفسيره هذه الآية فدل على اختصاصها بالزواجر لان عدم القوة تحفة
بما وقمن والظاهر ان هذا على تقدير الاستبابة والطعن والافتقار الى سطح وغير
قوله الحاف لهم من مع الاستقار فهو ظرف مستقر اى يحسب لهم ويجوز كونه ظرفا لاول
عليه المصدر اى يفيد بوزن ذكره في **قوله** لا لاغراب لانه موصوف اى هو مصدر
في الاصل وان استعمل اسم مصدر في حال كنه موصوف بالعلم فيزم الضم لا الجي
كنا قبل وفيه بعد تيم كونه الصفة اجيب ان الضم بالطرف جائز وكذا الرضى
وقيل مراده المصدر الموصوف بضعف من به الضم لانه لا يوصف فلا يعبر عنه
غيره كونه في كتب النجوم كناية ما في الضم في عمل الطرف وقيل معول المصدر في تيم
ولا يكون الوصف لا يعبر عنه فلا يجوز كونه موصوف بغير تمام الضم وفيه ضعف ايضا
لنعم فيجوز مستندا الى الظاهر فيجوز تذكيره **قوله** والفصل بعلمهم وليس التاكيد تحقيق
تعالى وايهم واجبه شهادة بخلاف السنة اى مطلقا او قيل في مدخل كالمكر والاف **قوله**
يعرفون بها اى بالاعمال **قوله** او يظنوا ما ادره عليها فاعلموا الى السنة بوزن الجمع بين
الحقيقة والجازة تشهد وهو جائز ومبنيه ولكن عموم الجاز الى الاعراف مطلق
بل الحقيقة ايضا او يكون ظاهرا في المانطق في السنة بلا انقطاع فانه تعالى شهد بعلمهم
بهم كمال ما في هذه الوجه لقوله تعالى ثم الطقناح والحيث فيه بلا ضرورة مع صراحة خبر
موجود والقول بان المذكور ثم السمع اى فلا تخالو ضعيف اذا كان لفظ الايدي
والارجل الاولى فلا وجه للقول من الحقيقة قوله حكم عا اقول اجماعا باختلاف
الاشخاص او بالامانة فلا يعارض هذه **قوله** وفي ذلك اى في شهادة المذكور است
بغير اختيارهم **قوله** من يدنو بلى الصفات ولذا التمس بخلاف السنة مع كونه شهدا بها
قوله تعالى يومئذ متعلق بالعبارة او ببل من يوم **قوله** بوزنهم المستحق فالذين بغير اجزاء
من كايدين نداء ونحن لمع الحقيق صفة للذين ويجوز كونه من الواجب الواجب
وقيل مضروب على المرحمة ويعفده قراءة الزرع وتقدم على وبنهم **قوله** الظاهر الوجه
تفسير للمؤمنين **قوله** او وائى المؤمنين ويمكن ان يكون اليقين بغير الظاهر هو
الظاهر اى يا ايها المؤمنون ومن كان هذا في ينظم كل الوجهين ويكون
كالمكر **قوله** اى انما يشهد من الوجال بغير وجه اجبت كقوله تعالى الذين لا ينجحون

فهام في التحسين للتحسين **قوله** وبالعكس كرهه ليقينه محض من الجانب الآخر **قوله** فيكون اي
 على هذا التفسير يعني ان بيت النبي صلى الله عليه وآله واولاده واهل بيته واولادهم واولادهم
 بطريق الغلب فلا بد ان اولئك قد كانوا على ما **قوله** على ما يقولون اي اهل البيت
 في حقهم **قوله** اذ لو صدق ما يقولون بيان كونه وليا على الوجهين لانه طيب فلا بد
 بان توهم في كل **قوله** لم يكن زوجته اي اولادها ما تزوج فيكون قوله ولم تزوجا ناله
 اي عائشة على الرسول او على كونها زوجة **قوله** وتدل على ان خصوصية التحسين اي
 صادر عنهم فقط او الامام لا يستحق اي مستحقه التحسين **قوله** والاشارة اي على هذا
 الاشارة الى الطيبين ويجوز كونه اشارة الى ما سبق من الوجهين **قوله** والضمير متعلق
 بكلا وكلا وجه الاشارة وكذا قوله او التحسين كونه تفسير كونه تحقيقات بغير الاشارة
 يكون قوله او التحسين والتحقيقات اشارة الى انه اذا ذاب التحسين في الآية ما لم يجز
 بطريق الغلب وكذا الاشارة الى الطيبين **قوله** اي جبرون من ان يقولوا مثل قولهم قيا
 مصدقهم والمشافى محذوف **قوله** فقال لهم خير بعد خبر او مستنفذ **قوله** وكانت
 رضى الله عنها بهذه الامة فيسبحون بها فيكون ستة عشرة اية وتفسر كونهما
 فان جبره اية الامان يكون **قوله** ولا فضل الله الاكبر اولادها وبعبارة انما منها اثنتان
 ولا بعد فانها لو قففت **قوله** التي تكونها بالقوة بان يكون سكايا تحضيم وحقهم
 وان لم يكن فيها احدا وبالفضل فعلم حكم الاطراف ليس عليكم جناح وسيجي **قوله**
 فان الاطراف تغلب تفسير المذكور اي لا يراون فيكونكم معكم الله والالتفات بالاجر والمصلحة
 او تحس فان **قوله** انت زناوي بية قوله هم حين حال من هذا الجمل الرجل سمعته
 وبرون اهل البيت **قوله** من انس الشيء اذا ابره والاصار نوع من العلم فيكون
 الاستيناس بمعنى الاستعظام واما كون انس بمعنى علم فقد ذكره في القاموس والعلامة
 لم يرتفع وقوله فان بيان كونه بغير الاستعظام والعدالة الى الاستعظام لازم للاستيناس
 فيكون كما في **قوله** او يوزن له حقه الا واما ان يكون براء بغير ضمان يكون حضا ومضمونا
 لولا ولكن يوزن اي يكون بتقدير واذ ذاب الاستيناس **قوله** فان الاستيناس منو حش
 فيكون كما في بعض ما مر هذا الوجه على ما في الكشاف كالمسوحش من خفا وكما في
 يلزم عليه الاستيناس عند الرسول لان الاستيناس من ج بالاولى وسببه غير محقق في حق اهل
 البيت او غير ذلك لظن على ان لا يكون مؤثرا في الجاني الاولين ولو قال تغربوا
 عن البيت لكان اول لان ذلك لازم ايضا **قوله** من الانس بالكره وعلى اهل بيته

انما بالضم وان هذا الوجه بعد دالة النقط على هذا المعنى ولانه يؤيد جواب القول بلا اوج
 ولا يعم من ذلك لان ما فسرهم تفسير مجموع الغاية لانه فقط الى التسليم لا يدل على القول
 فلا تكرار على تفسير الاستيناس بالاستيناس كما توهم ولان التسليم انما يكون بعد التعرف
 فلا حاجة الى ذكره مع ذكر قوله **قوله** تعالى وتسلموا قبل اولئك لان التسليم لا يستلزم
 والاقدم والاول لا يقتصر التقديم **قوله** او على تحية الجاهلية لا من امة **قوله** كمال الرجل من بيان
 لتحية الجاهلية ويقيم من اخر كلامه وجه غير التسليم بالاستيناس واما وجه تحية التسليم فلا **قوله**
 الوجه الامام للعهد **قوله** وروى ان رجلا من بني امية قال في قوله تعالى في هذا الحديث
 بين ان قوله تعالى خير بكم سكر الامام ويقتضي ان العلة هو الخوض في الابطال على
 عبادة الغير ولكن لم يصرح انها اعم منه **قوله** يا اوتى لكم اي لا تطلق احد ولم يقل بان لم يكن لانا
 المعبر عنهم وبيانهم وان كان في الواقع وكان التفقة المأمور به في ضم الامر بالكتبة من
قوله حتى بان فيه ان اللقبان غير معتبر بل المهم هو الادب ويكنى بلاتيهان بان وجه واحد
 ان لم يؤخر **قوله** من يؤمن اي يعلم بالادب وفي بعض النسخ باذل هو ظاهر **قوله** في ملك الغير
 الملك اراد به تابع المقتضى فلا بد ان هذا التعليل ما يتنقل ما اذا كان الراعي او مغيرا
قوله واستثنى ما اذا عرض له في ان مواضع الضرورة مستثناة من العومات وغيره
 اذ في الدلالة والادب الادب ما به اقول فربما يربى من الدخول لاجل **قوله** او كان فيه
 منكرا اذا الغالب انه لا يكون خالبا ولا يؤخر باله حول فيكون في معرض الاستثناء واي
 وجه يخرجه عن بني امة اذ في قوله هم من راي منكرا ومثاله وجه كاف
 وقيل الادب مع الشرع ايضا ولذا قال تعالى يؤخر عن محمدا فلا حاجة الى الاستثناء في شيء
 في لا يخلو الى متعلق بمقدري مني وزاي لا يخلو الى وفي بعض النسخ لا يخلو او هو ظاهر
 انه متعلق بقوله يخلو ومن بيان **قوله** او انفع لربكم اي قبل ان ياتي بها الزكاة
 بغير النسي **قوله** تعالى ان تدخلوا اي في ان يدخلوا **قوله** تعالى في مسكونة اي ليس سكر
 مخصوصة لاجل كماله كمال الاستيناس والتحفظ من محرم **قوله** وذلك استثناء اي من
 فلا بد ان لا ليس حرف استثناء على انه قيل مستثنى بالقدرة والام كما يشي باخرف
قوله لتسول البيوت اي ولا يقال فله تعالى على اهلها يدل على ان الماد المسكونة لان
 في الربط واما قوله ايضا **قوله** تعالى قل للمؤمنين المغول محذوف لدلالة جواب الامر عليه
 اي قل بغيروا عضو البيوت بانهم لغوا مطاويهم الرسول لما ينفك عنهم قوله والام
 الامر محذوف والتقدير بغيروا بغيروا وقد مر تفصيل في سورة ابراهيم **قوله** تعالى بغيروا

المفصول لظهوره والعض الجاني بحيف **قوله** كونه من جهة النظر الا ان كان
 او احب **قوله** من حفظ الفرج وهو على الارواح واسماء **قوله** كذا في الفضل
 المشتق منه فانه كثير او المبصرات على يوم النظر اليه جذا وهو بعض اعضاء **قوله** ان
 وحيد الفضل يحوف التبعيض وهو كذا من اذ لا يزداد في الموجب ولا من لينا غير التبعيض فلهذا
 الى نذرة الاول لم يذكر وجعل المشتق كالمعوم ثم عطف بعض **قوله** الا بصار كناية عن بعض
 بعض البصر فانه لازم لهذا **قوله** وقيل حفظ الفرج هو لعمد وجه ضعفه هو ان السرخ في جميع المواضع
 غير لازم كيف ونظر الزوج اليها جائز وقيل لانه لم يترك في هذه المواضع وقيل
 المراد عنه عن الاحتمال والنظر الى بعضها جائز بخلاف اعيان فلهذا اورد وهو الاول من قول النكاح
 ويجوز ان يقال التخي في الثاني بانفسه في بعض الآيات كقوله تعالى الا على ارجلهم
 تعالى ذلك ان رة الى مجموع الفضل وحفظ **قوله** عن الرتبة اي الشك والتناق والاولى
 ان يقول عن لكم ثم معز التفسير في باعتبار ان في الزنا والنظر لغيره وينبغي ان يحجب التذوق
 واما في الطهارة في اعتبار ان فيها نوع طهارة لكن النقع الاخرى والطهارة عن دنس
 الاثم انور ثم تفسيره ان كى بها جمع بين العنبين وهو غير جائز عندنا **قوله** تعالى
 وقيل للوعظ من محذور وروى **قوله** من الرجال من تبعيضة طي النظر الى الارواح والحيات
 او جانية وقوله لا يجوز كافي في الاخراج والاول ترك لفظ الرجال فانه حرمه نظر من
 هت وعضا من الشرة الى الرتبة **قوله** بالسنة تفسير لمعز وحفظه واختار للتعبير المقدم
 ولقد ان السنة التي يحال اليها ثم المراد بالسنه انفسهم او شتر في وجهين فلاب
 لقوله او الحفظ ان يكون منع ضل **قوله** تميز الزنا اي داعية ومؤودة وهي في اهل بيته
 للرسول عم بركت عليها **قوله** تعالى ولا يبدن ربتين ما تميز بين المرأة ولعل هذا
 مباينة والافاضة ان لا ياتر بها ولو فسر بوضوح الزينة او باظهارها وهي في قولها
 للزوم اظهار مواضعها كما ان احسن من هذا اوله اي مباينة **قوله** كالنساء والرجال
 لان النساء نزاول بالبدن والرجال نكاح واما النساء فظاهر **قوله** حذف المضاف
 او بالجاز **قوله** الخليفة المراد بها ما يخلق الله تعالى بالتشبيه ما يضيع خلق كالي قال الحسن
 احسن الذين وقيل وما الى الاحتمال لتعريف **قوله** بنهم من حسن اذا كان قضا واما اذا
 كان محال فوفر الحسك لم يحج الى ان يزد **قوله** والمشتق والجمع القليل ويكنى على
 الثاني نعيم على انهم كما ذكر اولكم مع ظهوره في ظهوره غالبا او عادة وقيل معناه
 ظهور على اظهر انهم كذا اذ انبت اما ان يطرقت الامة وهو بغير المعنى

تربت الغناب وهذا كقوله تعالى الا ما قد سلف ونحوه **قوله** والظاهر ان هذا هو قولهم
 التخصيص لفظ العام بما موجب وانما قال الاظهر لان بعض ال نعمة قالوا يجوز النظر
 الى وجهها وكفها بلا شهوة واما عند حيفة **قوله** الا ضرورة فاستثنت وبما يكون
 بالعقل او بغيره ولا بعد ان يكون الاستثناء هنا لا يخرجها الى الا ما عكر التثاوي
 بالضرورة **قوله** تعالى ولا يبدن ربتين منهن ومنه معزول بعضه وليقين ولذلك استعمل بعل **قوله** من
 تعالى كثر من جمع في **قوله** بغير الحميم وغيره كسر **قوله** سنة الاعناتين وقيل سنة الصدور
 وكانت تبدل سنة جيبين **قوله** تعالى ربتين على الموصوف المذكورة سابقا **قوله** ولم
 الى نظر اولهذين الوجهين فذكر في الذكر **قوله** يذكر هذا عند الفتي وعند ابى حنيفة
 لا كراهية لكن الاول تركه بلفظ **قوله** تعالى او ابائهم بدخولهم الاجداد وفيما بعده
قوله تعالى او ابائهم بدخولهم وفيما بعده التوافر **قوله** عند المنة بالفتح والكسر والتجويد
 بغير الحزمة **قوله** اولان الا حوط هذا الوجه الثاني ضعيف لانه في اباء يقولون لا يدخل
 ان يذكر عند ابائه الاخر وليس يجوز لها بل في كل قريب بالنسبة الى الاجنبي والاولى ان
 يقول حكم الاعمام والاخوان معزول من بني الاخوان والاخوان فانها عملة او خالة
 فاذا جاز هذا جاز ذلك **قوله** تعالى اوتى ابن فالاضافة لا ادنى مدابة والمقصود
 احوال الكافرات ومحاربتهم بما بعده **قوله** لا يخرج من بغيره يخرج بغير الاسم اي لا
 بعدد ووضعت انما فيكون تصور الرجال ابائهم اي ذلك لا دابة الى المفردة وهي
 قول اكثر السلف وكتب عمر الى اهل بيته في منع دخول الكنديات الحمامات مع المسكن
 بعم الهمة امامه والعبد هذا عندك فقيه فان فيه خلافا بينهم وعنه حيفة عم يجوز ان يفتح
 لقوله عليه السلام لا تدخل امرأة ائمة في الامام فيهم فاذ لم يكره السفر ليعبد فعدم جواز نظره بالادب
قوله وقيل المراد بالامام لعل وجه ضعفه لزوم اخطاب محل جنة او يمكن درجته في قوله
 اوتى ابن بنحو الاول فان ذكره لا جل العبد فيشمل الامام بالبيع ظاهر لا لا ظاهر
 حتى يذهب عدم جواز من سبب لا ينعكس سورة التور فانها في الامانة وفيه المذكور **قوله** تعالى
 او ان يبين اي العدم فيا كلهم بغير **قوله** اي حاجته تفسير لا بغير **قوله** الهم بفتح الهاء و
 الحميم اي الكبير جدا في كنه النسخ الهم بالكسر والتشديد اي الغافي **قوله** والمسوحين اما
 بالمهلة بغير القطع اي مقطوع ذكره وخصه بالحيث بقطوع الذكر فقط والخصي بالفتح
 مقطوع الخصية فقط او بالجمع بغير التحول الى الذكر حولت قداره وضعفت فيكون كذا
 قبله وهذا الوجه في ان مقتطوع الذكر والخصي ينزل بالحق فينبغي ان يكون فيه خلا

وعندئذ ان هذا الحبوب والحصى كغيره لا يكون النظر لانهم يشتهون فيه من اولى
الاربع **قوله** على كل او الاستشاق وعلى الكسر قالوا اما صفة او بدل وفي الصور اشكال
لعمل الغيرة في الكرامة ودعوى انها من معرفة تخصيص للفائدة **قوله** في الظهور غير
الاطلاع اي لا يوفون العورة **قوله** في الظهور غير الغلبة اي لا يقرون ولا يقرون
قوله الكفاية بدل لالة الوصف على ان المراد به ولكونه في الاصل مصدر او قدر تفصيل في اول
الحج او اللام الاستغراف كما في الثالث في خبره ولذا استشهد به **قوله** تعالى ولا تظرس
بارجلين الارض والارض **قوله** تعالى وما يخفين اي تخفف ومن تهنين حال ما اوصت
تخفين **قوله** وهو ابلغ في حق التخرج عن دواعي الشهوة **قوله** من الهوى فان الهوى مما يوجب
الى اظهار صوت الزينة ابلغ من بني اظهارها وما علم سماح هذه الاستدراك للشهوة
من اظهارها في فعل التبرع اليها لانه منى عن سببه وهو فعل مباح في نفسه بخلاف
لاظهار **قوله** من رفع الصوت اي في حضور من فانه اذا كان اسما مع صوتين جليين
منها فاسما مع صوتين اولى بالنهي من تفرقة الواحد والنواهي **قوله** لكنه يجب
النوم الى قوله كما تذكر وجوب النوم كما ينذكر كل بعض وعلى الاخر يجب تخفيف
قوله تعالى الايام على القصر بزيادة التبرع والظاهر انها باقية على عموم الرجال
المقتضى من النسب والفضل بينكم حكم حرمة الزنا **قوله** بعد الزجر عنه وذلك لاجل ابلغ
في الزجر **قوله** اي فظله اي المنوع او النسب **قوله** والمحطاب للاولى هذا بالنظر الى
الاباء والبالدة بالنظر الى العباد والامام **قوله** وفيه دليل على وجوب في هذا عنده وعند
عليها وفي بعض النسخ طلبها ولا وجه للتخصيص **قوله** بان لالة هي ان انا وباللغة ما يع
العاقبة اليها لانه كما هو منسب فلان لا يثبت لاجلها عندنا ودخلها تحت الاحكام لكون
الاباء فيها مقيدين فانها كما ان الزجر من الاباء كذلك لا تغاف واللاح كون النكاح علوة
بالعاقبة **قوله** وايضا في مقتوب اباكم في القاموس انها زوج من جملها **قوله** وهو العرب
محرمة من الابل **قوله** جمع اباكم في قوله فيضرا وفعل واختاره الجار يري فقلت مكان اليم
واليكم فليت الفاء بعد فتح اليم واكثرهم ان ورثه تعالى ولا قلت فيه كما سار قال ابو
حيان وهو ظاهر كلام سيبويه ثم نقله في السابعة جملها على وقع اي جمع وجمع وفعل
يجمع على هذا فكذا فيقول وقال الرضا في شرحه القليل ليس بوجه لان ابدال النباء القام
في مثله ما قبل هو ممنوع وله نقل في فقهنا **قوله** افي اي استوفى وسماها بوجه
معرفة وايضا يابى ان يناسي **قوله** لان احصاء دينهم في ظهور منه كونه المار للندب

لندب اذ لا فرق في تقدير الوجوب **قوله** لا يخفى في الخطيب اي يتفرق في الخطاب
الاية مضافة الى جميع ما سبق وقيل الى الاخوي خاصة **قوله** لقوله عدم ولقوله على ان
التعريف الرزق في النكاح **قوله** لكن مسروطة بالمسبة فلان قد يتزوج ولا يحصل الفتي
بل قد يعكس ثم نقل المسبة التي في المزدحمين يظهر ذلك بالاستقراء فلان في القربا
كذلك فبينه في المثال الثالث ولوجود الفري في غير الغيب وهو اقول اي ليس كما ورد
في الخبر يوردها ولم يوجب الى جعلها مسروطة بالمسبة **قوله** لقوله تعالى وان جفتم عدل
هذه وارده في منع الكف من تحريم وكذا القضا مسروطة بالمسبة ثم لا يفيد كونه مسروطة
بكل موضع وللأولى التعليق بان جميع الاشياء بمسبة تعالى ليس فيه شيء بعد اذ اطلاق
لانه عن المسبة يعرف بوقوعها في الفتح **قوله** اذ لا ينتهي حرمة حتى يخرج بنته فانه لا ينفك
بكونه تعالى واسعا ان يفر عباده **قوله** اسبابه من المهر والنفقة وهذا ما جردت له
الاباء في زوجه ويجوز ان يوادى حقيقة كالكتاب واللباس **قوله** او بالوجوب التام
منه وهذا اولى لشموله عدم وجدان الملاءمة **قوله** تعالى حتى يفهم الله من فضله وعدم التفصيل
عليهم ترجمه لهم **قوله** المكتبة كالكتاب يظهر للمعاجزة كاشك على كذا ما لا يوجد **قوله**
لان العرض فيه يكون معنى هذا على من يلهي كسبي والتجيم اداء المال بغيره والضم
المؤدى متفرقا **قوله** تعالى ما ملكت من بيانية وما اما معذرة اي ملكا بانيهم او
بوصولة **قوله** فكا توبه بتقدير القول **قوله** والفاء تفيد في بعض النسخ ط في على النكاح
اقتناءه والتعقيب المذكور او تحقيق اي كاتوا اذ **قوله** كغيره اي كوجوب غيره
لوكفهم وجوب من نزع **قوله** لان المطلق لا يعم اجيب بان الاطلاق كما قلتم لان الاصل
ان يخرج على اطلاقه فيعلم حاله ايضا فاما في المكاتبة بغيره فقيدهم بغيره
فيمنع عدم اكمال المكاتبة حاله وهو مجموع وسبي ونظيره العتق على مال فانه جازم
بالاجماع **قوله** مع ان العجز عن الاداء في غير المكاتبة يحصل باقراض او هبة او
صدقة او غيره وان البيع خلا لبيع مع العجز اداء العتق فالكاتبة اولى لعقد العتق
قوله في الاوجه عند المحرر اي الاحد وجوبه ظاهر فان فيه عجزا محققا لعدم وجوب السلم
فيه وقت لزوم الاداء بخلاف الكاتبة كما مر من نظيره السلم اكمال وجوبه ان كان
قوله وقيل لا يفر من ابن عباس ويعنده قوله تعالى ان ترك خيرا الوصية **قوله**
وهو ظاهر لفظا ومعنى ما معز فقيده لان اللما يعم للاح بالكتاب المندوب للكتاب المتقد
لالمال وفيه ان المذكور هو الظرفية لا التعليك حتى يرد هذا لفظا فقيده لان لفظا

فتقول ان لفظ الجنة ان تقول لهم وقد علموا ان الله تعالى قد علم انهم
وقد برز المولى ان يعطى ما يريد ويصدق فلا يشك في هذا بل منهم على انه يجوز تعليلها بغير
والمال واحد **قوله** بان يبدل الله هذا الجسد الشاقي **قوله** وفي مقامه اي فانه بمنزلة اعطاه الله
لكن عبارة الابدان تناسب التملك نعم وهو مندوب عند الله الى حنف **قوله** يقول الصبر
مال **قوله** وقيل اخر صلف على امر التوكل وهذا عند الله **قوله** منهم في قوله تعالى
وفي الرقاب **قوله** ويكل المولى اي هذا عند الحقيقة مطلقا وعند الله في حق المالك
او اعني من جهة اخرى يراد بالزكاة الا ان يكون مطلقا وما ذكره من الرقاب لا يرد
وكذا التملك المالك عند الله وان كانت في حق المالك عند الله من لاف نفس الصدقة **قوله** في
كانت مكانة فاعلم انهم على يقين بغيرها **قوله** تعالى ولا تتركوا قلوبكم تسكن
بالفراسة على العبد والامة **قوله** شرط لا كراه فانه لا يوجد دونه الا ان يقال
ذكره لكونه انزل في ذلك كذا لا للتقيد بغيره فان قوله لا يوجد دونه ثم اذ قد لا
يريد الشخص ولكن ترنا في احوالهم شهواتها حسد او طلب زيادة احواله او كسبا
وعلى التمسك لا يكون لذكره فائدة الزيادة وح لا يبعد ما قبل المقصود اظهر ان الله لا
تنتهي لتلك من ابطال المفهوم من هذه فالتوكل هو معتبر في يوم القيامة اذ الم لا يرد شخص
ولكن ان يقال فائدة ذكره تقرير لهم بان الانا مع ذواتهم وقلة قلوبهم اذ الم لا يرد
الزنا فانهم كيف ترضون بل كيف ترضون **قوله** لجواز ان يكون اي مفارقة هذا الامر
بحسب التقوى في المال لا اي تركه يقال في الاكراه اذ الم بره الشخص لا جمل المشايخ
الاكراه جنة لا لانه لا يوجد وان اراد الشخص ويرد عليه ما في الاول **قوله** لان المارة
الشخص اي قد يقال فبما شدة الى فائدة ذكره **قوله** وهو التمسك على قرابته ولا يخفى
انه لا يرتب عليه حكم شرعي فانه لا يرد له هذه **قوله** قال لتتقوا اي لا تتعالمكم لاني
تتقوا فانه سبب من تقوى من قوة فافهم من ذلك من الله **قوله** تعالى ومن
الحياة الدنيا انما لها كسب وسبع اولاد **قوله** تعالى من بعد ذلك فمقصر رحيم
اي اعترض على هذا انه يلزم لا يوجد في الجسد او في راي اسم الشرط وغير
الغافل المصدر لم يقدح من الرقاب حيث قالوا لا يكون هذا بحيث لم يرد
اقول منها فانها حجت لكن اظهاره فليس مستتب كذا في هذا لا يقال الطمأنينة
الحجاب بان لا يجدوا في الوجود الا واجب شيئا الاول فان في الله ان السبب في الوصل
يراد به نيل على المعنى **قوله** والاصل اذ في لفظه من في معناه والاولى ان يكون

ان يكون التقدير من يكره من فقلبه وبال اكره من لا يتعد اليه من فخذ اجزاء وانهم
تعليل مفاده وهذا لانه يظهر شيئا الاول الثاني على ما ذكر من الوجوب اذ لا دخل لكرامتها
في مقوته تعالى وفائدة المبالغة بانها اذا احتجت الى المفعولة قال المكرة وفي الكسب
المزلة لكرامته دون ما اعبرته الشريف **قوله** على المكرة بفتح الراء وهذا في وجوب العصابة
مع مزب **قوله** ثبت في هذه العبارة اي ذكرت فيها **قوله** او ثبت فيها اي في السورة او
في الايات بان يكون الاصل فيها والابصار لكن الانسب جنة على اوفى وجه اخر
في لف الاول فلا يكون جميعا واما ما ذكره في لفظ **قوله** ومثلا من امثل من قبلكم فيكون من الصابة
كقوله عم انت مني بمنزلة هرون من موسى اي فانه عايش متعلقة بغيره في قوله في الغاية
ونزلة الوقوع والتجيب منها والتقدير من جنس امثاله **قوله** وقيل المراد بالايات اي
مطلقا على قوله بغير الايات او جند براد البين مطلقا وكذا التمدد والموعظة **قوله** من
المصراحت بين الايمان والاشكال ومفاده وفي المواقف وتترجم ان الاول كالاخوان
مبصرة انت فاعلم ان الاخوان لا يوقف على شيء بخلاف غيره لان الروية تعلق اولى
بالضوء ثم هي تعينها بالكون كما هو كذلك في غير ذلك بل لكل منها روية مستقلة **قوله** كالكياف
في اكثر النسخ كالكياف وهو الاصح فانه مثال كيفة النور وهي مفردة واما الجمع فباعتبار
الاخوار **قوله** وقد قوي به اعراض بالفتح وعلوه جدره وانه والا فراه فري معز او فري نور
بالفتح بداهة وهو بغير منور **قوله** فانه تعالى نور اي مجموع السموات والارض
فالكوكب حارة سمواته وانه يفيض نوره على الملائكة والانبيا وفي التوزيع ان
العبد والافضل العموم فان بعض الانبياء وصعدوا السموات بل سكاوا فيها ثم عاينها يكون
النور في رايهم للمؤمن **قوله** او قد يرد عطف على منور فيكون على يجوز ايضا فورد
الفتح اذ يكون في تسميتها ليلا لذكره فيه من الجواب ان البعض جعلوا التشبيه بالبلغ
استعار مفصلة في المطول فلهذا جاز في النص او ارا التجوز بحسب اصل الاستعمال
لا سيما واما الجواب فان التجوز في الاستعارة التبعية فانه ان النور بغير المارة كما ذكره
فلا يستلزم تجميعه حشد وهذا السؤل الجواب جار مجاز في قوله او موجود
لانهم يمتدون به كما يمتدون بالنور فهذا هو العلاقة **قوله** فان النور طاهر بيات
للعلاقة اي الموجود طاهر كالنور طاهر ومظهر بغير **قوله** لان اصل الظهور الوجود وهذا المظهر
اعرف والتميز في النور لكونه محسوسا فمع التشبيه والاشي الاشياء **قوله** او الذي عطف
على هذا ويجوز فيها ما اذا عطف على قوله كيفة في بيان وجه العلاقة بقوله لتعلق

نوع اوحده يكون موضوعا لغير الكيفية نعم هذا وجه آخر اخذنا من الغزالي وقدر اطلاق النور
عليه تعالى اصالة وعلى غيره تعالى **قوله** او يدرك عطف على تدرك معلوم او على المجهول
يكون مثل الاول فلا فائدة في تقديره ما بعده اما فروع فمعرفة الاله تعالى ما يدرك
اهل الاشياء فيقرب من الوجه الاول والفرق ان الله سبحانه في الاله مضاف الى المدرك
بالكسر تقدير اهل على الاول مضاف الى المدرك بالفتح بلا تقدير او هو منصوب بمفعول
الى يدرك الله تعالى اهلها كالبعرة وهذا حسن جدا لكن لا بد من قوله وقرب منه قول
ابن عباس وقوله ثم هذا الادراك **قوله** من حيث انه لا يحسن العقل لغير اطلاق النور
عليه تعالى وبيان للعلاقة على الوجه الاول والثاني هي صراحة على الاله تعالى في الثاني
فان **قوله** لتعلمها به الى النور فالانوار في البصيرة فيكون في هذا حسنا وهذا على
كون الباصرة مدركة كما هو مذهب بعض **قوله** اولئك ركنها هذا على كونها الله في المدرك
وهو العقل كما هو مذهب الاكثر من حيث يكون اسفاره بعدد الشب في كونها
موقوف عليها الاول كالنور ثم على البصرة اي القوة العاقلية **قوله** فانما تدرك فتمت
وتحرم وهي المبرزة فمع اطلاق النور على البصرة بالاولوية واللباصرة على تسليم
كونها مدركة انما يدرك بعض جزئيات الموجودات **قوله** وبفهم فربوا طها كذا
الباصرة فان الجسم محفوف بالاعراض فادراكها لا يتعدا ما هو على التعود في
اعمال الجسم بل عن ادراك نفس الجسم **قوله** وتعرف فيها في المذكورات
وتدريج الى برائها فليزم التكليف والبيان في نفس الاشياء لا في بواطنها
فانما تدرك الماهية من اجزاء في هيئة واحدة فانه من جسم وفصل وكذا البها
حتى تنهي الى الشك في هذا في الهيئة وخارجها كالانوار في خارج **قوله** والاما كذا
بل ربما يعجز عن بعض الادراكات **قوله** ابتداء الى بلا واسطة مستحسن وان كان بعضها
يتوقف على اسباب والالتفات **قوله** او يتوسط كادراك الاحكام الشرعية **قوله**
من الملائكة والانبيا فيم اولى في البصرة لان استعارة لفظ النور والله تعالى
منهم لكمال سميت تعالى **قوله** ويقرب منه قول ابن عباس وجه القرب هو انه كما
يجب لكل من الهداية والادراك وان ادراك الشيء على الواقع سبب للهداية فيقول
الطاق النور لمجرد سبب الادراك على الله تعالى الى كونه تعالى **قوله** وادى من
فيها الى عالم الله سبحانه في مصالح دينهم وديانهم **قوله** وايضا في البها الى بعضها
ولا الى جميع العوالم وهو الملائكة فانها في السعة حتى يعبر عنها بها فان

انه تعالى غرض السموات والارضين ويمكن ان يقال اراد بها جميع العوالم فان
التعبير عنها بها مشايخ العقلية والانبيا والملائكة والاولياء **قوله** والقصور الى وجه
الاول عدم التعميم **قوله** في الاشارة وكونها عجيبة مع ما خوذ من مفسر القرآن
التشبيه كجني تصيد **قوله** لم يكن على ظاهره فهو لا تله التي يمشي بها عباده او ايجاده او
تدبيره اما على معنى تارة الادراك والمقربين الاولين غني **قوله** تعالى مثل نوره كشوة
الخلق على طبقاتهم فمخالف منهم من وقع في اداة المشكاة فاستدركا مالا ومنهم على طرف
ومنهم واما **قوله** وهي الكدة بفتح الكاف اوضح من غيرها **قوله** فان كان يقرب ليقرب
قوله وقيل المشكاة وهو لا وفق معناه حقه على الاول لان يقول كشوة فيها
رجاحة فيها مصباح **قوله** من الزجاج ذكره لان الضوء في الزجاج استند وظهر **قوله**
كالنيرة ليعلم الراء والفتح اي بياضه وحسنه **قوله** منسوب الى الدر في ضيائه وفقا
وبياضه وحسنه **قوله** كمن يربى بياض الشبه الى اخوه واحسن بان المراد من يعبر
الاصغر على وزن قبط بفتح الباء وعلى هذا الوزر يعبر اخر على ما في القاموس فيقول
لم يدع كونه يعبر الاصغر وان هو كلام الاخيرين وله وجه في التفسير قال ابو علي حكي
سبويه على ان الخطاب كوكب دري في الصفات ومن اسماء المربق للاصغر فلهذا
مستعمل في الوزين **قوله** فانه يدفع الظلام اولاد يدفع به الشياطين بالرحم فيساب
ذكره لانه في تلك الحالة الكرمية **قوله** او بعض ضوته عطف على الضمة المستند
في دفعه وعن الى عبيده ورا الكوكب اذا جرد في ارض السماء من موضع **قوله**
قراءة حرة طعن القراء على قرأته وقال ليس في كلام العرب فغير الا ان يكون
اسما اجسما كمن يربى واجاب ابو عبيده بان اصله در وكقوس فاستعمل الواو
والضمير وقت ولعل حادوا الفوا بئانا والاحاء حيرته وعلية **قوله** وقراءة الى عمر
الح فانه قاطبة بالراء والصيغة لها لوه **قوله** مقلد في غيب النيرة باء وقيل قلب
المكان وهو بعد **قوله** تعالى زينته بدل من شجرة او عطف بيان **قوله** اي لينة
لقرب المصباح الى القادة واستعماله من ابتداء كونه **قوله** للشكائر تقوى لكونه ادا
ما ذاك كونه ودواء وغير ذلك **قوله** بان رويته فيكون اسنادا الى اصل السبب
ويجوز التقدير من ريت شجرة **قوله** والبناء المفعول والاستدلال ضمير المصباح
وقراءة بجمهور توفد بصيرة الماض **قوله** بفتح المضاف وعلى هذا اسنادا الى الرب
حقيقة والانبيا سبب حقيقة النبوة والاولى جعل الاسناد في ربا من ذكر المحر والادة

احمال **قوله** وقرئ بوجه آخر كقولنا ان يكون مضارعاً ليعمل من التفعّل بما
ومضارعاً معلوماً من التفعّل بحذف أحد النّامين فانها قرأتان **قوله** وقد قد يحذف
النّاء اصله متوقّف تحذف النّاء تشبيهاً للياء بالفاء كشيء سار حروف المضارع
بالياء في بعض وقرأته عدم السماح وحذف سماع **قوله** تعالى لا شريك له فيفت
ربوبته او شجرة **قوله** حينئذ يكون حين اي وقت الشّرق لا وقت الغروب وبالكس
فان لم يقرأه اورد عليه ان ما دل عليه الحديث الذي برده وذلك لان اشراف الشمس
عليها وانما يحذف واجيب بان الحديث غير ثابت قال ابن الواقي لم افق عليه وفيل
ابن جرير لم اجد وهذا الجواب لا ينافي اراده الحديث وقوله مع ان ما ذكر لا يدل
على عدم البتة فليجواب ان الواقي وكذا الحديث ما نظر الى بعض الاماكن وهذا
بالنظر الى بعض اوجه وقوله او في معناه تغيب عنها من هذا الوجه وبين الوجه
الاول منافات وقد توفى بينهما بان المراد من هذا ان لا يكون في ظرف كونه
من اجل كذا يحرق بالاشعة المنكّرة لا في ظرف السّؤال منه ويضعف اثره
فما مضى ومن الاول كونه مقابل الشمس بالابتداء وتاخرت بالنسبة الى الاشعة
وكذا مثله بالظن والعمارة **قوله** تعالى يكاد يراها جحش من الخيل على انها صفة الخيل
زبوتة وقوله ولولم يمسح جملته حاله معطوفة على حال محذوفة اي بقية كل حال
ولو في الحال التي كانت حرم الاضائة والواو حاله لا عاطفة اي بقية والحال حال
نحوه عدم الاضائة **قوله** ويضئ لمعانه وبرقة **قوله** تعالى نور على نور اي هذا النور
المسبب به نور على نور فهو وصف نور **قوله** وزهرة القدر بل فانه اصول شيء على زيادة
الانارة **قوله** وصيغ المسكاة فان المكان الضيق اجمع كونه بخلاف المكان الواسع
فان الضيق يشرف فيه **قوله** وقد ذكر في بعض النسخ لبس الما او التشبيه التمثيل فانه مذكور
له بل مطلق التشبيه وانما تحريفه موافقة لقوله من انوره وهذا انما يكتسح اليه ليكون بعض
الوجوه الوجوه المذكورة غير التمثيل **قوله** تمشي المير الذي دل اي تشبيه المنشرة
من مجموع المدي والاباء ليكون تشبهاً والنور ايضا عبارة عن منشر من منشر
وان كان لفظ منور القول تعالى اني مثل احواله الدنيا فلا حاجة الى ما قبل ذكر النور
للتفصيل على ما هو العادة في التمثيل **قوله** في جلاء متعلق بقوله تمشي **قوله** من الدر بيان
لكل من الاول وما **قوله** او تشبيه المير اي التمثيل بل تشبيهه بالمصباح المحذوف
بالظلمات المحسنة **قوله** وانما في الكاف وحواها التشبيه ان يلى التشبيه وهو المصباح

المصباح **قوله** لا شريك لها عليه فيكون كذا خاضعاً لها **قوله** اوفق من تشبيهه لان المحذوف
بالظلمات هو المصباح والشمس اذا طلعت فيعمل الظلمة بل سائر الانوار وما حصل منه
في بيت مظلم ليس كماله **قوله** او تشبيل لما نور التبرقك المومن والوفيق بينه وبين
الاول في اصل المعنى لا في طريق التشبيه فانه تشبيه للهية بالهية وعلى هذا اضافة النور
اليه تعالى باعتبار السبب **قوله** او تشبيل ما منح الى تشبيه متعد ومتعدد وعلى ما هو المصوب
في كلامه الا **قوله** ومن اي حاسة الى حسن الشكر فان الحواس الظاهرة كلها حس
وهو في مقدم البطن الاول من بطون الدباع **قوله** بالحواس تحس الظاهرة **قوله** يحفظ
صور تلك الحواس بعد ان منبأ في حسن الشكر **قوله** واسرار الحكمت للملكوت
بغير القيب فان كل شيء حجب عنه في عالم الملك وهو عالم الخلق والشهادة وروحانية
في عالم الملكوت وهو عالم الاحر والقب **قوله** لقوله تعالى في اوجهم حس ولكن ما فقه
في هذا **قوله** ولكن جعله نورا فلفظ النور كونه في **قوله** بالاشياء متعلق بتمثيل **قوله**
لان لها وهو الدماغ كالقوى محذوف فهو تشبيه باعتبار عملها وقوله ودحاها الى الظاهر
تشبيه اخر باعتبار نفسها فلا وجه لما قيل الظاهر ان يقول لما بنا كالقوة لان قوله يوم
ان المقصود تشبيه عملها لا تشبيه لفظها لانه لا وجه لفظي لجمع الكون **قوله** لا يدرك ما وراءه في
كالشكوة منقطع في وراجه نفسها وما قيل انوارها خارجة من ثقب كالشكوة **قوله**
ثم بداخلها فيها من محذوف الحواس تحس الظاهرة **قوله** في قبول صور المدركات بالجل
الفظ لان الزجاجه فالبية للامسعة المتكسرة **قوله** وصيغها للانوار العقلية كما انها
ضابطه وحافظه لمدركات تحس المشرك **قوله** لا حياها كاضاءة المصباح بالانوار الكلية
الاصيلة **قوله** والمعلقة الشجرة وفي الكر الشجر كالشجرة وهو الاوفق لفظاً ومعنى للوقوف
قوله الى امرأة حاصلة من تصرفها **قوله** والزيتونة عطفت على الشجرة **قوله** الذي هو مادة المصباح
كما ان تصرفها ماوت ادراكات القوة العاقدة وعملها **قوله** ليقودها تعبير للتشبيه المتكثرة
باعتبار هذا الوصف **قوله** عن الواحق هنا باعتبار ان يراد بالفكرة ما يختص بالمعاني
بحقيقة وتعرف فيها لفظ والفكرة اسم لها وقوله اولوقوعها ليج باعتبار عمومها
بالصور المحسنة والتجديد اسم لها فيكون المفكرة مجازاً **قوله** اولوقوعها بين الصور
والمعاني **قوله** فانما يبالى في تشبيه قوله ولولم تحسب نار **قوله** ثم غير تفكر ولا تعلم بل الهام
او حس او بدونها الضاء **قوله** او تشبيل القوة العقلية اي اصطلاحه فانه تشبيه للهية
للمشعة من متعدي الى القادر بحسب جراتها بالهية الاخر **قوله** كالشكوة خارجة عن

النور بلا صباح **قوله** فكأن النور الزبوني فان الزبونية في الانوار يحتاج الى علم وكسب
فما سبب ان النور بالظن بها والرتب بخلافها بل متفق بكيفية نوح بوجه فاسبب
التفصيل بالحدس **قوله** والالهام الظاهر انه عطف على تلك لا على الوجود فان الالهام اما
بواسطة تلك وحده فلا وجه لافاد الموصول وكذا سبب والمناصب **قوله** الشبه **قوله**
من حيث ان العقل لا يتغير عنها لا مع لوجع الضمير الى القدر القدرية فهي اوجه الى مرجع
غير متغير فانك سبب التذكر واعتبارنا حيث لم يخال من النور ولعله موهوم عنها **قوله**
ثم اذا حصلت لما الى القوة العقلية **قوله** كان نوراً هو الاستحسان واصل النور التمكن **قوله**
فما الى يدرى ان النور الى قوله تعالى والله بكل شئ عليم يكن ان يكون هذه الكلمات
انما رايان هذه التسميات بعريبت وتوحيات وان بيان نوره على اجتهاد
على ما هو حقه لا في الظاهر البنية فلهذا سبب وطرب له مثل وانما لم يعلم حقيقة نوره في
ذاته العالم بكل شئ لا غير **قوله** لهذا النور الثاني يتعلم كل من الموجود المذكورة **قوله**
يعمل من حيث هو بانه وتوفيقه لا صابرة لكن **قوله** فوضي على الاذنان فان اذراك
المحسوس سهل من اذراك العقل **قوله** معقولاً كان او محسوساً فكيف سبب الاذ
عائدة الى العقل وانما هي التماس قبل من الالبية بين كل شئ بلا حجة اي بيان به **قوله**
وفيه وعد وعيد اي يجاز من تدبيرها بالتواب ومن لم يبال بها ولم يلتفت اليها
بالعقاب يعلم باحوالها **قوله** في بعض بيوت الله بعد من بعض مستفاد من الوصف
المذكور به فيكون نصير المحسوس المعنى **قوله** المتدبر وهو نوره تعالى **قوله** لا يكون غير
اي تكسب وترتيب في الفعاح غير تحت كسبه وقوله ومبالغة كالتفصيل وحده
ان قنادير المساجد لظهورها يكون انوارها الفد فلهذا في قوله المتدبر وقد حصل التخصيص
ببيان القيمة فيكون هذا مبالغة او يكون عطف مقابلة واصل التحسين قد حصل
بما في التقديم الى المساجد ولا مدخل في الظاهر **قوله** او تضاعف عطف على غير واحد
متعلم لكل من الامور المذكورة والمعلم قد انما او المعارف او القوى المتعلم بها
والايات ان كشوة في بيوت حج وتخصيص حال الصلوة لزيادة الانوار العقلية فيها
بكال النور الى النور الحقيقي وعلاقتها بالمساجد من حيث هي لينة والحلية وعلاقتها بالهداية
لها من حيث هي لينة في احاطة الانوار في يتوهم ان المسبب حصر فيب المؤمن
فاسبب كيف وهو غير مذكور فيما سبق **قوله** ولا يبالى جمع البيوت وحده المسكاة سواء
تعلق بمسكاة او بوقد وسواء كان بغير او تضاعف والمناقض من حيث ان المسكاة

40
المسكاة الواحدة لا يقع في بيوت **قوله** هذا الوصف اي جنس المسكاة فيكون
قائدا للتعدد وتعدد البيوت ولا يبالى فيه وحده اللفظ **قوله** او بما بعده اي متعلق بالذات
فلا يكون له دلالة تعلق بالقبول وفيما الى لفظ فيها جواب ان يقال كيف يكون
ظرفا ليس وفيها ظرفه وانما تشبه بزيادة الدار جالس فيها فتصغير او هو كماله تعلق
فلا يدرى في قوله والفضل لا يتقدم في خبره عليه **قوله** مثل سحوا حذف الدلالة ليس عليه
فلا تعلق له ايضا بما قبله وكما ليس وانما هو تعلق او التقدير سبب افاض ليس له في المواد
بما الى بيوت وهذا جميع الاحتمالات **قوله** لان الصفة هي الاذن بالرفع والذكر
والتسبيح وقيل لبيت الثلثة المسجدين والمسجد الاقصر والمسجد النور **قوله** تعالى اذ
لله اي اكرم فانه رفع كغيره لانه كقول لعل او اذ يرفع ابراهيم القوم سدا وهو كغيره الواحدة
فلا يراه رفع سببها وقوله وينبغي ان يكون سبب المعنى الاول **قوله** في الاذنة في افعاله استارة
الوجوه الى جهة من العلوم الحكيم فان الموجودات مصنوعة تعالى وقوله والبيت خمسة
في احوالها من ردة الى جواز البحث في العلوم الشرعية فان جميعها مشيئة الاحكام واجبات
الزمان والصفات فندرج في نفس ذكره **قوله** بالعدواة لفتحين جمع عدو والباء
لحظ فيه وامادة الصلوة عن التسبيح بقرينة ذكرها وذكر المساجد وعن ابن عباس
يرى الله عن كل تسبيح في الصلوة صلوة وجمع الاول بقرينة الثاني ووجه جميعها ذكرها
بذكر الالهام وذكر صلواتها من بين الصلوة بحسب سببها والصلوة في لفظها **قوله**
اول الصلوات من غير صلوة **قوله** والصلوة مصدر لفظا بقرينة والصلوة في الوقت يجعل
انهم مصدر ومعناه وقت صلوة التسبيح يكن ان يكون هذا وجه الافراد واختاره في سورة
الرحمن كونه جمع فلهذا صفت كونه مصدرا لكن هو الموافق لما في القاموس والقياس ووجه
خلافه والمغالاة **قوله** وذلك حسن اقرنه بالاضال فانه بغير الوقت فاسبب ان يكون
قرينة كذلك **قوله** وهو جمع اميد وفي بعض النسخ لفتحين وكذا في الكشاف والمذكور في
القياس والقياس من ان الاصل والاضال جمع اميد لكن كلاهما ليس جمع في المعنى
قال في اللسان من لفتحة اضلال واصلا اي مضافا الى التمام وقد يطلق على ما بعد الزوال
الى الفتح لفتحة والاضلال لفظه والاضلال العنسي وهو ان سببها **قوله** الى اصر
الظروف الثلثة هو ان فيها بالعدواة الى الاول اولى المكونه مفعولة له والثاني
ممكنه والثالث لئلا ينافى ولا ينافى في الضمير ولا وجه يكون محووف بقرينة **قوله**
وخرج رجال بما يدرى عليه حذف كافي وليست بزيادة يجوز ان يكون تعبير المسبح رجال

لثابت الجمع كافي قالت الاعراف **قوله** الى اوقات العز والحمام اوقات مع ان العز
 لا يكون له الاظهار الثالث باعتبار الجملة فيكون مناصح منارة جازا والباء رتبة
 والمفرد سبج ربهما فيها ويجوز حيث استاذة الى غير التسمية الدال عليه سبج على معناه
 بقدر التسمية فيكون قوله تعالى ليحكم **قوله** مطلقا فافهم الى رتبة او غير
 رتبة وهذا الاعتبار كان عاما والافعال رتبة اعم منه من وجه اخر هو انها توجد بلانج
 كانه الاجارة والمبالغة بمعنى انه لا تشك في شيء **قوله** او باخراد ما هو اعم فيكون
 خصوصا بعد التعميم ليكن الاول والمبالغة بمعنى انه لا تشك في هذا المم فكيف غيره
 وقيل الماد بالجملة الشرف فيكون والبيع فليس مخصوصا بغير عموم وخصوص
 فيها **قوله** وقيل يجب وهو بلسان رتبة فيكون التجارة مخصوصة بالسفر والبيع اما
 بلفظ او العام لانه الغالب فيها اما يكون التجارة غالبة بالميل فيكون للزنا
 عادة لها العلاقة الزوم وليس معنى ان لفظ الميل غالبة فيها حتى يرد ما قال
 الناس ان يقول لانه غالبة فيه على ان يكون لفظ التجارة غالبة فيكون معنى خلاف
 ممنوع **قوله** وفيه ايا بانهم تجار فيكون دفعا لوجه الآية في الذين لا يتجرون اصلا
 واخر من ان الدنيا بالكلمة وفرغوا انقيم بالعبادة بهم كما يجب بالصفه وذلك
 لان الكمال هو الاشغال به تعالى مع الاتجار ما وجد الاية فلو ان هذا الكلام لان
 في الغلب اللبس هو تاجر ولو اريد لا يتجرون لكان فائدة تهميم **قوله** تعالى ما قام
 الصلوة عطف بما ذكر الله وفيه استناد الى عدم التاجر عن وقتها **قوله** عوض فيها
 للمنافسة من التاء قال ابو حيان هذا عند التواء وعند البصر من ان التاء تسقط
 لما ضافة **قوله** المعوضة عن العين لا اجرم به لاحتمال كونها عوضا عن العين المعوضة
 ويؤيده قوله في سورة الانبياء التاء عوض عن احد الاربعين **قوله** ما يك اوتاه
 الى الماد من الزكاة للمال المؤدور لا فخر المؤدور كما لطف عليه في قوله تعالى
 هذا الى انهم تاجر **قوله** تعالى كما قول استيف او حال عن غير لانهم
 او صفه اخر لرب **قوله** تعالى يوما الشكر لتعظيم اي هو له او غفابه تحذف المضافات
 ولا يثبت كون خوف حامدا على حارة او القباضة عنها ان يكون لا خوف ولا
 لغرض وكثيرا ان يكون موقعا والمفعول به تحذف **قوله** فاضرب حتى تبلغ الحمار
 فانه الرتبة تنفخ من شدة الخوف في تقع الى الحجة ويرفع الغلب والابصار رايت
 وحالت عن مستويا نظرا بحيرة وقوله في غيره اما قطعت تفسير او الماد بغير اوصاف

اوصاف مطلقا او هو مضاف الى الابصار ونظر بالشخص والزرقة والعلم **قوله** عالم تكن
 تقو من امور الاحرة او من امور الدنيا كالايمان وكذا الابصار اما العذاب
 او ما انكره في الدنيا بقوله تعالى ليحكم اليوم **قوله** من توقع النجاة من بين
 ابي نارة متوقع النجاة واخر عاف الهلاك والابصار تغلب نظره الى النواحي
 لما ذكره **قوله** اولاهم فهم فانه وان كان كل واحد من افعالهم لكنه في تقدير
 يكونون انفسهم عن الالهة فيصح التعليل لقوله تعالى ليحكم اليوم **قوله** تعالى حسن
 ما عملوا اما ما صدقته او موصولة الى عملوا وقيل معناه على احسن ما عملوا بلا حجة
 مضاف واحقرا بالاحسن عن احسن وهو المباح او الاجزاء له والاحسن ادناه
 المندوب وفائدة المدح تنبيه من حسن اعمالهم ولا يرد عليه ان حذف الحافظ
 غير مقبس لان حذفه في فعل لا اكثر وقد حذف على تقدير اذ تفسره حسن
 ما عملوا ثم يرد ان اللانسان لمقام المدح والذم غيب وهو احسن اجزاء لكنه مستغف
 من ويريدهم **قوله** الموعود صفه لاجتناب وهو مودوع بقوله ايضا عاف لمن
 او اجزاء الى احسن اجزاء الموعود به **قوله** اسبأ لميز عن نسبة الزيادة اليهم
قوله تعالى يفرح ب اي لا يدخل في حساب تخلف او كناية عن سعة رحمتهم
 كونه لا يجب ما يتفق وقوله فلان يغني بفرح ب بكتلها **قوله** تعالى اعلم
 كسباب بغيره صفه سبب ولعل الماد الاعمال المشروطة بالايمان والافقه
 ورد ان الكافر يجازر بيرة وقد اتفق به ابو طالب في حقه عذابه او الماد عدم
 تفوقه لخدمته من النار **قوله** على ضد ذلك لذكور **قوله** من حال المؤمنين **قوله**
 والقيت بغير القام والباء متغيب عن الواو بل هو على اقوع واقوع **قوله** كديات
 الدية المطر ليس فيه رعد ولا يرف كداتي الصبح والتشبه بغيره ان جمع وقيل
 مفرد والالف حاصلة من اسبأ فتح العين والتاء حيث يكون مدورة **قوله**
 الى العطلتان الى مطلقا او كسر العطلش وقد فسرهما في الفاموس **قوله** وتخصه
 اي تخصه بالذكور مع ان غير الظلمان بكسبه لان الغرض تشبه الكافر وجهه
 الحية عند مس محاجة وكلما هما مخصوصان بالظلمان فالمفهوم من كلامه هذا ان يكون
 التشبيه تشبيها في البنية المنسوبة من متعدد والمتبادر من الآية تشبيه اعمالهم بالبر
 المقيد واما الركب منه ونحوه فلا يكون تشبيها **قوله** تعالى حتى اذا جاءه منعتي بقوله
 يحسبه وعاية لنوهم **قوله** جاء ما توهم ما او موضوعه فسر به لرفع ان يقال

السراب احر وهو لم يكن مجزئ لكن الاسناد مجازي **قوله** تعالى لم يجد شيئا
وجاء اما لم يجد شيئا الى لم يعلم الماء او الموضع الموصوف شيئا مما جف او موجودا
او شيئا مما يقال ليس شيئا اى ما فزع وما لم يصب فالغيب الباري ان رجع الى
الاد فلاننا قض بين جاء ولم يجد لان الاسناد كما مر مجازي وان رجع الى موضعنا
لم يجد الموضع الموصوف المتراخي لعدم الماء وتسايا ما بدل في الغيب والنفث غير لازم
لكنه المحقق او مصدر لم يجد وجوده والقوله تعالى ربي شيئا اولانه بمنزلة الوجود **قوله**
تعالى ووجد الله عنده الغيب الى السراب او الضمان او التمسك كونه ضمن الاعمال
او الكافر والاخر ان على ان يكون لئلا مدخر في التشبيه وذلك بان يكون التشبيه
الكافر الضمان الهالك المعاقب لم يصب وعلم هذا بعد الضمان الى شيئا واحد
ولا يلزم تشبيه الشيء بنفسه وغاية الاشتراك في بعض القنود او بعض الاجزاء او
مراوده انه عود لبيان حال التشبيه به اى الكافر بان يكون عطفه حيث المعز على ما قدم
من التمسك بعد غايته ولو فسر على الاول قوله ووجد الله عنده وجد مقدوره تعالى
من الهلاك بالقاء عند السراب فوفاه ما كتب له والله لا يؤخره به عنده الكافر
حيث تشابها ولا يلزم تشبيه الشيء بنفسه **قوله** ادراية والتعبير لوجدان الله
لزيادة الخوف **قوله** تعالى فوفاه الموكب محاسبا به لطريق العرش عليه تعالى
اي عمن جميع افعاله او لطريق جبراته تعالى افعاله باستحقاق العقاب على خلاف
ما حسنت **قوله** لا ينفذ حسب من حسب الى كفايته عن هذا الا ان السرعة على
معناه لعدم جوازته في حقه تعالى **قوله** انزلت في عتبة الى المقصود من نزولها هو
وان سئل غيره بجمع فلا يقال ان قوله والذين ياباه كن يردان الصورة مبدئية
انزلت بعد برزخا من عتبة تعالى برزخا بناسب على كسراب فيه وفيه بعده
ان ربه الى ان لا حاجة الى تقدير مضاف كما قالوا اى كماله في ظلمات **قوله**
ولكونها خالية اى بالكلية فتا شمسها بما ولوا بغير سوادها ايضا لكان احسن
قوله لو لتتويع اور وعلية انه يرد قوله ووجد الله عنده لان افعاله الصالحة وان لم
يكن ثابتة لا واما من عاقبتها وجوابه ان الآية لا تدل ان العقاب لا جلتك الاعمال
ثم لا يخفى اني ان المراد بالاعمال فيما سبق ما روي به في غير الاعراض على كل حال على ان
وردده عند دخول قوله تعالى ووجد الله في التشبيه وليس بغيره كما كان حسنة
ليس المراد بحسن الشرح اى كون العمل مطلقا الثواب حتى يردانه لا بصورة الكافر

في الكافر المراد بحسن الذات كعبادتهم والتعجب الذاتي كالتسك في البداية الاول
والثاني بالثاني اول المراد بحسن الشرح على تقدير الايمان اى من سئله ذلك **قوله**
كالظلمات يمكن ان يطلع هذا فافانها ظلمات فيها او بالعكس الا ان يكون كالسراب
حال الموت وبسبب الترتيب المذكور والترقي من الأدنى الى الأعلى وقد قال
صلى الله عليه وسلم الظلم ظلمات يوم القيامة وهو عالم بجميع المعاني **قوله** تعالى في بحر من صفة
ظلمات **قوله** تعالى من فوق موج البحر صفة **قوله** اى امواج مترددة اى الى ليس
الغوية على حقيقتها فانه غير واقع **قوله** من فوق الموج الثاني فهو موصوف من فوق
سحاب وهذا ما جمل اسمية الى سحاب من فوقه او فعلية الى اظهر من فوقه سحاب
فاقيم الطرف مقام الفجر وكذا من فوقه موج **قوله** تعالى بعضها فوق بعض
ظلمة البحر البحر فوق ظلمة الموج فوق ظلمة موج كبرى فوقها ظلمة سحاب **قوله** على الدبال
او على النكبد وهذا الى رواية غير صحيحة **قوله** وباضافة السحاب وهذا الاضافة للتكثف
والبيان الى سحاب فيه ظلمات كقولهم سحاب رجز **قوله** تعالى اذا اخرج صفة
لظلمات جرفوعة او تجرورة **قوله** ادخلوا الاستسقاء والبيت على ان كادس ثرا لافعال
واضافة ارادة النقي لغير مضمونها لانها للثابت مطلقا كما هو مذهب بعض كس الاستسقاء
بضمف لخطبة السجدة قوله هذا وتفسيره ثم لم يجدوا الاية يوافق المذهب الثالث
من انه ينفى المستقبل فقط الى صورة ولم يجد كذلك او مقرر ان لا لهذا الشرط
يكون معناه استقبالا وهو ما بينه بقوله قال اعطوا الاجرام **قوله** والله ليل الباهر من
جهة الشمال الطريق الصبح الكاثر فتخصيص ذكره لهذا الا لان له خصوصية بالتسبيح
ربس الهوى الرسيس الشئ الثابت فمضافة الى النور اضافة صفة اى موصوفا
قوله والفتاوة اذا اخرج يره لم يكرهه فلا حاجة لاجلها الى تقدير مضاف في ظلمات
قوله ولم يقبله كاشارة الى فائدة الكلام وانه ليس مثل الثابت ثابت بان المراد
بالاول التعبد وقيل معناه من لم يجعل له نورا في الدنيا فله نور في الآخرة وقيل اشارة
الى ما في الحديث خلق الله الخلق في نوره ثم رتب عليه من نوره فمن اصاب من نوره اتمى
ومن اخطأ ضل **قوله** تعالى في له من نور الشكيرة لتحقيقه والتقدير اى لا نور له اصلا ولما
راد من **قوله** الم تعلم على يشبه اشارة الى ان الزويرة استعارة وليس ان يكون
مجازا مستلما بطلاق اسم المذموم على اللازم **قوله** بالوحى متعلق بى قبله او يعلم **قوله**
ومن الغيب اى ايراد مع ما فيها من مضمون بالفضاء واللاهول عام للغيب وقيل لانه

بالسنة والشيء الى الكل شبهوا بالاعتقاد فيكون استقاراه ولا حاجة الى التعليل
لان الكل يشهد من ذوى العقول حقيقة اودعاء ومقتضى التعليل هو ان يعلل الخوا
بما ليس يورد لكن على ما قلنا بزم يوم الحجاز **قوله** او الملائكة عطف على ما قلنا على تعليل
رفع الشك وان كان اللام فيه للتعليل والمقتضى في الدلائل للاختصاص فلا يرد بالمدكور **قوله**
بما يدل منقول من قوله ونظر الى الوجه الاول لم يذكر حال الوجه الثاني لظهور منه وقوله عليه
السلام على التبريد المذكور **قوله** وانما كذا استدل عليه من الصنع واليد في قوله فان الاستدلال
لا يكون الا كونه صافا فالتعليل على مكان الصنع واليد في قوله فان الاستدلال به **قوله**
بما سطر في قوله صافا فانه يمكن ان يكون الصافات من الصفات وشاكية جمعها مع افراد
الطبر وعلى ما ذكره فلكونه اسم جنس جمعها او لا ترجع طائفة ما قبله كحب وصاحب
وعاء ما يوعا كل واحد وهو ظاهر او دعاء الله عن الامانة الى المعقول والظاهر في
قوله اختيارا او طبعا وكلاهما قديان قدما والشرع والاولى للحيوان والثاني للحيوان
او ما كان كمالا يجوز ان يخلق الله في كل نوع من الاختيار في خصوص الدعاء والتشريع
لعله قد علم لوجوه غيره علم الى الله تعالى لان المناسب لا ساد فله الله تعالى فيكون
فما قبله كذا كذا يمكن ان يكون وليا على خلافه لان الناس اولى من التاكيد وان كان
الثاني اعم من الاول على ما ذكره **قوله** على تشبه حاله الى حال كل واحد هذا التوجه على تخصيص
كل من الطبر او على غيره ونعم من كذا اذا علم فيها فوجه التشبه هو الهيئة المشتركة في مجموع
الدلالة واليد فيكون استقاراه في تعليل وفهم صلاته وتبيينه حيث يجوز رجوعه الى
كل واحد الى الله تعالى ايضا **قوله** على وجه يحدده لحداده بيان دخول في الاضافة في وجه
الشبه **قوله** ان يلهم الله هذا يستعمل براد كل من الضم او في ذكره اذا اراد بلفظ ضم
العقلاء اما ان لم يرد كل من السموات والارض فيحتاج الى دعوى اللام في نفي
ايضا ولا استحقاق فيه وما قبل استقاراه منه مبنية على الجمع بين الحقيقة والخيال وليس كذلك
فان العلم في الكل على حقيقة وانما يتركب على الوجه الذي قبله **قوله** فانه كما قلنا ولما
الحقيقة هو انما في **قوله** والصفات والاعمال اي الموجودات منها وقوله في حيث
بيان كونه تعالى خالفا وما فيها واستدراك الى ان صفة الاختصاص هو الامكان وقوله
واجبا لانها لا تقرب من اليد والافان كذب ان الكل مستند اليه تعالى ابتداء بلا
واسطة **قوله** فانها يترجمها اي بدورها ولا يرد في كلامه او يسيو فيها كل اجراء مقتضى اعطاء
اعتبارا فيستعمل في سائر التعليل برفق **قوله** بان يكون فرقا بين تعليلين قطعا وهذا

وهذا على كون سبب اسم جنس اما على كون جمع سميته وقد ذكره في القاموس فداخلة
اليه وتظهر صحة ايراديه **قوله** وهذا الاعتبار مع ذلك لان بين الابد خوارا على متعدد
بعض فوق بعض او بان يكون مكانا وهو انما سبب لتزول المطر عنه ولعلنا
فانه الاجماع وان ما ذكره جمع ايضا **قوله** تعالى يخرج من خداه منسوب على الحال
والتعليل الفجأة بين الشئيين **قوله** من فوقه جمع فتى وهو الشئ **قوله** تعالى فيها الى السماء
صفة جبال من قطع هذا على ان يكون في الهواء كالجبال يرد قطع هذا البر والنازل بعض
منها **قوله** او جود وصلابتها وقيل في كثرة ما يقال لم جبال من ذهب اذ اكثر **قوله**
مبتدئا من السماء فمن هذه والناحية للابتداء ومن جبال بدل استمال كما في اللذين
لين من اي مع الحجاز **قوله** ويجوز ان يكون من الثانية والاولى للابتداء ايضا والثالثة
على هذا البيان او لبعض اي نزل بعض جبال وهو بعض براد التي هي براد **قوله**
او الثالثة والثانية على هذا للابتداء كما في الوجه الاول وهو بدل استمال اي نزل مبتدئا
من جبال بعض براد **قوله** واقعة موقع المصنوع في الحقيقة فحدوث في شئ بعض
جبال او متبني بعض براد فاقم الصفة مقامة **قوله** وليس في العقل فاطع بغيره فيجوز
التفسير بهذه بل هو الاول لكونه هو الظاهر وذكره في البقرة وجمعا هو ان الماء يتبدل في
اسباب سماوية تشير الاجزاء الرطبة الى الجوف فيقع سحبا ما طرا فيكون مثلها
يقع براد **قوله** والمشهور بين الحكماء وبين المتكلمين **قوله** ولم يخلها حجارة
فيصير هذا صراحتا بسبب حجارة **قوله** اجمع الى التي المذكور حكما او التذكير باعتبار
السحاب **قوله** وقد براد الهواء الى بلاد الحجاز كما في الاولى واداء ان هذه الامور
قد تكون من الهواء خاص فلا تنحصر تكونها في الاسباب السابقة **قوله** وينزل منه
المطر والندى على سبيل البدلية فان ضعف البرودة بعد الانقضاء وينزل المطر والندى
فالثلج وقد ينزل البرد ايضا بان يستند البرد بعد كونه مطرا وفي بعض النسخ او الثلج
وهو الظاهر **قوله** لانه وان يستند لا كما زعم الفلاسوف انها باقيا في الاسباب
والحوادث وانما تعالى موجب وهذا مبتدئا كلام لا من جهة ما هو المشهور **قوله** تعالى
فقيب من بين يدي اصابتها واحدا في براد او حاله وكذا وتعرفه عن ب **قوله** تعالى
من براد الظاهر ان الغيرة للبرد والاضافة للاختصاص **قوله** بغير العلم والارتفاع اي
في الضوء فيكون حاصلا في الصفة الى الموصوف **قوله** من براد الاضافة الى ب سبب
ينوب عن فعل مباغتة **قوله** توليد الضيف من الضيف الى النار كذا من السحاب البار

فان البرق نار عظيمة تحدث في خلال السحاب هو الظلمة من النور فان البرق نور
 تزيل نور الابصار ويجعلها مظلمة خالية عن الاساس **قوله** على زيادة البياض للتاكيد
 وقدر على تفهيم معنى البرق وقدر على جعل البياض يكثر من الجانب النور من الابصار وقيل
 على تقدير زيادة البياض كما في ادخل بزيد السحب **قوله** والنور فان نور النار الصيف ازهر
 وكذا نور القمر المظلم لانه لا الله تعالى وجود الصانع لانه حادث لا بد له من محو **قوله** وكما
 قدرته على تولى القيد **قوله** واساطة على الكون فعلا متصفا **قوله** ونفاذ مشيئة كون
 الاسباب والعرف بها **قوله** وتترجم عن الحاجة هذا معلوم اقفا **قوله** لمن يرجع الى احواله
 تفهيم لقوله لا اولى الابصار وانما جمع بعضه على نظر القلب وقيل بعض حسن العين و
 لتفهم على وضوح دلالتها لاقول لا اولى الابصار دون لا اولى البصائر اي يعرفه كل من
 له بصيرة بهدوي في الفهم من البصر بعض الحسن العين جملة البصائر فيفهم الى جميع ما هو
 بمجر العلم ليس هذا كيف الكار الاول **قوله** حيوان يرب على الارض استارة على ان الملا
 معنا كالقول لا العرفي ولي ان التناقل من الوصف الى الاسباب لا الثابت والى ان
 لفظ الدابة يخرج للملازمة ويجوز فلا يرد انما ثبت من ما ان كانا جسيما ولو اريد بالدابة
 المعنى العرفي وجعل من معنى على الاستدراك لم يرد ما سبكه **قوله** تعالى من ماء خض
 ذكره لانه اعظم مواد كذا قيل ولعله من حيث الجوده والافاق قلب اعظم واكثر كونه
 احتياجه اليه **قوله** هو الماء لانه المفهوم من كلامه ان يراى بالدابة الاخر والشجر والمذكور
 في الفتح وغير ان التنكير للتوعية ليشاخص قديم ففهم لكن لما بعد في كونه تفصيلا
 لكثير من ايضا بحسب انواعها ويمكن ان يراى الاخر والنوع العرفي بتقدير مضاف
قوله اذن من الحيوانات بل من الان كان كذا وم وجعلهم لا يتولد ما عن النطفة التي
 على ان الغالب بالنطفة من كل كيف واكثر الهوام بالتولد وكواريه النور على هذا الوجه
 لانه في بعض الاجزى الانواع كذلك الا انه بشكل بالفتن ظاهرا على ما قالوا ان ثبت
 في هذا الاعتراض فخر ولد على الاول اذ جميع الموالي من العناصر الاربع وقيل الماء
 الماء الذي اصل جميع المخلوقات وهو جوهره التي استجالت ماء **قوله** وقيل ماء
 متعلق بدابة الى كل فانية كائنه من ماء فلا يرد الاعتراض لكثرة قيل كذا **قوله** في كل
 تحت كلمة ويجامع هو حوكه والانتقال به ولم يجعل الماء كلمة وجها اخر لما قالوا ان وجه
 العلاقة بينهما يكون الماء كلمة وموجب لمزيد حسن والايجل الوقوع في الصفة علاقة
 فلا يرد انما طريق في الاستعارة ويجوز كون الشيء من كنهه بياضه من وجه وبه يبين

من ان **قوله** على اربع ولا عجرة بالزائد فيكون حكم الماشي على اربع ولكن ان لا يراى اربعة
 في الاربع فيشمل ما ليس على الاكثر وهذا بخلاف من يفسر على رجلين فان ذكر ما بعده يقتصر **قوله**
 الحصة رجلين ولم يرد كونه في بعد هذا فلما منع وعلى ما قلنا لا يرد ان الماشي يركب
 واربعين ويرد على ما قاله اوليس عفاوه على اربع فقط ولو قيل انما ذكر ما هو الاكثر وقيل
 لا الخاطئة بجميع ولذا قال بعده يخلق الله ما يشاء ولا يمكن **قوله** وبذلك الفهم ان الظاهر
 يقتصر ما يشاء لوجوده الى الدابة لان الدابة تقع العقدة وغيرهم فغلبت حاجتهم تفصيلا
 على غيرهم والتفريق عن اى ما عجز عن حمله الى ارباب تفهيم العقدة اصح التفريق عن كل ضعف
 بلفظ العقدة وتفريقه ليوافق التفصيل الجود واللم يكن بعض الاسباب منها بالكلية ولا
 بلفظ لا الخاطئة **قوله** والربيب مع ان الماشي على بطة احسن الدواب لان مشيئة اضعف
 من الكل فهو اول على قدرته تعالى وكذا الماشي على رجلين بالنسبة على الماشي على اربع وليس حركته
 انما ماضى في الة حقيقة على يرد ان الماشي مستعار من الزحف وانما حركته صعوده الانتقال
 والحركة **قوله** بسط من العناصر وغيره وحركتها وقوله على الاختلاف في شغل خلق
 ومن تفسير قوله مايت والى باب كيفية في الامور المذكورة **قوله** الخلق او المخلوقات
 واصحاب في نفسها فانما يحيى هذا المعنى ايضا **قوله** بانواع الدلائل المتضمنة معز الايات اجمع
 وانزال الامات لا كذا كذا في قوله تعالى انما الله يبدى كذا يدل على قوله تعالى يبدى **قوله**
 قوله تعالى انما الله يبدى كذا عن التكميل الى الفسحة ففهم ان الله تعالى يبدى كذا على ما تضمن
 تعالى ويقولون كذا كذا انزال الايات ذكر بقوله احوال الناس بها وانتم تفتقروا
 في الدلائل ففهم ثم ذكر المؤمنين ثم الكافرين **قوله** خاصم يهوديا في ارض **قوله** تعالى ثم يقول
 انما يعرض عن قالوا الان الاعراض عنه ثم لعدم طاعة اعراض عنه تعالى ايضا لان احدا
 هم له تعالى وهم ليس لانهم يقولون من بعد ذلك وانما هو للاستبعاد اظهار الفهم من غير
قوله استارة الى القائلين يحضرون يقولون الى الكافقين ووجه قوله يتوكل فربون
 بفتح ان كلهم معرضون عن الايمان اما لارادة مقول ظاهرا بما تباح القول او ارادة الفعل
 الخاص بخص من المادة اذ الى القول منهم في الظاهر ان يكون ضمير يقولون للمؤمنين
 مطلقا والالم يكن يتخصص ما ذكرهم بنفي الايمان وجه قيل انما يات بانى ولان عدم
 الايمان ليس لتوهم بل للاحبال عكس اقول في بعض فاعلموا الظاهر المقصود مجرديا
 نفي الايمان عنهم لا غير هذا لاني سبب ايمانهم لتوهم **قوله** والتوفيق في اى قوله
 بالمؤمنين مع ان الماشي التنكير في وجه ما فهم المؤمنين للبعد الذي فيه لا الحسن لكن

يخلص

لو اريد المؤمن تحقيق الظاهر لا يمكن كونه الجنس مع تفسير الخصص في الايمان
قوله اوان بنون عليه هذا على تقدير ان يؤمنوا اولاً ثم يؤمنوا بالاشهاد عن قبول
الحكم وقوله المخصوص على ان يؤمنوا شيئاً **قوله** تعالى واذا دعواهم فمدعوا راجع الى ما
يرجع اليه فيقولون على الماحقين الذين المذكورين **قوله** ليظهر والمقرر الى كتاب الله
قوله والذات التي هي تلك الالة خطية كبرادها في سلك الاضحية حتى يرد المنع **قوله**
اذا كان الحق والاول ما قدر اذا استلزم الاحتمال وان كان الحكم لم يلازم ذلك
بينهم لا عليهم استعاراً بان اعراضهم غير مخصوص بصورة الظن بالحكم عليهم بل شاع
لمسورة الشك على تقديره بلزم ان لا يكون مذكورة وان كان متعلقاً بالاول
قوله ومبالغة فيه بذكر الدعوة الى الله ورسوله اذ حينئذ يبعد القول بجهلهم لا يراى
اذ المفاجأة وبعدها مذكور في قوله **قوله** اي حكم لم في اعتقادهم **قوله** فقال بانوا
اليه للنفع لا الرضى بحكم الرسول **قوله** اوله عنين لان الادعاء بالاطاعة فاعضا
ما قبله من معز الانبياء يستعمل **قوله** للاختصاص والى طرفة العاصمة **قوله** بان ردا
شك في اوبان سكوني نبوته كذا في الكسوف وغيره وعلى هذا في ذكره في المحررات
يعتبر قسمي المثل في الحكم واحد او اعم على تفسيره فينبغي ان الشك في نبوته في قوله اني
قلوبهم عرض **قوله** تعالى عليهم قومه على ورسوله اظهاراً بان لوقع كان من تعالى ولا
وخرجه له لم لانه مطهر لا منبت كذا في قوله **قوله** لان منعت نبوته
يخبر وايضا الحق في خواتم من خفيهم من تحت فلا يقع الحكم فالله هاهنا لتأكيد بيان
ان حكم الله تعالى **قوله** كما بل ذلك هم الظالمون فيه وجوب اجابة الداعي
الى الشرع **قوله** وظلمهم بعد خذل عقيدتهم والادلى ان يحذر الظلم بعد تقويمهم
لانه المناكب لم تكن مذكورة في خبر الحكم ولا فيهم كانوا على ما بين نبوته
وبدل عليه قوله يتولى في قوله ويراد من قوله لا في قلوبهم من خذل عقيدتهم فيكون
لا فيهم اربعة ولي يظهر الثلاثة الاول تعين الاحد فاضرب به وقيل هو اربعة
عن التقسيم اي دم التقسيم فانهم الظالمون في الظلم الى معصية تلك الاوصاف
على الكمال بدل على جهة المفهوم من عموم الجنس وضمير الفصل ولا قطع بكونها الجنس
بل يجوز العهد اي هم الظالمون للغير بالعدل الى الجحيم كما ذكرنا **قوله** سيما الله تعالى حكم
اي سوا نفسه عن غير الله تعالى حكمه في هذا يكون احدها ضايفاً واللام على التقديرين
لعموم الظلم على ما ذكرنا فان اريد بهم الظالمون بين المدعويين الى الحكم فظاهر وان اريد

وان اريد بهم الظالمون بين الناس على المبالغة **قوله** تعالى ان كان قول المؤمنين
اي في اجابة الى ان الاحكام كذا وانما ان من آمن بربى يحكم ولا يفرض عنه هذا
والثقة بما قول المؤمنين الخصص او هو قول المؤمنين الثالث لهم او كان بمنزلة
ينبغي كما ذكره فيما يكون **قوله** تعالى ان يقولون سمعنا اي فخلصين في هذه القول
او ما بين عليه كذا في قوله والافهم قالوا اطلعنا **قوله** وقرئ قول بالرفع في الكسوف
والنصب اقوى لان ان يقولوا ادعوا الى التعريف بغير الاو على اولى لان يكون اسماً
وما تقر عن كسبها اذا كانا معرفتين فانت بل هي ربي جعل كل منهما اسماً وخبراً
بيان لا فصل كذا في قوله قال في وجه كونه او على لان ان فصلها يسبب المضمير من حيث
ان لا يكون كالمضمر وفيه ان هذا التشبيه لانه دخل في التعريف فلا يلزم منه الاو عليه
فلا اولى ان يقول الوجه لان يقولوا بمنزلة قولهم والمضاف الى الضمير اعرف من الضمير
اي واللام في ان لبي التبريق في ان يقولوا ليس يصح بل احكامي لا انفسهم على ما
قالوا فيكون في الحقيقة لا نكرة ولا معرفة فكيف يكون في التعريف من المعرفين
منها **قوله** ولهم وهو المناسبت لقوله العون لان عدم ذكر الداعي يؤد عدم ذكر الحكم
على البناء للمفعول واستداده اقول على التوزيع **قوله** فيما بقي من عمره فان الابقاء
لا يكون الا في اللاتي بخلافه **قوله** وقرئ يعقوب في العطف استارة
الى ان فاء العادة على خلاف وهو بكسر القاف وباء الوصف بعد الاء من
الابقاء والاء ضمير **قوله** يدايا اي بعد الاء والقاف مكسور ايضا والياء
ضمير فيلزم باء الوصل بعد لانه هو الاصل فيها اذا تحرك ما قبلها فياني بدولة
ويؤيد قوله ان ما قبله ساكن عنده حكم لان الاء المحذوفة للجزم في حكم الابقاء
منه فيغير ما قبله ساكناً ويحذف فيه حذف باء الصلة كما في منه **قوله** وان كان
الاء والقاف ان الاء للسكت اوجبت بعد حذف الاء عامه للجزم فلما
اسكن القاف لا يفتى بالسكتين وكونها الضامة اقل المناكب ضمتها
حينئذ لانه هو القافية فيها كان قبل الاء ساكناً كمن كما كان السكون على
لم يغير به وللزوم كذا في من الكسوف الى الضم وضعف الاول فان فيه تحريك باء
السكت والياء منها في الضم وفي الثاني ضعف ايضا لان السكتين العين فيها هو
كلمة واحدة كما ذكرنا في السكت من مظهر وفيه هذا وقد حرم بالشرط وهو لغة بعض
وضعف ظاهره كان يقال لم ير زيداً بالسكون **قوله** ورواها بواو كذا في بعض النسخ

يكون عطف على استحقاقهم فان وجد استحقاق في خبر **والسنة** ومن اراد من المؤمنين
مطلقا ولا يزم ان يكون من عطف فان لم حظ من قوة التكمين والبدل **قوله** الكاملون
اي الى خبر من حيث الكمال واولهم قاتلوا عثمان فقاتلوا غير الله بهم واودعهم في
الخوف حتى اخذوا قلوبهم بعد ان صاروا اخوانا **قوله** في سائر ما امركم به اي في سائر
اف من الصلوة واتباء الزكاة **قوله** ولا بعد ما انت رة الى جواز عدم العطف عليه
فقد يروح معطوف على يعبدون ولا وجد له لانه بعد تسمي الالتفات الى التباس
لهذا المعطوف كونه حالاً واستيفاء ويجوز عطفه على الآية اب بقية او على مقدار منزله
فاجيد واخر من على كلامه لانه لا يزم ان لا اوقف بينهما والاكثر مع الموقف واقول
الذي هو ممنوع **قوله** فان الفصل ومعه على ما موراي ليس باجنبي وقوله وحده من
تتمه الوعد فليس باجنبي ايضا ولو كان اجنبيا لجاز ايضا لان حتى العطف المتغيرة والمفتر
يؤكد **قوله** بها اي بطلاعة الرسول وهذا على تعلق لعلكم باطعوا وما بعده على تعلقت
بجميع **قوله** اي بالقرآن حيث فيه الطاعة والمفتر افعلوا هذه الامور لوجاء الوعد
بقوله متعلق لتعلق **قوله** ولا تخشون يا محمد اول الخطاب وان كان ظاهر اللفظ الى الله
وسلم لكن المراد منه فموجب باب التوقض وقيل المفتر لا تخشون ايها الخي طلب ولا يندرج فيها
الرسول **قوله** على ان الخبر فيه لمح وكونه معلوما كالمذكور او مراده الرسول المذكور
سابقا **قوله** في الارض اي موجودا فيه فهو المفعول الاول واحد المفعول وفيه معنى
العدم فيصح تفسيره اي يكون في الارض مفعوليه ويصح حملها على
على الاخرى هو شرط في افعال القلوب **قوله** لان الفاعل والمفعولين بشي واحد في
جواب ما يريد ان حذف احد مفعولي افعال القلوب غير جائز لكنهم قالوا هو تقدير
فما يناسب حمل الآية عليه واقر عليه ايضا ان هذا السبب في الضمير التي بغير ما بعده
اذ لا يجوز قلته في اي اقول جواب ضرب علامة زير يقتصر والظاهر ان ما ذكره
مصدر المعنى والاصول لا يحسن الذين كونا اياهم وانفسهم **قوله** عطف عليهم جواب
على وان عطف الاخبار على الذات غير جائز وقيل الواو التي كونا اي الى الكاف في
وقد اورد له النادر والجدول عنه الى المذكور للالتفات في التحقيق وان ذلك معلوم
من حيث المعنى ومجملهم مقهور وان في الدين معذبون في الاخرة **قوله** لان المفعول
في تقدير يكون التقدير هذا اي هذا المقصود ويجوز بالتقدير المذكور **قوله** كما والتمس
اي على تقدير تفسير يكون اسم مكان ويجوز كونه مصدر **قوله** تعالى ليست ذنوبكم الى

الحق الذي خول عليكم وهذه الآية في حق العبيد ما سبق من قوله تعالى لانه خولوا بنيونا في حق
الاجانب ولم يزم ان يكون حال العبيد فلا يكون تكرار عن الاكثبات اي الاتا المتبعض
تعلق بالآية وان ذكر في آياتها بعض الاحكام كما في الصلوة في بعض المسخ عن
التمسك به هو الله نور السموات والارض فهو اطلاق اسم بجزء على الكل وقيل من
جزء ما يطاع ايضا **قوله** والوعد عليها بالكره معطوف اما على التماس اي بعد الفاعل عن
الوعد والوعد او على جواب الطاعة الى الدالة على الوعد والوعد **قوله** لما روي ان غلام
فهذه الرواية يقتضيه وحول التماس في الخطاب وخولا اوليا الفاعل في الآية في حقها وقيل
التماس في حقها ولكن في التماس بطريق العباس او الدلالة فان من كثر احبها
الى الاخرى باله خول **قوله** اي حربه بالثالث المثلث اسم مكان وبرور بالثاني المعجزة اسم
فما عدا مكان **قوله** دخل عليها اي ولعلها كان قد نزلت اية يحيى **قوله** كونه في
بعض الروايات فانه عليه السلام فقالت ان خدمت وعلينا ثياب خول عليها في
حال يكرهها فقالت **قوله** وخدمت ان لا يدخلوا الى ثلثا من خولوا طلب ان لا يدخلوا
ولا زائدة **قوله** هذه الساعات اجمع اما بالنظر الى افراد مساعده الظاهر كسب الايام والامور
بيان عدم تخصيصه بظرفه هذا اليوم فقط او بزيادة ما يماثل من اوقات الفقه في ذلك
حكما **قوله** وقد نزلت عليه هذه الآية وحيها حتى الايات المكية لسبب **قوله** تعالى
والذين معطوف على الذين الي بقى **قوله** فغيره النبوة اي كنى والمراد بالحق العارف
احوال التماس او مطلق العبيان وفي الحقيقة احرياء وسبب تهميت افعالهم **قوله**
تعالى ثلث حرات منسوب على الطرف ليست ذنوبكم واخرات جمع حرة في الاصل مصدر
وهنا ظرف لوفوقه بفتح الاوقات ولذا انفسها فيها بعد **قوله** لانه وقت القيام
اولا هذه الاوقات او مات بخلافه فلا يكتسب الا ان فيها **قوله** والرفع خبره
وجوز الجرح على البدل من حرات **قوله** لغيره اي لايتها متعلق بضعون والبقية ثيب
بكم ومصدر التماس في المبدأ الاول فاست **قوله** تعالى من الظلمة وهي نصف النهار بيان
الحسين او كغيره من اجزء الظلمة **قوله** اي هي ثلث اوقات است رة الى تقدير المصنف
فغير عن الاوقات بالعودات مباينة ولو قدر هكلا اوقات ثلثة عوارث لكان
اولى **قوله** بخلاف رة الى معز العورة وانه مصاف اليه الاوقات **قوله** وخبرها
اي ثلث اوقات عوارث واقعة لكم واصول العورة تحلل في الفاموس ايها اسم
لهذه الساعات ايضا وافعل حكم ما كان على فقه من الاسماء ان ترك العبيد منه في جميع

لكن استكت فيها كان واذا خوف من انقلابها **قوله** ثبت بالنصب الخ والتقدير تقدير
معنى **قوله** تعالى ليس عليكم ولا عليهم جناح في الكشف ان عمل الجوز في دفع اذ ارتفعت
ثقت عواريت على الوصف لها واذا نصبت لم يكن لها عمل ويكون مستبفا وفيه كلام
ذكر في حواشي الكشف واور وبانه كيف هذا ولا تترك رارة وزر الخ والاية واجيب
على اعتبار المفهوم وبهذا التسميم بالجناح من حيث ترك التعديل وهذا لا يناسب بالنظر
الى الاطلاق فليكن ابان من حيث التمكن لدخولهم وعدم الاحتياط **قوله** بعد هذه
الافاق وتبين ان يقدر بعد الاستبذان في هذه الافاق **قوله** في الاحكام الباقية
الاصل ان يزيد في ماليك الغير لان قوله تعالى لا تدخلوا بيوتنا غير مؤذنكم يسلمهم ايضا
المذكورين بها فان آمنوا بالاسم الاطلاق وغير مؤذنكم ماليك المدخول بها **قوله**
في ترك الاستبذان بعد هذه الافاق ولزم بوجه هو الغرض من خص **قوله** على تقدير الاحكام
اي على وجود التعديل لا على الكلية فضع العباس في اطلع على العلة **قوله** انكم كلت حرف
وكنا بطوفون لئلا تلوطافون وتجدد بدل مما فيها او مؤكدة وفيما نوع عموم ايكم وهم
حاجة بطوفون للمزمة وتلوطافون للاستخدام ولا يحفل التثنية وقوله تلوطافون عليكم في
في الكشف **قوله** اي الاحكام المذكورة فيها يوافق ذكر المحر واردة الحال وتقدر اربابا
على الاحكام بغير بين العلة عند الحاجة كما بين على الاستبذان والرخصة منها **قوله**
بالحواكم اقول مصالكم **قوله** من الذين بلغوا قبلهم بغرزة ذكر البديع قبله وذكر البديع
الذين ذكروا قبلهم وهم الرجال في قوله تعالى لا تلهوا خلقا يوما **قوله** وجوابه ان الماد بهم المذهب
اي التام المذهب والايهم استبذان العبد البالغ على سبيله الجاه وبؤيده كلامه بيان الاصل
بكم **قوله** وبما لفته في الاحكام الاستبذان والكشف ان هذا من جهة كالتسوية
اي من دون العلة هو واجب واجيب بان كان واجبا اذا علق لهم ولا باب ولو كان
الحال لغا والوجوب اي مخصوص بعدم رضا صاحب البيت الدخول ولهم على قيم الكفا
مع القدرة يدل على رضائهم فيجوز الدخول بلا استبذان **قوله** تعالى والقواعد فلو
القواعد جمع في عدة لئلا يذلة الكثرة الى ذات فتور كلامين سمين بها لانهم بعد الكبر كان
المفود ولم يؤت بناء لاختصاصه بالتدويم والتدويم ليس كماله بل هو البطلان
وحامله طر الظهور وهذا بناء في الصحيح ان يكون فاعل جمع في عدا اذا كان صفة لغير
الادمين وقد عديس كذلك الا ان يقال لسا فيه موجودة حكما لكونها صفة شخصية
لانهم قد يكون مشتبه بمرجون نكاحا وقبل صفة كاشفة وهذا كانه من الكس من الكس

الخاص الناس ومنه سبب التفسير الاخر لا مفسر فقام **قوله** تعالى اللاتي صفة القواعد
وجاز كونها صفة الت والمفرد واحد ولا يرجون جمع مؤنث فاعلة الموصوفين على الاحتمالين
قوله اي السبب الظاهرة لان كشف الباطنة يقتضي كشف العورة وهو جناح
لان اللام في القواعد بمعنى اللاتي اقول هذا بخلاف كونه كلامين او خبيثة يكون مشوبا للاسم
فاعلة واما ما قبل على هذا فيزم ايراد مفسر محدث فيكون جمع قاعدة هي هو القاعدة ففقد
ان المحدوث غير لازم للاسم الفاعلة ذكره في شرح المتناج **قوله** اول وصفها بها كذا في قوله تعالى
فانه ملائكتكم وهذا سبب ان لا يكون فاعلا اسم فاعلا وما قبل لغيره لا يكون اللام اسم موصول
بان لا يراونها مع واحد وكن في المؤمن والكافر ففقد ان ارادة محدث غير لازم وما
في المؤمن موصول نعم يجوز كونه استر الى مذهب المانني **قوله** تعالى في غير منبر جات
حال من فاعل يفسر **قوله** في احواف خفا في قوله ولا يبين الخ لسبق العلم باختصاص
الحكم بها ولا ينبغي لفظ التخرج اياه **قوله** كذا يحتمل الزخ وتجري بياضها كل اوسواد
كذلك اذ قوله منه **قوله** الا انه خص بكشف المرأة اي لم يرد مفسر التكلف **قوله** وان ينخفض
طلب العفة باستاء العفة عن وضع الثياب **قوله** ولا على المفسر بوجه في يجوزون
عنه على الوجوه الثلاثة الآتية ففسر لقوله باكلوا لفق به **قوله** يجوزون من مأكلا الا ان
اي يجوزون والظاهر ان يكون من صفة يجوزون لكنه يستعمل في مأكلا مضاف الى
المفعول وحذر مفعول يجوزون على هذا الوجه **قوله** حذر من استقراءهم اكلهم
عصومهم وحذرهم اكلهم لان الامر لا يترك ابن يفسر بل لا يخرج بغيره على حده والمفسر لا يملك
من كونه فالتحريم لوجاهة فاعلمهم اما النوع في الاثم فيقول لازم على الثاني **قوله** او اكلهم مطلق
مع مأكلا ولم يرد في رتبة المانني من جنس كذا في الاجابة واما التحريم عن تكرار الجار
فلا وجه له **قوله** وختم التفسير وخلف كل واحد منهم لان الخلف في واحد بواحد من التثنية
لا يجمع او هذا على اعتبار التعدد في معنى **قوله** في لغة مفعول له يجوزون على هذا الوجه
وذلك استر الى الشبهة لاني دفع المتناج معه فانه لا سب لفظا ومفسر اذ لا مخالفة
اباءهم الغير من باعتبار المفسر كالتثنية **قوله** كذا به مفعول له يجوزون على هذا الوجه والكل
التعليل وغيره عليهم للاباء وغيرهم **قوله** وهذا استر الى الوجه الاخر ورضا صاحب
البيت فاعلم الا يفسر افعال كونه لفظا عليه في باطنه **قوله** بخلافه الخ استر الى ان هذا
غير كاف في نسخ الحكم في جميع البيوت **قوله** وقد نفى الخ عن تفسير لقوله نفى لما كانوا
وعدم الملازمة لان ما قبله في دخول البيت وما بعده في الاكل واما الوجه الاول من التثنية

فبما هم مابعد لانه اكلوا الاخير ان يلاهم ما قبله وما بعده لان كلا دخول للاكل **قوله** فبما
 فيها بيوت الاولاد وفتح لما يروى لم يذكر الاكل من بيوت الاذواج والاولاد اي هو الماد
 من بيوتكم وذلك لشدة الاتصال ولما اضيف الرحمة من زوجة وولد الى نفسه وفيه
 دفع لما يروى حكم غير مفيد الا اخرج فيه وفيكم حكم على ظاهره والمراو اظهر التسوية بينه
 وبين قرانه وهو لا يرفع الاول فحتاج الى ان يقال لم يذكره احدا عما ذكره فانه يعلم
 جواز الاكل منها بالاول **قوله** تعالى او ما ملككم معطوف على بيوت **قوله** وكذا فيمنع عن سببه
 كونه تحت ايديهم اي ما يكون فيمنعكم بطريق الوكالة او لفظا فله ان ياكل من البيوت
 ولين الماشية وان لم يكونا ملكه **قوله** وقيل سوت مع معضلة قوله في بيوتكم لان
 مال العبد لولاه **قوله** جمع مفتوح او مفتاح وهو المشهور **قوله** كالمطيط والعبد يقال
 رجل صديق او عدو وقوم صديق او عدو فالاولى ذكره بلى كالمطيط لمقابلته وهما
 اما واحده تنبها على قوله الا صدق او جمع موافقة للمذكورين **قوله** فانه ينادى هذا ليل على
 عدم لزوم الاذن وان اعتبار التبسيط بينهما كاف **قوله** فلا اصرح لادج تنفوي على كل
 من المذكورين اذ يكفي في انذاره كدور وجو السببه والنسخ غير تحقق فاحتمل اتفاقه كاف
 ولو سلم في وجوبه نظر الانية كافي السببه وقدر الانية وحيث على ابا حه ودخل رايهم
 بغير اذنه فلا يكون مالم حوزا واورده على هذا انه لا يستلزم ان لا يقطع بين صرف
 من الصديق والجواب ان هذا صديق حكم هذا الانية يوجد ولكن نسخ الحكم **قوله** فجمع
 صلاته الى ان لفظ الجمع يطلق على الجمع ايضا ويمنع كذلك وضربه على الجمع لئلا
 فانه جمع **قوله** فانه ينادى هذا ليل على هذا الوجه والوجه واحد اما لئلا في حرمهم او لما روي
 من الناس من اكل وجده وضرب مجده ومنع رده فان الوجه وان كان لمن جمع الثالث
 كانه يقتضيه غلب الاول والا لا وجه لهذا حجة الى توهم الراوي **قوله** لا اختلاف
 الطعام جمع طعم وفي بعض النسخ لا اختلاف النسي والوار في اياه النفس النسي والنباح
 من الذنن والنم يقتضين الشهوة في الطعام والتمه كذلك الشهوة في النسي **قوله** في هذه
 البيوت فالتكثير للتوضيح **قوله** تعالى على انفسكم قدر ساجم انفس تنبها على ان ابا حه
 الاكل من تلك البيوت كونه انفسهم وقيل هذا اذا لم يكن في البيوت احدا يعلم
 على نف كالمشبه والملاكمة وعليهم **قوله** منكم اي من جنسكم لان اتصال بينهم
 دين وحرابة وقد ذكرته في سورة البقرة في قوله لا يخرجوا انفسكم اعشار القوابة
 بالنظر الى الماغيب فيندرج الماغيب له ايضا **قوله** فانه ينادى هذا ليل على

مشروعة من لانه فيكون خلاف مستقيم او حال النسي بنا ويدر السام ولذا كانت
 المحبوة يكون طعم من غيره ايضا فيكون من عند الله خلاف لغو ويجوز ان ينادى هذا ليل على
 المحبوة وهو مقتضى ظاهر كلامه **قوله** لانها يروى بها زيادة لجزوهي معزلة كنه فاسم المفعول
 او تحت او نظر الى الحال **قوله** لانها بمنزلة النسيم وهو طلب السلامة فيكون مثل
 تعدت جلوس **قوله** يظهر عنك جزاء بالمثل فانه اذا طلب السلامة للغير بغير السلامة
 بطول العذر لانه يؤدي الى التمسك به **قوله** فانه ينادى هذا ليل على
 الاحكام اي فان التاكيد على يقتضيه فانه يقتضيه لغيره وقيل ذلك لانه لا يشرى بغير الكفاية
 من ليل الكمال والاشارة وان كان للتبيين لكن يقتضيه الميسر ايضا وفيه ان
 هذا لا يكون وجه التاكيد **قوله** وتصله الخلف اي اوردنا صفة لما هو المقصود بالبيان
 وهو قوله تعالى على حكم فان على الحال وحكم تقتضيه بيان الاحكام والمقصود
 انهم يقتضون كذا **قوله** اي الكمالون في الايمان وانما قصر به لان الاصل الايمان
 كماله بل السببه ان **قوله** على لغة اي في السببه كانه هو اي مع وهو في حقيقة حال صاحبه
 فهو جاز على **قوله** اجمع معقول الى مع او الجوع له على الخلف والابتنال **قوله** واعتبار
 الغيبة في الاستدلال المذكور مع وكفاي لانه **قوله** الصفة المناسبة رجوعه الى الايمان
 كما هو معقود اذ لا يوجد كمال الايمان واورد الكاف لان عدم الاستدلال لا يقتضيه
 عدم الايمان ومن هذا ظهر ان قوله والمتمم وهو معطوف على الجور ولا على الجوع **قوله**
 فان وبنه يفتح الى النسي العادة **قوله** وكما علم عطف على لانه اي وليفيد عظم الجرم وبسببه
 وذلك اي وليفيد عظم الجرم اعادة فان الاعادة للاعتناء بابنه وهو لفظ جرم فاعلم
 فان النسب للمقام والتاكيد بقوله ان وهو يدل ايضا على الاصح **قوله** فانه ينادى
 تعليل لكونه على اسلوب ابلغ فانه هو المفهوم مما ذكره لا الدلالة على عظم جرم
 المعاد فانها الجور والاعادة ثم افاد ان الذنوب بغير اذن ليس يؤمن بغير نصيب
 لا معنوما اذ لا يفهم منه كونه وقوله ان المستاذن مؤمن ان رة الى ان التمسك
 كما قصد **قوله** الايمانين فكانه قال المؤمن من استاذن فقط هو اسلوب
 ابلغ فانه **قوله** وفيه ايضا في هذا العقل كما فيها سبق ما لفته في ما كن الاستدلال
 وتعيين الشخص الحكم بالبعث كذا قبل وهذا اي ليعلم اذا كان المراد بالبعث مقابل
 كل وحدة اما اذا لم يقابل الحكم فلا يلزم دليل في الجور والوابة مع انه قول بالمفهوم وانفك
 مما في حيث يخصه بالاذن بالاستدلال وتعليله بالسببه والاحكام بالحق ولم يعلل

انما ذهب مع العذر من حيث الحاجة ومن منع ذلك فهو ضد الى رايه واجتهاده فكل من
الروح في جميع وهو مذهب المعتزلة **قوله** وكان المعترض على هذا يكون ذكر المشتبه لغوا
الخاصة المترتبة عليه ضاربا **قوله** وقدر في ضعفه لانه لا يلزم لسباق والحق في خلاف الاول
ولانه لا يلزم الفصل بين الفصل من اجزاء الكلام منها كما لا يلزم به وان وجد نوع تعلق
وملازمة من حيث ان كل منهما خلاف رضاء الرسول وانما الله **قوله** لا يجعل الله
والمصدر مضاف الى المفعول وعلى سائر الوجوه الى المعترض وما يرد عن يده وما ذكره
باسم فقهه فبان فقال اسمي محمد محمول على تنزيهه او على ان النبي ليس فيهم المكلفون
بامثال هذا والقصة قبل هذه الآية **قوله** او لا يجعلوا دعاءه اي مطلقا اما على انفسها
او على ان يجعلوا فوجه ضعفه عدم ظهور الملازمة كما هو ان جاز مع بعد ان الدعاء عليهم لم يكن
الاستبذان ويشعره قوله ليس بغيره ولان الظاهر حسدان يقول على بدل منكم وانفسكم
قوله او لا يجعلوا دعاءه ربه هذا ايضا كسر العطفين وحقا قبل ملازمة ظاهرة فان
الاستغفار دعاء لهم ممنوع فان الاستغفار جنس من الدعاء ولا دلالة للعام على ان
وليس مقدم الملازمة ظاهر كالحاف وانما لا يلزم ما بعده اصلا **قوله** فان دعاءه مستحق
او رد عليه المنع اذ لا يلزم ان يكون كل دعاء مستحقا وقيل في حديث ما يدل على انه
واجب ان حاد واستحق ب غاليا والعالية كما في في فعله النبي عليه ان يجوز ان يكون
هذا وجه الضعف **قوله** تعلق في العلم الله فمما لا يتحقق او للتعلق بتعلق الفعل في التعلق
او لتكثيرهم فانها كجملتهم **قوله** تعلق الذين يتسللون التسلي يخرج خفية عما ينبغي و
الوزان ليس بشي في قوله اي يترك تعلقا في غريب والعار مصدر لا و ذ لم يقل الواو
كما في ما ينبغي قوله ما ولو كان مصدر لا والتقدير ليا **قوله** وتقرر تسلي في خبر
الى العقل وكذا يظهر ان الجمع يدل على حصول المعنى قديلا **قوله** او يلو فانه يلو ان
اي ينجي هذا ما تفسر مصدر المعنى ولو اذ اعطى الملازمة او لما عذر ففعل في قوله
قراءة لو اذ اطلع الدام فانه في التلافي لطاف طواف **قوله** والتعصية عما يحل اي مداون
او على المصدر لقب معناه كما هو **قوله** وفري بالفتح فالفعل على النفس التلافي كونه حرا
التلافي ج و يجوز كونه من فاعل العباد وفتح الدام انما على العبد فيجوز ان يكون المعنى
على التفسير الاول **قوله** وهو لتفدية معز الاعراض ويجوز ان يكون زائدة وقيل في هذا المعنى
بعد **قوله** دون المؤمنين اي على خلاف المؤمنين فانهم لا يجادلونهم على حق فادامهم
فان من جاز الله حنبه هو الخلفه من حيث العذر والترك يقول خالفته مع القتال اذ اجبت

اذا اجبت عن القتال واقدم هو خالفته الى القتال اذا عكس الامر ومنه يظهر انه وبكسب
كلام المفعول الرسول سبي اذا اجبت من امره اليه فافهم **قوله** اذا امره عنه دونه استدرة
انما لا يلزم فيه ج لان الله نفس معناه لان ذلك معترضة كما في نفسه الاولى فلهذا لم يذكر
فيه التفسيرين ثم لا يلزم من كونه نفس معناه ان يكون لازما مثله فلا يجوز ان يكون المعنى منه
او الله بعد الامور من حيث بعض اللفظ **قوله** بيان ان لفظ بالكسر وكونه مقصودا الى الله الغرض
مبين وهو يتوقف على بيان الخلف عنه مع ان في الاول يقع ابراهيم في الثاني تعلقه
قوله فانما المقصود بالذكر فان الكلام مسبق له كسابقه **قوله** تعالى او يصيبهم مقلوب
في جملة هي مفعول في حذره واو على ان يكون في جميع من اصابته الفتنة والفتنة **قوله**
في ان الامر اى مطلقا لم يدل في قوله على خلافه **قوله** على ان ذكر يقتصر الامر وهو الامور والاداة
لتقيد التجوز في الخلق فانه يشعر ببلية الترك وهو الخلفه طوف في احد الغائبين والا
يقع التجوز وليس ترك غير الواجب بقوله طوف العذاب فيكون الامور به واجبا
هذا ولما اورد في بيانه في ترك عدول الى دليل اخر في المال **قوله** عنه اي عن احد الغائبين
لا عن ترك يقتصر فان التجوز في الآية عن الاولى **قوله** فان الامر يقتصر على القول به بل
به يندفع توهم المصادرة او بما يتوقف على كماله فيجوز للوجوب وما قبله لو سلم فلامنا
لان كمن الامر من الوجوب بقرينة النعم فالقرينة ممنوع **قوله** ما حصة اي حسن الحذر
والحسنة طاعة حسن والدلالة لانه تعالى حكيم لا ياحر بالحق بالالتفات لقيام القنفر
له هو الترك وفعله للعذاب الى الحسن العذاب الابه وجعل القنفر للعذاب بالحذر
كما هو هو ترك الامور به بقرينة مجازة هذه الاشياء مستفاد من التسمي ونحوه تعالى لا يار
انه قوله الحسن العقلي وبوجود القنفر يكون الامور به واجبا ان قبله يكتفي في الحسن
احتمال القنفر اقيام المجوز للعذاب اقول كلاما يستلزم الوجوب اذ لا عذاب
في ترك الواجب اصلا وقيل لا يجوز ان يراى بالاحرام في قوله اجمع مع ان الاصل في
الامانة العهدية اقول ياتي عند اضافة تعلق وهو ظاهر فانما يقع احاد الدين البنا واداره
تعالى حقيقة خطابه وايضا المتبادر من لفظ الامر هو الخطاب والى قوله بناسبه ولغوات
البالغة او الشول الاول واجتمع هذه الامور يقتصر الصوف بالضرورة عن الاول
تعلق ما في السموات الى جميع خلقه به ملكا وخلقوا على **قوله** وانما ان رة الى ان لا يتحقق
وقيل اذ جعل في المضارع ليزيد اهل الحق فيقضي ويقضي اهل الرب طابق فان الاحتمال كما في
لشكال **قوله** تعالى ويوم يرحمون الله عطف كما على ما فيكون مقفولا به او على مقدره لان

بقوله ولم يتجدد **قوله** وما يقاوم هو الشرك يقول ولم يكن له إله وفيه إله الملك ناظر
إلى كل الصلبيين **قوله** على ما يدل عليه على الملك خلفا وقصفا أذ قوله فقدره يدل على
أن النصف له تعالى أو على الآيات والقيمين أذ هذا يدل على أن مالك غيره **قوله**
تعالى وخلق لكل شيء عليهم معطوفا ما على تبارك أو على أحد الصلبيين قبل فيه رد المحسوس
فبما هم من النسب فلهما حاجة إليه نعم فيه رد للمتنزه في خلق الأعمال فأنها شئ كانت
الأعراض وفيه دليل على أن المحسوس ليس بشئ والأما كان مخلوقا **قوله** فقدره قوله وجهه
تفسيره وفيه دليل على أن الخلق بمقتضى التقدير فلا فائدة في ذكره بعده وجه الدفع
أن المتغير في خلق مع النسب والتطبيق المراد من الهيئة ومنها معنى الهيئة ومنها معنى الهيئة
لما خلق له **قوله** أو مقدرة أي جواب آخر وفي حقيقة راجع إلى الأول أو لما جرد للشيء
من جمل ما بين له **قوله** إلى وجه الاشتقاق هو المعنى التقديرية في اشتقاق الاسم والأما
من لفظ الخلق **قوله** حتى لا يكون إلى منسوب وحتى بمقتضى أو مرفوع معطوف على قدره
أي الاشتقاق بالزيادة على المقدار أو بالتقصص عنه ويرد إلى المناسب وقد رتب الخلق
لأن الأسماء والأحداث متفرقة على التقدير والنسب في علم الصانع ما يكون متفردا وأما
الغاية من تفصيله لا التعبدية وفيه على هذا الوجه الكلام منسوب لمحاظفة الغاية أقول
لا يحسن القلب ما لم ينضم اعتبار الطيف مقبولا وإذا لم يكن قول المفسر بالبعد
السمعي مع أن فيه ملاحظة الوزن وأما الأعراض بأن القلب لا يدفع لزوم الكثير قطع
قوله أبين التوحيد هذا في الولد والشريك والنبوة بقوله على عدم وصحة اتخاذ
الذين أشركوا المقوم من قوله لم يكن له شريك أوله لالة تزيير عليهم **قوله** مع لا يخفى
مستأنج هذا ما بعده كل منها وجه مستفاد عدم استحقاق الألوهية وفي الثاني مباينة
قوله على ذلك ينفون صفة المصارع لتجدد وحدونها **قوله** دفع خبر هذا أما جذف
المضاف وأما بيان حاصل المعنى بأن يكون ملكا كناية عن القدرة على النصف فيها
بالرفع وجذب وما قبلها نفس معز الملك فكيف يكون كناية عن القدرة بوجه القدرة
بدون الملك وليس المراد بالكناية هنا ذكر اللازم وإرادة المزموم حتى يرد أن الواقع هنا
على بل أن لا يتبع إرادة المعز الحقيقي معه وقدم الفرض لأن دفعه أهم من جذب النفع وقال
لأنفسهم اظهار لغاية عجزهم فان من لا يقدر على أن يفعل كيف يقدر على أن يفعله **قوله** ولا يملك
أما أنه جعلها أي كالألهة كالعقلاء في الضمير وإضافة أوصافهم إليها تعالى عن عابدها وقدم
الموت مع أن الحيوة مقدم في الوجود لأنه أهم لكونه ضاركا محروكا للشهوان وفيه الموت وفيه

Y1

بالامانة والاحياء والاث والان معانيها لا يناسب المقام هذا اما بيان محاصل المعزو
للقدر لا يقدر على التصرف في الموت وغيره فليدبر هذا ايضا ما يحذف المضاف
او بطريق الكناية وقد يقال السلاط يحذف الافعال مجازي استلزاما **قوله** ثانيا اشارة
الى ان الامداد بالاحياء ما هو اولى كيدا بغير التكرار وفي بعض النسخ ولا احيا اول **قوله**
بانياتها وهو كونهم مخلوقين **قوله** فقل وقال الذين اخرجوا في ارضهم على الخلقين في النبوة
قوله اخبارهم واحوال الاخرة والظاهر ان هذا على وجه الكفاية لا حقيقة الواقع **قوله**
وهو بعد عنه الوجه عنها او عنهم **قوله** وقيل صواب وروى عن بعض من هذا المثلثة غلام
لكن روى في سورة النمل انها قرآن التوراة والكتب وهو عليه السلام يروى عن
وسمع ما رواه **قوله** من اليهود او الروم وهم لا يحسنون العربية فضلا عن ان الكلام
الصح **قوله** تعالى وروا اشارة الى ان الالف والافراء منهم **قوله** فيتعذر ان تعذر
وقيل هي حالان بمعنى اسم الفاعل وقيل هي الحذف والابصال وادور بان سماع واجب
بانه كفي وقوعه في الشريعة السامح اقول هذا مصادرة اذ قد فهم غير مقور فتجواب
ان ما قيل احتمال لا قطع فليعلم وقع السماع **قوله** ما سطر المتقدمون اشارة الى انه
مستحق من السطر لم يخط وقدم في سورة الاحقاف تفصيله وايضا ان تعذر هذا السطر
الاولين وجعل اكتبها حال تقديره قد وقيل خبر وهذا مبتدأ ولا يخفى بعده فيكون خبرا
بعد خبر **قوله** او استكتبها طلب من كتبها لانه لم يحسن الكتاب فقله لانه اياهم
ان يكون تعذرا لهذا الوجه ايضا وعلى الاول معنى كتبها مجازي بطريق السبحة او هذا
جمله كنههم عليه السلام ولا يبعد ان كتب بغير جمع وصيغة الافعال للمجازي وعلى الكل
قوله لانه اى بيان لوجه هذا القراءة فلا يرد ان القراءة لا تستند الى الفيس فلا يرد
لتعذر ويجوز ان يكون تعذرا لاختبار هذه القراءة على المشهور **قوله** في الامام الذي
الغفر الى الغيبة ان قيل تحذف والابصال سماعي اقول هذا الحذف في الحقيقة لا في
مقام الفاعل ولا سطر السماع ثم انما من الفروع وجود المفعول به غير جائز البتة
وغير محقق عن الكوفة فهذا الوجه ضعيف نعم جواز اقرضا من المنصوب بشرط ان فقط
لا يخفى ان كل كلامه لا يعارض المشهور **قوله** تعالى في **قوله** على عيسى نطق وبقوله عليه
من كان به وان كان كتبها لانه انى لا يقرأ الكتاب في نفسه دفع ما قيل من ان يقدم هذا على
اكتتابها لان الاملاء قبل الكتابة على انه لا يورد على تفسير استكتبها **قوله** فقل بكثرة واصبلا عفا
على اى داني وطول النهار او وقت الحفنة وزما كونهم في البيوت **قوله** اوليكتب

اوليكتب اى قلى ليكتب فالتاء تفصيلية ويندفع ما روي في تفسير استكتبها **قوله** فقل
ما في السموات لا تتعلق بالسرو والمدامه فيها من الخفاء **قوله** واسيا مكنونة المراد منها
ما هو وبقية بقية المقابلة وغيره لا يعلمها راجع الى الحجوم منها ومن الغيبات فيها واخذان
في العز **قوله** لا يعلمها الا عاظم الاسرار ليس في التورية والتاخير فيسب ما خوذوا من احد ولا
احتمال فيكونه اس طير الاولين **قوله** تعالى لانه كان غفورا بالسر والامهال ورجع الى
وقوله مع كمال ايمان كبري **قوله** تعالى ما لى هذا ما مبتدأ وخارج مع كبري **قوله**
وفي استنباطه وتكميل كل من الاستنباط والتكميل في فضل هذا الرسول **قوله** تعالى يا كل طائر
حال والعامر اما متعلق بى وهذا **قوله** لم يخالف حاله حالنا اعراضهم ليس بعدم الخلق
متعلق بى فيما يستلزم لازم الاكل والمسير فان كلمة الاولى كناية عن غاية الاكل والشاوية
الخالقة ملطف على العوض عن المشي كما اشار بقوله بطلب المعاش وذلك فهمهم وتكرارهم
وتدوهم **قوله** فان قيل في تعذر لقوله فهمهم **قوله** تعالى فيكون الغيبة للرسول وقصر
بعد الملك ويجوز تمسكه وهو منسوب الى انه جواب التخصيص فان له حكم الاستفهام
وقرى بالرفع عطفا على انزل **قوله** ليعلم صدقه الى ليس مطلوبهم في النزول فانه حاصل
بل الشكر في الاشارة المستندة لرويتهم اياه ثم صدقه بتوسيقه فيكتفى في الحقيقة فيما ذكر
قوله تعالى او يلقى له اوروا بصفة المضارع لا فائدة الاستمرار التحدو في انه يلحق فارقا
افتح لهم وما عطف عليه بصفة المضارع لان استمرار الانزال غير مقصود وانما المقصود استمرار
كونه كبرا معه فلذا قال فيكون ولكونه هو المقصود ومن الانزال حسن عطف على انزل
وهو ما من **قوله** هذا على سبيل التمثيل اى التمثيل من المذكورين وهذا لا ينافي كونها
تمثلا لان ايضا في قوله يا كل طائر والمسير ولا يتوهم انما استنباط وجواب لبيان
الحقيقة فان اعراضهم كما عطف على لفظ في الاكل والمشي وهي غير لازمة من الانزال والالقاء
فالغفر ان لم يوجد في لفظ هذا يكون معه من يخالف فيها فان لم يوجد هذا في لفظها
اى طلب المعاشين يدفع الاحياج بالكلية فان لم توجد فلا اقل من دفعه في كماله فان
يريد **قوله** كالبها في الدنيا يخرج مؤمرا **قوله** وضع الظاهر اقول لا بعد ان المفتر الظالمون
جسم لهذا القول اسند واعظم جرما من القول الاول فلامنة اليه والى ان قابله ليس
هذا الاول بعينه غير بلفظ الظالمون **قوله** وقيل واسم بالكلية اى سحر ولا يخفى بعده **قوله**
التي ذى قوله لانه لا يعذر الا عن اليه هذا الامتنان اذ ذة وقوع مضمونها في بعده
عطف لغيره اى سبيلا محبي لا مطلق وهذا النفي للتوخي اول تفسير **قوله** عن الطير

او على الهدى والرشاد وفي الدين فيسرها ذكره وقد ذكرها في قوله فلا تبطل طيعته
قوله الى مودة خواص النبي والمهزبه بينه وبين النبي فرغوا ان هذه الامور خواصه غير
بها من النبي وهو بالجملة **قوله** حبطوا نعماءه لثافته التي لا تبصرها بها **قوله** او الى
الرشد والهدى لا يناسب عليهم **قوله** في الدنيا فيه بها لناسب سوق كلام الكفار
ولان جعله تعالى في الاخرة فهو فلان يناسبه التعليل بالمشية وخصوصا بان قيل
ان بمفرقة والامداد في الاخرة **قوله** تعالى في ذلك المذكور من الكثرة والجملة **قوله**
لانه خبره وابقى تعليل لما فيه لان ما في الاخرة خبره وابقى اشارة الى وجه تجزيته
عما في الدنيا **قوله** عطف على قوله او هو مجزوم لا يرفع وقد حرم للاذعان في
اخره فرفع وهو الاجماع على ان يكون في كل من **قوله** جازي جزاءه كمال ابو حسان
هذا عند رب غير سيويه والجزاء عند حذفه اقول قال الرضي اذا كان الشرط
ما صا جاز في هذا الجزاء الوجهان وعند الكوفيين يجب الرفع ولو صح كلام الوجهين
بالاقل سيويه غير لازم على انه يمكن ذلك بان يريد بجزاءه ما في متوجه وان كان
في الحقيقة محذوف **قوله** ويجوز ان يكون استنباطا فيكون جواب سؤال كيف
حاله من الله عليه وسلم في الاخرة وصحة المصاحح قرينة لارادة الاخرة فذا عمل به
المافر **قوله** وقرئ بالنصب على انه جواب بالواو يريد عليه ان النصب بالواو العطف
على جواب الشرط غير مذكور واجب بان الشرط كذا كنعهم كونهما واقعي حال
الشرط صار كالنفي وعلى هذا يكون جواب الشرط كذا في الكف وفي نقص
جوابه ان هذا الوجه ضعيف عند سيويه ثم قال والذي جوزه ان الجزاء في
معلق بالشرط مسببه في احد الاسماء الستة التي تنصب الواو بعدها وعلى هذا
يكون جواب الجزاء وكلامه بجملة **قوله** فقصرته الى لا تخافون ان اجمع بين هذه
المعاني يمكن فابرا دما ونظرا الى حذف الاصل ولان الانسب ح عطف الاول
والاخر على وفي لواء الثاني على وشارك **قوله** الى هذا الجواب وهو تبارك **قوله**
ويصدق ذلك بما وعد به هذا المخرج في الآية ولكنه مفهوم منها على ما اشار اليه
بقوله ولكن اخوه **قوله** فانه اعجب منه لظهور ان الاعادة اهلون من الابد
وانتم معتدون انه تعالى خالق كل شيء لا لان الاول تكذيب ادم وهذا تكذيب له
تعالى فان الرسول له تعالى فكذبه تكذبه له تعالى وهذا ممنوع منه على الله عليه وسلم
فيكون تكذبا له **قوله** تعالى واعنه ناسيا واصلا بعددنا **قوله** الاستعارة

الاستعارة التوقد وقوله شديدة الاستعارة لبيان جعل المعنى والافعال في المقبول
فيكون صرفا عن المكان لم يبق الثابت فصرف وثابت الضمير بعده
تغنى ويمكن ان تجعل الصرف التثنية ورعاية الفواصل **قوله** تعالى اذ انهم
احمده صفة سعة الاثر اي نهي والضمير للمؤمنين والمشرك اي يجب تباعد المؤمن منه
ونعم الى فظة في المنزل بحيث لا يتركه **قوله** على الجاز متعلق بمفر قوله اذ كانت
اي اذ قوله لا متعلق بما هو ما في زجره من الكونه بمرى لازم للدونة او استعارة كناية
كان شخصي ياد وليس كناية لعدم صحة المفعول حقيقة **قوله** صوت فامضاف محذوف
لان نفس العبط غير مسموع ويكوز كون سمعوا بمعز او ركو او كون الدام من باب
لقد سمعوا ورمى لكن التثنية تقيدهم زفير على تعظي **قوله** شبه صوتهم وجره
تعظي وزفير اما استعارة لفرجة او كناية الفيا وقال المولى في تفسيره المجرى التعظي
التي بع في كلامه تعالى شبهت الشاربين له تلك الحال ولعل حادة التشبيه ضمنا و
لرؤيا لا اصاله وقصدا كما اذا قيل شبه المترومين يقوم رجلا ورجلا اخر قد ابروا به
جعل الاستعارة كناية بعد ما ادعوا انها تعظي **قوله** عنده اي بخلاف المعقولة والعلانية
على انه يجوز ان يكون لهم او لفارة بينة وقباس الغالب على الشاهد غير مقبول
ودهور الاتفاق على انها لا بينة لها ممنوع كدعوى الاتفاق على حصولها ولم يذكر المحصور
هذا الوجه اول ما مع موافقة للظاهر لان المعروف كونهما جوا وليس الوجه الاول
ناويا حتى يرد ان المعروفة لا يلجى الى تاويل الظاهر لان هذا قوله على ارادة التي في اللفظ
وكلامه تعالى مسخوطة بالجملة بل هي ابلغ قلب الن وبل **قوله** وقيل ان ذلك
اي المذكور من الآية وصوت التعظي والرفير لربانيتها غيب على الكفار وانتقاما منهم
فهذا اما بحذف المضاف او بالجملة فصار محالا لان غير ملائمة كسب حنيد ويكوز كونه
صلة لا لغوا **قوله** تعالى مؤمنين حال من ضمير القوا والتقدير من جمع منى الى متى فيقول
وقيل يقول مع كل شيطان والنشد بوليا لفة **قوله** هذا كما اي يمتنون الملاك
وحسنه يكون معقولة وقبل مصدر مؤكدة والتقدير بوليا لفة بوليا اي سبب للعدا
والاخر ادهم ليس الملاك بغير العذاب وقيل باللفظ بوليا لفة بوليا لفة بوليا لفة
وبادوا حسنة وقيل كناية عن كون كثر **قوله** الاشارة الى العذاب اي النار فانها
هي المذكورة والمقابلة لجنه الخلد وذكر العذاب بذكره **قوله** والتفسير اي التفسير
التقدير بمرى مع انه لا يخرج النار ولا يبراد فيه احد اللهمكم والوعود بهذا الامر والابانة

التفاوت بينهما قل ابن عطية ومن حيث الاستفهام جازي لفظ التقدير ليري
هو جيبه بالصواب اهلا والى الكنز والجنة بنا وبيل المذكور والراجع الوصل قدوت
فان وجهه يتعد الى مقبولين ويحذف واقف على الوجهين واما قوله بالجنة لا الجبل
للجبل ليس فيه بان النسبة معلومة فان الكلام مع الكفار ولا علم لهم بما يربوا
الوجود ثم لا مانع من الجمع بينهما فاما ما ورد في الثاني بان الدلالة حاكمة بقوله
خاله من فيكون مستغنى عنه ولا يجابح بان لا مانع عن الدلالة من مكانين
واذا اختلف الملح اذ في تكراره مدح زائد فلا يرد عليه ذلك ثم انه يجوز ان يكون
الجنة الخلد وعلما الجنة الفردوس **قوله** او التفسير تحت الدنيا سواء كان ذلك
استدراة الى العذاب او الى الجنة فان الاحتمال الى التفسير على الاول اسد فافهم
قوله في علم الله استدراة الى الجواب بان كونها جزاء ومقصودا جاز ان يكون هذا
بحسب تقدم وعده تعالى **قوله** ولا يمنع كونها استدراة الى جواب ان هذا يقتصر
اختصاص الجنة بالنظر الى جزاء ابتداء والعصاة بعد قبولهم النار واما ما بالحق فلا جزاء
فيه واما جوابه الاول فغير ان الجنة تفضل على الكل على مذنب فان ارادوا بالمعاقلة فموضع
لأنها للعصاة بمقابل الايمان وايضا قوله برضاهم كمال فانه تعالى يصرف
كيف يشاء ولا يلزم عليه شيء **قوله** ولعل مصرح جواب ما ورد ان هذا يقتضي ان يكون
الجنة في الدرجة الاعلى وان تفضل شفاهم لا هذا الظاهر مطلق وقوله اذ الظاهر تفضل لقوة
همهم وحاصله ان الميت بعد الادراك والمنطق لا يعلم له له ما لا يحاط له من
جمله تعالى فلما انتهى ولايت وجزا ان يعرف تعالى مستقيم على لا يتيقن بهم بل هذا
مقرر لانا علم ان حريته هم فوق حريته **قوله** وفيه تبيين الحاق هذا النظم وذلك بتقديم
الظرف لبيان التخصيص والاحتمال الى ذكره ومنه يعلم ان التقديم ليس للاهتمام
بحال من احدهما ترجع الى الفرض الراجح اليهم وهي الجنة الاولى جعله حاله الاخر لوجه
ولزوم ايهام تفضيل الميت بالخير غير محل بل هم واما جعله من الاول يقتضي كونها
حالا مقدرة ووجهنا احتمال كونها حالا من المتقون **قوله** لما ثبت ان وقيل
للخالد المذكور حكما وبعين الوجهين **قوله** حقيق بان ثبت ان هذان الوجهان
على ان يكون ومما خيرا وحسن يكون على ركب متعلق بكان او محذوف دل عليه
ومما لا بد لان معموله لا يتقدم عليه ويجوز كونها خبر كان ومما مصدر مؤكل لما قبله
ربنا ما يدل من دعائهم او مقول قول انفسهم من القول **قوله** او الملائكة يقولون

يقولون ربنا في ان المسؤول ما يرب وتنفذ الجنة لانفسها كما هو في هذه الآية فكيف يصح
التفسير فيها **قوله** ولا يلزم ان استدراة الى الجواب اما يرد ان هذا يقتضي سلب القدرة
والاختيار عنه وحاصله ان وجوب النافس من ارادته تعالى لا ينافي فيها وما قبله اللازم
هو الوجوب على الله وما هو هو الوجوب منه تعالى فانه ان في كلامه استدراة الى ان
الاول في الآية مستفاد من الثاني كما مع التاكيد والذم بقوة الوعد والسؤال لان سوال
الجواب عيب لو قدره واما قوله بان الاول يستندم الثاني فلهذا اهتم به فليس
بشيء **قوله** مقدم على الوعد ان كان الوعد حاويا لفظا والى كان قدما فالتقدم ذاتي
فلا يلزم منه حدوث زمانا بل يلزم حدوث متعلق الارادة بل على ما حققه الامم في ذلك
غير لازم ايضا **قوله** تعالى ويوم نحشهم اى واذا يوم نحشهم عطف على ذلك
خير **قوله** تعالى وما يتبعون عطف على هم وليس الواو مجرر مع لانهم شرطا فيه اختباره
المذنب الا يخرج بعض المواضع **قوله** اولادهم هذا على انه غير مختص بذور
العقول اذ اريد بالذات لا الوصف كقوله تعالى وما ياتى اى باينها وقوله ما اعبد اى
معبودى وفي الحديث وما المودة من قال صلى الله عليه وسلم الزاكرين الله تعالى **قوله**
تحقيق اى لان الاضام يجعلهم المقلب واصلاح المسؤول وذلك لغاية تصورهم
عن معرفتهم لال ان الانبياء والملائكة يجعلهم على لم يعقل حتى يروا ان هذا
على ان عدم البقاء لبيان بعدهم من الرتبة في كلام **قوله** اعتبار اى التغلب
اعتبارا وهذا ايضا على اختصاص ما كان غلبت عابدى الوثن على عابدى المسيح في رتبة
قوله او يخصهم عطف على نعم ولكون السؤال والجواب قرينة لان المعروف في
وان كان يومئذى ووهذا معلوم لا وجه لا تكاره **قوله** او الاضام اى يخصها وقرينة
كون الكلام في عبادها وكون ما لفردي العقول فان هذا على هذا الذنب وله قرينة اخرى
سقطت عليه **قوله** وهو على نمون كخطاب اى الملائكة من التكلم الى الغيبة وعلى
قراءة ابن عاصم يكون بالفس **قوله** تعالى عبادى الاضافة للتفخيم والولعظيم حريته
الاضلال **قوله** تعالى هؤلاء اهل جز عبادى والنعمة وهو استفهام توبيخ لكون الاستفهام
وسيلة للتخصيص على انهم ضلوا وفيه توبيخ تكميل ايضا لعلمه تعالى بالضل وهم عالمون بعلم
قوله لبي حرف الاستفهام لان السؤال عنه بالقرينة وهو ما يليها سواء اريد بالاعتقاد
مفاد او ما يثبت به والمسؤول عنه منها هو المتولى للفعل اى المفضل به دور الاضلال
فانه محقق والاما توجه العقب للعبادة باستفهام توبيخ كجدا في الفاعل مثل منزلة غير محقق

والمعلوم بالنظر الى الاستفهام للتعرف فكان هو المسئول فغير النظم وحينئذ لا بد من
قوله وحذف صفة من اللفظة لان الالف ان اذا كان متناها فزخم يقال
مثل السيل لا يعين دلالة على انهم قد وردوا من الاول الا انهم قد جوا عنه
قوله تعالى قالوا اورده بصيغة الماضي مع كونه في المستقبل ومخالفته لما سبق لانه هو المقصود
بالسؤال فتناسب ذكر ما يدل على تحقق وقوعه **قوله** اما ما ذكره واثنى على هذا على
عموم ما كل معبود سواه تعالى وقوله او اسعاز على خصوصها بذوى العقول لانهم هم
الموسومون بتسبيح الا ان يكون بعمر الموصوف فيجوز العموم وما قبله المراد من
التسبيح ما هو المعروف لان التسبيح بالمعنى العام يحكي مع الاضلال كما في مشا طين
الانفس في حين فقيه منع ان التسبيح سيج مطلقا وذلك كما جري في منكري **قوله** تعالى
ما كان كان للدلالة على الدوام وسعى الدلالة على التجدد وهذا القول بالنسبة الى غير عول
ونحوه ومشكل فانهي او عيا الالهية او ضلالهم ونحوه التوجيه حسب اراء الكلام على الاكثر
ومنه ان قوله اما ما ذكره لم يحصره بغيره من الاول فخصص بالاصنام **قوله** للعصاة خلق
بغير النعم والاول لذوى العقول والثاني لغيرهم ثم انه يمكن ان يعبر النفي لانه لا معبود
سواك فان تسبيح الاشياء تنقص العلم بذلك **قوله** ان يقول احسانا وذلك فان
منع العصاة وعم القدرة عنه بالاولى والاولى يقول بالعطف وعلى ما ذكره يكون
معناه وان يتجددوا من الله الذي له مغفولان ويمكن ان يكون محالة مغفولان
الاول هذا بزيادة من والثاني من دونك وعلى ما ذكره يكون حالا **قوله** ومن يتبع
جعل لتعويض لانه للمبصر الى الزيادة كما يمكن جعلها على احد معانيها ولان زيارتها
تفيد العموم وهو لا يتناسب حمل الثاني على الاول فخصه بابراد ما يؤدي اليه فيقول
وهذا بخلاف ما اذا لم يلم ولم يفسد بخلافه حيوان فانه جائز ضرورة ويمكن ان يستدل
عليه بعدم كونه زيادة من المفعول الثاني مع قطع النظر عن دليله **قوله** وعلى الاول
منزلة لان كيد النفي الى الوارد على احدى الاول فالتاكيد يجب كون مدخول من متعلق النفي
ومن تنه عن اخادة من التاكيد لانه على عموم النفي **قوله** بانواع النعم لهم ولا ياتهم وذكرهم
لان تعظيمهم مدخل في نسيان اولادهم الزكوة والبر والحق والاسعاد راكم ملكين
التعظيم الالهية السابقة مع انهم انما تعظيم والتدبير وفي بعض النسخ او التدبير وله وجه ولكن
ان يراد بالذكور التوحيد فان افضل الذكر لاله الاله وهو المناسب للمقام **قوله** وهو
اي جواب ما ذكره في تفسيره من ان فيه دلالة على ان العبد خالق لافعاله بان مدلوله

بان مدلوله كونهم كاسباء لعلية اسناد الضلال الى ما جعلهم عليه اي تسبيح الله تعالى
اي اياهم واباءهم فيكون المفضل لتحقيق هو الله تعالى ولا يلزم من تسبيحه المعبودين انفسهم
عند تسميته تعالى بالاول لان الدلالة على الضلال قبيح بخلاف قوله لا يفتح فيه في نفسه اولاد
الحسن والفتح سريعا ان كان يمكن ان يستدل الزمخشري بترويض الاضلال فيها
فانه يدل على القبيح عند تعالى وجوابه ان يقال المسئول عنه هو السبب وخلق الضلال
ليس بسبب بل هو بعبده **قوله** تعالى وكانوا الواد ان كان الخالق فظاهر وان
كان للعطف فان كان على مقدر اي فكفروا وكانوا فكذلك وان كان على ما قبله فلان
الواد لا يقتضى الترتيب حتى يرد ان الثاني مقدم على الاول على ان علمه تعالى بتسبيحهم
مقدم على فضائه تعالى فيمكن الترتيب بهذا الاعتبار **قوله** يستوي فيها الواحد والجمع
والذكر والمؤنث والقائل به ينكر كونه جميعا كما هو الاخصس وابو عبيدة ولا يرد قول
ان عاذا بغيره على ان يقول بكونه جميعا اذ هو لا ينكر استعماله مصدر **قوله** على حذف القول
هذا الجدل الحسن والافصح للغيره ونه وكذا التفت وادخل الفاء للمفاجا كان السامع على
عن هذا المذهب فلو طلب وتوجب في قولكم انهم الالهة او هؤلاء اضلونا فان كلامهم
الابن يقتضى التاكيد في كل ما **قوله** يدل من الضمير يدل الاستعمال الى كذا قولكم
او ما يقولونه والباء صلة او زائدة لتعديته العمل لان تعديته كذب ههنا بلاماء **قوله**
وعن ابن كثير لفظ من يدل على انه رواية غير مشهورة عنه والباء وح لا استعانة او اللام
قوله اي المعبودين ويجوز الالتفات لاهل بيده اولهم والمعبودين وفيه العذاب
مطلق الدفع كجند وجه في انواع الدفع من الخيلة والتوبة والعدية وغيره فخصه باجمله فخص
للمطلق وكذا ضعف **قوله** تعالى ولا تضراى اي منقلا لوله والدفع بعد التناول واسناد
الامانة الى النصير كما جاز او حقيقة بمفر الناصر او هو جمع ناصر كصاحب فغيبكم حينئذ بالقاء
قوله ايها المكلفون فلا يكون المقام مقام اضمار نعم لو خص بالكفار منهم في هو
المناسب لمسبب والحق لكان مقام اضمار وقيل المعز ومن يوم منكم على الظلم
ايها الكفار **قوله** وان هم لا طلاق الظلم واراد الكمال منه لا يكون قرينة للصرف عن ظاهره
قوله مقيد بعدم المذام فلا يرد عدم ذوق بعض الفاسقين ويجوز كون المعز مائة ذوق
فلا يلزم الوقوع **قوله** وهو التوبة هذا في الكفر والفسق والاهباط والعفو في الفسق والاجام
بالنظر الى بعض المفسرين فانهم ان اكثر من الطاعة والعصيان كجبط القليل والاول
ترك الاجام في غير ايضا **قوله** تعالى من المرسلين صفة محذوف وهو مشتق منه وبيان له

الى احد ان الشئ المحذوف كما توهم **قوله** ويجوز ان يكون حالا اكتفى بالضمير نقل الرضى
 ان الضمير اذا كان مبتداه يجب الواو واسم ان كذلك وايضا في حال نكرة فلا يكون
 محال ثم انها سواء كانت صفة او حالا انما كسر ان لانها لا يترجم ان ان يكونا مؤنسين
 وما في موضع محذوف مكسورة وما قبل كسرت لاجل اللام فغيره ان اللام تابع للكسورة
 لا العكس وكذا ما قبل لانه موضع مبتداه لان كونه حالا او صفة في الاسماء اذ مرادهم به
 ان لا يكون له نعتي بانه لم يكن لو كان استينافا جوابا عما ان يقال ما كان هذا
 الرسل طراز وجهي **قوله** وقرئ يكون من الفعل الجوهول فيكون متعربا **قوله** ابتداء
 الفعلاء بالانحيا فان لفظة كسر الفتي والابصار وفتح والفتح كسر الفتي والابصار
 يكسر كل واحد منهما في لا يفتي **قوله** وهو متعرب كسر الفتي والابصار في قوله كسر
 ان يكون جوابا انما لكفر اي انما جعلتك المحل لا محلا لا ملكا وغنى الاستدلال بذلك
 واختيارهم هذا لطيفا وهدى طاعتهم على نحو من وهذا الوجه السن بالمقام وقبل لقولهم
 كيف توهم وقد آمن قبلنا الفعلاء **قوله** وفيه دليل على الفعلاء والقدر الفعلاء هو
 الارادة الازلية المتعينة لوقوع المدا على وقتها والقدر تعالى تلك الارادة للاباء او نفس
 الاباء وقيل الفرق بينهما ان ما هو مفعول مقصود وما هو فاعل لنفسه فقدر كاللوح واعترض
 عليه بفتح الدلالة لان قوله الضميرون محذوف لا للتقدير ولا وجه له لان الجمل انما هو
 بعد التقدير بالاتفاق والمقتضاه يتكونه ايضا لاستمرار الفعلاء ان قبل النقطة
 ليست في افعال العباد والفعلاء يتعلق بها اقول بعد التسمي كونها بفعلاء تعالى
 يستلزم كون الافعال بفعلاء تعالى فانها متعينة لعداوة الكفار وانما انهم لوصولهم
 مثلا **قوله** ونظيره ليلوكم ايكم احسن عملا كونها نظرا في دلالة ما قبل الاستفهام على مفعول
 العلم وان جعله ابتداء ليس يكون العلم بحالهم مراد بفتح تقدير العلم قبل الاستفهام ههنا
 واما ما كلفني في ذلك عليه ليلوكم فلما نفرد وكونه نظرا كسرت لغيره **قوله** اوجب
 عليهم هذا على بعض النسخ فهو من فاعله اي كون العلم بانهم يصبر مراد ايدل على كونه الضمير
 مرادوا اي بهم وفي الكفر اوصحت على البصر بها والثاء المثلثة فيكون عطف على عطفه و
 منقطع على قبله فالاستفهام للترغيب والتوبيخ **قوله** بمن يصبر او بالبر والفرق **قوله** لا يابى ملو
 اي المراد بالوجاء عطف النقيب لا ما قبل وقوم في النفس لا تتفاهن عنهم بالكلية وكذلك
 هو المراد بالاول والوجاء المستمر على الفرق **قوله** او لا يبي قول لقائه بالسر على لغة غامضة
 لاحاجته اليه لان الرجاء عدم الياس فيستلزم غير الشر وكذا يقال لعل الرقيب عاقل قال

قال الرقبي ارتقاء شئ ويزخر فيه العلم وهو ارتقاء المحبوب والاشفاق وهو ارتقاء
 مكره فلهذا مراده ان اذا اطلق كسر على كسر عند كسر واما انها مفعول فبغيره سواء و
 ههنا مطلق **قوله** الوصول الى مطلق فغيره ومنه راجع الى الوصول او بغيره الثاني في الضمير
 الى الفعلاء وعلى المعنيين من تعينه والداد ان الروية نوع وصول الفعلاء **قوله** الى اجابة بفتح
 او بالسر على التقديرين كجذب المضاف وانما اراد بهذا لان معنى الالف في الالف في حق
 نقل ويجوز ان يراد بها الروية في الاخوة وهو ظاهر مراد في الدنيا وفي لغة قوله او ترى بنا
 غير مفعول في شأنا لانهم في قولهم كمالا وجه لنا هذا على الاول او على مفعول
 الرواية لاحاجته الى تقديره حتى لا يفتي **قوله** وقيل فيكون ان لم يرتفع لانه
 يكون في حكم قوله لولا انزل الله بك فيكون مكررا وان اراد الاستقلال فطلبه بعد
 بيان السمية لا الشراك بعد وقيل لانهم يعلمون بان عبادته تعالى ارسال الرسل
 من البشر اقول لو علموا لما سئلوا لا الشراك على ان علمهم انما جاني لو كان سؤا لهم
 حقيقة طلب وانما هو للفتح **قوله** اي في ثبوتها وخصوصها اي راكبا فاستكبر ههنا
 منزل منزلة اللازم فيكون منكر كجرح في عواقبها **قوله** حتى ارادوا لها لا يفهم وما يتفق
 انزال الملائكة عليهم وكونه لافراد لان بعض اللاتب وبالارهام والمقام **قوله** وما هو
 اعظم من ذلك هو رتبة تعالى وفي بعض اوهما هو وهذا على وفق او ترى ولا وجه لكون
 ما استشهد به لانه يفتوت وجذب وطلبهم الروية لانها غير واقعة في الدنيا لاحد
 وانه اعظم من ذلك **قوله** وكذا وزعم في الظلم اي في جواب الالف في حق لان نفس الظلم هو
 التي وزعم كجرح اذا كان كبيرا يكون بالفاء والقضاء والعفو مصدر عفا على الاصل
 وهو ان يجاوز الحد لشي وزعم طمع انكار اللاتب من نزول الملائكة وانما رويته
 تفعل ويجوز ان يكون قوله لقد استكبر والاول وهذا الثاني وفي الاكسبية فيمكن
 حسن كانه تكلم بها بلا اختيار رجوا لعلهم واستعارة بفتح المقام فعناء ما
 استكبر استكبرهم وما كبر عنوهم **قوله** كقوله وجاءه وجاءه مبتداه مضاف الى حب
 خبره اباؤنا اي جعلنا ففاسا بها انهم ناقة والضمير لارده كليب مفعول ايانا وهو
 المقتول **قوله** تزلت استنفاد وهو عند الاستنفاد وفيها باب وما بعده
 مبتداه وخبره ايجد صفة باب والبسط الكفر والبذل **قوله** ملائكة الموت ههنا
 لا يابس بعض الوجوه للملئكة وقوله تفعل وقدمنا الى ما عملوا يوم نصب باؤك
 على انهم مفعول به او ظرفا فيحتاج الى تدويل في قوله واذا كثر في الكتاب بفتحها وانبت

قوله

ثم قوله بشري اما مستان او مفعول قول فغير اما مستان ايضا او حال وجوبه
بميزان بدلالة لا الاثرل ورجح بان فيه لست القولم هذا كما ان وقد من كسرا
لقولم او بشري رجا **قوله** او لا دل عليه لا بشري اى لا له لا اما بلا ولا تقدم ما
خبرها عليها او بالمصدر ولا تقدم معوله عليه في الخبر ولان ما بعد لا لا بعد فيها
قوله بمعنى لميعون اى هذا مقدر لان العالم معنى النفي لان المحذور خسر بان
ان التقدم لازم ايضا على جواب النبي عليه عن الامتناع من الاتي ليس بشي **قوله** ويؤ
تكريرا اى على هذا الوجه اما على الاول يكون يوم ظرف لا ذكر وهذا المعنى النفي فلا
تكريرا وقول لا تكرير حقيقة لان العالم فيه مقدر على يوم المقدر كما بينت فلا بد ان لا
يجوز ذلك سواء اريد بالتكرير ان كيد اللفظ او البديل لان ما قبل لا على الوجهين
لا بعد نفي بعده وذلك لما بين ان ليس على الوجه الاول فلا وجه لذكره هنا
واما دفعه على الثاني فبان الماد لتكرير لفظا حسب ذكر الظرف مرتين ولم يكتف
بأحدهما كان الفعل الا ان عالمها واحد حتى يلزم التقدم كما ذكرناه وقد يفرج بان
الجملة ليست باجنبة بل هي حال بتقدير القول كما بينت في الوجه الاول **قوله** وفيه
بعد تسليم ان بانتفاء الاجنبية يجوز القول بتقدير القول والاحالية لا بسبب خبر
على هذا الوجه فاما **قوله** او خبراى للالتفات لاجتناس على الاول خبر ليجر بان وهو
حده صله بشري وبيان له لما فيه من الابهام او خبر بان له او صفة **قوله** او ظرف
لما نعت عطف على تكرير وهذا حال سواء كان الخبر من خبر لا او خبراى والتقدير
لا بشري حاصل بومئذ **قوله** او بشري بشري هنا اما مبنى على الفتح تقدير او عوب
حذف مؤنثه بفتح حرفها بالثاني لازم فاما منصوب بلا او حذف منه الخبر
خبره وعلى الاول لا يكون بومئذ ظرفا بشري لانها لا يعمل لكن برود ان المقام مقام
البناء لكونها مؤنثا لامتناع ولا مشبهها به مع اتصالها بلا **قوله** اما عام اى للذين لا
يرجعون لغناه تعالى ولغيرهم من الكفار والعصاة يتناول حكمه اى حكم العام او حكم
الجهنم وهو سلب بشري حكم المعهودين وفي بعض النسخ حكمهم وهو اولى بطريق
البرهان بان يقال الذين لا يرجعون جهنمون كما يكون وكل الجاهل لا بشري حكم
بالمعهودين اولى به **قوله** وفي وقت اخر فلا متمسك لمقولة ويرد ان يؤول
بجميع الاوقات فلا وقت اخر وان اريد به وقت الموت كما هو احد الاحتمالين
فهذا مع عدم صحة على الاحتمال الاخر لا يجرى لوقوع العفو بل الانتفاء ايضا فالاولى الانتفاء

الاكتفاء بان دلالة نفي البشري بلا عفو وانتفاء وقد دل نفي على انها واقعان
للعصاة فيقيد به **قوله** عطف على الاول وهو يلحقون بالعطف بحسب المعز وجوز
عطفه على برون وفيه سماعه لعدم لا بشري بينهما وارجاع خبره لقولن الى الكثرة على عموم
الجهنم فيسره به وكوتم هو المحذوف عنهم في المعطوف عليه خبر مقيد والا لوجب تخصيص
الجهنم وان لا يذكر وجه قوله **قوله** او بقولها الملائكة الظاهر من كلامه ان يكون
هذا ايضا على تقدير العطف والاول ان يكون محالا من الملائكة ويجوز اجمالية على الوجه
الاول **قوله** فغير اما محو ما حكم بحجة او البشر الظاهر ان يكون مقدر مؤكدا لفعله
ارجح ما هو وهو المقدم من كلامه وجوز ان يكون مفعولا به اى جعل البشري حجة الب
قوله بموضع مخصوص هو موضع الاستعادة فانهم يتحلون فيه في الدنيا فكذا في الآخرة
على ما تقدم **قوله** خبر الى الملة والفهم كيدى على الاختصاص وقيل الكسر اصلى وقد كسر
الفاظ وسكون العين بفتح التثنية والمخففة وعمر ك بفتح العين وفيها من التغير
بفتح اللام والهاء فتساويها معيران للاختصاص **قوله** ولذلك اى للاختصاص على
لا يتصرف ليدل عليه سواء كان مسقة او اعرابا فيلزم النصب وكما ان من الظرف
ما يلزم الظرفية ويقال له الفهم المنصرف كذلك المصدر **قوله** ووصفه بجورج الظاهر
انه على الاسناد والجارز وقيل هو النسبة اى ذو حجة وهو ليس ملائم مع **قوله** فعلى من
عمل التكبر حقيقة **قوله** اى وهذا من التقدم غير مقصور في حقه تعالى وهو مسوق بالقصد
فيه اية القصد وانما ورد لان قد اودم السلطان الغالب القاهر يكون في الغلب
على منة غلبة وقوة غلبة فيكون النسب باعتبار رتبة الحال لا القصد كالى
الابطال **قوله** واحاطنا على من حسب الآلية ودخول الجنة والافان ذهب ان كل احد
محمى بعد ان خيرا فخر وان شرا فخر في الكافر اما في الدنيا واما في الآخرة بتحقيق العذاب
كالابن طالت **قوله** وهو تشبيه حالهم بحالهم في الدنيا فانه خلقا بين الوجهين فان
هذا الكلام يدل على انه استعار تشبيهه والمقدمات فيه على حالها من حقيقة او مجاز
ولا استعارة في مقدماتها حيث يختلف تفسيره اولا وجوابه انه تفسير طاهر المعز
وكذا قوله تشبيه حالهم بحالهم في الدنيا فانه خلقا بين الوجهين فان
وتشابه التشبيه المقدمات للقام وقد يحسب بان قد من استعار من القصد في الخبر
للمعز اذ لا ضرورة في اعتبار من التخصيص فان اللازم هو قصد السلطان اما المقدم فقد يكون
قلا يكون وفيه يدرين من مناسبتهم للقام ان للنبي در حقيقة لعدم ضرورة حمله الى

البحار ولا يفرق من عدم الحاجة اليه وان لا يكون من القليل ولو سلم هذا لابقى عن تفسيره
في سائر المقدمات ان قيل اوضح التشبيه في المقدمات فاني حابة الى اعتبار القليل اقول
فيه مباينة ليس في الاول **قوله** وهما البصار بالمعنى الاول وهو بمعنى البصيرة على ما في الفاسك
لا يغير فافق الزاب حتى يردانه معناه وخطا بين المعنيين **قوله** بحيث لا ياكس لظنه انما
حتى يتفجع به **قوله** او تفرقة عطف على اتشاده فالعطف عطف على مفعول متفرقة نحو اعراضهم
حيث تخلف وهذا لا يناسب القليل المذكور بل المقام او ليس فيه دم ظاهر لعلمه كما في الاول
او مفعول ثان اي مفعول بعد مفعول فانه لا يتعدى الى ثلثة مفعولات **قوله** على التشبيه
بينما اشتراكا في كونها محل خلوة واستراحة فيكون استراحة وتفرقة الازهر كما ان
القليل الاستراحة في نصف النهار وان لم يكن معه دم فلا حاجة الى التجوز **قوله** اولانه عطف
على التشبيه والضمير للقليل وذلك اي الاستراوح بالارواح فيكون لازما عارفا وفجر مرصا
وما قد اطلق واريد مكان الاستراوح وقت الضلولة ام لا تغيبا فبانه على تقدير وقوع النوع
كيف يكون غيبا وبالي عنه قوله اولانه **قوله** اقلانوم قليل لقوله يجوز اي لا يمكن جملة
على حقيقة **قوله** الى ما يترتب به مقيلهم اي كون مقيل لقوله يجوز اي لا يمكن جملة على حقيقة اهل
الجنة عزبا ومحسنا بالجنة لا انصافا بحسن **قوله** ويحتمل ان يراد من كل من الاضداد
الثلاث جاز في كل منها فيكون تسعة احتمالات كونها مصدرين او زمانين او مكانين
او الاول مصدر والاخر زمان او المكان اول الاول زمان والاخر مكان او زمان او المكان
مكان والاخر زمان او مصدر **قوله** المصدر والمصدر يجوز عدم مستقرا او لا احتمال المتكرد
ثم المصدر المجرى من مكسور العين يكون مفتوح العين الا ان يكون اشتراكا **قوله**
اما لا ارادة الزيادة مطلقا فلا يفرق المفضل على الدنيا وبالي عنه قوله فانه يشعر بوجوب
المفضل عليه ذلك اليوم وجوز كون التفضل تمكينا باهل النار **قوله** فيقدر احد الحجة
اي ان يتلون بها وقت الضلولة فبانه الرواية بكون التفضل زمان وحده على الاثر
بعد الا ان يكون تمكينا باهل النار فالاية طرفة عين على ان كان التكسب الى الضعف
النهار **قوله** فعل يوم تشفق السماء الظاهر انه نصب باوكر وقيل عطف عليهم على يرون
وبالي عنه الضواصل و احسن عنه عطف على يومه وقيل نصب بشيخه والاولى الملك خذ فالدلالة
ما بعده **قوله** بسبب طلوع نجمه الاول جعل اليه للابست كما في قوله زيد سلاحه اي مقبلة
مقبلة به فبما روي في حال وجاز كونه صفة تشفق وجه الاولوية بعد كون السماء
نجم **قوله** وقرئ ابن كثير فترك النورين من مجرى الافعال كذا في الصحف المكي وفي باقي

بقي المصاحف على قراءة الجمهور وهو ادنى فتم بالان الاصل ان يكون المصدر من مجرى
التمثيل المؤكدة من الفعل **قوله** وقرئ ونزلت من مجرى التفضيل ونزل من مجرى الافعال
ونزل من مجرى التمثال ونزل من مجرى مصادر التفضيل كخفف في الفعل وضم اخوه
قوله فهو نجراني او رده معناه فليفتد منه المسند اليه على المسند اليه انما رايه بقوله لان
كل ملك يح فان جميع الملك اذا كان جنس الثابت له فعل لا يثبت لغيره تعالى والافضل
لا يكون من جنس والرحمن صفة على الوصفية او كماله لكن التبدل وصلته بجملة لا يتجوز عن
ضعف فلهذا لم يجعله صفة الملك **قوله** او بين كذا في حق من الابهام فينتقل كخوف كذا في
هيئت لك ونجم الكلام قبله **قوله** ويومئذ يقول الملك وذلك لان الملك يمتد بغيره
اي التاكيد ولذا استند اليه البطالان فان الملوكة لا يبطون الا لا يشبه له تعالى ايضا **قوله** لا تخفى
فان كان مصدر استند اليه كما هو الظاهر وتفيد بالثبوت على اصل المعنى فلا يجوز وان كان
صفة فلا يتجوز عن ضعف ومع وجود البصار اليه او صفة على الفرح من حسنة صفة الحق لكن
فيه لزوم للتفصيل من الضعف والموصوف بجملة الاجنبى **قوله** او للرحمن وكفى حجة صفة التفضيل
ويومئذ ما جعل مجرى الملك او مفعول بجملة ولا يخفى ضعفه **قوله** شديد اي على المؤمنين **قوله**
وجف الاسنان بالجملة اي سحن بعضها ببعض حتى يسمع منه صوت **قوله** لانها من رويها
لانها تفضل غالبا عند الغبطة والحسرة فيذكر ويراد طرودها وان اراد بها معانيها الحقيقية
كما هو حال الكتابات ولا بعد ان يراد معناه كحقيق فقط كما يشعر به قول من قرأ كسرة
ثم هذا يجوز ان يكون مجازا من الغبطة على نفسه لازم بعض يديه غالبا قبل منتهى الاستواء
فصدا يعني لا فائدة استمراره على تلك الحالة اقول المضموم من كتب اللغة استعماله يعني
ايضا ولو يدره في في الايناسية مع الاستفرا **قوله** والمراد من فلام على الاول الجنس
بمعنى الظالم لنفسه ولفظه وعلى الثاني العهد **قوله** فقال ميت جباله جرح من دبر
الى اوين ومنه الصابئة والفاء في فقال اما للتفسير فيكون تفسير قوله فماتته او لتعقيب
اي قال عقب عن هذا الكلام وفي بعض النسخ بالواو وهو كقولهم **قوله** في والذرة
وايجمع فيها الكفار **قوله** فاعزها وقيل عامي الاضماري وباقه يصير على السلام يدا في غنة
فان ضرا لا مورث منه يضاف الى الاعراف **قوله** تعلى يقول بكلمة اما حال من ضمير بعض
او استئناف **قوله** طريق الى الجنة او طريقها في الفرق بينهما ان المعنى على الاول اني ضا
كخبر حصلت لي طريق فاشكره فليسوع وعلى الثاني لافرا والشخص فيه اسعاري او
بطريق الرسول فيدل على كمال الانبعاث **قوله** تعالى يا ويلت الويل لجلول السوء والضاف

فقدية او ترويه بالقول فان قلب الحب بكن هو اصل كلام الحبيب قوله وتبينه
 النسخ والنسخ فان معرفتها بالانزال موقوفة في الفائدة له اما نفس تحقيقها فلا ولا
 اذ يمكن النسخ في نفس مع التزويده فغدا وان لم يعلم بما ان كون تحقيقها باعنا لا ينافي
 كون معرفتها كمنه وايضا حادوه بالفاصلة اعم من المصطلح **قوله** فانه اي الانقسام هو
 بقدر التوقف لاني القواش في اوقافها مستغرقة وفيه قد اذخر كزيد التذكرة وتشريره
 ورعاية كحل الملف والعام واما من **قوله** وكذلك صفة مصدر محذوف اي انزلناه انزالا
 كذلك حذف مع فعله لظهوره في فيكون مع كلامه تعالى جوابا للكثرة **قوله** فانه قد يكون
 عليه بقوله لا انزل على القوان اذ معناه لم انزل معوقا لا انزالا الى المذكور حكما
 لا يظهر ان يعبر انزالا في عدم الانزال جملته اي لم تنزل انزالا كذلك **قوله** فيكون محلا
 من القوان كما ان جملته كذلك اي هو حال منه او من واحدة ويجوز كونه صفة لاحد **قوله**
 متعلق محذوف والفرق ان المحذوف عامل كذلك ايضا على الاول بخلافه على هذا **قوله**
 تعالى ورثناه عطف على هذا المحذوف عامل كذلك ايضا على الوجهين **قوله** وروانا وقيل
 قد رنا اية بزيادة او احدا ترتبه ولبب بمناسبتين القام فلم يفسر بهما **قوله** وهو متعلق
 اي تفرجها وبنها **قوله** تعالى هذا التذكير للتحقق **قوله** كانه مثل سوا الم سبب بالمكر
 لك لرفع الغاية والبطان فاستعمله **قوله** تعالى الا جنبناك بلحق اشتاء موقوع
 ولفظ على حال اي لا ياتيك في حال ما لا ياتي حال جننا بالحق واحسن منه
قوله اذ اخرج المخرج المودى الى الملاك **قوله** تعالى ففسر احسن **قوله** ولا ياتيك
 كذا في اكثر النسخ ووجهها او لا ياتيك والاولى اولى لانه في الحالى راجع الى الاولى
قوله او حذر فالتعبير بلفظ المحضر كذا في هذا الدرهم ضرب الاجر منه ذكر كذا في واية
 المحذر لان التفسير في المعنى واما ذكر السبب وازادة السبب فبما انه سبب لظهور
 للمعنى **قوله** اي مقولتين او محسوسين هما ما بطريق التفسير ليجزول فيكون
 الى جهنم ووجه جهنم من فعلته او بطريق التفسير فيكون محالا اي يحسرون حال كونهم
 مقولتين وقسرين الى جهنم والقلب اما بتحويل الوجه الى الفقا او بالاشكالين
 وجعل الوجه كذا والقدم فوق والسحب كذا على الوجه **قوله** او متعلقة قلوبهم بالسفلى
 اي ما كذا قلوبهم بما نسبت الى السفلى وهو زخارف الدنيا فان الميل الى الشيء
 مستلزم كون الوجه والتوجه اليه متصفا كذا به **قوله** منسوب على الاختصاص
 او بتقدير ادم **قوله** اذ حفر فبتقدير برادكم **قوله** اذ حفر فبتقدير برادكم

او مبتدأ خبره الى التزويده والتمتع حاصل ايضا **قوله** والمفضل عليه هو الرسول ولا يبعد ان
 يكون المفضل عليه شعفا بهم وغيره البكس منهم او يكون افضل لزيادة مطلقا وشفقة
 التفضل يكون ابتغى الدلالة على شراهم **قوله** فانه قيل ان جعلهم على هذه الاسولة فيكون
 متعللا بقوله ولا ياتيك والتفضل منيبا على الرسول والتسليم للامر المحضم **قوله**
 وقيل انه مقول بقوله اصحاب فدا يكون على التزويده لان تسليم ليس كذا لك ووجه عدم
 ارتفاعه هذا بعد المسافة بينهما لا ان تسليم ذكر من قبل الاخر **قوله** ووصف
 السبل وهو حال صاحبه **قوله** تعالى مع جعله صفة لجعلنا لا ياتيك معزفا ما حال مقدم
 اذ احال المقولين لم يغير حال او مقول بجه مقبول **قوله** تعالى يرون بدل او عطف بيا
 يواردها الى اختيار كون الشقاق الوزير من الوزر يقتضين بغير المجمع والملي لان
 الوزر بغيره قد ذكر جاني سورة طه وجوزها ولا ينافي ايضا هذا المفترض ركنه في النبوة
 لان نبوته يعود الى شريعة موثروم وهو عليه السلام اصل فيها ولذا دخل بكه مع على غير
 متوازن عليه اي حاد وان وعرجان كل منهما لآخر اولقوها ولا خفاء في صحة الاطلاق
 الوزير بهذا المعنى على موسى عم ايضا ولا محذور وما قيل حادوه المنش ركان الملت وبيان ذلك
 موثروم اصل في النبوة فدا ليجز في تقدير قوله لا ياتي في هذا فافهم والاولى ان يقول في التفسير
 لان ميث ركنه في النبوة لا ياتي في شريعة في الشرح لموثرهم وهذا لان مع التابع مصوفى
 الوزير لا حادوا وزره **قوله** تعالى فقلت اذ بها الفاء بيان لقوله وجعلنا مع لاقوله
 ابتداء والعطف بينهما بالاول لا يقتضى ترتيب الثاني على الاول فكذا ترتيب هذا عليه
 يروايتا بالكتاب بعد هلاك فرعون ويجوز ان يروا بالكتاب بحكم النبوة بقرينة ما
 بعده اذ لا تركة لهرون في التورية **قوله** تعالى يا باني اي بالمعجزات الدالة على صدقها
 فيخلق باذنها او بالآيات المقدمة مع الرسل الب لغة فيخلق بكذا ويجوز ان يروا
 الذباب ثانيا او يروا الآيات الدالة على التوحيد في العالم **قوله** تعالى فخرناهم
 المنعبر الا يهلك باحر حجب وهو وفي جميعهم بدخولهم باختيارهم **قوله** وهو الزام
 المحي الى المقصود بهما وهو الزام الاختيار فقتلهم فبالب الاختصار **قوله** واستحقاق
 المنعبر بكنزهم لانه قد لا ينظم احدا **قوله** والتعقيب باعتبار حكم اي حكم الله تعالى بالدم
 وهو عقيب تكذيبهم فبيع الغاء فقد خراز ان التعقيب العادي لا يقتضى الاتصال وبعد
 تمام الاسباب لاشك حصول التدبير والفا يجوز التعقيب بالنظر الى نهاية التكذيب
 ثم هذا ان يكون العاء له اما على كونها السبب او للترتيب الزكري فلا تعقيب اصلا **قوله**

وقد اجمعت على الاخيرين يكون مفعولنا على اذ بها كما ان الاول بن مفعولنا على قلنا **قوله**
فعل وقوم نوح لقب بتقدير اذكر او افرقنا على شرطية التفسير او دعونا اما عطف على مفعول
دعونا فلا لا يقطع النظر عن الفاء والحال في هذا المقدار او ما بعده على الاول **قوله** كذبوا نوحا
وما قبله كذا قالوا ما سمعنا بهذا في ابائنا الاولين فاللام حذو للمعنى **قوله** لتكذب الكفار
في عدم النفع فيسجل جميع الرسل السابق واللاحق فاللام للاستغراق والكلام حيث يخرج
على التسمية اي لما سب بها كذب جميع فكذلك نوحا **قوله** او بعثت الرسل مطلقا فاللام
للمخرج والفرق بينه وبين الثاني ان الكذب حذو على حقيقة وان البعث غير
جائز في هذا على الثاني **قوله** فقال داعونا اي دعونا في جنهم او البعث فيكون المفعول اعتدنا
قبل ملائكتهم فلا بد ان عذابهم فيه غير متراخ **قوله** لان المفعول واحد من الوجود لكن هذا
ليس مفعول اعتدنا وانما هو صيغتنا واللام ان يعطف على محل الظالمين كقولهم وبيت
يزيد وجمود فالظهور ان يعطف قد قوم نوح اذ لم يكن العامل اعتدنا **قوله** على ما وبر القليلة فلا
يعرف للعلمية والثاني ومن صرح لم يعقب احد **قوله** الغير المطلوبة الى المبتدأ فاما ما
تأخرت **قوله** تفتح البعثة بتفتح من ناحية بالي منه **قوله** وقيل لاخذ ورواها في سبب الذين
والرسول كذلك وقفت في سورة البروج **قوله** فتدافع فيها جيب الجار وحراره الان تحت
الارض كالبرق وقفت في سورة يس **قوله** وقيل هم اصحاب حنظلة وقيل قوم حنظلة هذا
كانوا بفتح الباء فلا يكون غير **قوله** بطير عظم ذكره في الظاهر الطير وانت غير فيها الثاني
استعملت وتقفى تنزل **قوله** فقتلهم اخذهم بغيره **قوله** اذا اعوذوا في اعجاز **قوله** سميت
بغير مظهر الغريب **قوله** اي وسد في بئر اي عظمه بالتراب في بئر **قوله** اي ما ذكر من الام
قوله لا يعلم الا الله فشره به لان الله تعالى قال لعلو منهم من لم نقص عليك ولاه المتكاتب
من قصص الاولين الى الذين يهلكوا كما ذكرنا في حيث قصصهم **قوله** كان ذرنا والاولى تقدير
بينا ليكون ضربا له الاضال معبر له صريحا لان ضرب الضال الاولين هو تبين
احوالهم كما ان ربه **قوله** لانه فارخ واما ضربا فتقدير بغيره فلا يجوز في كلامه واولا
فسره لان تقديره ان يفتد او بالي تقديره بالي بتعيين مفعولهم **قوله** في ضايعهم **قوله**
اذا بفتح الميم وكسر الجيم جمع منجر او بفتح الجيم وفتح الميم من المعاملة كذلك **قوله** تعالى مظهر
نصب على المصدر كحذف الزوائد او مفعول ثان او بنفسه او بالي تقديره على تعيين
مفعولهم او بتعيين مفعول الاعطاء **قوله** بغير سدوم بفتح السين وبالواو الكملة لو بالياء
وكان له في حيث اهلكت اربع وفيه اربعة الى وجه مخصوص ذكره **قوله** في حراره دورهم

دورهم فشره به ان كان للاستمرار والمفاد الاستمرار التجدد في تفسيره ما قبل الالة بدورها
لذاته هذه لظلالها الى جعله لذاته ما ذكر في الصافات **قوله** كما حوت رجايم اي رجايم
التي يسرون عليها حب لا فم لها لا اعتبار ولا اعتناء ولا واحد لها من لفظه وانما يعبر بالولة
قوله اولئك افترسوا على القدر الهامة هذه التفسير الشك على اعتبار مفعولهم الرجاء فقول الاول
يجاز عن التوقع وهو اعم وعلى الثاني على حقيقة وكذا على الثالث على لغة نهامة **قوله** او خوفه
هزوا به اي هو مفعول ثان يجعل المصدر بغير المفعول وعلى الاول كحذف المضاف والنون المبالغة
وعلى التقديرين فهو جواب اذا وجوز ان يكون هذا اعتراضا وجوابه ما بعده **قوله** فقال
ايضا الذي بعث الله الملائكة محمد وفا ورسولا اما حال منه او مفعول ثان بالتعيين ويجوز جعل
مصدره لان بعث لم يفسر رسل **قوله** فقال بعد قولهم وهو اما حال من غير تقدير ذلك
او استيفاء **قوله** في معرض التبيين فان الصلة بقبض العلم بالضاف الموصول بها والقول
قوله انه كاد لي به حقيقة من ان بقرته وحفل الامام **قوله** بوط اجتهاد في الدعاء قد
يتوهم ان كلامهم هذا ينافي قصصهم واستهزائهم وليس كذلك فان الاستخفاف من جهة
لا ينافي الاستعظام من جهة اخرى وكذا القوة من جهة كثرة الابرار والحي هذه لان في الضعف
من غير **قوله** فقال لولا ان يصبرنا عليها جوابه محذوف الى اصرف عنها حذو لاله
قبل **قوله** دون اللفظ لانه لا يتعلق لما قبله لفظا لصدارة وانما تعلق بجزائه والشرط لا يتحقق
عليه جزاؤه لكنه لا يحذر مفعول كان قد افسر **قوله** فانه يفيد تعديلا لكونه كالجواب اي
فان هذا القول يفيد في ما يلزم قولهم من كونه عدم اضل فان المضل يكون اضل من المضل
فهذا يفيد في اللازم وتفيد تفيد ما يكون موجبا لقولهم هذا وهو كونهم على الهداية والركو
قوله تعالى من اضل سبيلا من استهزاه مع ما بعده جملة على انه مفعول بعلوه او مفعول
مفعول ايضا وما بعده صلة كحذف المبتدأ بطولها بالقيس **قوله** فان اطاعة ارح ومعنى الاطاعة
هو الاطاعة والامتثال به فانها هي مفعول العبودية **قوله** المفعول الثاني فان الهوى بغيره
المبتدأ والاله بغيره كحذف ما قالوا اذا كانت معرفتين فالعدم مبتدأ او الميم كونه على صلا
كم لا بعد مفعول كون المقدم منها مفعولا اول **قوله** للفتاة فان من الاله التقدم للتعظيم
وفي تقديره تعالى استعزوا بهم اخلاوا بحقه حيث اتخذا هو ايم الله **قوله** فقال افاضت ارح
قبل هذه الجملة مفعول ثان لوانت والظاهر انها هي البعثة **قوله** يفتد على الشرك والمعاصي
واطاعة هواد او معناه افاضت تكون عليه موكلا فنصرفه عن الهوى الى الهدى وفيه تذكير بان
ما علم الرسول الا البلاغ **قوله** وحاله هذا جملة حاله **قوله** تعالى ان الكفر من الضيق لظنهم انهم

من بابي عند قوله عليه وهو انما بعدة فان الاول لا يدل على تقي الرسل بالكلية بخلاف
هذين بسبب اسماهم والعقول منهم **قوله** وتخصيص الاكثر لانهم لم يكونوا وجه
التخصيص لانه كان عدم كسب كذلك وكان يرجو اليان الكثر **قوله** من امن بعد نزول
هذه هم بسعون ويعقلون وهذا الوجه هو الوجه لا التل لان مجرد العقل غير معتبر فيه
حقيقة لا يسمعون ولا يعقلون **قوله** استكبارا او خوفا على الرئاسة كما قال ابو جهل كذا
نحن ونحوه صاف كونه ربه ان يارحان الشريف اطعموا فطعمونا فطعموا ففهمنا
فان قالوا من اين نتي بذلك هذه **قوله** تعالى انهم لم يذكروا الاكثر انكسار كما قبله **قوله** تعالى
بل هم اضل سبيلا من الانعام • اولى زاده طرقة معجزة • اذ فرشتة سرسنة وزجوان
كبريين مبلين كندم ازين • در بيان مبلين كند ازان • وذلك لان حيوان والانعام
مع كونها سدوب الفل والبسج من شأنها يسبح ربه ويحمد فلو لا اذا انكروا ولم يميزوا
مع عقولهم يكون اضل وهذا اول من وجوه المنس واما كونه اضل من الملك فانه لا نفس
ولا عقل له بخلاف الانسان **قوله** لانها تنافى بين تعبد الرب كعبها في عبادة وبهم
حملها وفيه حذف والبالي فان تنافى لازم **قوله** ويميزه بحسن البها والذالاف
وان ضربه ولا تنافى فكل من طلب الكمال لعدم التكليف **قوله** لم تظفره به لان
الرؤية لا تستعمل بالي وقد رتبته لانه تعالى لا يرى وفي بعض النسخ صبغة وهو بمنى ولكن
ان يكون للفرم ترفعة ربك فيكون بالعبادة استبان **قوله** فانك للعقول هو الرب
عالي وضربه به انه آله اوله نظر كعمل الغير المحرور معقولا او فاعلا والبرهان بغير الدلالة
لا الاول فلما كانت في رجوع ضمير اليه ولو صرح عليه بقوله كالمات هذا **قوله** وهو دالة
ونصفه الضمير ان النظر والقرن مصدر وهو زيانته كماله ونقصانه والاسباب
الكلية على صفة اسم المفعول كطلوع الفجر والشمس وسرها **قوله** فكيف المحسوس
الى فكيف يشبه كون المحسوس من هذا الكلام وهو الظن من هذا حتى يبين فلا بد ان
من حرات الضوء فكيف يصح تشبيهه بالمشاهدة وكذا لا بد ان لا يتعلق الضمير بالمحسوس
منه حتى يقول فكيف ان لا لا حقيقة ان كون هذا الظن هذا مقصود فكذا ان
في ضمنية **قوله** لا والم يشبه فالرؤية بغير الابعار لكن المراد لا من جهة نهاية العلم او بغير
العلم لكن استعماله لتعظيم معزلاتها وكونه الى بغير القوة اظهر حشده **قوله**
فيما بين طلوع الفجر والشمس هذا على جميع الوجوه لا مخصوصا بهذا الوجه ولو لم لا يكون
في غير هذا الوقت لم يستبعد وهو كمال حال السحاب ولا يلزم للمعونة جميع الارض على

على ان في السحاب يمكن ولعله لان ما بعده لا يناسبه **قوله** وهو اطلب الاحوال الى الخلق
المحدود او مطلق واما رجوعه الى ما بين طلوع الفجر والشمس فمصدق فز الى تعليله انما يدل
على كون الظل مطلقا اطلب لا على خصوصه فلا يتم التقريب **قوله** وبصر البصر في قلب **قوله**
عالي ولوت • يجعله سكتا لا لاله دالة فيه على تقي الايجاب لان الحكماء قالوا على الاختار
بهذا المعنى **قوله** فاما الى ما غير ذلك فان معز السكت هو الاستقرار وذلك بان اطلع
السكت اولاته به معكم هذا لا يناسب سباق الآية من الامتان بالحد بخلاف
الثاني فان حاصلي لوت لم يمد الظل ولم يكره انقباضا وابست طاف فخص بواضع مكنها
من كمن ينظر **قوله** فانما يظهر للسكت اذا اكتسب وتكسفا باصدا دما فكونها دليلا باعتبار
لانف اذ به معلوم **قوله** والاتفاوت الى عادة وجوده بحسب حركة الشمس الى المشرق
وتغا وتجب حركته من فوق لكن لفظكم لا يناسب الوجود فانه ليس بعد
المدة وايضا يكون الدليل على هذا معز العلة وفيه بعد **قوله** خبر عن ازالته بالقبض الى الله
الذي هو في معز الكف الى جميع مفاتيح التفسير واني خبره بلسانك ذلك ليس تقي الكلام في
وجه اعتبار المدة على الاحداث **قوله** لتعلم بذلك ان لو قبض وقعه لاخل بكم من ذلك
كم تفسير سيرا فليلا فليلا مشكل الا ان يقال القبض سيرا يكون خفا فزاد منه
يزواله حجة فخر **قوله** لنف اضل الامور فالمراد التراضي في الرتبة ما من الاولى الى الاعلى
فان جعل الشمس البيا نقض طلوعها وهو انفع من الظل الصرف ولرعاها للزوم
للقبض انفع كنه او بالعكس فان الظل الطيب الاحوال واد منه وقت الطلوع وادى
منه وقت السحاب **قوله** اولتفاضل مبادي الخير والتراضي في الزمان فان ابتداء
وقت الطلوع مزاج عن اول وقت مد الظل كذا ابتداء وقت القبض عن الطلوع
لانه نقص ارتفاع الشمس مقدارا **قوله** وقيل مد الظل في ضيقه لانه لا يجزى انكسار
واما انه لا يناسب ان كان بغير العلم ولبعض الصوفية بهذا تفسيره حاصله ان
المراد من الظل هو العالم ومن الشمس هو الله تعالى ومن قبضه اهلاكه وفي هذا المعنى
ما قبله عالم ضباب نور الله ليس في حبه الوحدة سوى **قوله** فالتفت عليها ظلمها لان السما
سفاه فلها نوع نور وبكونه فوق الارض يشهد ظهوره قوله بلا نزاع من الفخر والشمس
على ما هو المتبادر من النور فلا بد ان اذا لم يتحقق النور فالواقع الظلمة وهو عدم الضوء
فكيف جفت الظل او وليد كذا في اكثر النسخ وقد يعبر اذ دليل الطريق بلا منافاة عطف
على ما علم يستتبع ومن على معقوله فحسن المعنى **قوله** سكتا وث استبان ويان

ليس الاستيعاب والتشديد في طلق الاستيعاب فلا يفر اختلاف جهة التحول في الظل على
خلاف الدليل **قوله** عند قيام الساعة ويناسبه البناء في التعبير بالماضي لمتحقق وقوعه
ويكون الاتصال على وتيرة واحدة **قوله** فعل جعل لكم الليل نيتا تشبيهه بليغ
وكذا ما بعده **قوله** بقطع لك عمل بالشغل من القوى عن الاحساس وحركة او
احاطها في منقطع مشترك في الفرق بحسب متعلقها ومثله قوله تعالى الله يتولى الفرس
الآية **قوله** انشور الى انشور هذا النسب لتفسير النبات بالراحة وما بعده تغييره
بالموت واستعماله وان كثر في البعث لكن قوله تعالى وجعلنا النهار معاشا يؤيد
الاول **قوله** ارادة للجنس الى كلام الجنس والابتنى ارادة الاستغراق وكذا الامر
على صيغة الجمع **قوله** جمع نشور اما من النشور بمعنى الاحياء كما انها يحيى السحاب او منه
بمعنى البسط مقابل الف **قوله** وصف به المبالغة **قوله** اما بمعنى نشور او بمعنى انشور **قوله**
جمع نشور اما صيغة مبالغة او مصدر بمعنى فاعل فعل نشور من الثلاثي والتفعل بمعنى واحد
قوله تعالى وانزلنا الغيث من الغيب الى الكلام بالفتح لاجل ان انزلنا الماء
مفهوم من قبل اسناد الالة ولادلالة لقوله وهم واسم لا يظهر فانها معان شتى
قوله لقوله ليظهركم في سورة الانفال اوله وينزل عليكم من السماء ماء ولكن الفاعل
له هو الله تعالى **قوله** هو اسم لا يظهر فانها معان شتى كذا في النسخ ولعل
الواد بمعنى او وهو استئناف كلام لبيان معن الفطور **قوله** وقيل مبالغة في الطهارة
لعل وجه التعليل لان الطهارة في نفسها غير قابلة للزيادة فلا يبع المبالغة ولكن كذا
بانه يراد منه لازم المبالغة او المظهرية ولا يزداد ان المبالغة بحسب الكيفية لان حرات
الطهارة غير متفاوتة جهلا لان ما سببه ان لم يكن بحثا فلا تفاوت والانفس
بظاهر ثم ما ذكره من معن المظهر بزيادة المبالغة والانفس فعول في شئ من التفعيل
ومن ظهر ان ما قبله لا يثنى لثلاثة والانسب للتشبيه الثاني هو المعنى الاول فيبرسده فانهم
قال صلى الله عليه وسلم ان استنابا لبيان في الفطور اسما وصفه الاول للاول والثاني
لثاني وفيه ان الاول كمثل الضف والحق كمثل الاسم والمصدر **قوله** وفعله الخ ذكره
ليان استنابا لانه بالمتاسبة لان المقام كنهيا **قوله** كالقصب في اكثر النسخ بالياء
الفتح تميز المعصوب وفي بعضها بالضاد المعجمة وبالبا وبالياء المثلثة يقال
نافه صوت او اسك وسبها والاولى التثنية المصدر بقوله هم لاصولة الاطوار
قوله وللأسم الى ايجاد الالف في بينه وبين كونه اسما لا يظهر لكنه قياس منصرف

منصرف الكثر والذوق بغير النسب وغيره **قوله** اسما بالفتح فبانه الظهور الى
كونه ظهورا نورا مستقلة وقوله فيما بعده الى في قوله لنحيي بها الارض الخ وقوله فان الماء يحيي
لكل من الاسعار والقيم وقوله اني لنسقي خاصة في قوله انعمه ولا حياء وفان الى الصرف
او خلة النبات من الثوب والالوان بالحق ما يظهر بالمطر **قوله** ان يظهر وان كان
ظهورا بغير مطر انما هو لان ابراهه بتعريف يكون الظهور هو القوة اليه تعالى بتطهير الباطن
ازيد في ذكره كجسد النبي عليه وقبله لان مدخل الماء العذبة يكون مقصودا لما قبله ولا يخفى انه
لا وجد **قوله** كما بلدة المراد بالبلدة اما المكان المحيط فالمراد احياء اهلها فانهم نباتها
لكون او للمارة فانها يطلق عليها على ما نقل عن الراغب **قوله** بالنبات الباطن والظاهر
وفي به للاستعانة بالنبات اسم او مصدر وكونه بدل لا يربى بعيد **قوله** كترانية الباقية
مثل فاعل ومفعول فانها لا يظهر لعدم مكنيتها الفعل ولكن يروى فعل بغير فاعل
حيث بظاهر **قوله** كما هي حلت انما من اما بتعريف مفعول نسقي والفاء ما يدل من قوله
واما بيانية حل من انعام مقدما عليه وجوز كونها للابتداء على انها مفعلة نسقي **قوله** تعالى
كثير الظاهر انه صفة اناسي وقيل له والانعام ايضا فعلة على كسر الهمزة وكف من الكثير لان
لاكثر منها لا يحتاج اليه في ذكره النص بل في حقه **قوله** وتلك نكر الانعام والانسى تكثيرا
ممنوعة وكذلك تكثير بلدة لان بلا وغير البر لا يحتاج اليه **قوله** يعجبون بغير التمام
ولو سلم ان مدح من المطر فالمراد بلا غور وانقلاب **قوله** فهم مبتدأ خبره فحسبه وهذا
وجه تخصيص اهل البوادي وقوله وبما حولهم وجه شكر انعاما **قوله** فلا يقولون التبر فلا
حاجة لها الى ما في السماء وهذا بيان وجه تخصيص الانعام بالذكور مع ان ما روي ان
اهل البوادي كذلك **قوله** مع ان ما في حقه وجه اخر لخصيص ذكر الانعام الى لوسم الخ
الغير لكن الامتنان بالنعمة في الانعام وهو مقصود ايضا **قوله** وعلته مبتدأ خبره منوط
وعليه بالكثر والسكون جمع على **قوله** ولذلك اي ولكون اليك لتعدا النعمة او لكون
عليه معاشهم بالانعام ويجوز كون وجه تذكركم احباء الارض ان سبقها مقدم على سقى
الانعام والانسى **قوله** واناسي كحذف ياء انما وفي واناسي كحذف الياء والاولى انعام
في اناسيم كراهية التضعيف **قوله** هو جمع اناسي بكسر النون واحدا نسي واوريد بان ما فيه
ياء النسبة ان يجمع فاعل على فعالة كزارقة ومهالته في ارض في ومهلي اقول يجوز كون
ياء النسبة للباقة كما جرى او جمع اناسي اصله اناسين كسر الحين في مرجان فاعل
بالقلب كما قرأ ان اسم له وفيه **قوله** حرفنا هذا القول اي كونه اسما لا يظهر لكنه قياس منصرف

في سائر الكتب الظاهر ان المجمع طرف اوله بذكر هذا القول لمجوعه في القرآن الابواب والكثير
باعتبار جزمه ومن ابن عباس رضي الله عنهما استشهدا على ان الماد تبصر بقدره على الحياء
فختلفت وتغيرت **قوله** اولى الانوار عطف على في البلدان **قوله** وليتبروا هذا اولى مما في
المنهج **قوله** يكون ذلك الى لذكره كمال قدرته وحق نعمته **قوله** او هو اول قول كل
من الوجوه يمكن على كل من التفسيرين في ولقد صرفنا وليس الاول على الاول والى
على الكفاية **قوله** الامن الانوار الانوار منازل القمر والعرب ينسب مثل هذه الامور
الى سقوط واحد منها **قوله** بيننا وبينهم الى قوله اجلا لا ونقطتها وقيل معناه ان القصور
من العتمة ابلغ الدعوة والزام الحق لان الايمان في امر البداية والالفاظ ما هو اوله
واقول جزمه كمال الايمان بحيث يكون منها كمالها على ما بينهم ولا يخفى انه غيرهم عليه
من منى كما مر ان كانت تكون عليه فكيف انفسهم بما في القصور من كون هذا اولى من
الاستغفار بالدعوة مثله والى وليس فيه خط من قدره عم ولم يسم فلهذا لم يعبث
تعالى كذلك **قوله** انك تكبر ان براد برهان الرسول على الله علمه ولم يفتقر الى
في القصر ظاهر وان براد برهان الرسالة ونقطته لتقديره بالقصر والافتقار **قوله** فبقا
البقرة العظمى هذا بيان منه لمحمد المفضل انه قد رضى براد ان الفاء في هذا الطبع لا يناسب
حينئذ بل حذف الواو على انه يجوز ان يكون لما حذف المعطوف انتقل فاداه الى المعطوف
وحذف العاطف ايضا واما جعله نصير لما يفهم قوله في الجاهدين به فيقتصر التقيد والكره
قوله وهو تهمله وتتركب على معاداة الكفار وتثبت له عم على الامتناع عنهم والاقا طاعة
عم محال والتمس لا يثبت ان يكون للمصروف وقيل معناه فداؤهم في احوالهم في بعض احوالهم
اتقوا ليعتولم دعوتكم ودخلتم في البداية **قوله** والعزاي على الكافي والنا في بعض المعاني
لاستعانة اولئك **قوله** بالجمع استارة الى كثرة اولئك لانها انواع مختلفة الكبري
فبما لا نار وخال ولا نار غير طالع الكيفية خصوصا مع السبق **قوله** في بين اظهرهم خزان
واظهرهم مع ولا خفاء في صعوبة هذه الجاهدة ثم هذه الوجوه الثلاثة على ان الماد الذي هو
بالقوان او بالذك ولا بعد في ارادة الجاهدة بالسيف في سبب كبره ولا ينافيه كونه الصورة
كيفية لان سورة الحج مكية وقد جازية اول للذين اوج على السيف والبا في برج السبيبة
التي ان او كونه في كثر من اكرمهم او ترك على نعمته **قوله** خذاهما مفر من ذلك التحذير مطلقا والماد
التحذير عن الاخطا والامتناع بقرينة ما بعده فان قوله هذا عذب لتفسير اليه وقوله
وجعل بينهما كذا **قوله** تعالى هذا عذب فزانت استبنا فاكانه في كبره فداها بما كان

متجاوزين بحيث لا يخالجان فيبين بانها مستقلان موصوفان بصفات متفاداة وقد
يجعل حالا اي فيها هذا الكلام وهو تكلف **قوله** ولعل اصله ما في تحف الاول جعله اخلا تحفنا
من ما في لانه لغة رديئة بالاتفاق وليس هذا كذلك او يجعل تحفنا من طبع وهو صحيح يقال
سلك طبع **قوله** تعالى وجعلنا من خلق **قوله** وتنا في ايضا الظاهر انه في حيز حيز وقوله
كان كلامه بيان الوجه اي هذا الثاني لما لم لقائل هذا العقل فيراد به وكثير الاستغارة التخليد
كان الجوز سخفان يقول كل منهما لاخو ما يقول المتعوز عنه فقوله ثنائي في بيان كمال
للغز **قوله** وذلك كرجله الى ليس البحر على طاهره فالكلام على التسمية او على التقيب **قوله**
وقيل جزمه ودان بقران كجزم المنع وكثير منه فيكون مجازا عنه وقيل سراسر تحفنا من الامن
قوله وقيل لاداه في ضعفه لبعده ولكون الاول اول في كمال القدرة لكن فيه ضعف
من حيث ان عدم التغير اصلا ثم بل المت هبة على خلافه ما يجعل بينهما في الارض اي انهما
مجازيه والافتقار الى البحر **قوله** واختلاف الصفات حيث يدل على ان صانعهما قادر
مختار **قوله** نقل بقران في الم لا لان حقيقة وهو الروح غير مخلوق من الماد
ثم لا يخفى المناجزة بين الاثنين لان الكلام فيها من الماد **قوله** يعني الذي في الماد فاللام
على الاول والى لت العهد على الثاني له وللمجنس **قوله** تعالى ففعله نسا وصهر النسب
على التغير الاول هو اوم عليه السلام والصهر هو حواجا باعتبار خلقها منه عم او كلاهما وريته
عم اما حذف المضاف او محيى الكونه اصله **قوله** ينسب اليهم لانه لا ينسب الى الاثنين
قيل النسب مالا يجعل معه التاكيد والصهر بخلافه **قوله** من نقطة واحدة اراد الوحدة والتخفيف
فانه واقع ورعا كجزمه في **قوله** تعالى لا يشعرون اي عبده ولا يفهم ان لم يعيده
قوله مستعمل بالنفع والنفع والماد النفع النفع والضرر الميك **قوله** بظا هو الشيطان
فصير بعض الفاعل كالتعبير والجلس ويجوز ان يراد به لا صنام **قوله** والماد الكافي
المجنس فاعطاه في مقام الاضمار تسجيلا عليهم الكفر **قوله** وقيل هنا فصير بعض
مفعول يقال جعلت حاجتي منك بظن **قوله** تعالى وما ارسلناك الا رحمة
في حال الاحال كذلك مشرانا كثر عليهم لعدم ايمانهم والظاهر انه لا يعلق له من حيث الاعراض
بما قبل **قوله** والكا فزين وجه الشخص بهم كون الكلام فيهم ولا بعد في نعيم الاثارة **قوله**
بالصاات الصا فان الاثارة في محله حاصل لهم وانما كانوا مبشرين بالجنة كما قيل في
او على المذكور من التبشير والاثارة لا قيل من لست اي الاستبشار منقذ والمغاف في حذف
قوله تعالى ربه ارحم ربه ارحم ربه **قوله** ذلك بصورة الايجار بصورة فخر

بصورة الاجراء عم من حيث كونه مقصودا من فعله كالأجر واستثناء من الاجر هذا الاعتبار
قوله قلنا نسبة الطبع الظاهر انه مفعول له اي في صدر واستثنى لفتح شبهة ظهوره حيث
ليس مقصوده عم الا بهذا وليس عائد اليه عم وجاز كونه مصدرا او حالا اي فالما
وكذا الكلام في قوله واظهارا وفي قوله واستعارا **قوله** واظهارا القارة السقف اي منه
لغالي او منه عم حسب اعتدائي اجبر لغالي او هو عم وجعله معدودا منفعة تفك اجزاء
له عم مقصودا له عم وهذا من كمال السقف حيث جعل عم منفعة كمنفعة **قوله**
واستعارا بان طاعتهم كمالا منافية بينه وبين الوجه الاول بناء على ان الاستعار على
الاجر حقيقة والتصور بخلافه لانه بالنظر الى نفس فعلهم وهذا بالنظر الى ما يترتب
عليه في ز الاجر وعدة **قوله** نقود عليه اي حال عليه الله عليه وسلم الى اجري واجرم من بعض
لكن من ت ان يتخذ بالانفاق **قوله** مقام الاجر لا مطلقا لنسب الاستدراك
وسيج كونه هو حال وفي قوله نسبة عليه استارة اليه وجاز كونه فعله اي بتوفيقه الذي
يوجب له **قوله** ونزح من صفات التقصا ان اوجهن ان بكل الى غيره من ذكره عليه
نسبة عليه او صفات الكمال فانه مقرر كمد فدل على ان كماله بجهته لكن نسبته ماني
مقابلة الانعام وهو ان كماله لا يتعارف قال طالب اي لان الكبر يستحيل المراد **قوله**
غالي خبير مفعول هو حال او تميز والمفعول محذوف وبذنب صلة كفي وخبر
او الباء في زائدة **قوله** ولعله ذكره زيادة لتعريف مستواء كان الموصول متعلقا بما قبله
او مستقلا لكونه في قوله التوكيد وقيل ذكره لرفع ما يرد اذا كان لغالي بالذنب بخبر
بالذنب في هذا الاحتمال يعني جري عادة الله تعالى في الامور على الاناءة والصبر **قوله**
وخرق على اي فيه بعد عدم الكلام فيه وعدم دليمة القوتية **قوله** اي جعلته منفعة للمخ او
برام من الموصول الاول ويجوز كونه خبر متبعا محذوف ونسبة على الاختصاص في تقدير
اعني **قوله** او بل من الممكن ان ينافي على الاستدراك **قوله** فاحتمال مما ذكر في استارة
الى رجوع الغم الى المسؤل عنه مع معذرة باعتبار المذكور ثم قوله عاين الحاصل المعنى
لان الباء بغير حرف كالباء في قوله كماله لان يكون هذا وجه اخر **قوله** بخبر منفعة حقيقة
اي تنصليته فهو المسؤل وغير معلوم له عم والنصديق كتب اجماله وحسب الايراد ان يخرج
معلوم له عم فلا فائدة في المسؤل على ان فائدة الخبر ولا فائدة في الاستدراك بل في
كانت قوية والالزام هنا **قوله** بعد ذلك بانهم جواب الامر وفي التمر السنف لصنفك
وهذا على كل الوجه لا على الثالث فقط **قوله** وقيل الخبر للرجوع الى ضعفه كان نسبة الكلام

الكلام ليس في نسبة **قوله** تعالى بالرجوع فلا دلالة في الكلام عليه ولان عطف ان يذكر
بعد ما بعده **قوله** وعلى هذا يجوز ان جاز على الوجه السابق **قوله** والخبر ما بعده براء والقار
قوله كما بعد اي معنى لقوله اي عطف اي بعدى بنفسه وتعدية بين او بالباء باضمار الضمير
قوله وقيل انه صلة خبر او جاز على التامع وهذا على كون خبر مفعول فاسل ويجوز كونه
حالا على ضمير القار على ولان فيه السؤل لانا **قوله** لانم ما كانا نطلقونه على الله تعالى فانكلام
في الطائفة عليه تعالى كن لا ينافي لانا سؤل من المعز الموصوف به وعن غيره ذوي العلم
قوله ولذلك قال اي الظاهر انه استارة الى الثاني وذلك لانه موافقة الآية **قوله**
بني نحرنا بسجدة اي حذف بحار والمضاف او لانهم المضاف اليه فليس فيه مخالفة لفظا
من حذف على سبيل الانعياط **قوله** او لاحد كمال من التفسيرين فكان على كل من الوجهين
اما الاول للاول فظاهر واما الثاني فعنه حينئذ السجدة لاسي هذا الاكم واما الثاني فعنه
حينئذ السجدة بالسجدة والسجدة هذا اوله ومن هذا على اعتقادهم انه عليه السلام مراد
غيره **قوله** وقيل لانه كان معرا لم يسمعون فالمطلوب هو التعريف اللفظي اي انسيوا
قبل ان يعرفوا ذلك والتفسيرين كما كان وضعه بعد كونه خبر على **قوله** اي الامر بسجود
الرجوع فانه مذکور حكما او لفظا للرجوع او هذا القول **قوله** كمالنا في من حيث انها تكن
تكون منها وقد عرفت الزجاج ان كل ظاهرا مرفوع برج فلا حاجة الى التفسير **قوله** واستارة قد عرفت
اي في البرج والسماء والاول اقرب لفظا والثاني مفعول لانه ساقه من المظروف **قوله**
وهي الشمس والشمس فقط وجمع باعتبار الايام او لفظا لكانها الدف من البرج كقول
لكن ان ابراهيم كان **قوله** والكواكب الكبار فوجه افراد ذكر القمر سوا دخل في الكلام
اولا على عناية الوجب بحاله ان وجه تخصيص الشمس ظهور فضيلتها على سائر النجوم ولذا
لم يفسر بالكواكب فقط **قوله** ووجه ثانيا تانيث الامر بغير الانيش انه وصفة
البياني فلا للكلام الا حذف اي جعل فيها والبيال بيضاء وهو الكواكب المضيئة او القمر فقط
وقوله غير صفته المحذوف ولذا ذكره لانه ذكر **قوله** ويجوز ان يكون بغير القمر فصح معنى
الكلام والوصف بالذكر **قوله** ذوي بفتح الواو فهي ما ذكره مفعول بان لمجرد وجود ان
يكون بغير مختلف حالا وجعل بغير خلق والمفهوم من كلام الفاموس انها كم بغير اختلاف
فلا حذف ولانا وبرد افراد حينئذ كونهما في الاصل مصدرا **قوله** لغالي لمن اراد اللام لتعريف
المستند كذا او لست كذا ويجوز كونهما صلة جبر ولما كان ظهور فائدة البيل والنهار فيه
كان لم يجعل خبرا **قوله** لغالي او ارايح او لتتويع على معنى استماله على يدين او لتتويع

استقلاله بكل منهما ولم يأت بالاول لئلا يتوهم كون جميعا مقصودا **قوله** اوليكونا اح
كل من التعريفين على كل من معني خلفه فظاهر ان قوله لمن فانه غير ناظر الى التعريف الاول
فقط **قوله** من ذكر من الثاني وكذا قوله تعالى ليذكر والى ولقد صرناهم ليعرفوا **قوله**
غيره والملك او الذين يسئلون **قوله** واما فاتهم الى الرحمن قبل عني مع ان الكل عبده
وفيه انه لا يخص حيث اذ العباد يسئل الكل وانه ان يكون ما بعده تخصها والظاهر
ان مراده اضافة الى الرحمن لا الى غيره من اسمائه تعالى لتخصيص اي لا عبادة غيره الاضمار
وفيه ان التخصيص والتفصيل توجه اضافة الى لفظ الله تعالى مثلا فلا بد من ضم تعدد التعريف
لمن قالوا واما الرحمن **قوله** في عبادة او عبودية تعالى فهذا الوجه ليس مبنا على
ان يكون جميع عبادته التعريف المذكور على كل من الوجهين حاصل **قوله** وصف بهما الوجهين
والمراد به الوصف للتحوي **قوله** تعالى واذا خاطبهم غطف على يسئلون **قوله** تسئلونكم
ومتاركة اي ليس تسئل او تطلب تسلا ومشاركة **قوله** اوراد الى سدا وسمدا
وتكلم سديا والسدانة لازم له فيكون سدا ما كان به عنده واوراد ان قوله تعالى سلام
عليكم لا يقتضي اجمالا بل يدل على تكلم بهذا اللفظ واجيب بان ملك للاتباع لا يدل على
التكلم بهاته لان خصوص اللفظ غير مقصود فكيف يدل على التكلم بهاته لو سلم فتوافق
الاثنتين خبر واجيب على ان الوجه الاول غير سديا ايضا فيها دليل على الثاني حسد ان تعدد
تسئل سدا وعلل عدم تفسيره بعدم جواز السلام للكل في الكلام لاني الضال حتى يتجه
فتنح هذا الحكم بان كل الغفلة **قوله** تعالى والذين يبينون اح ان كانت نامة يكون
سجدا حال وان كانت نامة يكون سجدا ولهم متعلق بما بعده او بما قبله ان كانت
البنوة بغير صلوة البذل **قوله** وتاخير القيام مع ان الطول القيام افضل من كثرة السجود
وانهم مقدم وجودا وظهورهم لما ورد او تب ما يكون العدد من ربه ساجد **قوله** للردوي
ولذا قدم له بعم على وجه ولا فائدة التخصيص **قوله** لا زما الى لاكثر الناس وهم الكفار والعصاة
والمراد لا يقتصر التاميد والافقار لاكثر الداخلين وقيل معززا ما هلكا اي هلكا
قوله مع حسن حالهم من الخلق بالضم وفي بعض النسخ في الطم وفي بعضها بالفاء وهو
يعيد وهو استرارة الى الوصف الاول **قوله** لعدم اعتدادهم بما عملوا فان العمل لا واجب
بجدة والعبادة التي لا توفى لم عليها **قوله** تعالى ومقام غطف تفسير للتاكيد والفاصلة
وجعله لكفارا الاول المعصاة بعيدة عن رتبة الى كونها مفرقة خالصة ولا تخفى ضعف
وفيها فغيرهم بغيره لان فاعله فعل المدح والذم معوف باللام او مضاف او ضمير انها

انها لم يمتح على ما ذكره ويجوز كونه للغة فلما حاز الى الواجب والتقدير مسلمات مستقرا في قبل
بغير الذكر المؤثت واجيب بانه كونه عبارة عن المؤثت وهي التخصيص اقول لا انتم المؤثت
في اسم المكان على ان ثابته غير حقيقي **قوله** او انتم غطف على سبت ولا حاجة الى الاعمال
لان من متعدد تقديره انتم اصحابها **قوله** مستقرا حال او غير مستقرا مصدره غير الفاعل
او اسم المكان **قوله** للغة الاول مح وهو ضعيف لانه لا يدل الا على لزوم ملك من وهو
غير مراد من غا **قوله** او تعبدان ونزك الواو لتحمل كونه تعبد لا اولي **قوله** يحتملان
الحكاية والابتداء فعل للحكاية والابتداء يكون من مقول يقولون وعلى الابتداء يكونان تعبدان
ليقولون ثم كل من الاحتمالين ممكن سواء كان تعبدان لا اولي او تعبدان ثانيا كمن كفى الله
بين الاول والثاني في الحكاية والابتداء لكن في بعض القصور لا في بعضها فتا على لم يكاو
واحد الكرم بالغ ما بلغ فانه لا يخرج عن العدل فبادر ان الفضل ممدوح وليس يعبد
قوله وقيل بالاسراف هو الانتفاق فكل من عبث بالاسراف الانتفاق في المعصية
والتيه منع عنه نكاه العباد والكوفون كذا في اكثر النسخ لكنه غير صحيح لان قرانهم يقع
البا وكسر التاء وفي بعضها ترك لما صلتها فهو الصحيح **قوله** تعالى وكان بين اح الغنم
الانتفاق على القوائين وعلى الاول جاز كونه للعباد على سبيل البذل **قوله** وما يقام به الحاجة
وقيل ملاك الامر والظاهر وجه متعارفان معز **قوله** وهو خبر ثان على القرائين وفائدة
التاكيد لان الاول مفعول عنه وكونه حالاً مذكورة في جواز في جملة الفعلية كذا ذكره
الرضي اولان كان من ذوات الجند والجبر في حكم الاسمية **قوله** وبين ذلك لغوا
معلق بكان عند من جوز عدم الفروق او بقوام ولا بعد كونه حالاً متوحد **قوله**
لاضافة الى غير ممكن وهو ذلك وفيه ضعف اذ لا يوجب البناء **قوله** فيكون كالمال
بشيء عن نفسه بخلاف الوجوه الاول او لا اخبار فيها عن الاول بالثاني ولا حمل
اقول لانه معلق في ذاته الكسر ممنوع او ليس معز البين ما يقام به الحاجة واما جعله
من باب شعري فمخالف الظاهر ولا بنا في ضعفه وقيل هو اعم من القدام لانه غير
العول وهو حاق الوسط وهو ممنوع بل بالطلاق في الوقف عدلا لا يكون اسرافا
ولا اقرارا وهو بين ذلك فذا عرف واما منع جواز الاخبار عن الاصح بالاحض فلا وجه
له او يقال انه يدرك ان يقال فيه خرج فان المدح لهذا القول باحر ذمك لا يكون ممدوحا
من تلك الجهة على ان المراد من خلق الوسط ما هو عرني ولا ح في فهم **قوله** تعالى التي
حرم الله تعالى الا بحق ايضا **قوله** تعالى لا يدعون مع الله اله الا هو اي بعد اعترافهم به تعالى

كما هو متبادر في هذا الكلام فلا يسئل منكوه تعالى متعلق بالفعل المحذوف ظاهر ان يتعلق بالفعل
في قوله حرم فعلها وصرح ببنى الكف ولا معزلة بل لا وجه لاقتضائه محرم جواز فعل القدر
مطلقا ولا لم يتعلق بحرم مع ظهوره ففعل حرامه كون القدر بالاقبال بحسب **قوله** بعز
حرم فعلها فسر بان الافعال هي الموصوفة بالحكم والحكمة **قوله** بعد ما ثبت لم
اصول الطاعات وانما تنقصر بعضها والا لا يكون مقبولة وسوق الكلام عليه
مع ان في اضافته العباد ونقدكم لربهم ودعائهم المذكور يدل على ان المعاصر فائدة
ما ذكره من الاظهار والاشعار والكفر نفس باضداده اي بالنفاهة باضداد ما ذكره **قوله**
بافعالهم الى الالهام اسم مصدر كالسلام فيقدر مجزا على الاول لا تقدره لان مجزا
لنفس معناه ويمكن ان لا يقدر على هذا ايضا ويكون فائدة بيان ان هذا الافعال
انكم فيكون كالعلة لنفها عنهم وقيل هو من ذكر السب وارادة السب **قوله** بل
من لم ينجد مشغلا لم يسلكه بين لقي الالهام ومضاعفة العذاب وهو المراد
من قوله معناه وكما يكون الاسم بدلا من الاسم يكون الفعل بدلا من الفعل **قوله**
تكم الى مثل بدل من ثناء **قوله** واما في الالف للاشباح وتذكير لانها خبر حقيقي
والا جعله تكملة فبما ان معناه التاج في محط ليس بمعناه وفي التاء بعينه فبما
اجمع بين العبد في لفظ وكذا جدد نون مخففة خلاف المسحور **قوله** مع
المتشبه الى في تضعف لانها لان حال تخلصه من كرم هذا فاعلم على كل التوابع
ومضاعفة العذاب محم قتل هذا جوابا عن توهم مخافة هذه الآية لقوله
تعالى ومن جابر من السنة فلا يجوز الا مملها واجيب ايضا بان المضاعفة بالية
الى عذاب ما دونها من العاصر لا تنقام المعصية المحم وهذا بناء على ان ذلك
استرة الى الله كقول اي اجمع كما هو الظاهر لا الى واحد منها لان محله قوله ويجل
يعنه وان كان لقي الالهام بسبب محله فاقبل الشياق لئلا يخلو واحد يتبع ان يكون
مخالفة فعل واحد منها مسلم لكن بافتقار صارف **قوله** ويدل عليه قوله في وجوب
الدلالة هو ان استثنى المؤمن يدل على اعتبار الكفر بالمتشبه منه وان كان مستثنى
هو اجماع بين الامان والعدل لان العدل مشروط بالامان فذكره لئلا يخلو
الى امتناع في المتشبه منه وكذا قوم التوبة على الامان **قوله** او يدل ملك المعصية المحم
فيل فلا بد من الباء فان المصوب يدل على حاصل المحم وريه ذهب اقول هذا كما
هذه الآية **قوله** وقيل بان يوفق لا ضدا مع ضعفه لان ما له اما الوجه الاول

الاول والثاني وما قبله لا يؤدي الى اشتراط الشيء بنفسه فانما يلزم لو اريد بكسفا
الكفر **قوله** او بان ثبت له بدل كل عقاب ثوابا وذلك لئلا يمتد لكرهاته بقية
والاستغفار وانما ثبت له ثوابا لئلا يمتد لكرهاته بقية
ياتي ناس يوم القيمة وذكر انهم استكملوا من السبب وهم الذين يبدل الله
سبائهم عن ثواب ثوبه الا في الاول **قوله** تعالى وكان الله اى مسترا يتعلق
بذلك برب بيان ذكره **قوله** او خرج الغرض منه وبين الاول ان المراد من الاول
التي يفعلها ومن هذا اجنسها وان لم يفعلها **قوله** يرجع اليه بذلك فيه دفع لتوهم
انما والشروط والجزاء الى التوبة بمنها بعض الرجوع بالتوبة الى الله تعالى وتفسير مقابا وهو
مصدر مذكور بذكره مستفاد من التنكير للتوجه وبه يدفع التوهم ايضا وان لم ينج
اليه وان كل واحد يرجع اليه تعالى كما قال واليه ترجعون وان لم يرد لان المراد ترجوع
بالتوبة لا رجوع الشخص كما هو في الآية **قوله** او ينوب متابا الى الله الذي يركب المحم اي
ما سبق في الوجهين لكن لفظ الله يشعر بهذه الاوصاف لا استنهاه به تعالى فلا كما
ايضا **قوله** او فانه يرجع الى الله اي المراد الرجوع الى ثوابه كما يفوته المضاعفة وتنكير
متابا للتعظيم فلما اجم الخاد ولذا جعل عن الماضي **قوله** وهذا تعميم بعد تخصيص لكونه
توبة عن مطلق الذنوب وما سبق توبة عن الامهات **قوله** تعالى والذين لا يستهتروا
في الشهادة على الاول والزورا معصرا ومفعول المحذوف والابصال اي اي ازر
ومن الشهادة على الثاني والمضاف محذوف اي محاله **قوله** شركه فيه للاشعار الرضا
قوله تعالى الزور من القول والفعل **قوله** تعالى قروا كما حال جمع كرم بعز
مكرهين انفسهم ومن يلقى وقوله ومن ذلك اي من المودع اكراما وكون هذه
الامور حورا مجازا وان توبة تخور يرجع بين الحقيقة والحي **قوله** لمن لا يسمع
ولا يبر استرة الى ان صما وعهنا حالان على التشبيه بالبيع **قوله** يعيون رابعة
حقونها بان حوا وسجدوا وكما **قوله** فالمراد من النقي لقي محال دون الفعل اي يرجع
النقي الى العبد كما هو القاعدة **قوله** ليعلم المراد لول عليها باللغو والمذكورة فيما سبق
فالغنية للعبد جاز المراد في القول والحال داخل بعد النقي **قوله** بتوفيقهم لفظا اي
بب توفيقك اياهم لئلا يمتد حيازة الغنى عن توفيقهم بعد تخصيص اذ ليس كل فضيلة
طاعة كالاخلاق **قوله** فان المؤمن تفتس لتفسير كذا ذكره ولم يفتس كسر السور في
المث ركنه مع ما سببه لئلا يمتد خلاف الواقع لكم من سرور له وينوي في غير ذلك كمن

لما كان حمل الآية على سرور الملك طالبا لكونها في مدح المؤمنين صارت قسرية على ارادة على ان
 الصلاحية كافية في الارادة ولا يلزم التعيين **قوله** في طاعة الله لم يذكر جازره الضمان
 اكتفاء لما سبق والدفع غير موجه كما قلت **قوله** ومن ابتدائية فيكون صفة هي احب
 لنا من جهنم **قوله** او بيانية اي هي لنا قرة عين هو ارجحنا قال ابو حنيفة هذا على
 من يجوز تقدير النيان على المبين الظاهر ان على هذا يكون نفس الزواج والذرية قوة ولا
 حاجة الى تقدير بوقوعهم **قوله** كقولك ليج مثل يكون من صلتى لكليهما فاعلى البانية
 رابت اسدا هوانت وعلى الابتدائية من جهنك اسدا والخبر يربى معا **قوله** ولما نشأ
 بالالف وهو الاول ليعاين اواحدا وان كان الذرية لعلق على الكثرة **قوله** ونكر الهمين
 مع ان الظاهر يفرضه لعين القائلين **قوله** لارادة شكر المنة وهو تنكير المضاف
 اليه **قوله** وهي فليست بالاضافة بل بغير ان المراد به مفعول فليست بغيره وان تعين العود
 لظهور ان القائلين اكثر من ان يحصر فلا مرد ان هذا الصيغة لا يطلق على ما فوق العشرة
قوله تعالى واجعل للفقير اما ما طلب كونه مكيدين بعد ان كانوا كاهنين قبل
 على انه مشروخ بل مندوب لاربابه الدنيا **قوله** باضافة العلم الى اشارة الى تكليل
 القوتين النظرة والعلية ثم هذا اما متعلق بقوله تعالى اجعلنا ما جعلنا بافاضك و
 توفيقك لنا او باضافتنا لم او بقوله فنعدون على هدين المقيدين او به على مفعول
 بنا بعبادة افاضتهم غيره **قوله** دلالة على الجنس وعدم اللبس الوجه مجموعها اوجه واللبس
 لا يكون كقوله للعدول على الظاهر وهو مجموع ليطابق المفعول الاول ثم المثال المذكور كما يحتمل هذا
 كقوله الوجود الاني فالاصل فافهم **قوله** لانه مصدر ايج هذا في حقيقة عين الاول لما ان
 افراد المصدر كونه اسم جنسي بالانه اسم جنسي وجهاين وقوله وجهاين هو رعايته
 للفائدة **قوله** يفتنهم ليعلم اسم فاعلا ومفعول وصلته بادا ولا م على الشيخ وللغة
 بما عطف على قوله ودلالة الاول على اعادة الجمع كقوله تعالى ارادته **قوله** وهذا لانه الثاني
 ان التوافق بين القوتين حراحي فتبين الجنس في كل اجمع فكذا هنا توفيق **قوله** بصريح
 الى ما مصدرية والمفعول مخدوف فاعلم **قوله** دعاء بالتعريف وبسلام فحاشا رة الى ان
 تحية مفعول بان ليعلم وان التحية من المحبة والاولى فاقم مقام الفاعل والفاعل
 هو الملائكة او الله ويجوز ان يكون الله تعالى **قوله** او بنية الى المفعول بيقين بولائه
 لادعاء بالتعريف والسلام كما في الاول فاعلم انهما كما في فائدة الدعاء مع يقين البقاء
 هو الاكرام والقضاء السرور وغيره **قوله** بلقون معلوما فيعد الى مفعول واحد الوجهان

والوجهان يفتنهما **قوله** فاعلم انهما است مستقرا مفعولا او ايا من الوجهين فحسنت اما
 فاعلم مدح او بغيره **قوله** من عبادات الجحش اذ اياها المفهوم من كلامه ان عباد
 بهذا المعنى متعدي بنفسه واذ كان بغير الاعتداد والمبالاة بتعريفها بالياء ففسره بالاولى
 لطابق المحذوف والمبالاة وهو غير قياس اولنا بادة الباء بالقوة المعه **قوله** لولا عبادتكم
 فاعلم مضاف الى الفاعل ويجوز ان يكون المفعول اي لولا دعاءه تعالى اياكم الى التوحيد
 وفي وجه اخر هو لولا دعاءكم اياه تعالى في الشدة وتفرعكم ثم جواب لولا مخدوف لدلالة
 ما سبق عليه **قوله** لولا دعاءكم مع الله فاعلم ان المحذوف هو الدعاء وهو قوله تعالى
 الفيا **قوله** لما اضربكم به اي مطلقا او في قوله ما يعصونكم وهذا التفسير بالنظر الى بعض المحذوفين
 كما ينبغي كما يقال بنو فلان قتلوا فلانا **قوله** يكون جناء التكذيب لانه على مصدر لازم حتى
 لعقد المبالغة **قوله** وانما اضربكم فيه ذكره فيهم بل لا يلزم الاضمار قبل الذكر لانه مذكور حكما
 في ضمن كذبتهم **قوله** وقيل الما دل على تحذيرهم في الدنيا وعلى الاول في الآخرة وقيل في الآخرة
 بالفتح مصدر لازم **سورة الشعراء** الا قوله والشعراء وكذا قوله تعالى اولم يكن لهم آية
 على قول ففهمه حجة **قوله** اوسع الاختلاف في قوله كما وما تزلزلت به **قوله** بالامالة لندل
 على انها اسم **قوله** لمسيها بها وفري غيرهم بالتعريف على الاصل لان الظاهر مستغنية مطبقة لمنع
 الامالة **قوله** كراهية العود الى الدنيا لظهور من انهما مبدلة من الدنيا بهما بجزء الثقل بالملكة
 يعود وليكن الجواب بانه لا يعود بالكلية لبقاء اثر الف **قوله** واظهر نونه الجاهل من
 تلفظ السين لان حرف الياء منفصلة اما بعد ك والماد عام في الفصلان النظر فيه
 واكثر الباقون بالانصاف الظاهري **قوله** تعالى ايات الكتاب الاضافة لمفعول
 اعجازه وصحة الماخر والصحى متلازمان وابان من اللازم وكذا في المضاف او بالمتلازم
 المجازي ويجوز كونه من التعديل الى المظهر الحق وقوله كوف يوسف **قوله** او القرآن سوا
 طسم اسماء لانه منها لولا وانما نيك نيك على القرآن باعتبار الابيات او الكلمات ثم
 لا حاجة الى تقدير الابيات او ليعلم ان يقال السورة ايات والظاهر ان محله مبتدأ
 وخبر وفيه وجوه اخرى في اول البقرة **قوله** فانزلناك اي غادتها لكان **قوله** وهو عطف
 مستطير الغفار وذلك قصر الذبح المفهوم من هذا ان يكون التخييم والخييم بغيره عليه لانه
 وبعضه على انه غير مستعمل بالياء والكسرة اتفقوا على استعمال الفجر منها في الساس فخرج الة
 وصلى بها الغفار ومن لم يزل يجمع او يجمع المجرى **قوله** اي استغنى عن نفسك الى الاضيق بالنسبة
 اليه ام وان شئت له عنه وما يولد بالاحكام ضيق الخيرة لانه لم يمتنع لكن اوفر الضيق لشدته

سورة الشعراء

الحسن كما يقال فقد ثبت على كذا الجذر الخبز وعدم كماله على الاستغفار **قوله** لما يؤمنوا ظاهرا
ينبغي ان يكونوا في الالة مفقودا ولعلنا عناية الفاصلة والظاهر ان يجعل الاستمرار التوقي وبناك
بصفة الاستقبال او التوقي الاستمرار على الايمان اي لما يؤمنوا فيستمر عليه وكذا الحال في
الوجه الثاني ثم الوجه الاول على انه مفعول له محذور باللام وحذف من ان قياس الوجه
الثاني على انه منصوب لكونه حذفا فعلا للفعل المفعول **قوله** الا انهم والاثبات
او جنة الفرق بينهما ان الايمان في الاول ملوحا عن خوف كاذب الثاني وفيه رتبة في
نفي لا يريد الكفر او معناه لم تثبت ايمانهم وانما المقصود هو التبليغ **قوله** فاهرة عليه
قبل في قوله عليهم است رة عليها لان العدو للصورى معلوم من الترتيل اقول لان استرارة
يعلى واذا لا يوجد كذا **قوله** استغفار وبن الى انفسهم كناية عن الاتقاد والاولى ان كناية
من الاذعان بالانذار **قوله** اصله فظنوا لها صاحبين فانجحت الاعناق لبيان موضع
انفسهم لا يخلو عن ضعف لولا وجه لتغيير الفعل والباطل بقى الاتهام غير متضمنة
قبل في استرارة الى ان انفسهم بالطبع لما اهتمهم من غلبة الالة اقول هذا ينسب الوجه
الثاني وعلى الاول يكون خصوصهم عن فهمه وبرهان فيوجه الاختيار المعترف في الالة
قوله وقيل لما وضعت في عطف كجب المعز على قوله واصل فظنوا له لا على قوله وترك
ثم اذ ليس حذفا اصله كذا لان على الاتهام يكون ذكرا لاعتناق لبيان الموضوع
بالايات كجاءه على هذا الوجه فانها التي مضى حقيقة هو الاعتناق والاعتناق بصفات المتكلم
اي كل عطف بخصوص خاص اجرت جواردهم رايتهم ما ساجدين ثم على هذه الوجوه
يكون لها صلة ظنت او خاصيتين فرجت للاهتمام والفاصلة ويجوز ان يكونا خبرا عن
حالا من المضاف اليه اعنائهم لادخا دم معزوق قبل الماد عطف على المعطوف
قوله لنوح وفي الكبر السبع والحيات فلما انكسر منهم الظاهر ان الماد مقدم
لتناسب المأخذ وجه التناسل والاصالة والتحقيق انه مفعول من الوجهين **قوله**
فظنت عطف على تنزل اي هو محمى مفارح مجزوم **قوله** عطف فاكس على فاصدق فانه
معطوف على محذوف تقدير ان اخبرني اصدق ولكن والتشبيه في عدم موافقتها
لان ان الاول مذكور وان تنزل في موضعين حتى يروا ان تنبأ فيه فيجب بان
هنا ليست الاستقبال بل جردها انها متحدان معزوان فاكس مفعول فيكون هو لو تنزل
اتزلن تقع وكان بمنزلة المضارع فكذلك هذا لان الماضي في جوار المعز المستقبلي ان فعل
الغالب على ما قبلها فلا كذا بال كما هو مقتضى الاستقبال فكيف يكون بعبارة الا ان يقال

ان يقال بحزم التقدير ليس كما تحقق ثم فائدة التفسير بالماضي اظها رسة تانهم
عن الانزال للاستحسان فانه لا ينسب الاستقبال **قوله** وعظمت اي الذكر كجبر الموغظ
او اسم للفران ومن التبقيض **قوله** الاجدوا اغراضا عنه يروا ان الكون خصوصا بمنزلة
المعز لا يدل على الجرد وانما التناسل هو الاستمرار وقد يثبت بان معروضين في مقابلة
ما ياتهم ومحدث والاستثناء يدل على ان الاعراض وفيه اتيان الذكر **قوله** بعد اعراضهم
وكذا عطف وحذف المفعول للعموم **قوله** فظنوا منهم ضمنا في قوله نسب بينهم اي واستمر وانما
ضمنا عن مدلوله مذكور ضمنا **قوله** او يوم القيمة وقيل عند ظهور الامتداد وهو الوجه الاول
علا لانه قبل اتيان الجبر كناية عن وقوع المحذور للتظان فانه لازمه عادة **قوله** تعالى اولم يروا
الحزمة للانه في المقصود التوقع اي الكفر اولم يروا كذا وفي بعض النسخ قد ياتي **قوله** اقول
كم اثبت السبب لالم يروا اوله بعد مقتضا **قوله** وهو مقتضى لكل ما يجزى ويرضى اي معز
كون الشيء كذا كونه محذورا ومقتضا مطلق **قوله** ومنها كذا ان يكون مقيدة بالقاف
او صفة مخففة وقوله لما نفهم في تقدير اي لتفهم الكريم الدلالة على القدرة اي على وجه
الظهور وليس كل منيت كذا فيكون مخففة لكن الاول حذفا عن نفسه الكريم كونه
كثير المنفعة لان الدلالة على القدرة اعم منه فقوله منية في البيان اي مؤكدة ما وصفت
او هو صلة مقيدة اي كل نفس الدلالة وليس بكم الا النافع منه فيقيد كركم افصح
الفار وان دل على المقدرة ولم لكثيرتها اي في نفسها فلا كبر اذ في معناه اثبتا
شسبا كبراهم كل زوج في بيانه لكثرة الزواج او شسبا كبراهم كل زوج فمن متعلق
بغيره او اثبتا لبيان كثرة افرادها من ابتداء **قوله** ان في اناس الاضاف حوله
ان يبين ان كلام من الاناس وكل واحد ان لا يبين وجه افراده لانه هو الظاهر
وان كثر من لانها مذكورة بلفظ كل **قوله** تعالى لاية الشكر لتعظيم **قوله** تعالى
وما كان السهم في الواو اما حاله او عاطفة اي ولكن ما كان في **قوله** في علم الله
الى فائدة كان وعن سببها انه صلة ههنا اي هو اخبار عن حاله في الواقع لاني علم
الله فائدة لتعظيم الكثرة وتوسيعه لتعظيم حاله ثم قوله فذلك في لف الفاعلة اهل
الحق من ان العلم تابع للمعلوم لكن العلم من الالة عزة الجوة واجعله من الكمال
بالحال في الشيء كما لا يخفى في هذا التفسير او المقوم منه العلية نجس الوجه لا ينسب
العلم على ان عدم النفع معلوم ثم بعد فائدة في بيانه **قوله** القادر على الاتهام فليس
تأخره **قوله** حيث اهلهم او لا كما لفظ الفت حتى يجرى بالعقوبة وفيه فائدة فيكون

التوبة و قدّم العذر لان الكلام في بيان العذرة الكاملة **قوله** مقدر ما ذكره الواو لعطف
العقبة على العقبة وفيه اذ لازم الظرفية ولا يصح المعترض اذ ليس ذكره مع وقت العذر
قوله او ظرف لما بعده وهو قال اني ارجو **قوله** انا ابت فانه حينئذ مضى وعلى الثاني
مصدرية **قوله** واستبعدا وبني اسرائيل هذا اظلم لهم لغيرهم والاولى ظلمهم لانفسهم **قوله**
او عطف بيان له وهو اولى لكونه اشهر من الغوم الظالمين **قوله** وكذا الاقتصار الى
في الايمان اذ في الوصف **قوله** للعلم ان فيه فائدة الاكتفاء بالادلة في خصوصه والاشارة
الى انه ظلم قومه لانبايعهم له وفي بعض المواضع خص بذكره لاصالة **قوله** استئناف اي لا
تعلق له بما قبله لاكتشاف المعطلة ابتداء جدي فابا لقوله ان ابت وجوز ان كانت
جدي حالاً ولا تخفى صغرها ان قوم فرعون لاصل اجنبي ولان ما بعد النمرة لا يكون معولا
لما قبلها **قوله** لما نزل في دار رساله ونجيب مفعول له لاتباعه اي حولا لموسى على النجب
لان النمرة لما نزل في دار رساله ونجيب مفعول له لاتباعه اي حولا لموسى على النجب
اجروا حوى اي حزين في كلام المرسل اليهم اي اجروا في حق كل فعل السخف المرسل
الى القوم حوى اي حزين فكانه تعالى يتكلم عنهم الى موسى ثم قال استغضب تعالى اقبل
عليهم لوتبجيهم فالانقبات وانفع موقفة **قوله** على الانقبات او مفعول لقول مقدر
قوله مبلغ الغيرة فكلام واسماعه اي اسماحه انك كما الرسول **قوله** مع ما فيه من خزي
المتكلم اي الضمير لانقبات ومورده الغضب واصل تحت بكلمة الا فانها للعرض
والاغراء ووجهه بالخطاب فان فيه توقيفا للخطابين حقيقة بل هم اولي لانه لما دعى
الغائب ونزل منزلة اي خسر للتوسيع فالى ضرور حقيقة اوله والوسم فييدكت
قوله وقرئ بكسر النون اصله بالنون مخذف احد هما على الاختلاف فكأنه تخفيف
ثم هذا كقول علي الخطاب والغنية والمفعل هو الذي **قوله** كقوله الابا استعدوا
اي في سورة طه على قراءة والمقصود من ذكره دفع ان يقال القياس
فصل حرف النداء على بعده وحاصله ان خط القرائن غير قياسي ثم كماله جليد
كجمل الضال يكون استنباطا وان يكون مفعول قول كما في قراءة **قوله** رتب
استعدوا ضم اخيه اليه وامر الله له اي المغموم ظاهرا بقوله فارسل لما هرون جليد
وسلا بد لا موسى ثم فالضم والاشراك ما خوذ ان من قوله فارسل مع رد جليد هذه
عليه فالمرسل صير الى هرون لا لسوالية ثم او فارسل مفعول الى هرون فهو حال
حسد **قوله** انما لا عذر اني عن خوف الكذب لا عذر لانه غير متيقن فلا وجه لرجوع اليه

بضيق القلب المرتب عليه ولا اتقاع كما يوجد الكذب يوجد خوفه البقاء ثم الاول
نعم على ضيق القلب بل تجرده عنه كما ذكره في قوله رب اخرجني من ارضي **قوله** ولما يا موسى
اي واما اصل الكذب في صدره من زلة لقطة معروفة ولكن يمكن حمله عليه ايضا كما في ضيق
القلب بل هو اولى لان ما في الاستعداد وقوه غير متيقن كما هو المتبادر من قوله ليضيق
ولا ينطق بخلاف القلب لانه حينئذ مخذوف لا متيقن **قوله** عند صفة نقله في
الظاهر **قوله** لانها اذا اجتمعت دليل لقوله رب **قوله** وليس ذلك بظلالا منه
فقد روي عن عيسى بن مريم بعد الثلثة مفرضا بينها وبين قوله ولم يارب ثم لو كان
تعللا للاستعفاء وعدم تحمل اعباء النبوة في روي ان النبوة نزلت اولها لغيره
فاستغنى ثم نزلت لراودهم فكان يقول عند لقائه بالقرآن وقبت الفتنة **قوله** بل طبا
اي ولا يهم من قوله ان ابت الا الرسالة لا العائنة والنصرة فعلها وجه **قوله** فيكون
اي **قوله** بخلاف الرفع لانها من نبال على خوف الكذب لا عليها ولو سلم فاده ما
يجب اللفظ **قوله** اي بقعة دنس ما يجب للمفهوم بقا بل ظلم الظالم عليه **قوله** او سمى
باسمى كما سمى جازا السب بها **قوله** في زعمهم او تترجى ولو قد رجعوا فرب لم يحج الى ابيهم
قوله وانما هو استدفاع مح فيها ان الاستدفاع البلية يكون لما قبل اداء الرسالة ولما
نعم فلما فائدة لتقدير اداء الرسالة بل اعتبارها بناسب الاستظهار فيه رجوع اليه فلا
حاجة للفتا بل بينهما بذكر الاستدفاع بها والاستدفاع في وقته ودارك مصلح النفس
غير محتمل للنبوة بل مستحسن ولذا كان يتوفى نبيا عام حتى نزل والى بعضكم من الكسوف
الى الطينين الطليعة على ذلك السبعة اسم لما يطلب ولو عده قيد لما جاز به والدفع مفعول
واللازم صفة وعده وردده مفعول لازم وفاعله الرفع اي الرفع المذكور فيستلزم
الرفع فيه الحاجة بطريق المجاز **قوله** بوجهه الغيرة لموسى ثم **قوله** وضم اخيه الى عطف
على وعده **قوله** على قلبه اي فخر لان الفاء وان كانت فضية بقصر عدم ظهور هرون
حينئذ لكونه مقدر لا بعد كلاما فلا يمكن حمله على الجمع كما في اذهب انت واخوك ولا منافاة
بين هذا وبين كلامه **قوله** لانه معطوف على الفعل الذي يدل عليه كلام هرون كما
حدد يصره هذا بناء على الظاهر والافهم وجه **قوله** وفوقه وضعف هذا بناء
لا يقال الله مع الكافر اي في حال الاستعفاف والشفقة فلا يرد ولا ادنى ولا اكثر
الا هو معهم الاية على انها من العوالت لانه خصوص كما في يجوز ان يراد موسى
وهرون بقرينة اني معكما وضمير الجمع تعظيم ويجوز ان يراد هرون وبنوا اسرائيل **قوله**

سما معون براد عليه ان قوله مثل الحق لا ينافي كون مستعمل لان المفردات في التثنية
على حقا بقها وكذا قوله ولذلك يجوز ان يجعل قوله مثل معز سببه وانه استعارة بالكناية
لا بدخ الوارد فان شبيهه فانه تعالى بالحاضر الاستماع يقتضيان مستعملين بمعنى كيف و
الاستعارة التخييلية على حقا بقها ايضا وكذا الجواب بان حراة يجوز في المثال عند لانه مع كونه
تكلما ولا فائدة في بيانه لكون الكلام في المثال كون الاستماع لمعز السماع ثم ولا يوجد
الاستماع بدون السمع غالبا والكلام يخرج عليه **قوله** ولذلك يجوز براد عليه ان المبالغة
في كونه استمع بمعنى ملة لا كنه على قصد منه لا في مطلق الالهامك ولا بدفعه نحو بيان المذكور
سابقا ولو جعل قوله يجوز يجوز ان معز لم يرد هذا والالاق **قوله** يجوز ان
اي غير بالاستماع في مقام السمع لانه جديا به حقيقة **قوله** او ان حراة ويجوز على هذا ان
يكون معكم حالا والتقدم للاستمع والفاصل **قوله** وصف به لقصه المبالغة وقيل نظر
الى حراة وزادة هرون لموسى فاخر واستعار به ولاننا فيه جميعا في المسند اليه والزم ان
في المسند لان الاستعار بالتعبير **قوله** ولا ارسلهم برسول الا ما نوحى من عندنا بمعز
لارسل ان يكون ارسلهم بمعز ارسلت اليهم بل هو المناسب لما قبله معز فادهم
قوله او لا نوحى اليهم هذا كله وبه يجوز لكن تغير الكلام في اختيار المفرد ههنا والفتنة
في سورة طه ان دفع حراة فيها والافعله وفتح بما يمكن حمله على كل من المفردات
واللكت المذكورة هي كناية لا لشيء كما هو المثل **قوله** اوله حراة المرسل والمرسل
به او لانه يستوي فيه الواحد والجمع **قوله** تعالى ان ارسلهم ان تغير مفسره
وتحتمل المفسرة اي رسول بان المرسل وما في طه فارسل لا يوافق لانه لا تعقله
حينئذ يرسل **قوله** والمراد في مفسره في طه مطلق الارسل والاطلاق هو الاول ولعله
اخذ التقييد في قوله معنى **قوله** تعالى قال لم نريك النعمة لتقبر والتمتة التسمية
حالا بعد حال **قوله** تعالى واليها حال من ضمير خلق طيب **قوله** قبل لبث الحق لا تجلو عن حق
كما في سورة التقييد **قوله** معظا اياه لان ذكره بالموصول يدل على انها هي المبنى
للتعظيم كما في سمي لا يمكن بانه ثم في الالهام رحمة الادب من حيث عدم نصريح
ذنب **قوله** بالذكري جميع الكف وعلم خراة الفتح قول **قوله** او ممن يكومهم حاصر
معناه فعلت وانت في ذلك الوقت من الذين نزعهم الا انهم كانوا من ونكروهم
او قوله كم جئت بقا بهم فانه لقصه هذا الوجه **قوله** بالنقذ وبيان في الوجه
ويرى الوفاق والبالطين بخلافه وكما في مفسرهم حاله لبث ثم كذلك خلقهم

لترقون ان رضي الله عليه كم من قومهم فقال هذا **قوله** ويجوز ان يكون الحق فيقيد الله
كذلك وانما والواو عاطفة او استئنافية **قوله** يكفرون من معلوم الثلاثي او من
مجهول الافعال وفي دينهم بمعز في اعتقادهم ولا يخفى ان هذا الوجه وكذا الاول صلي
على لانه بان يعرف فرعون انه لم ليس بخاذه وقت قتله او ان يكون حالا مفعلة
لتحصيله بالابتداء **قوله** تعالى قال فعلتها اذا بعز اذ ذاك **قوله** والمعز
من القامعين ان ويجوز المعز من الجاهدين بحقوق السرايع وان كان عالما بالبدو
صفاته وهذا اقرار منه عدم بالقدر لو فقه بقوله تعالى انما معكم **قوله** او من المخطئين
ان هذا الوجه وما بعده في الماكي واحد والمخالفة في التفسير وعلى كل منهما يكون جوابا للوجه
فرعون **قوله** تعالى لما علمتم طرف فررت وفيه دلالة على ان حراة عند خوف منهم
وهو وقت سماعهم من يقول ان الملا يا فرعون بك فالعقوب عن فررت منكم
والفرار له باب على وجه التفسير **قوله** ردوا ولا يذكرك اي المذكور وهو قوله وانما من
الضالين على احد المعاني وقوله فو يسلي ركب ان قيل على ان هذا غير قاطع وان
العمية عن امثاله قبل النبوة غير واجبة وبرو ما **قوله** ثم كراي رجع بقوله تعالى
ونك نوحى على ما وعدة فهو بقوله الم نريك قتيلا وليد ولم يصح برودة اي بروما
وعده بل قال وتلك ونوحى في قصده وقبلها بخلاف الاول فان حراة فرعون
وقوع الفعل الفارح في نبوته وعده هو القتل العبد في ذلك المذكور رد وقوعه صريحا
على ما بينا **قوله** لاذي ما عده كان كلاما صدوقا ووجه ولا حاجة الى رده بخلاف
ما وجه ما ذكر انه ليعرف قاطع كما هو ادفعون فصح برودة غير قاطع اما الاول
اي القتل العبد ففادح الا انه لم يقع او يقال القتل مطلق فادح على زعم فرعون فالتصحيح
عام لما يجب الزعم اليها ثم هذا التعليل اشارة الى وجه ابراده تعالى الكلام على طريق
النسبة المستوحش فان الاول يكون غير صدق وفاقا اهم للتصحيح برودة فذكر اول
وان كان في كلام فرعون ثانيا **قوله** عيا انه كان في حقيقة نوحى ان هذا معنى عيا ان ترك
الظلم على شخص ليس بنبي والافكون ما قبل فرعون نوحى لانه لا ينافي كونه السبب
عنها نوحى لم يسمع **قوله** تعالى وتلك نوحى كلها بمن ههنا بمعز ان يعبد با حسنة
على من عزم في سبب الاستقبال لا بمعز الانعام بفهم من قوله تعالى الم نريك ومن
قول الغافر كراي ما عده عليه فلا حاجة الى ان يقال صفة الاستقبال لا استحصار
الصورة **قوله** تعالى ان عبيد التقييد القبر والتدليل والحق في عبيد **قوله**

وايمانهم لانهم سبب ما اراد من تبديل النصارى حقيقة واستدلالهم برأيه معجزة لا ينبغي فقير
ان لا يكون له حقيقة وانما هو مكتوب **قوله** ورد في انجيل يوحنا **قوله** فافرح فان ايمانهم كان
يخرجهم في السحر حيث فرقوا بينه وبين المعجزة **قوله** وانما يدعى المعجزة بالاعمال مع انه غير
موجود في اول ما هو الاستدلال الظاهري ومفترى على عقول من فلا يرد ان الملقى هو
فلا يجاز **قوله** لب كل ما قبله حيث ذكر الالقاء في مواضع **قوله** فكانهم اخذوا فطر حوا
على وجوههم فلبسوا بالمال في خدود المطروح في عدم الفلك لانه السيرة فغير الاستدلال في التبع
والثبوت كانت حصلت في **قوله** وانه نقل عطف على انهم وهذه الدلالة في التبع لانه
فانما حتى يرد ان الالف والمفترى في الالف والالف في الالف **قوله** بل الاستدلال في
بين الالف وهذا القول **قوله** او حال باضار قد او استنفاد كان قبل ما قال
ودفع التوهم انهم ان يردوا فيهم كما يرد قول الاستدلال على توهم
وقد قال يوم احسنه انما ربح الاصل **قوله** والاستدلال على ان هو ليس ما ذكره في ذلك
الرب لو كان **قوله** قال تعالى انتم خير امة اخرجت للناس **قوله** احسن امة
وفائدة التبع **قوله** تعالى انه ليكرمكم بكون ان يكون استنباط **قوله** وذلك
لا المعجزة عنكم فغيركم وامستم اضطرار مع اعتقادكم بغير وقد اقمتم اليه الاشارة
او معناه عليكم تخيلكم ان المعجزة لضعف عقولكم وعدم فهمكم في السحر **قوله**
او خادكم ذلك وتوهمكم في هذا الحجة ذلك الايمان وتوهمكم عليه ولا مانع
من خيل الاله على المعنيين معاد كل منهما وان كان وجه كاف فابحس ليقيد التوهم
وما قبل الاستدلال غير ضحي لعله يقال ان اهدا المكرمكم فهو اهدا المكرمكم
فيعنون فاما كل من المكرم من الحسن لم يذكره في هذا وانما في الاشارة
ضار لازم **قوله** تعالى في خلاف من كل من طرفا وقيل من احد خلافتكم وعلى الاول
فائدة التشديد في العذاب او القيس فيمكن في الوفاق فليكون
الموت حيث راجع بل مطلوب ولا يقطع لثبوت من خلاف وهو ان يعنون
بجديد الاستدلال بالصلب بعد لفظ قال في خلاف **قوله** تعالى انا الي ربنا منتقل
استدلال في بعده **قوله** بل انما عذابه من الالباب ويجوز المعنى فيكون بالايان
فانما تفعل في ضحي وفيه وجا الى مصر الكل الى الله تعالى وفيه فليكن الضار **قوله**
موجب للتوابع بغيره وحده تعالى **قوله** من اتباعه وقول هذا منقول بوسن
ال وقول واليه والى بها في ابراهيم الا ان لا يحضر والسيد وهو غير معلوم

معلوم وفي الكتاب في اومن اهل ايمانهم وفيه ان بني اسرائيل في منون قبلهم وليس
المراد ايمان بغيرهم لقولهم رب موسى **قوله** واتخذ في المعنى فليكن ان ويكونه قبله
في المعنى لفظا سقط لزوم الواو او حاده هو فليكن له مع عطف على كلا الوجهين فيه او على
طريق المعنى ان المستطاع للمعنى ويجوز ان يكونه في حقة حذف اللام الفارقة من خبره لانه
الكلام على انهم في منون فليكنه التثنية **قوله** تعالى واوجب عطف لما على قوله تعالى
قالوا لا حاد على قوله نادر في اول الفقرة **قوله** تعالى بعيا وراى العباد الصالحين ويجعل النعمة
قوله وذلك من بعد سنين في ايمان السحرة **قوله** من سرر هو واهوى كلاهما في المعنى السر
والسر في ايمان بعيا وراى سر في المعنى لكونهم مومنين **قوله** تعالى اذا نزلكم كنز الكثرة الشئ
والضيق ما في بعضه اتبعكم ولذا قال في بعضه **قوله** بحيث لا يدركونكم اجمع ولو قد مونا
التبعية القدر في قدر وعلا كخرج ولو اخرجوا لكانوا مومنين في ذلك فليكن في البحر فيكون
المطلوب على كلا التقديرين **قوله** تعالى فارسلنا الغمام فصبه على اقصاء موسى
عدم تقوم فاحذر فيكون **قوله** في المداين اللام للهدى مدين ميسر وكان ميسر
ميسر فيجب في الرسل كما في مدين مدين في المداين ولذا صرح في القدم في قوله
في نصيبين ميسر التيسير والاخبار ويجوز ان يكون في قبله كخرج من خوايتها فليكن وفائدة
ذلك التيسير على الاستدلال وسرعة الامثال **قوله** على ارادة القول والمسته في راجع الى
حاشية من اولى فرعون وعلى العزيرين هو حال او كسباف **قوله** وكانت مقدمة
سبب في الغا الكرم يوم موسى **قوله** ومنها ثوب بشر ازم خدعها عنبار القطع او هو
منقول عن الجمع كصا **قوله** وقيل يكون باعتبار انهم اسباط فليكن اشارة الى كونهم
اسباطا جمعة وذكره بعد ذكر التيسير في قوله فليكن في ازم خدعها عنبار القطع او هو
الاسر في ان فليكن ليس من خوف منهم فليكن تقيده معذرة وتيسير منه **قوله**
ما يظن انهم بلا اذن مع استنارة احوال **قوله** من خادوا في الحذر وهو الاجتناب
خوف من الضر **قوله** والاستدلال بحكم ضبط الامر **قوله** اسر اراه الى عدم اجمع بقوله
ان هو لا اجمع **قوله** من سكونهم بيان ما **قوله** ثم لا تحقق اجمع بقوله وانهم اجمع
ووجب عطف على طريق او على تحقيق وهذا بقوله وانما الجمع حذرول وفرط عداوتكم
بقوله وانهم اجمع **قوله** واعتذر ان الذي الكثرة السج وفي بعضها بالواو وهو الاولى او الاما نفع
من الجمع بينها واعتذر ان بالصلب عطف على حكاية الكثرة الشئ واعتذر عطف على اسر
وكلاهما في المثال **قوله** والاولى اي حذرول والبيان في التفسير

من عاونا محذور ومن عاونا المستور من ان اهم الفاعل للتعبد والصفة المشبهة للبيات
وفي شرح المقام الشريف ان الاسم اذا بدل على التثنية مطلقا والادوات والتعبد بجملة
الحواس **قوله** وقيل في ذلك ان اولى اى قوى فالمراد انما السطاح **قوله** وسيد في **قوله**
فان ذلك انما كان السطاح بوجوب حارة وقوة فذكر اللزوم وادبر المذموم **قوله** بهذا السبب
وهو ما يقتضيه الايات الثلث والظاهر انه متعلق بداعية ثم في كلامه ايهام بان فعلهم
هذا متولد من فعله تعالى ودفعه بان الاستدراج يرمى لكن يرد انه يوجه بوجه وان كون
الداعية موجودا مخلوقا ثم ولو قيل بان خلقا بسبب داعيتهم لكان **قوله** اظهر **قوله**
وكثيرا قيل ساء كثر ما عثر على لان اموالهم الظاهرة قد انقضت وقيل لانهم لم
يشفقوا عليها طاعة تعالى اى بسبب ما كثر في عدم الانتفاع به ولذا قيل تعالى يكثر
الذهب والفضة ولا تنفقونها والا فانه لكون عاداتهم كثر المال **قوله** او غير ذلك
مع وعلى هذا الاول يكون مثل معنى مبالغة كافي منك لا يحل فلما بينا شبيه شئ
بنفسه وقيل ان يدبر العظم والشهر كانه شئ شئ **قوله** تعالى واورثنا الى ملكنا
ملك الارث فهذا استعارة فيلزم ان يورثنا الى امرنا فخذنا لانا وهذا خلاف المشهور فيهم
لم يخلوا في صفة موسى والنوارح فانها ملكت بعد فروع احواله في سوره جمع وبار المظهر
في خفا حدهم كبر او لعل المراد ميراث ما استعاروا من القبط لم يملك لكن يورثنا
كثيرا كما دام **قوله** تعالى فاشهدهم اى اشهدوا انفسهم بنى اسرائيل عطف على فاشهدهم
لان المانع عقيب الاجماع او كقوله فيهم بناسية مشرقين وح يكون فيا ترى انما
قوله لما بعد وقرأهم هذا الخوف لما يقع ومن المذكر كون حقيقة فلا ياتي قوله تعالى
كلامه قوله واورثنا الى حال او استباق او عطف على ذلك اذا كان خبره خروف فيكونا
معترضين بين المعطوفين وقوله تعالى مشرقين حال من الفاعل او المفعول **قوله**
لذا تاتي اخوة **قوله** اى لما يكون في الهلاك على غيرهم ولا ياتي منها احد **قوله** يعلى ان مع
رو وقد يقدره ويدر على اذها التثنية والاسم على ما ذكره معنى اى وان جاز مع لكونه
عم اصلا وذلك لئلا يفسد قوله انما يكون وقد قال نيب على الدعية سلم ان الله مع
دانا بسيد من معجزة فقله **قوله** يا صانع من الدخول وكان عدم لويو بعد بالخلق
لكنه قد علم **قوله** القوم موضع بين الطور وسويس في الجبل المشعب ثم بحر الهند المند
من عيون الى قرب مصر والجمعا هو الموضع من الامواج الهائلة وليس البحر كالعيان
فعل فالتقيا انشق الشفق العال **قوله** فخلوا الى لسان الواقع لا التبعيض عطف وارتقا

وارتقا فانه يمكن ان يلفظ على فاصلا **قوله** وقربا الى بعض جفا ومنه المرافقة **قوله**
ثم الاخرين فعدون وقوله الى من بنى اسرائيل او بعض من بعض للتاثير منهم احد **قوله**
باجلها فاعلمهم بعد خروج موسى ومن معه **قوله** تعالى ان في ذلك لذكر لمن جميع العفة
او من اتفان البحر والنجى وموسى **قوله** وابنه اية الى الشكر لتعظيم **قوله** تعالى واما كان الكريم
اي او معناه ما كان الكريم فعدون او يوس من خبر احواله في عيون وموسى الى فعدون
واحدة دلت على عظام يوسف **قوله** مثلوا بقره بعد ونا لعله قولهم اجعل لنا الهة
اي الهة من ان جرح ان الهة تلك القوم كانت غائبة يود كان هذا اول شأن العبد
قوله تعالى وان لهم طيرة الاسلوب حيث قال في قصة موسى **قوله** واذا كانا في القفص
الايتة لان لم نرك الغرب اسوة بابرهم عزم لكونهم جدا لهم سوفي تداوة قصة عليهم
جاءوا تعاليم وابنائهم واعراضهم عن عبادة اصنامهم كما في ارضهم والتنبه عليه قال والم
عليهم ويجوز كون ضمير عليهم لنفس مطلقا **قوله** تعالى اذ قال في العالم اذنا كما في قصة
موسى **قوله** وضمير قوله الى ارضهم والى اية بويده قوله تعالى عز وجل اراك وتوكل وان
كان فيه تعجبك **قوله** يا لم يرههم لا الاستعداد لانه عام حكم بما يعبدونه **قوله** تعالى
عكافين خبره وان متعلق به او النظر وايراد ضمير غير العفلا دجهم بان المعبود لا يبدان
ان يكون عاقلا ولنا غير ابراهيم **قوله** فاطا لو اجابهم اذ يلقى ان يقولوا في جوابه
اصنا ما اذسوا لهم من المعبود لاصن العباد في شرح صلة اطالوا وضمير معراجهم الى ما يعبدونه
متعلقا بآلهم او الى ابراهيم بان مع بعض عند ظرف لعله شرح ورجوع الى الجواب على الى
الى الاستدراج **قوله** بنى اى اظهرا للفرج **قوله** بعض يروى الى يكون للكمثر روي
بعضهم فيكون نامة في هو مذهب ابن مالك **قوله** وقيل على هذا يكون ظورا في ان ضلوا
بجملته بوقتها ولم يرتض لان عبادتهم غير مخصوصة بالنهار ولان انما سبب لغا في جود
المعوم **قوله** اذ نزلون بسعدون مع سبع يتعدى الى مفعول واحد وهو من الاصوات
دله يجعل المضاف اليها مفعولا فيفهم ان تقدير مضاف او يجعل ما بعد حالا او بدلا
بنا ويل المصدر لان يجعل مفعولا ثانيا لانه لا يتعدى الى مفعولين ضلوا لاولي
يحتاج الى تقدير المضاف وعلى الثاني الى تقدير الفعل وقيل سيمون هنا بمعنى **قوله**
كسبون فلما تميز حسد ويجوز ان يكون التقدير بل سيمون منكم **قوله** استحقاق
ما لكونه ابلغ في التكبى والالزام فذا لا يوافق ما في كتب المعاني ان هل يخص المفسر
بالاستقبال ولا مع حسب الجمل يردون على المضارع لجواز كونه لا كونه فربا سبب لوجود

معنى المعنى فيه على انه يمكن التوفيق بان السماع بعد الدعاء فحيزه يكون مستحق
للاستقبال مع كون تدحشون للحال **قوله** تعالى او كفرون لم يورثوا في الخاب ههنا
استارة الى انهم لا يؤمنون فلذا فسرهم بمن اعرض وكجوز ان يكون ترك الخاف
حاجته الى الصلة **قوله** فكلوا مما كرم الله لكم من الثمرات ان كنتم مؤمنين
لكن قلنا يا ابا نوح انما **قوله** تعالى قال افرأيت اني اذ بركم فابصرتم الذي تعبدون ما لا يفتنكم
للافتكار والما التوبخ او ضلتم الذي تعبدون كيف هو وان عبده اباؤكم الا قد علمون
او فعلتم اني سئلتكم تعبدون وان عبده الا قد علمون **قوله** فان التفتيح ففعلوا منهم
من الالة وهو ان ما عبدهم باطل ان عبده الا قد علمون **قوله** تعالى فانهم جمع القوم
الى عموم ما وهذا تفصيل للمعنى الى اني وقصير له او قيل القوم منه وهو ان لا اعبد
ولا يصح عبادة غيره ويجوز ان يكون خبر القوله ما كنتم وهو مبتدأ **قوله** من حيث انهم
يقرون من جهتهم فنبه بالعموم من هذه الجهة كالكلالة تشبيه بليغ لما قبله لادالة النظر
على هذا المعنى ليس بشئ وقيل كونه بعد واجتنب المال كان قوله تعالى ويكفون عبيدكم
عبدا وقيل على القلب لغيره الى عدولهم وقيل هو لطف على كل من المعصية والعبادة
فقد هتأ بهن الثالث **قوله** او ان المعنى عطف على انهم يفرقوا كونه اعداء لهم من
غير اطلاق وصف السبب على السبب وهو الاضام فالكلام على الجواز العقلي فانه
انفع التوفيق انفع لقطع احتمال الثقة وعدم الاضام فبعد ان سألني هذا فيلزم
ان يكون سألنيكم كذا ثم به التخصيص منها اذا ذكره تعالى **قوله** لانه في الاصل مصدر وقد
مر في مثله وجوه **قوله** او المعنى السبب الى المعنى كذا كان صرحه وبيان كون هذا المعنى
سبوقه فيه الواحدة اجمع على شئته كيف ومنه الطام وهو كج **قوله** استن منقطع
او منصرف الى من فمعهم فمعهم لمعهم معبودهم ومعبودا بانهم وجميع الاصنام لكون الكلام
فيها هو اظهر فنية من دلالة الاصنام على العموم **قوله** من عند الله انما قال من عند الله لا
عنا منهم الله غير معبوده ويؤيد قول من وانا احب واجت وحياته وقوله ان نسلككم
كلام التعلين فليس كلامهم نعم قوله واعتبركم وما تدعون من دون الله يدعون على عبادهم
الله تعالى **قوله** تعالى خلقكم الظاهر ان المراد خلق الصورة الالهية لا المادة **قوله** فاعلموا
له اي بكمال خلقه من امور الدين والدينا فخر المفعول في الالة للعموم وهذا لا يجوز
اليه اختيارا او طبعيا وغير الاستدلال الى المضارع لتفيد الاستمرار التجددي **قوله**
وم الطمى الى دم الحيف وهذا على المشهور وبعض الاطباء يخبرونه ويقولون غدا

94
فداوه افضل دم في الامم فتسببه دم الطمى له وله الى الرحم **قوله** والفا سبيته الى سبيته
الاول للاختصاص بالثاني لا لنفسه او لنفسه بل خلق سبيته للهداية وجعل كون الموصول عامما
وصلت مستقلا سطراني صرحه دخول الفاء في خبر المبتدأ على الاغلب لا على قوله تعالى ان الذين
قتلوا المؤمنين ارج بقى ان الفاء السبيته لا تنحصر في خبر المبتدأ كافي الذين ابطر فقصبت
ففي غير ذلك يكون الموصول مفعلا لا يبعد ان يكون السبيته مع العطف فيكون ارج اي على التقديرين
قوله واستمر الهداية منه يظهر وجه ابراهيم الحمد لا سيما له لالهها على الدوام **قوله** وكبر
الموصول على الوجهين ارج اذ يكفي عطف الجملة على موصول على خلق في الوجهين والاولا
لا غراره بالذكو **قوله** باقتضاه حكم وهو الهداية الى الاول والاشتباه في المداوة على الثاني
قوله على وهو يستغنى احيانا عن سبب لاجرا وهو الفصل لا غير **قوله** عطف على الطعن
الظاهر انه عطف على هو ليعني الا ان مراده بيان انه ليس لمعطوف على الموصول **قوله**
لان مرادها فكاكته قال يعطى هذه النعمه مع ما بها فلكل رة الى هذه لم يذكر الموصول
قوله وانما لم يفسر اليه هو مع انه هو المراد من حقيقة **قوله** لا ضرر فيه اتقاء الضرر ممنوع واي
ضرر اعظم مما يودي الى الهلاك وايضا فيه من ضرر من حيث مفعلة فلا حاجة وجه لذكره في تعميم
النعم بل يقول على التسليم لا يلزم من نفي كونه ضررا نفعه فلا يتم التوفيق فالنعمه ما بعده ولا
مضر حتى يكون الوجه **قوله** ثم انه لا يلزم الكمال بغيره فلو لم يفسر انه موصول سببها
وذلكا في الذكر ههنا بخلاف المرض ويكن ان يقال ايضا الموت ثم المحنة او مضر
بخلاف المرض ثم الشفاء فلم يفسر بذكره وجها وليس يستلزم النعمه المقدره **قوله** ولا
المرض عطف على قوله لان مفعوده ويراد ان المرض في هو غالبا في الاثبات كذلك الموت
ولذا قوله اكثر سبب الاحمال النعم والبناء الكلام في النعم بعد المرض ولما كان ذلك
فيه ويمكن الجزاء منه بان مراده عدم استكمال الاثبات في النعمه لتوقفه على ما ذكره
فيه خصوصا عند طرأان ما يودي الى الاجتهال **قوله** والاركان العشاء صرحه والاعتدال
عطف على احصائها او على استحقاق **قوله** تعالى والذي يفتني لم يفتني كافي السرائر
لان الامانة لا تستلزم خبره تعالى ولو لم يذكره لكان قوله فيه منع خصوصا في السرائر الغرضي
والذكر **قوله** تعالى ثم يحين اوردته لتراخ بين الامانة والامانة بخلاف المرض
والشفاء والخلق والهداية ففيها التقيب والاطعام والنسقي ففيها الجمع المطلق **قوله** تعالى
يوم الدين انما ذكره لان حكم المفعولة يظهر فيه **قوله** بعض النعمه كانه على الكلام خاطي **قوله**
وقطعا لانه ان يحسبوا المعاصي لان ما يطلب مفعولة يفتن ان يحسب عبه **قوله** وطلب لان

يقولون لان هذه المغفرة طلب منه اياه والا ذنب له فيجب العلم واستغفار الذنوب اكثر
الشمع ونحو بعضها استغفارا اي طلب للعذر **قوله** منصف اي اجيب بان عدم هذه خطية
تواضعا او استغفارا فان حجت الابراز من استغفار المذنبين وذكره حديث الشفاعة انه
على السلام يقول كرت ثقت كذبت ثم كون قوله اي احق بعد هذه الكلام بعد هذا
بمعنى كاذب العلم والعلم بخلافه ثم تكلم برحمة وقيل المراد الحكمة والعلم لا يراعى فيها وفيه لعل
وهو حكمه وان لم يكن عاظا بها **قوله** استغفبه خلافة الحق وهي مقام النبوة يتوقف على الحكم
والحكمة وكذا ذكر العلم والعلم وهو كناية عن طلب النبوة فيكون قبلها وبعد **قوله** والمراد طلب
كل ما كان لا يناسبه قوله استغفبه **قوله** ووفقني كالاتي العلم يخص بعد تكميل الشريعة الى
ان العرض من العلم هو العلم وتوطئة لقوله انتظم وهو من الآية فلا يكون فيه تكرار
ومعنى الكمال مستغفرا ومن تعريف الصالحين فانه المناسب للعبد **قوله** اعلى الشان صدق
المراد به الذكر كحكمة العلاقة السببية واضافته الى الصدق بعجز اللسان وذكره الاظهار
السببية وقيل احقرا راعى الاخر اذ في من عدمه ولذا لا يطرق فيه كناية بعجزه وقوله
جاء للزوم من كماله وهو المراد من قوله حسن صعب واللام في الاخر من الاستغفار
ولذا قال في يوم الدين واحسن صفت وفائدة دلالة على رضى الله عنه وبالله عهده
فانه تعالى او اجب بعد كونه كانه حتى كتمان والطير **قوله** ولذا كالاتي السؤال
بهذا انه اي من انما الانبياء الا وهم مجنون لم يشكوا عليه فيكون له عام جاء وحسن
صفت مجده واهل بيته وهو الاعتقاد بان حجت وان خالفته في بعض الفروع فقد بره
وذلك ان صدق ادوية شعبة للكل باسم بحر المناسب للقام لان الدعوة بالبيان
وهو محمدا وما بعدهم غيره يكون الشكر التكبير **قوله** اعلى من ذرته لبعضه بالبدلية
فان المغفرة في وقتها فبذلك ايضا وهذا صحيح فان اجاب قوله لا يستغفر لك
الانما يدل قلبه ولا هو الفاعل لا يستغفر انما هو **قوله** وذلك وعده بتأنيده بعد
الاية اي في بيان له **قوله** من الصالحين حيث كالاتي سابقا اوله لانه على كل من يدين
الوجهين بحسب ان قوله وما كان استغفرا ابراهيم **قوله** على ما بعد من ابيه وهو
خلاف التبادر فالحق ان هذا المراد وقيل موته بعملي دفع لما يرد ان الانبياء معصونون
فكيف اجعل كوي فان المغفرة وترك الاول جائز فيجوز الحساب ونحوه ويجوز
ان يكون هذا تعليما لاحد عدم وازد بالاشكر كقوله في بيتهم افلا يكون عبد اسكورا
لحقه العاقبة دفع لما يرد ان التعذيب للانبياء غير محتمل والمراد خفاء العاقبة

محمدا

91
العاقبة ظاهرا ولما ورد ان الشرح كثرها فلا يخفى نداء كناية بجملة فكلما جاء وجه واحد وما ذكر
الذنب الذنوب بينه وبين قوله اطع ان يقول خطي **قوله** او بتعذيب والذي هذا وما
بعده متلذذا فذكر احد بهما يعني عن الاختم المناسب على هذا كون الآية من تنه قوله واغفر
لاني ومعطوف عليه **قوله** بعجز الهوان والذل **قوله** بعجز اجبا وهو اني لانه **قوله** اول الصالحين
هنا يناسب الوجهين الاخيرين **قوله** اي لا يتبعان احدا الا طيعا فالكسنة ومغفر والمستغفر
منسوب على المغفولة وعلى الكسنة بغير التبدل لكونه في غير موجب وهما احب لان احدهما
ان التقدير لا يقع شي الا انشال الله وانما بينهما انه لا يكسر شي الا من ان لا يحضر بذكر
المال والنبول لانه يقع بهما في الدنيا بعد كماله وبذلك عهده **قوله** وسائر افاضته في جمع
اخر من الغلب ولذا قال تعالى في قوله هم حرض ثم هذا الوصف من اوصاف ابراهيم ولذا قال
تعالى ادعنا ربنا بقرب سبب في سبب ذكره ههنا ثم الوقوف بين الوجهين بحسب الترتيب
وفي المال واحد ووقع المال احدا بالانفاق والارث **قوله** فادول عليه المال والنبول
يعطى السببية في مقام اسباب الغفر **قوله** الاغناء اي غنى عن الله بقرب سبب او غير
الغلب وعلى التقديرين فهو الاشارة بقرب سبب لانه سبب حنة عن الاحتياج الى احد
قوله وقيل منقطع والمغفر ولكن سلامة من كماله ويجوز ان يكون التقدير لكن العلم او المستغفر
من الله ولكن من الله لانه لم او يتفجع الا ان حاده بيان طريق ما لا يستغفر والمقطع
وحاد صاحب الشرف لولم يقدر لم يتفجع للاستغناء معرانه لا بد من عناية ما على
الانقطاع وقد يجاب بان الكسنة من مال اي على الانقطاع بحسب المقام ولعل ذلك
لوقوع السناد الفعول لا الى اليه حيث انه اما شرط المنقطع فكلما وان توهم **قوله** كما
وازلت بجنة عطف اما على يعقوب فيكون من كلام ابراهيم عام او على وان فيكون من كلام
تعالى في التغيير لما مضى على كلا الوجهين للتحقق وذكره حيث هنا لبيان صفة اليوم **قوله**
تعالى وابتزرت اظهرت والتعبد لتكثير فانه اوضح لتعويل **قوله** وفي اختلاف الفعول
حيث ذكر الوعد بما يدل على العتب وهو محمدا ولم يذكر الوعد بما يدل عليه وهو محمدا
فبذل على ان لطفه اكثر من قهره وانه يحبه ويرحمه وذكر لكون رحمة سبقت على غضبه هذا
ويجوز ان يكون ايراد الوعد بترت لانه يحجم قريب من الحجة فلا يحتاج الى الترتيب
بل الى الاظهار فقط **قوله** تعالى انما كنتم مشفا وغير المراد التوبيخ **قوله** ان الله لا يهدي
قومك ان يفسره به لانه مقتصر العبادة وقد في لولا انما تعبد بهم لا يعرفون الحق **قوله** كما تكلموا
اي كسبوا اوطاح بعضهم على بعض والكسب جمع اعم الشئ اسفله وعلو الكسب منه **قوله**

تكبر الكبرياء تكبر الكبرياء في الاصل من هذا المكون الكاف فقط وتكريرا
 لتكرير المعنى في كل تكرير الكبرياء في الكاف معناه من الباء وهو من النقص على ما
 التكرير والاعتراف ان كبرياء الله لا يحصى **قوله** من عصاة الثقلين فهو نعيم بعد تبيين ان كبرياء
 وجنود من هذا **قوله** والافضل من ان لم يجعل من هذا بل عظم على هم فهو كبد والافضل من
 وجنود الميسر ومن ما بعده كلاما مستأنفا ويجوز جعله توكيدا لجنود فقط لكن العلم
 اولى وفي بعض النسخ اول الفير وهو عفاه وفي بعضها والفير وهو سهو **قوله** وكذا الفير المقصود
 وهو هم اي راجع الى جنود اي جعل من هذا والافضل من عطف عليه ويجوز ان يكون الاول ايضا
 رجوع المقصود الى الفير وهو يعود الى جنود الميسر فيكون كذا في الاصل والافضل من
 وجنود كنعين وقوله وما يعود الى اي غير كنعين وما ضير قالوا في العبد فانهم القائلون
 لكن يجوز رجوعه الى الجمع باعتبار بعضه وفيه خلاص من التفكيك **قوله** تعالى كنعين
 اي مع الاصنام او مع بعضهم وهذا على الاول او كل من الاصنام والعبد مع الاخر
 على الثاني **قوله** تعالى ان كنعين انما تخفف **قوله** على ان الله يخلق من كنعين مع الاصنام
 على هذا الوجه **قوله** ولبيده اي كون مخصوصة مع الاصنام الخطاب فانتم مخصوصة
 وواقع عقوبتها **قوله** تعالى انتم كنتم في ضلال ومض التوبة على كون فاعلم
 قالوا جنود الميسر بمنزلة طين حليم على التسوية والافضل لا يعود الى الاصنام **قوله**
 ويجوز ان يكون الصفة في العبد اي على الوجه الثاني لا الفير وما عطف عليه والمض
 قال العبد فخصه من مع بعضهم او مع الاصنام **قوله** والخطاب الى بقوله انتم كنتم
 للمبالغة في محبة الله فان الله لم يفرق بين من هو في الضلال ولا لانه ركب مع بعضكم
 محذور ونطق كيف وقوله بنطق الاصنام والاختصاص صريح في الظاهر وهذا ان كان
 قوله الخطاب من هذا ال قول من جميع الوجوه المذكورة وان كان لقوله ويجوز ان يجعل
 الاختصاص مع بعضهم لا مع الاصنام فيجوز ان لا يكون اسم للثقل **قوله** والمضرتهم مع
 تخفيفهم مع الاصنام او مع بعضهم فهذا المعنى على جميع او على الوجه الاخر في كل
 معترفون في العاقبة بانهم في الضلال مستغفرون كما لا يستمر **قوله** تعالى الا المجرمون
 رؤساءهم او قدماؤهم او السباطين **قوله** تعالى ولا صديق كعطف تفسير او الاول
 من الافراد من هذا من الاباء او عكس **قوله** او في ان من شافعيان الحق على هذا
 ان فخر الصديق المخصوصين وهو المفضل في الدنيا كالاصنام وعلى الاول مطلقا **قوله**
 او دفعتهم فافضل لا يفتن شافع ولا صديق لو فتن في مهلكة بعد غير النافع في علم

في حكم المعذور **قوله** ولان الصديق الواحد يسعي المرفق في الواحد في العبد ولا يحتاج
 الى كبر فلا تارة الى هذا قوله في كنعين انما شافعيان هذا قوله في كنعين انما شافعيان
 اذ حينه يكون في حكم المعذور لانه لا فرق بين استغفار كنعين والمفرد في التوبة **قوله**
 كنعين من هذا الى اكمال وانما في **قوله** او عطف على كنعين هذا على كون اول السطر
 وجواب حينه مخدوف اركاننا سفيها او ما اضلنا المجرمون ويجوز العطف على
 كون لو التفتي يكون جوابه مخدوف ايضا وجوز عطفه على ان على الوجهين اللذين لو فتن
 الكره فيكون **قوله** في معز التوبة اي تذكير بكل منهما غير واقع ومعرض الا ان في الحق
 طلب ولو دونه فاستوفى في مجاز **قوله** الى اصول العلوم الدينية من ايات الصانع
 وتوجيه **قوله** والتمس على الدلائل ما بين اوصافه تعالى **قوله** وحسن وعونه بالاستفهام
 اول ان الاطلاق كناية وبهم من حسن اني لفته معهم **قوله** ويجعل انما في علمهم بظهار
 كنعين على كنعين **قوله** فوفينا وانما ظاهرا على ان المقبول والاطلاق **قوله** ليكون على اقل
 جاءت مع ما بعده من وقوله توفينا **قوله** الكثرة وقوله ويجوز ان يفسر هذا بما فيه
 اول السورة فذكر كنعين في قوله **قوله** القوم مؤثثة اي معز وان كان مذكورا لفظا
 وباعتبار في اني لفته وكذب به قومك وعن الرجاء ان ان كنت بنا وبل كنعين
 وفي الخبر ان اسمهم كنعين التي لا واحد لها من لفظها وكان للادميين ذكر وبنو نوح
 ومنهم من يفسره على ان اسمهم كنعين فغير على لفظ **قوله** وقد كان الكلام في تذكيرهم كنعين
 اي حوجج ابراهيم في سورة التوبة على الوجوه المذكورة وفيه وجوه اخرى هو ان معز كنعين
 كلام الجحش وان الملائكة والمؤمنين معه وانما على الله علم وسم لظول هذه كنعين
قوله تعالى او ان لم احصهم كنعين ان يكون الفير المرسل **قوله** تعالى فانقوا الله من
 ثمره الا انك على كونه رسولا انما يذكره قبله الا ان تقول **قوله** تعالى الا انك رب العالمين
 لازم عليه ليقدر وعده في رب العالمين اشارة الى ان القرام الاجر لمصنعيهم للمعاودة
 اليه تعالى **قوله** التي كنعين في الدلالة على عظم شأن ما احربه **قوله** على دلائل كنعين واحد
 اي وجه الدلالة انه رتب على كل منها الاطاعة كنعين كناية عن كل منها مستكمل فانه صلى الله عليه
 ان لم يكن كنعين كيف يجب الاطاعة وكذا ان كان ما طلع **قوله** تعالى وانما كنعين
 وقد مضى **قوله** جاء وما لا ونب **قوله** على الصورة است رة الى قلة عددهم **قوله** وشارط
 بذلك اي لو صف الارذل لكن على هذا لا يكون من سخي فنه عظيم اذ حاصل كلامهم لو يوزن
 كنعين احد صا ولولا كان خلاصا ولو كان حقا لا يرب احد فكيف نؤمن به **قوله** تعالى

وما على ما فيه خبره مخوف او مستغما به لا تكثر **قوله** في طوله اسم لا يطعم اما على حقيقة
 اوله او من حال **قوله** تعالى لو شعروا شيئا او لو كنتم من اهل الشعور ويكرهون
 لو لتتقى **قوله** من استغما طراهم استغما عن الشركة معهم والاتباع بهم **قوله**
 تعالى نذير مبين للتي اوبى الصدق **قوله** اي ما انا الا رجل معوج لا تظن المكلفين
 اي مقصور عليه لا يبعدوا الى طراد الارض لئلا ينهم وفيه الثاني معناه مقصور على انهم
 لا يبعدوا الى استرضائكم **قوله** فكيف يلقى الحق على ان الهرة له ورسوله وللمؤمنين
 تعالى من المرجومين باللسان **قوله** انهم راى فلا يردونه الى عالم تبتكدهم وهو عليه السلام
 عالم يعلم ما في الفأدة اذ جوده بيان سبب الدنيا عليهم والتوكلية له وهو
 تعالى وان كان تعلم ايضا لكن فيه فائدة وقع توهم الخلق فانهم **قوله** واستغما
 عليه الفهم فيه وفي له نوع عام وهو بالغبابين قوله واتبعك الارض لكون نصيحة الثاني
 بعد **قوله** تعالى فحق مصورا ومفعل به بمعنى المفعول كمرتب الاخر وجعل الله تعالى
قوله من الفأدة بمفعول حكومته **قوله** من خدمهم لاحقا ان الدعاء عليهم لاجل
 تكديهم لانبا في هذا الدعاء **قوله** او شوم عليهم ويمكن ان يقال قوله ففتح الخ تضرع
 الدعاء بالهلاك وقد صرح به في مواضع اخرى وفي من الايمان معهم **قوله** الملهوم
 كل صنف حتى السهام وذوات الجوارح والبهائم فذكر السهمون الى الامتثال
 بالانجاء في هذا المقام **قوله** تعالى ثم انتم في الشفاوت بين حالين لا التراضي
 ولذا قال بعد **قوله** اسم اسماء حدهم الاعلى **قوله** تصور الفضاخ تحسروا
 لم يرد رقيقة حوسرهم ولا يردهم بها اياها لانها لم تقع منها اولان ما ذكره في بعضها
 ايم منها وانما ذكر هذا لانه اول مكر وانما يفتح الى السال عنده **قوله** ولالة
 منصوب او طرقت بغير دليل **قوله** مقصورة على الدعاء ذلك لانها كلام
 المذكورين على هذا الدعاء في عدم الاختلاف فيه فتعلم من اقناعه ان غيرهم
 كذلك والدعاء الى معرفة ما هو من قوله تعالى رسول الله فان القوا الله فان
 الاتقاد بعد العلم والطاعة من قوله واطيعون ويترجم فيه الاتقاد لنفسه وانما اورد
 لكونه من قسم القول **قوله** وكان الانبياء هم فامرهم بيان ان هؤلاء الايات
 مطابق للواقع لانها فيهم على الدعاء الى المعرفة والطاعة واما القودم المختلفة في
 الوجب بحسب الارزاق والاشي من بعض النسخ وان الانبياء ولا فائدة له
 فيه يثبت حاله الانبياء اشارة الى قوله وما اسالكم عليه فترجوا **قوله** تعالى

تعالى الانية مفعول به وجوز على الوجه الاول كونها مفعولا وحسب تقديره ان يقول
 ان يقول بينا الانية ونعتون صفها احوال **قوله** على الليرة او لمن بعدهم ليق
 ذكرهم او العتب من حيث ارتقاها وتشدق **قوله** فلا يكن حول اليها الى عاتبا
 او الشمس كان في اليوم والقيم فربما والوب قبل فاما يسبون اليها فائدة
 والامانة **قوله** للعبث والخرية **قوله** تعالى اعلمكم تحذرون الى رجاء الخلة واوكانكم
 ترجونه وهذا طرا الى الثاني اول الاول مع ايضا فيعرف النعم اليه **قوله** تعالى وان
 بعثم للظوف اوله **قوله** الخا واخرها للبا لفة والتعابر تحقيق بالصفة وقيل تعبير
 اذ اوردتم البطش **قوله** حثبا على اموالهم كذا في اكثر النسخ الى حث الابقاء
 على الامانة حيث جعله على التابقاء والمحلل حث على محلة وفي بعضها فليد اموال
 الله فانه يثبت بحسب الظاهر والذكر للابقاء والمحلل حث على محلة وفي بعضها
 تعبيها فان تشبه الاخر الى مشتق يفتد عليه فائدة **قوله** وتبينها بالواد وما في بعض
 النسخ بالاولا ووجه اوله فائدة بينه وبين ما سبق ووجه التبيين ان تشبه الامداد
 بالالفة فيغير اللزوم بينها ولو بحسب الوعد فيوجد عنده وجوده وينقطع عن تركه
 وينسجد قوله تعالى للذين شككم لا يزيدكم **قوله** ثم بعد ان اجمل بقوله اوم
 بانتم تعلمون فمر كل من النعم والحب وراجح وتفسير **قوله** من لفة قال التفسير
 بعد اللجالي بعد ذلك **قوله** امدكم بانعام بدل مما قبله او تفسيره ربي الانعام
 والذين منسبة فلو اجمع بينهما كما ان بين الجنات والعتون منسبة **قوله**
 في الدنيا والاخرة وقد وقع هذا **قوله** لا ترمي اي لا تكن الرجوع **قوله**
 لها لفة اذا المتق كون من جنس الاعطى وهداهم لا الوعظ بالاعتد فقط ما
 كون كان فاستمرروا الواعظون للكل فغير حادكم في رحمة الفصلة والوعظ
 كلام عين القلب **قوله** ما هذا الذي ايج هذا على فائدة ففتح الخ واسكان الكلام فعل
 الاول بغير الاختلاف معان الى فاعله ربي الثاني بغير الاي ودعاه الى
 مفعوله **قوله** ولا يعبث ولا احب بسب فكة فم من كلامه وقوع العتب والبراء
 فتقوه من الذين اومر البناء وايضا والمصابع **قوله** تعالى وما كن بعبثيين مثله
 لما قبله على كل من الوجود ظاهر والمواد ما في العذاب مطلق او في الاخرة **قوله** في تحذير
 اسبابهم اي الواقعة في خصوص تحذيرهم لعل اياهم منع اسباب تمنعهم فتركون
 بغير تحذير والهة للمقرب على الاول لا تكثر **قوله** الشين فو حال معناه على

امنين من القابلين او العدو وعلى الاول من الموت والعذاب **قوله** ثم خسر الغنيم
لما هبتا ويجوز كونه بدلالة باعادة الجار او ظرفا لامنين **قوله** تعالى في جنات يح
بعد الجار كما تقدم **قوله** لطيف لطيف فحينئذ هو من الغنيم بجزء الرود والزال **قوله** للطف الغنيم
مقتضى هذا التفسير ليس ان يصير الطلع مجازا عن الغنم باعتبار الاول بل ان يكون على
حقيقة ويوصف بالطف باعتبار الاول **قوله** اولان النخل انثى اي المراد هو الانثى
من النخل بقرينة ان المقام لتعداد النخلة ونايت ضمير طلعها **قوله** وهم اللطف في
بعض النسخ هو اللطف بلاداو هو الاصح على انه خبر متدا اي طلع الاناث يكون اللطف
مخلاف الذكر ومنها اي من جنس النخل وكذا في كماله كالفعل والقبول للنخل كلفه
للعنبة والذي عليه البصر من اخفاء الفؤاد شراخ واصل الفؤاد جوف **قوله** او متدا
فحينئذ هو الغنم بجزء الكسر **قوله** واخرا النخل اي افراد النخل لم يذكر جارا وادعوا
دون الجمع كثره لقصد الانواع **قوله** بطرين فحينئذ هذا على ما في الصحاح معترفين
من قوله بالكسر وما بعد اخذتة فمن قوله بالغنم ثم ما ذكره في سورة الحجر قوله بيوت امنين
لا ياتي في تفسيره بها بخلافه اذ لا يرد توافق معتر الاثنيين **قوله** بان مجازا في بعضهم منه
كونه مجازا في معتر اخذتة والمفهوم من الكتب انها حقيقة فيها الا ان يكون كلامه على
المجاز اللغوي وما في الكتب على الحقيقة العرفية فلا منافاة **قوله** وهو ابلغ لدلالة على الكبر
قوله لا امثال الاخر فغير لا يطبق الا في تشبها استعارة بجمية وذلك لان الاطلاق لا
والامثال للاخر فحينئذ ما وجدنا ما خور بها وانما حصل لثبوتهم اذ الاح حقيقة ويجوز
الاخر مما زال الامثال لازم **قوله** مجازا اي عقليا للملازمة بين الاخر وحاد
والعدول لثبوتهم ايضا وقيل هذا غير مناسب لان المنقح حيث حال الاطاعة والمقام
لثبوت اصلها ثم انه يجوز ان يكون استعارة مكنية بان شبه الاخر بالاح ويكون لا يطبق
تجسيدا **قوله** موضع بين معتر المسرفين لافح ان يراوا الاسراف في المال **قوله** على خصوص
فيهم فبذلك الكشف عن معتر اسرافهم ولذا قال في الارض مطلقا اي بكنيتها في كتاب
المخلص **قوله** حتى غلب اي الغنم لكثير العفلة بعد ان غلب **قوله** او غلب
دوى السور نصفه النصف للنسبة كالغنيب والنصف **قوله** فيكون ما انت الما بغير مشا
ناكيد له وعلى الاول يكون استنساخا اي ليس لك الا ان يكون من السور لانك مثلك
فهو حال **قوله** لما ضرب منبه او تشكيك للشكر اي ضرب كثير حتى حال ضرب كل ما هم
يعلى ولكم ضرب يوم لم يذكره كاسبق لان التشكيك غير مناسب ههنا ولان بيان

بيان كون الشرب بالهم مع فاكنتي بذكره ههنا عن ذكره **قوله** تعالى فلا تسويل فاضلا
وهو ابلغ بان تظلم لظلم حاصل فيه لغني فليعلم حال بالاولوية والمراد ما عذاب الدنيا والآ
قوله تعالى ففقدوا الفؤاد ففقدوا النعمة والنعمة المذكورة في سورة النحل لقوله وكان
قوله برضاهم وفي معناه فلا وجه للاعراض بان امر الجميع واقع على ما افصح عنه قوله فتدوا
صاحبهم واما ان النداء مجازا فيمنع من الرضا علامتهم قوم لا يحسبون فيستحلون الدنيا وادرك
منهم فوايد ان الاكثر بمنزلة الكل على ان الرواية انهم برضاهم على كل حتى الت والصلبان فبت
منه **قوله** صبحونا فندنا ومن خبرنا فندنا وهو حال **قوله** لا توبة ومجد ولم يسس
يوته بل هي النداء على معصية من حيث انها معصية لغرم ان لا يعود **قوله** او عند معاناة
العذاب او نادمين لغوات الاتقاع بها واعترض على الاول بانه حذو وبقولهم ما
عقودا ما صالح استنساخا فندنا او المراد منه قوله ولا تسويل بسوء فبأخذكم عذاب
اليم فلا وجه لجواب بفتح كون قولهم بعد ما عقودا ولا للجواب بندم بعض قول بعض
ذلك على عقودا وهو للكل بالي عنه فاجواب العذاب ان يقال يجوز ان يقدروا اولا
ثم يتساقطوا منهم او يقولوا ذلك اولا ثم يندموا عند نزول للعذاب ويؤيدوه قوله لا يحسبون
اذا الظاهر ان يراو صبح يوم الهلاك **قوله** اي العذاب الموعود هو الصبح **قوله**
في هذا المعنى اي في مقام استنساخ الذنب الى الجمع كالتصريح في حكم غير محض من هذه
الفتنة **قوله** ايما بانه لا وجه للايما كون ما كان اكثرهم متعلق بقوله فاخذهم العذاب
والظاهر لقلقه في قوله في اول السورة وقصة ابراهيم وقوله او اسطرهم اي يصوم ذلك
لان السبب اذا كان عدم ايما الاكثر فويتقى بالايما والنصف فبغير السبب اي
العذاب **قوله** اعصموا امره العاقبة لما عند نزول السورة اذ هناك الاثم الي بقية
في العاقبة فلا يرد ان وقت نزول السورة كان الكفرهم على الكفوة ولا حاجة الى اعتبار
علم الله تعالى **قوله** تعالى لا تقل لهم اخوهم لوط كون لوطا ثم من المبعوث اليهم محمدا
سببه لانه هم قريب ابراهيم عمو وهو عليه السلام مهاجرة فومته ولوطا هم مهاجرة معه
في ذكره في قصة نوح ثم وجدوا ابراهيم لا يكا ويقيم ههنا وقال في سورة الخاقال اخوان
لوط لانهم اجنبا له **قوله** لان تارككم فيه غيركم الكبر وجه العادة فلا يرد ان الجار في خبر
وقيل لان ذلك ما اجاب بالندرة نقص لان قوم لوط كذلك ثم انه يجوز ان يرد
بالعلين حينئذ الناس اي يتقربون بين الناس بهذا الفعل **قوله** كل من يشك الكاف
غير الوط اي جنس وجمع العاكفين في على الغالب وهو صلة ان اول **قوله** وعلى الثاني

اي ومن حينئذ لبعض على محالته من الذكوان ويجوز ان يراوح بالعالمين جنس الناس
من محسبان مطلقا فان العواطف اسند فيها من وطني البهيمة **قوله** تعالى وينزلون ولا يراود
انك بالكلية بقرينة ان قوم لو لم يكونوا كذلك في كل مرة ترك فيكون منسبا لهم على
كون من البيان لا يفهم من حرمته اللواطة على احده بل هو لهم جواز فالاو هو الثاني
نعم يمكن ان يؤخذ من انه انوي كقول تعالى ولقطعون السبل على نفسه **قوله** جنس
الثالث فيسمل الاباء ايضا والازواج عند جاز عن الموطوءة وفيلخص بالذكور
لان الاماء مخصوص بالاقرار **قوله** تعالى بل انتم اخارب بعض الانتقال من معنى الى معنى
والعوارض التي وزعها العلم **قوله** او موطون الى عاودن من حد المعاص او لا احد
يخلى جنتهم فالفعل الكبير الصحيح مخدوف على الاولين وعمل الثالث نزل عاودن منزلة
اللازم **قوله** عما نعه او عن هذه التلذذ او لا مانع من الجمع بينهما واما جعل الثالث
محطف على نصير الاول فيغير موجه او قد يوجد التفتح بلا نهي كما في صورة مجرد الاشكال **قوله**
والعلم لبيان لوجه ابراده باللام بعز انما للعهد ولم اخرج معهود **قوله** تعالى اعلمكم متعلق
بما يتعلق به من او تعالى من قدم لفائدة **قوله** من المنعشين وعناية البعض لا اقف
الاولى ان يقول لا اكره مغارتكم ولا اصرحي ورتكم فلا يخرج فوا بالاخراج وعناية البعض
احا مستغاد من لالم العهد او لان العلق هو البعض الشديد كانه تعالى القواعد ويشعر به
وهو يسئل بالياء كما في الباء وكره في المذهب والحق موسى **قوله** معهود في خورشتم مسطور
بانه من جهنم فيدل على انه غير منقوض في العلى وانه مشهور بالان والالتحق والاضافة
رجابة الفاصلة **قوله** اهل بيته واليتيمين الخ استدل بالابدل فيما يطابق الحقيقة والحجاز او
بطريق الاشتراك وعلى التقدير فجميع بينهما جاز عند ان فيه وعند الحقيقة لا الاطلاق
محم الجاز **قوله** لو طفت حلول الخ الى قرب حلوله فيصبح ثم بعده **قوله** مقدرة مرفوعة على
ان في الغابر من خبر متبدا مخدوف لغير انها والى بليت فلهذا لا انها مقدرة من التاكليد
وكان في الباقين حكما وتقدرا او منصوبة على محالته الى مقدرة لان كونهما في الغابر من
كان بعد النتيجة وخروج **قوله** وقيل كانت الخ هذا سببه معزو لعل ضعف من الرتبة
وفيه ردابة اخرى هي انما خرجت ثم رجعت اليه الباقيين فيظهر المعنى **قوله** عما شذا القوم
سزا القوم الذي ليسوا من فيها لهم او مشوقهم وفيه استرة الى التوفيق من فان
الذكور هنا ان كنهها كما في الامطار في موضع الصيغة وفي اخو بالانفكاك فالشذا
وما في الخربة بغيره لكن قوله ولقد اتوا على القوية التي اعطت الخ بنا فيه فليكن انه لثاني

الثاني بينهما فوقع لجميع لزبا وما لفتق **قوله** حتى ليعج ووقع المضاف اليه الى ذي اللام
والك لانه فاعده لا بد ان يكون مبهما ويجوز ان يكون اللام للعهد والمخبر مخدوف تقديره
فقط امطر المندرين كان يس مثل القوم الذين او يكون ساء بغير اخوان **قوله** عن بعض
موضع لبعض فيه الماء **قوله** فذلك قال الخ وقال تعالى والى مدبر انما هم شعيبا وفي الحديث
ان شعيبا اخا مدبر اسر اليهم والى اصحاب الالبكة **قوله** وقرب كذلك مفتوح يشير
بان على القواعد التي تارة مكسورة وهو محتمل لان حذف الفزة والقاء المحركة على اللام لا يغير
الاعراب الا ان في الفاموس وفي بعض كتب القواعد والتفسير الى البيت صرح بان
هذا الخبر هو قراءة لمحمد بن وابن عامر وان التخفيف مع اخففت في واحد اعلم
وانا كتب ههنا الى على القواعد الماهلين او مطلقا لقواعد الثالث حينئذ لوهم فاذ الب
المصحف الاصل والاتباع في الخط غير لازم **قوله** بغير الالف كتب في الخروف بالالف
فقد ابدل عيانه معرف لا تشتم بل **قوله** بالجران اسم بالوزن به والوزن وضع الشيء
في مقابلة المعيا ولعلم مرتبة في التقدير **قوله** ففعل اس لم يقل فعلا مع استرة الى انه
تقدر بادة السين لا حرر العين حقيقة وذلك كما في الواضع في حرف غير جازوا
لوم الفصل بحرف الاصل في ذكره كسر العين صورة الى الواقع في العين وانما قدم
هذا الوجه لوجود الاشتقاق فان معز القسط يناسب فالقاف مكسورة في الاصل
ثم ضم **قوله** والافعال فالسين اصله وهذا يناسب قراءة الضم كونه ربا عبا ضد
قوله تعالى ولا تحسروا القيم بعد تحصيل الخ قال اسباب هم مقصد الانواع فانهم
كانوا يحبسون كل مني حبيلها وحفير فليها وكثير **قوله** تعالى ولا تعقروا العنق
الغف او سكرته ومفرد من حال مؤكدة او معناه مفرد من حقيقة وقوله
لا تعقروا اي قاهر او مفرد من اجزائكم كما **قوله** بعض تقدمهم الاول ما تقدمهم
ليوافق البيان والمقام قبل التحليل الخ الخ العنق فالتكسب حينئذ ان يراود
وتكسر والكثرة اليه معز كحيلة فلان حالي تقدير مضاف في الفاموس الى كحيلة كطيرة اللام
وبحي **قوله** مبالغة في كذبته يعني ان كذا منها كانت في الكذب فكيف اذا اجتمعوا
وج لا يجمع مفردة والام وكان الظاهر ان تقدم الثانية على الاولى ولعله قصد لوم يكن
من الحسب من كفيك في التكذيب كذا بشرة او **قوله** تعالى وان تفكك بغير التقين
ان فاة ولذا اور ان المحقق واللام ولنقوم يقولوا فاست باية كما قالوا في وقولهم
فاسفلا استهزاء وتعليق بالحق **قوله** بفتح السين فيكون جها وهو جازع على الاول

ايضا بل اظهر ان مفردة كسفه **قوله** والعلة جواب لما اشعره لطلب الفحة فيكون
لقولهم في مطر عينا هي رقة في قوله فوعواك اي التهديد ونزول العذاب **قوله** ما اوجبت
اي سببا اوجب العذاب لكم على هذا السبب وهو ان **قوله** تعالى عذاب يوم اضافة
العذاب الى اليوم لا الى الفظة اشارة الى ان لهم فيه عذابا غير عذابها **قوله** على كذا
اخر حوا فان السحاب بعد السحاب فظاهر وان كان بعض المظلة فكذلك لانه قطعة من
نار من جهة السماء فيكون على كذا ما اخر حوا وطريقه **قوله** بدفع اي عا وجب الاقبح
لست سنده ويجوز ان يفهم اليه محسوس والتجربة فيفيد التعيين **قوله** بسبب انك
فلكي كما يقول النجاشي في طوفان نوح عدم **قوله** او كان ابتداء الم كما ينشئ المؤمنون
ويجوز ابتداء بترخلق قديم من بعد بر من بعد **قوله** تعالى تشتت من بعد المفعول
تفريق حقيقة الحق بوقوعه فيما نزل من عند الله والاعمال في الدنيا على الاخبار من الغيب
قوله فذلك ارفلا حكاية لان المدرك للجماع هو الروح سواء اريد به المعاني والآثار
وانما قال على فلك لا عليك اشارة الى ان قوله ليس في المصحف والالواح من
الكتب المنزلة على الانبياء فبما استرارة الى فضل عدم عليهم **قوله** لان المعاني الروحانية
التي مني على ان النازل غالبا هو المعاني فلا يضر نزوله احيا مثل صلصلة الجرس او
تفقد الملك رجلا فيكمل ولا يرد ان التلق حسيه بالسمع ثم يتقبل منه الخيال فيسم
فيه على ان ارس منه فبما ينزله في القلب ثم ثم المراد من ههنا المعنى القديم بقرينة
وانه في زبر الاولين وان كان المتبادر هو القبط **قوله** واضح المعنى بان
بان ويجوز كونه متعديا اي مبين المراد **قوله** لتلا بقولوا لا حاجة الى هذا لان يكون
عليه فان الامار الكاظم لما هو بايقنه **قوله** اي ليكون من انذر وبلغه العرب
وفيه تفصيل لان العرب عجم نزلوا بالسمع **قوله** وهم هو ووصل الى اورد
ذكر من يهيم فلما يرد معناه بالسمع **قوله** وان ذكره جيا في اوصافه وانما
او معناه اي اصول معناه واذ ليس جميع قضا صفة فيها ولا دلالة فيه على جواز القادة
في الصلوة بغير فظة او لا يلزم منه ان يكون المعنى قاطنا واجبا بان لا يفهم منه
ان لا يكون لفظه فيها فبما انه ظاهر معلوم في نفسه وان لم يفهم منه **قوله** ونحو
ولم يجعل ان يعلم خفا الانبياء كون النكارة اسما والمعرفة خبرا واجيب بان تخصيص
بالظن اي لم **قوله** وانه خبر ان يعلم لا العكس لما حذر المحذور وحسن كوزان
يكون لكم اية مبينة وخبر وان يعلم بدلا **قوله** فقال كذا كذا اشارة لما سبق

قوله وقيل يعبر ان لم يرتفع لان ما بعده لا بد له الا بتقدير ثم وجوز كونه لا يرفع
البرهان وبالي حذ ما قلنا وخصص بقوله ولو نزلنا وكذا التكذيب المضمون من قوله ما
كانوا به مؤمنين اي ادخلنا التكذيب في قلوبهم فلو بهم على فرائض كما ادخلنا على قراءه
الاجم **قوله** فقال لا يؤمنون به مؤمنين اي ادخلنا التكذيب في قلوبهم على فرائض كما ادخلنا
او حال **قوله** الملقى الى الامان استرارة الى وجه عدم بقوله حينئذ **قوله** فبما تبين العاهل
على الترتيب في الشدة فانها وبها العذاب الالهي فبما القسالة بقرينة فلا يرد ان الالهي منطوق
على الشدة وانما كونهما للتفصيل فبعد ان عدم الامان خبر مقبلا بانهم بقرينة والمآخرة كما فيه
ويجوز كونهما للتعقيب ومنه بان الرواية بعد الايمان خبر مضي **قوله** في الدنيا في القضا والآخرة
وقت الموت او المراد بالانبا وبالمآخرة ما في القبة **قوله** تحسروا فاستجابوا على انهم لا يجيبون
يعلمون انهم لا يجيبون ويجوز كونه الاستفهام للسؤال كما في فارسي فلو صا على **قوله** فقال
افعذابا يستعجلون اي يطلبون القتل فبما يستعجلون او يستعجلون العذاب
ثم تنكبت لم بانكاره منكم **قوله** فقال افرأيت النعمة والفعل فتعجب لان الرواية
مسببة **قوله** فقال ما غنى عنهم ما على نفسه وناقة ففعل اخر حذف ويجوز كونه استغناء
اي ارشني اخر وما في يعنون اما مصدرية او موصولة والتقدير يعنون **قوله** فقال الاله
ميتون جمع باعتبار العموم المستفاد من النكرة ونسب في النقيض من او المراد
الرسول ومن بعد من المؤمنين **قوله** على العاقل قوله من يقول ان تذكره لاهل القرية
او لقوله اي يهلك بعد الاشارة الى يكون تذكره لغيرهم وهذا اجيب حاصل المعنى
فلا يرد ان ما قبل الا لا يقول فيها بعد في الالبس **قوله** لانها في معنى الاشارة الى من ذكر
انذار او مذكورون ذكرى **قوله** او يعلم ذكرى فخرى على منذكرون بلاد وودو ذكرى قوله
ذكرى سولا وجوز في قوله ذكرى او خبر حذف اي هذه ذكرى **قوله** تعالى وما كن ظالمين
معناه على نفسه ليس من شأننا الظلم ويجوز كون المعنى لاهل القرية اهداكم **قوله** فقال
وما تنزلت اور وصفه التكليف والحمد لان الواقع من استمران السمع على هذا فتدفع
يكون كذا لم ان في اول الوقوع وثابتا المعنى وذاك القدرة ترقب **قوله** وما يصح لكم ولو
حذر على معناه لم **قوله** تعالى انهم على السمع على الجمع او للاخبر فالضمة للشياطين ويجوز
المعنى ما تنزلت به الشياطين لكن المبشر كون عن اصحاب الحق معزولون لا يتقبلونه
ولا يلتفتون اليه جهلا او غشا وانهم كالا نعام **قوله** لانه مشروط طمع على كونهم معزولين
واورد بانهم سمعوا السمع فبما لا يلبس فمضى به واجيب بان المراد سماع كل منهم والجمعي

لا مطلقا وله شأن اخر ولا الى قرب الشيطان من قرابة الكرمي اقول عزم على هذا ان لا
يحفظ الشيطان اية ولا بعد وليس كذلك وقراره من قراءة اية الكرمي حجة اوردته لعل
فيها ولا ياتي كالمقطع والعلم الاول على هذا الجواب ان يقول من السمع لكلامه فقال وذكر
للكلامه سيرا الى ان الشك عدم بحسبه لا كونه وجها ولا احتياج الى قوله والقول مستلزم
الحج وقيل معقولون لانهم موجودون بالشك وفيها انها قد لا يصح فمتخالفون وقيل ان بما
سمعوا كما سمعوا اوله لا يردحون حجة راسا **قوله** نهج لا زبوا وحج اوله لا يردحون حجة راسا
فما ردت النهج وفيها فائدة ان العذاب مرتب على الشك من كل ارجاء لان خبره يمتنع اذالم
يخلص حجة فخره بالاولى كما قيل وفيه ان حسنة الارباب رسالت المقربين فلا يتغير
المعقوب عنه **قوله** ولطف سائر المكلفين حيث لم يوافقوا بالخطاب مع انهم هم المقصودون
قوله لعل حجة الشك تنظم الفخر وما فوقها فان الاتهام بحج هذا وجه يخص ذكرهم وقيل
لتنظيم التهمة اذ لا ياتي ان باب هذا في التكاليف وليعلم انه لا يغير القراية من الله
لنسيان اذ لا ياتي في الاتباع **قوله** مستعار بحج شبه هذه كما حفظنا حجة شبه التواضع
فاستغفر من تصرفاته بتعا والاولى جعله حجة راسا فان التواضع لازم للحافظ **قوله**
احم من اتبع لدين او غيره وان كان المنها در في العرف الاتباع لدين وقيل الشين
لرفع ثبوت الوهم الى ان المراد من القدر الاقربين فالمراد من بعد اليوم فليح هذا
وجه كما قلنا فائدة التعميم ليست من تعالى من الاخذ شرايط ليست واحدة منها موجو
هنا **قوله** انك رعون بالانسان ولو يؤمن بعضهم **قوله** لعل فان حصول الظاهر ان جميع
الغير الكفار المذكورين حكما لكن سياتي الكلام بناسك لان يرجع الى العشرة او
للينين **قوله** لعل الذي يراك الروية علم خاص بالبريات غير متوقف على النظر **قوله**
كما سمع لما الى نكاح الساجدين لكون السجدة اشرف اركانها **قوله** من وندتم كلام
لا يفهم معناه **قوله** او تصرفك بحج فغير يقوم الى الصلوة وانما وصفه الفخر لعل في
كلامه للرسول صلوات الله عليه وسلم **قوله** يخففان العلم بهذه يدل على العلم بجميع احواله
فلا يبيع فتناسك التوكل المستغنى ومن قوله ولو كل **قوله** لعل على ما تنزل الشياطين ان
غير تنزل لان ما سبق ما تنزلت فبواقفه لان اكثر ما يكون الشياطين في الهواء
لعل على كذا فانك انهم بالغ فيها الغاية وانما اورد كل ولا حاجة اليه لناسك معزم الذي
على العموم ولا بعد في نزوله على كذا من الافك ولانكم **قوله** اني يكون بحج مستفاد
على طريق مفهوم الحجة كما هو مذهب الشافعية **قوله** بالناسك اي عن الحسن كذا في

كذا في اكثر النسخ وفي بعض النسخ بالعين المهيمنة والتي الغلبة من العقوبة والاقرب **قوله**
على خلاف ذلك لا يردحهم والمشركون عاملون به او دليل كيقين **قوله** اي الا فان كون
يقولون بحج الى الضمان لا فاكين لالتساطين وحسب في احتمال اخر هو كون السمع بمفرد
السمع اي بخبره الى الناس ولعل عدم ذكر هذه الاحتمال لعل جده واه **قوله** لعل بخبر
السمع بحج كمنه في بيان حالهم وقت نزل الشياطين او حجة كذا فانك لانه في غير
الحج او حال **قوله** لتقضي علمهم الغير للتساطين او للافاكين **قوله** بقوله كذا فانك لعل
ضد بحج هذا التفسير يرجع اليه قبل ان يكون كما بين **قوله** فيما حكى في كلامه والافاكين
انما حجة ويجوز ان يقال في مطلق احوالهم فان الكاذب لا يكتب عن الكذب مطلقا **قوله**
وقيل الضمان للتساطين لانه اذ في لفظ الضمان لا معنى لان المقام مقام بيان على من
تنزل الشياطين لبيان احوالهم فلذا لم ير نصه وقيل كذا لانه الكلام على الوجه الثاني
كما ذكره وفيها انها غير لاذمة **قوله** او يقولون مسووم منهم الى اولياتهم واكثر كما يقولون في هذا
عنه وجهي القليل لكنا لاسبب الاول لانه في بيان اسماهم السمع لانه اخبارهم الى الغير
قوله لعل ليخول يوسفوسون **قوله** لعل الم تر انهم في كل ان كان الضمير للفاوون فليقدر
ظاهره والمظاهر انهم للشعراء فالنائب ان يكون وليا اخر **قوله** لعل يجمعون والمعنى
يخوضون في كل ما طر غشيلدع منهم في كل شعب من القول يقال بام يجمعان بفتحين
اي ذهب على وجه من عطف وغيره وهو حال او خبر في كل واحد متعلق به في النسب
الحج هو كذا صفات احسن الشك والقول اسم على وجهين وهو اذ تسمى والاشارة الى
عروض اخره وتوحيها **قوله** لعل وانهم يقولون عالا يفعلون حاصلا معنا ما هم كذا
فلا يروا ان الشهادة فيه الى مدح من لا يسميه والاطراء ولا حاجة الى الجواب بان القدر
عام للفظي والمدح اظهار اعتقاد عالا يعتقد ولا ان المراد الاشارة الى جنس ما ذكر
وبين منافاة العنوان لهما بين منافاة الاول بقوله وما تنزلت به الشياطين الحج
ومنافاة الثاني بقوله والشعراء يبيعهم الحج **قوله** تشيها ليعضد فان تغير القوة
بعد الكسرة اولى من تغيرها بعد القوة **سورة النمل** **قوله** لعل في التبيير وقيل تحس
قوله الاشارة الى السورة ويجوز كونه اشارة الى السورة كما جوزه في السورة
الباقة وكذا الى مطلق الايات **قوله** باعتبار تعلق علم به فان علمنا بانها فراه كونه
انهم سابقا على علمنا بانها في القوم واما الدليل بانه لا طريق لنا الى العلم سوى القرآن فمنوع
اذ يجوز العلم منه **قوله** باعتبار الوجود في ربي هذا بناء على عدم الكلام اللفظي

سورة النمل

وان الاستدلال الى الكلام النقص والافق قد تم بل اللفظي الضاع عند الاكثر وعلى حدة
فوقناكم باللائحة فيكون بعدكم في الدوح في العلم بعكس لان بيان قوتها اتم ونزول
هذه السورة على حجر مقدم فتناسب تقديم ذكر الالهام **قوله** من حكمه والاحكام فوسمين
لها فيكون من المنعقد واما على ما بعده فيجوز هذا بان يكون بعض المظهر الحق او محتمل
تفهم ذلك وبعض الظاهر محتمل فيكون من اللازم وهو المناسب ما تقدم **قوله** كعطف
الحج او رد على التفسير لان القرآن اسم وكذا الكتاب من الاسماء المتشابهة بالصفات وتكبر
للتعظيم سواء اريد بها اللوح او القرآن فانه هو كسب للتمام **قوله** على حذف المضاف
من المضاف هو الايات لكن لا حاجة اليه لان الكتاب وكذا القرآن يطلق على البعض
كما يطلق على الكل ولو جعل الاستدلال الى مطلق الايات فالاجابة **قوله** فاعلموا ان
من المتكلمين معلق بكل من هدى وبشرى او بالان في وعلم الاول فخصص المؤمنين **قوله**
بالهدى مع ان كونه هدى عام اما لانهم المستحقون بها او لان الهدى بمعنى الترشيد **قوله**
حلال من الايات وجاز كونها حلال من القرآن او الكتاب او بدلين منها لوصفها
بكتاب او مصدر من اي مصدر هدى وبشرى وعلى الاول فهو بمنزلة اسم الفاعل
قوله او بدلان منها فقيه انه اذا ابرئت التهمة من المعرفة فالغيب واجب او حسن الا ان
يكتفي بنصف خبره الى الموصول **قوله** تعالى ويقومون الصلوة وتؤتون الزكاة او روي في خبر
المفسر عن ليل على الاستمرار والتجدد وهذا لا يدل على العرضية فلا بد ان الزكاة تمت
بالهدية وقد قيل في غيبه بركة وكان التقدير بالهدية **قوله** يعبدون الصالحات كانه
استدلال الى ان الهدية مطلقا غير الصالح وذلك لكونها اصل الاعمال **قوله** يعبدون الصالحات
او على العطف او على كليهما **قوله** على قوة هذا تكبر الاستدلال والمقدّم بقوته بحكم والكتاب
بجمله الاسمية ويجوز ضميرهم هم المراد كمال الاعمال فلا يلزم كون العمل جزءا من الاعمال
قوله او جذا من افضة اي منقطة مما قبلها كاللغة امنية فيكون استنباط **قوله** فان
يخبر الناس في اي حاله وانما هو موافقة الظاهر الباطن فلا بد من دخول المراد في العلم ان الحكم
بالنظر الى التائب **قوله** والوفاق على الحاشية وهما اي يكونان كمال الاعمال فيكون
علمه منقصة للخبر ونوالها بوجوب زوال معلولها وكذا وجودها فيفيد ان المتأمل هو
الموفق لا غير ولا بد ان اللازم من التعبد انحصار المتأمل في الموفق والمدعى على
فلا يتم التفسير بان جعلها في فروعها عقلي واسناد الى السبب **قوله** او الاصل
الحسنه ولا ينافيها لانها رتبة السببية وليس الترتيب بهذا المعنى

المعز سببا لغيرهم **قوله** التي وجبت عليهم الاولى ترك السجود المذروب **قوله** ثم فراه
نفعناظر الى كل من الوجهين اما على الجمع او على التوزيع **قوله** كالفضل كخص لا في الدنيا
بقوته قوله في الاخرة ويجوز تفسيرهما فان ما بعده احراز فكونه مخصوصا بالاخرة لا يستلزم
قوله لغوت للشبهة بخلاف العصاة فلهما فانها لا يقوتهم وليس استحقاقهم بهذه المزية
وتقديم في الاخرة لغيره الى كونهم احصين في الدنيا غير لازم وقيل التفضل باعتبار حاله في
الدنيا والكفار خسرانهم المآل وكي ازيد من الدنيوي لعدم ثابته بخلاف العصاة اوليس
لحسن انهم قدر بالنسبة الى النعم لغير المشايهي اقول المقيد في تفضيل حسن انهم الاخر وكي
على ما ذكره ان يكون بالنظر الى سرانهم الدنيوي لا الى النعم ولا سكاة استمد **قوله**
لتسوان ومحقون **قوله** مع ان العلم واخره حكمه لانها الايات بالفعل على الاقبال
وهو يتوقف على العلم فغير كونه داخل فيها كونه لازما لا العلم بالاسباب واما ما روي عليه
فيها معنى الاصطلاح لا اللغوي كيف وهي احض من العلم فيكون داخل فيها فيه ولا عكس
كما قال **قوله** لعدم العلم فانه يوجد بدون العلم فيها لا يتعلق بالعلم وفيها لا يفتك فيه
لا في غير الموجودات لما بينا **قوله** ودلالة الحكمة على الفطن الفطن فمزم اجمع بينهما لان في
كل منهما فائدة لا توجد في الاخرى وجه تقديم حكم بظهور قوله لعدم العلم فيكون تقيما بعد
تخصيص **قوله** كالقصاص اذا يتعلق لها بالعلم حتى يكون حكمة **قوله** ثم ترمع هذه الآية بطلان
لذكره بعد **قوله** تعالى انت البصير بلا شبهة **قوله** ان صيانه لم يكن معه غير حكمة
وقد روي ان معه زوجته وولد **قوله** لما كنى عنها بالاهل فانك الاهد ليعلم غاليا على
الجمع وانما كنى عنها بابق منه لها مقام الجمع في الانس بها والسكون الميها في الامكنة الموحدة
وقيل لفظيا **قوله** على بعد المسافة كان كذلك فلو لم يات بها لتوهم اهل اهل فيفطر
بالطاعة ويستوحش والظاهر خلافه فانها تزل على التعريب وتطهر المدة الدافع
للتسبيح كس اهل التمر من القوة واحتمال الطاعة **قوله** او الوعد بالان بان يكون
السبب للمحقق والافعال بعد بالان بان يعبر بدونها ويمكن ان يقال اراد ان تصريح
معز وان الطاعة جراد فلا يجبر بدونها واما ما قيل في الدلالة على احتمال ان يعرض له ما
يطهره وان لم يطهره المسافة فليس ليبي **قوله** واصفاة السحاب اليه لانه قد يكون
قرب السحاب من عند من الشار فلما بد ان يكون شعلة وهي القيس يدل عليه
قوله انه ما يكون في ذلك عدوا وقبلة وحسب لايه قوله قد يكون قس او غير قس
بل الا الحسن فيظهر معز الاضافة الى سحاب من حبيب وعلم ما ذكره يكون بيانية

اي شهاب هو نفس وقد اسما الله بقوله مقبوس وليس فيها كثر فائدة وقد بفسر النفس
 بالجملة فبعض ما ذكره لكنه ليس مختار في ذلك **قوله** على سبيل الظن اذ ليس يلزم ان يكون
 المختار نفسا فلابد ان بين النجى والنجى توافيقا في ذلك لانه على قوة الرجاء كانه متيقن
 والتميز في الدلالة المحق قبله وبيان ان كلامهما لو هم اقول هذا البيان اظهر ابرار الواد
 والحب ورحمة اذ كان به احدهما قلوبا والاشارة الى ان احدهما كاف في دفع الحاجة وان كان
 اجتنابا اولى لم بعد **قوله** لم يعدم احدهما فاههنا منع المحذور **قوله** على ذلك هو الاخر فان الظاهر ان
 وجد ان شخص عند النار **قوله** على مصطلون اصطلح النار اذا ما فيها مستند فيها والافق القسمة
 يقال استند فاههنا التوب الى ليس ما في قوله **قوله** الصلاة بالفتح والقصر او بالكسر المذكور
 في المغرب **قوله** فقال ان يورك اي جسد الحركة والنجى في النار اما مطلق او محدود
 اذ على هو التكليف والتمسك به **قوله** او بان يورك **قوله** وحيد يجوز ان لا يكون لبعض الدعاء ويكون
 كون التقدير لان يورك فلا يكون بمعنى جردا **قوله** بلا اذ قد اجماع اي باحد حروف النفي
 على ما ذكره في كتب النحو لكنه لعدم الحاجة اجملا والاعراض على لزوم قد بانه غير لازم في الجملة
 الحالية فكذلك هي نفس شي لانه سماه على ان ذلك لغو في ذلك المصدرية فلا يقاس
 على ما في الجملة الحالية **قوله** لكنه دعاء اي كونه دعاء على تقدير كون ان تخففه او مصدرية غير
 جائز قال الرضي لو قلنا ان يورك بمعنى الدعاء في مقابلة لاصلة الخفة والمصدرية لا يكون
 فيه معنى الطلب ولا يورد عليه قراءة ان خفف الله على الفعل الرض اذ لا يجرم حشد كونه دعاء
 والفاعل دخول احدي هذه الحروف في حرف الخفف من المصدرية فاسم لجميع الصور فلا يخالف
 الدعاء ههنا وخالفه ان لا يدخل الخفف في الدعاء **قوله** حز في النار النجى بالنار بناء على التفسير
 الظاهر المراد وليس بنا حصة في كل من الانبياء والاولياء **قوله** من ارضي الله في جميع
 انه في ارض مصر دون لان يورده وتره من موضع غرق ورون **قوله** لكونها تعدل وصفه
 بالبركات **قوله** وكذا ثم اسم لما كانت فيه اي لغيره كان ارضي الله محبا لهم وقبائحهم
 وقد المراد ان هذا الجمل ان يراهم في النار موصوفين حولها الملائكة وهو الظاهر لما روي ان
 الملائكة صاروا حلقه في حلقه الكس في احوالها قبل وصوله عام الى النار **قوله**
 بشارة في هذا احمل سواء كان دعاء او خيرا **قوله** بنشر بركة في هذا باب سبب القول الاول
 وعلى ذلك يكون وجه التصدير اليه بالبركة وفي سنده البركة البشارة الى ان قبله
 عدم اصلها كان حاصلا **قوله** من نجاها نودي بديع ويجوز كونه جلا اعتراضية اما دعاء او خيرا
 الذي في التوهم المذكور **قوله** تشبها الى الله تعالى بسبب الخلق فيست **قوله** او تجب في ان

فان سبحانه الله يستعمل في مقام العجب وحيد لقوله القول ويجوز ان يكون تمهيدا من
 موسر له فقال على سبب الخلق **قوله** تعالى يا موسى خذ ما نودى اليك **قوله** او التكلم الى الذي
 نودي انا والغير يرجع الى المذكور حكما لا الى الفاعل المحذوف فلما بنا فيه كون الفعل مجهولا
 ثم انه يجوز كون انا ناكيدا للغير والله خبرا كما ذكره **قوله** وان ان صاكت في سورة
 القصص وبردانه لا صلاصة وقد فضل ههنا بقوله يا موسى فلا تكلموا عن بعد الصافي
 عطف لالاش على النجى ان كان يورك خبر فان جواز فلا يظهر صطفا على انه مقدر اي فاعل
 ما امرك **قوله** تتحرك باضطراب والادى ان تقول تتحرك بركبتين متبدا بغير فانه معز
 الالتهان وهو عادة المحبة وتمزج حال او مفعول ثمان لرايا ان كان بغير علم **قوله** تعالى
 كانها جان المجذجال متداعية او متداعية اي يهيجها بيجان **قوله** وفري جان بفتح الهمزة تشبه
 النون **قوله** تعالى ولي وجهه يدري اي موصفا وواصفه ظهوره الى طرف العضا كما هو عادة
 الخلقين في حال موكدة **قوله** ولم يجمع على عقيب **قوله** وانما رغب بسبب لازما ومتعبدا
 لكن القلوم لكن يودي من المجهول ليعلم التعليل بقوله لطفه ثم انه يجوز كون رغبه لخصم
 البشيرة **قوله** ويدل عليه دلالة على كل من الوجهين ممنوعة وهو ظاهر او مطلق
 بتميزه مثله اللازم **قوله** لقوله الى لا يخاف اي هذا القول حينئذ استئناف وعلى
 الاول نفي الخذف المخصوص بنفي المطلق الخوف لكن يمكن ان يكون معناه لا يخاف
 من غيري فلا دلالة دلالة **قوله** فانهم اخوف اوس اي تعيد لتقيد الوجي بما فيه قبل
 هذا ويمكن ان يفسر على الوجه الاول لا يخافون لانه لا يجتمع بين وقت الوجي **قوله**
 او لا يكون لهم عند سوء عاقبة هذا يناسب الوجه الثاني فقط او معناه لا يخاف منه اي
 هو سوء العاقبة وغيره كرسى والمرسلون ما مودون منه فلا يلحق بهم ان يخافوا على سر
 بعده **قوله** فبني فن الظاهر بليان او بلا نون او بلا **قوله** استندراك اي هذا المصيح على الوجه
 لانه لا احتمال لظلم عين الوجي حتى يخافوا فخرج الى الاستدراك نفي خوفهم من جميع الاحيان
قوله من نفي بيان لما او فليس يجنب **قوله** فانهم بيان لوجه الاستدراك **قوله** وقد توفيق
 موسر عموكة القبطي ويحتمل ان يكون من علم على من ظفر بلسانه وان كان ما قبله حاصلا
 لكن المناسبات للاستدراك حضوره ايضا ويمكن ان يقال التعريف هو الاخطار بالبال وان لم
 يكن ما ذكره كماله حاله لو كجمل ما قبله فالما ايضا **قوله** وقيل متصل وح يكون فاني استئناف
 وعلى الاول جواب عن ان كان شرطية وخبره ان كان موصولا **قوله** معطوف على محذوف
 لما في المذكور فلا يصح الاستشهاد وعلى هذا التعدير يكون المراد بلا يخاف اي هذا الوجه الاخير

الاخير

شرفا لم وما قبل ان حشرهم استحق فبقا ان الطير كذلك الا ان يقال قدم الانسان لاجل محسن
لغالب يوزعون فانه احسن في الهبة واجيب في الرواية ذلك سببه وتغير الاسلوب
للفاضل واستحضر الصورة **قوله** استلحقوا ولا يتفرقوا ومنه التواضع لخاصة محسن
لغالب حتى اذا التواضع غابته يوزعون فان محسن بعد محسن على كماله البر القضاة
الى النقصين **قوله** اذا انقذه افناه ومنه انقذ البحر **قوله** كانهم ارادوا ان ارادوا ان يقطع مجاز
عن الارادة والالم يكن لغلبة لا يظلمكم وجه فان مقتضى ارادة النمل ان يكون مسكنا للتم الام
ان يرا دبال قطع التزول في مقطع الواد لا العبور عنه **قوله** تعالى قالت غلظة يا ذئب للوحدة
وجي في حكم الموانع الفضل كثر في زمان يعامل معاملة فلا دلالة في ذلك على انها اني
واما دعوى ان التثنية لازم لمخبره وليكن ان يستدل بنزج الموانع على المذكور وانما
كلما في **قوله** قبها خبر اي بعضها وقوله اما بكفرها اي كلها فلا يكون تكرارا او فاء
فصيحة فبغير طريق التثنية او التثنية الثانية في الدخول لا الغراء **قوله** فبها لك اي الصياح
والنسيب اذ لا الاستغناء والكثرة في قالت او على المصروفة في نطق على التثنية **قوله**
اجروا محرابهم حيث اور وبقية العقلاء في ادخلوا **قوله** من احكم اي اكثر منه كظيم ولما ورد
ان احكم غير مقدور لهم فلا وجه للنهي تدارك بقوله ولما اد **قوله** فهو استئناف او بدل
كلما في قوله كون لا يظلمكم نسيب وكونه بدلا على الاستعمال لجلالة بين الدخول وعدم
احكم المذكورة من عدم التوقف فلا يرد ان لما اتى ونسيب **قوله** لا جواب لمر اي على
على التقى والمعزان دخلتم لا يظلمكم وورد انه جوزه في قوله تعالى لا تقسمن ومثل
هذه الآية وقال ثم لما تقسم معز النبي ساج **قوله** من الظلم اي هذا على علم سليمان
طاهر واما على حطيم فوجه في السببية **قوله** وقدر استئناف اي لاحال بل كلام سنا
كما هو على الاول فمخبرهم حينئذ للتجند فقط وعلى الاول كقول التميم سليمان الصبا
ثم انه يجوز كونه حالاً من ضمير قالت **قوله** تعالى فبهم لغا الضمير في قوله فبهم
فبهم وقدر سببية وعلى التقديرين يلزم التقدير الاول التسم بعد السماع **قوله** تعالى
فما حكما حال مقدرة اي شارعا فبها قبل ان قال فما حكما لان التسم قد يكون عن
استهزاء وبسم الضحك لا يكون الا عن سرور او قول ضحك الاستهزاء مشهور
فلا وجه لتخصيصه ولعله اما قال فما حكما لبيان حال نعيه او سروره فان الضحك يكون
في تلك الحال بخلاف التسم **قوله** تعجب من حد في هذا الكلام ما بعد ما قبله وقيل في قوله
حيث عدله ولم يذكره لانه معلوم من الآية التزاما لا صريحا **قوله** من ادراك بعضها في

في لف لقوله فما حكما حيث صحت الا ان يقال صبا حيا بالنسبة الى التماثل ووجهها نسبة الهم
واورد عليه بان معنوم قوله على منطلق الطير الى انه عدم لا يعلم كلام الوحش واجب ان
علم عدم هنا على الخصوص لا على العموم كما في الطير وبان تلكه جناسا بين كما روي عن الشعبي
واقول لغا جميع النعم غير لازم كيف ولما علم لم يذكر جهنم **قوله** ادخ اي حبس عذر
والكون دائما عليه ولا جأحه الى التفسير على تقدير سكر السكر وادخاياه وكذا اياه وكذا
لا وجه لما قبله الماد قبل النعم باستدامة السكر وان وزع السكر كما به عن وزع فوجده
النعم او طلب دوام السكر الى حال النبوة من طلب دوام النعم وقيل لا يراعى الالقاء
في العجب والالهام نعمه او جده في طلب النعم اي على سبيلان عدم وقوله فان النعم
اي بيان له وفيه ان اذ عز على تقدير كونه كذا في كذا بالنظر الى نية والدنية مسكر الا ان نظر
الى الاخر او بما الى المحسن **قوله** او تقبلها اي النعم سبيلان عدم اي صلبه به والدنية وقوله
والنعم اي بيان له **قوله** فقال نرضا وصفه مؤعدة او محضرة ان اراد كمال الرضا وكما
في عبادتك لم يجهد المحسن معقولاً به لان دخلت بعدك بنف لخدمة الدار ولان الاخر
لي سلك الصالحين ثم مما قبله واما الدخول في الجنة فيجهد **قوله** فقال وتنفذ الطير حقيقة
التفقد معرفه ان الشيء **قوله** ام منقطع لان المتصلة بليها همة الاستفهام ولا يحذف
ايدوا في يحذف في مشروعا واد هو غير مناسب ههنا لالا ان السطرطين الاخير من
ههنا لان تقديره ههنا فم مما قبله اجاد يعزى عن الهدى ههنا كان من الغائبين فيكون
لطلب التعيين ويليها احد المستويين والاخر الهمة **قوله** فقال مالي لا اراه بدل
عليه استادة اليه وعدم قوله لم يرك الهدى على المحرك **قوله** عن صحتي لاجل لا اعلم
له لان المتقطعة بمعز بل لا ضرب **قوله** تعالى سلطان السلطان في الارض طه
ما يتسلط به ثم اطلق عليه **قوله** على احد الاولين لان الثالث غير مقدور له عدم فكيف
يخلف عليه او يقرنه بما هو مقدور له وهذا هو الوجه لا عدم وراية فانه غير لازم في الخلف
جواب الكسوف بانه يجوز ان يعلم بالوجه غير موجد على ان قوله تعالى ستظل بدل
على عدم علم **قوله** لكن ما انتصر ذلك وقوع احد الامور الثلاثة المتبادر من ههنا
الكلام كون اولى الثلاثة للتدبير فجملة الاوليين للتقدير وفي الثالث للتدبير مع كونه
خلاف الظاهر غير موجد فم لو جعله الثالث بمعز الا في لا لزومك وتعيين حتى في الاولين
للتجسس لكان حسنا ولم يرد السؤال **قوله** فقال فكنت الفاء فصيحة اي كان
عابا فكنت اي ولم يعلم غيبة ما سبق **قوله** زمانا غير محدد او مكث غير محدد **قوله**

اعمال احطت علمت من جميع الجهات **قوله** لبيتي ووالدي فبما قربته الى الله تعالى
فان عدم اطلاع به مع مكنته وحال قدرته لا يخلو عن نقصان فبما قربته الى
باطفاق الطاهر وهو رفع اللسان الى الحكيم للتصديق بصوابه كحرف الخرج عنده هذا المقتر
بقاء الحرف والاوغام ابداله فلا يخفى ان ما نحن اليه الاوغام ح لكن يشهد به من حيث كونه
تعارف كرفق او مكان النطق بها ودفعه من غير نقل **قوله** تعالى وجنتك جنت
اطنبت تشويق لسلطان وناظر للاحول لنبك سورة غفر **قوله** غير مصروف وصرفه على انك
الاب الاكبر والقدم **قوله** يحرق حق الاول ان يقول بحرق في شأن فان البناء يستحق
فيه وبعبارة التكبر ولعل تركه لظهور **قوله** رايه رايه المسافر الذي يطلب له الماء والكلأ
وكان يرى الهدى الماء تحت الارض كما في الرجاجة وان لم ير الفتح اذا جاء الفتح **قوله** ادخلني
لعنيد لقوله لم يجد او ظرف له يقال خلق الطائر اذا ارتفع **قوله** فتد اصفى وصف
كل منها صاحبه وكان الهدى الواقف بابا فوصف بلقيس **قوله** يستكبر بعد كبر
قوله تعالى ان وجدت دول رايه استعاره لغيره كمال حيث كانت مجهولة لسلطان
عليه السلام وفيه ان استعاره غريب وانما لم يقل ملكها لان اضافة الملك الى الهل
الديار ابلغ منها اليها **قوله** بلقيس بالكسر وهو غي والفصح وهو غي **قوله** لنا ان لرب
احي **قوله** اولاهلها ان اريد المكان **قوله** تعالى واوتيت عطف احوال بتقدير قد
اعمال من كل شئ كمناجاة الملك لا مطلق فبما قربته الى الله تعالى
قال ووتيت من كل شئ والفتنة هنا قوله فكلمهم وكنه قولنا قلنا منطلق الطير وقيل المراد
المبالغة في الكثرة في كتابها **قوله** عظيمة اي مقدارها ويجوز ان يكون عظيمة في احوالها
كانهم كانوا اجمعين انما قال كانهم لاحتفال ان يكون سجودهم قضيته وكنه لاعتباده **قوله**
تعالى وزين عطف على سجود احوال بتقدير قد اقصيته والتقدير اقصاهم وزين
لم **قوله** تعالى عن السجود الام للهدى او كان السجود معصية فيه وغيره وليس كسجود
قوله ضد سجود لان لا يسجدوا وفيه وجوه احوال يكون التقدير ضد سجود عن ان يسجدوا
بزيادة لا وابداله عن السجود او زين لم لتلا سجد والله لا يشهد التلا سجد اي
مستمر اقله فيهم تفرعية او تفصيلية او تفصيلية لا بسببه حتى يبرم تكبير المفعول
او غير جديا خذوف اي اعلم ان لا يسجدوا او يمتدون ان يسجدوا **قوله** تعالى انه يهل
بيل بعض فان كلف النفس عن السجدة بعض الاعمال القبيحة وبالذات وحذف
الف في الخط وصل الى السجود وانما الرسم وبعضهم جعلوا في امثاله هذا حرف تيسر لأكبر

لنا كذا التلا بوزن حذف حذو الناء بالكسبة والناحني فبما قربته الى الله تعالى
من الامم فبما قربته كافي على حذف وقد جردوا في نعم وخرقة ما قبل فقط **قوله** فخطه لضم الحاء خطه
هذه **قوله** سمعنا الى اسمع سمعنا اذ لما قلت لبعضنا وبيت وفي بعض النسخ سمعنا **قوله**
وعلى هذا صح ان يكون السجدة في اي كلاما مستافا وفي صح استارة الى ان الظاهر ان
يكون استنفا في الهدى بغيره من العزم منزلة التي طين واما كونه كلاما مستافا فبما
عنه قوله في استنفا فبما بعده والوقف على الاستدلال اي على هذه القراءة مستافا كان كلام
الهدى او غيره ولا يفهم منه ان لا يكون على الاول انه مستنفا كما توهم لان كثير من اللسان
لا يوقف عليه لتعلقه بما قبله فلا يخلو في كلام التفسير في قوله اذ لم يرد العروة وان كان العروة
فلا بد وان كان لسانا فلان السجدة من قبلنا لم يرد لنا فلهذا **قوله** والاسبغ و
يحتل المشد يد فيكون للتخصيص والتخفيف فيكون للعرض وكذا سجدون يحفلون
والقيبة **قوله** تعالى وتقول ما تقول قدوم هذا على ما بعده مع ان الترتيب في ما قبله لم يكن
قوله يخرج الجلاء وهو الهيم وقيل للتسوية بين جري الكلام في الالهام **قوله** باستحقاق السجود
الباء واخترت على المقصود اي استحقاق السجود وتخصيص به **قوله** بكما القدرة هذا مأخوذ
من خروج الجلاء والهم ما خوذ منه ضم فان القدرة على الخفاء ببدء العلم محال ومن يعلم بها
قوله ونجها بعقر الخيل **قوله** وهو يعبر اسراف الكواكب فان الشمس تجبوا بالليل وقيل
بالنهار **قوله** الى الوجوب اي الوجوب بالغير فان الممكن يجب بعبارة وهو وان لم يناف
الامكان الذي لكن المراد الامكان الصرف بلا وجوب اصلا **قوله** ومعلوم انه في الالهام
المذكور **قوله** وقراء حصص والكسار قراءة غير مدح لانه لم يقرأ ما قبله الخطاب **قوله**
فيس العظمى اي الذر وصف لعرض بلقيس وهذه العظمى فان الاول بالشبهة
الى امثاله وهذا مطلقا وبالنسبة الى جميع المخلوقات فلا يبرم تسوية الهدى بين
العالمين في الوصف وهذا الكلام مصرع **قوله** والتعبير للمبالغة في حقبة
ان الكذب فيه يوجب الانحراف في سلك الكاذبين فكانه قال الكذب وكنت
من الكاذبين **قوله** تعالى فالغالبهم عبرة بالقاء لان التبليغ من اوله لا يمكن للقاء
ولان الاتصال الى الجميع لا الى واحد لا يكون الا باللقاء وقال اليهم تعيونا لغير الاتصال
واورد وغيره لانه اراد دعوة الجميع الى الايمان **قوله** الى مكان حبيب اسرار الى
ان ليس المراد من التوالى الرجوع الى سجدان ثم كما توهم فخر الكلام على العكس مع
التواتر معنوم من مخزي الكلام واللام يكن لقوله ثم تولى مع خروج فاعلم عليه فائدة **قوله**

من القول اي هو من الرجوع لا من الرجوع والاولى تعينه الى الفعل القيا اي ما واد برود
قولا وفعل او اما القول بان المبدء لا يفهم البتة وان قوله فانظر بدل على الفعل فيه
المنع لما فهم كلام سليمان عدم وجوده من جهة وقوله في جاد سليمان على نفسه المبدء
واخباره يدل على فهمه والنظر بعينه الى مزايا الادراك فلا يبا فيه **قوله** او حصة وكانت
عالمية ليعلم سان سليمان عدم ملكه **قوله** اولانه كان محتوما في محبة كرم الكتاب
ختمه فم بعدون الختم كرم او اراد محتوما بجانهم سليمان عدم وكان شجرة عدم به فاختتم
به كرم **قوله** او لوزانه سانه وبرزاد فضيلة الكتاب فيكون كرم **قوله** استئناف
ويجوز ان يكون التقدير كانه مضمون انه من سليمان او مكتوب هذا الكلام او بيا من
كتاب لوقته فيه وعما يجزم يكون المذكور راجع من المكتوب ولزوم تقديم اسمه على اسم
الله تعالى ليس مما هرب عنه كذا **قوله** او القول ان من سليمان او التعلق او لفظ من
سليمان على الامة **قوله** لان المكتوب او المضمون على التقديرين بسبب الخبر ما
على فهمي به اي هو الكلام او على الطرف اي ملتبس به او مبدء به **قوله** ان مضمون هذا
اي لا نقول ان كتاب مضمون القول وهذا على الوجه في ضميره فيها **قوله** اي هو لغير
الكتاب فهو من كلام بلقيس وهذا ايضا على الوجه المذكورة في ضميري انه ويجوز التقدير
التي كتاب بال لا نقول **قوله** او المقصود فهو من كلام سليمان عدم وهذا ايضا على الوجه في انه
قوله او متفادين فحينئذ لا يزم ان يكون الدعوة دعوة النبوة بل الظاهر انه دعوة السليفة
ويرجع قولها ان الملوك اذا دخلوا فيهم تقدم دعوتها وقصد لايمان اما لانه عدم لم يجر
بها بعد او ليكون بعد اعلان الهجرة وايضا فيها **قوله** والزمنا كذا في اكثر النسخ ولا مفر من القول
الواو فانه يدل على الازالة من جهة الصفات التامة والرجوع الى الجسم على العكس **قوله**
وليس الامر بهذا على كون الدعوة النبوة وفيه انه النبوة وفيه انه لا بد ان يكون مدعى
النبوة مقارنا ولم يفهم من كلامه عدم لا صريح او ما قصدت تصدعها التفسير فغير لازم
اصلا اذا الامر بالانقياد مشروط باظهار الهجرة بعده وبذلك حال الانب **قوله** في اواخر
الخطي غاير ذلك فغير محذور ولذا يقال لك ب **قوله** فاني كنت اى في اواخر
الامر او مسترا ذات بيان عاداتها **قوله** ما است اضطرر الى فكيف في هذه **قوله**
تعالى حتى تشهد ان غاية لعدم القطع والتمسك في تشهدون خبر المفعول وحذف نون
الجمع للثبوت والياء الكثرة بالكتبة للخاصة **قوله** لهما بسوء السعداء وتعالى في
الى كانت شجرة بلدا في الحرب **قوله** تعالى والاوليك راجعون الى الله تعالى فارجع اليه

من اعلام فونهم وباسمهم ثم تسبهم اليها هذه مجازية حسنة من الجاهلين وانما قدموا
الاول كيدا هو الجرح من توليهم الامر اليها وقدمت هذه سخن هي اهل الحرب والقتال
لا يلقونها المشورة وانت اهل الرأي **قوله** معالي ان الملوك اني بصقة اجمع نفسي على
لهم الحكم فان في مجلس احتفال كحفوس **قوله** حطلم جمع حطة ارض معلم بالخط ليجاز
عن غيره ثم ان الحرب سجال لا يدور عاقبتها اي لا سجال انكم عليهم حرة فالحرب سجال
ولعلم بغيركم ليجاز عن غيره **قوله** ثم ان الحرب سجال لا يدور عاقبتها اخرها هذا هو
المعنى لانك انية عن عدم التوفيق بالحرب فلا وجه للفظ ثم بل اللان اللام لكونه على
لقوله في فذو بقدرنا يدفع ما قبل اني فقال هذا لمن غلب حرة فلا يبا سبب المقام الى جهة
ذلك من الامة والاسر وهذا التقسيم ليم المأمور وانما ذكرها تحريفا لهم بانها عاها فانهم
اعترافا لهما واشراف بلدا **قوله** تعالى وكذلك نصب على النعت مصدر محذوف ولا يفهم منه
جواز هذا اللفظ فانه حكايته كلام بلقيس **قوله** تعالى يفعلون الملوك او سليمان
ومن مع **قوله** ادفع بها مع حصول المصلحة لسبب الهداية **قوله** تعالى في ظرة اما بعد
او لمع منتظرة وقوله من حاله بيان للوصول والمواد الرعاية والامانة **قوله** ونقب الورة
بلا معاونة من الجحش والاسس والطير والواضع الرزية تقاصرت نفوسهم اي ترك نفوسهم
المنفرد وحفر وطلب الحق في اكثر النسخ بالواد ولا حاجة له لانه جواب لما وفا عليه كذا
عدم اي طلب من الرسول قبل ان يذكر له فهو معجزة منه عدم **قوله** فاخذت بعد ان اقيمت
قالوا لقيت ولما است رة الى ضيق لقيت وهو مشكل عاوة **قوله** والعلام كانا خذه
فطرب به وجهه وكان عليه السلام فير هذا بين ايجارته والعلام **قوله** اي الرسول وهذا
اولي لان استناد الجحش الى ما هدت لا يجوز **قوله** تعالى خال الخدوني بال
حقيقة الامعاء لحاق النول بالاولى على الولا وهكذا والمفترهات اترتدوني بالاولى
الكارى **قوله** وقوى على جاد الضمير للرسول او الرسول لهدايا فلما رسول فيه فلا تبا فيه
كون ضمير جاد للرسول بناء على توافق القرائين **قوله** او للرسول ولا يزم ان يقول
هذا المتواتر على التثنية كسرة الرسول لكن يرد ان لا حاجة الى التثنية فيكون
هذه قراءة نافية واي غير وفلا وجه لقوله في صيغة الشذ **قوله** تعالى في اني اية بعد
ما فهم من قوله اعدوني اي لا اقبل منكم لان ما اني اية **قوله** والملك يندرج فيه شجر
الجحش والطير والوحش ثم المناسب لقوله اعدوني بال ذكوالامور النبوية لا النبوة
تعالى بل انتم هديكم له حول اخرايب عا فهم من الكلام السابق اي انما لا افرج اليه

او عن انكار الامداد بالمال وتعبه الى بيان السبب الذي جعلهم عليه وهو قس حاله على حاله
كما ذكره **قوله** وبما تدونه الرغبتين مضاف الى الفاعل وهو الكف وكيفية ان يكون للرد
اي بل انهم من جعلكم ان باخذوا بهديكم وتوجهوا بها وهذا الوجه هو دونه هدية والا فهم
يقسمون من ربه هذه الحجة **قوله** من انكار الامداد اي لا انكار على الرسول او الامداد
والاعانة على سبيل الله السلام **قوله** والرباؤ فيها هذا على الوجه الاول وبدونه يقتلهم ليكنها
قوله تعالى فتاتينهم دخول الفاء لانه جواب شرط محذوف اي ان لم ياتوا
مسلمين قلنا بينهم انه من حيث في كونه فلا بد ان اللاتين لانه نعم ذكر ان س في
الله كما **قوله** تعالى وهم صاغرون الصغار الوقوف في الاسر والاسبيغ **قوله** كما
بأبها الملائكة فبهذا لا على انها عرفت على الحق سبحانه يوم والفتنة ان رسولها لما
رجع اليها واخبرته قالت ما لنا به من طاعة وبعثت الى سليمان عم وقالت اني قدوة
الكلم لا اظن لما ذكروه هو الله وسخطت النبي جمع عظيم بعد ان باغت في حفظ عرشها
فرمى بها **قوله** فانها اذا انت مسلمة لم يكلمك في برد على هذا ان اسلامها لم يكن حال
انها لم تعد فاول ان انفس المسلمين متقاد من الا ان يجعل القرب بمنزلة الحال
لكن قوله لم يكلمك لا يبع هذا المقدر فتا من ادور ايضا ان حمل القام مختص بنيت
عم واذني لف بقوله في اناني الله خير الحق وكلاهما مدفوع بان ليس المراد بالخذ الخلق
بل هو التعريف وهو في حال السلم غير جائز بل هو ما اور وايضا ان ما ذكره لا يصح
وجها لقوله مسلمين بل يكفي ما قبله ففائدة الاطلاق بان طلبه عم عرشها ليس
طعنا فيه فان النبي بمغزل عن طمع حال من علم انه بانيه مسئ اقول فاذنوه الاشارة
ببيان حكم طلب القات عرشها قبل ان ياتها من عدم عدم لزوم التعريف في حال السلم
واذا ما قبله في الرفع لولا قوله مسلمين فصرح بان ثوابه بعد اسلامها وكان هرا ان فعل
الامر مضاف الى الامر فليزم التعريف كما هو في تفسيرك اسلامها بعد ان ياتها فلما
احتمل اللاتين عرشه بعد اسلامها مع قوله فلان يا تولى على ان التعريف في حال
من لم يعلم اسلامها بعد غير محذور واهر مسلمين ثم بانها حال كونه في الجوار
قوله لانه يقال للرجل اي يطلب على الناس فليزم البيان **قوله** المفسر اي المخرج
وجه في الزاب على حمله لم يقل على اننا له لينا سبب القوي **قوله** تعالى لغوي اختاره
على فاول لان فيه مبالغة ليس في الف **قوله** تعالى قال الذي عنده علم او عظيم قبل
الفصل بين القولين لان احدا الف بين لم يكن من الخاطئين والظاهر انه الثاني

الثاني منها **قوله** او ملك ابده الله تعالى به اي ابده اليه سبحانه او ابدا الله الملك بالعلم قبل
فعل هذا الايم الاحتجاج به على جوار الكرامات اقول هذا دليل من لقول بان المراد اصف
ولا يلزم كونه الزايبا **قوله** او سليمان فبهذا اور ان قوله في راء لا يناسب اني المناسب
فلي اني به واجب بانه لاظهار راء لا حول فيه ولا قوة وان قال انك لما جاز السبب العنوة
قوله كانت بسبب لا بالقوة بحسب **قوله** والخطاب عطف على النفي **قوله** اولادكم كذا
في النسخ والمناسب الواو اولا يفهم منه وجاير او كفاف الخطاب واني يفهم منه وجه قوله
ايكم يا بني مع ان الايقان يقع منه اخرا او الاظهار الذي ذكره حاصلا ولو بدا خطاب **قوله**
فقد ايم اولاد وان لم يكونوا اشكرين لو كان بعضهم منكرا باطنا والمراد بالكتب خمس
الكتب هي هذا يناسب الوجهين الاولين ولراوة البوح الماخزين وان جاز كل منهما على الوجه
او يجوز اطلاق البسرة على في المدح **قوله** فوضع موضعه قبل الاوضع فيه واني المراد التحريك
ارقيدا رزاد تحريك الاحفان بطبقها بعد امتداده بفتحي اي بينهما **قوله** راير اي مابعا
لهوى القلب التحريك اي او تحك في اسنق الحكارة **قوله** وهذا غاية الاسراع ومثله
فيه المضموم من هذا ان يكون مجازا لغاية الاسراع وتغشاهما قد من المعز الذي ذكره
ان يكون حقيقة لا ولي جعل هذا وهي اذ كان في الك **قوله** تعالى على راء الفاء تفتيح
اي اكله سلطان عم فلما راء او تفصيل للمعنى عاقل **قوله** تعالى مستوحا لالان راء
بمعز البر والظاهر من تفسيره ان يكون عنده طرفه فبر ان يحصل من الافعال العامة
فيجب حذقه ولو جعل عنده طرفه لاني لم هذا او ما جعل مستوحا بفتيح وفاقا فغير
مناسب للمقام اذ لا فائدة في ذكره ههنا **قوله** الى الفكن من احضار ربح والى حضور
قوله من ميسرة شهر من يفهم منه انه عم حكوي قبل الى التام **قوله** قد مر في اية
الاسراء قال في من السكس اكبر من كوة الارض مائة وستين حدة و طرفها الا فكل
يعمل موضع الماعل في اقدم من ثمانية والاحم من من في القبول والقادر **قوله**
ومعها النصب على البذل من البيا جعل من سورة الملك مفعولا لاني ليعمل البليوي
المفتحين بمفرد العلم **قوله** ويخط عنها غير الواجب ويحصل به الثواب والجنة **قوله**
عالي قال ركن تقدير كبراء محذوف حذف العبارة عما سبق اي ومن كثر فاما ضرر
كوه عليه لانه تعالى عني كويم وحشية فاول ان يقال في تفسيره لا يتوقع عوضا ولا
يفصل لغرض حتى يفصل بقوة **قوله** بتغيير حية ومثله المراد التفسير في حية بتغيير
معاينه اذ ليس المراد بالهيئة والشكل المصطلحين ولا يلزم من ذلك كونه متكررا مطلقا

حتى يرد ان حوار الاختيار على التفرقة بجملة ولو اراد قوله لها لان المراد التكرار عند وقيل
اللام للبيان كما في بيت لك فربا انه لا دلالة على انها المادة خاصة بالشكر **قوله** لعل ام تكون
اي حال الشكر فلا حاجة الى جعل يكون بمعنى يظهر كونهما ولا يندون بمعنى لا يقدرون على
الاستعداد اي الطائفة التي اذ يكون منهم يظهر كونه من الطائفة التي **قوله** او اجواب العوكة
الظاهر انه في حق العرش لاني حق تعالى والا يكون في حكم القيد فينبغي ان يذكر ذلك **قوله**
وقيل الى الامان اي وجه ضعفه انه لا دخل لشكره في الامان بل القوة على حاله اعون على
تحصيل ذلك فلا وجه لكونه جواب الاحر وما قيل المراد الامان منفي الى احد الاحتمالين
ضعيف اذ لا وجه لفهمه الا لظهوره في جواب الاحر **قوله** تشبها عليها اي القاطنة
عليها وهذا الالف لزيادة الامتحان اذ لو قيل هذا معك لكان تلقيها وفيه ان
في كذا تلقيها التشبيه هو مناسب للمقام كما سيذكره فيقوت زيادة الامتحان
الباقي فظاهر **قوله** اذ ذكرت هذه بسحق العقل وروى ان الشياطين كانوا ان يقرروها
سليمان فيقول له منها ولا يجمع له مظنة الناس واجن لانها كانت بنت جنة فيجربون
الى ملك هو اسد من سليمان فقالوا انها سحيفة العقل ورجلها في الكبر وهي عروا
القبور فاختبرهم **قوله** لا احتمال ان عوده مثله فكان للشك في التشبيه وهو
يستعمله طلبة الفطن على الجواب المذكور مع احتمال اخر في هذا حسن من وجه اخر
هو مطابقة السؤال في حيث التشبيه فتمت كلاما على العطف وجعله حالا لا مكسب
معز اول وجه لتقييد كانه به **قوله** فتكلمت او بنيت العلم بكما في قدرة الله وهو بنيتك
قبل هذه الحال فتصا صلا خاصة الى الاختيار بهذا الالف امتنت قبلها وهو يدل على حال
عقلي ويجوز كون المعز على انما تلك غير قبل الرواية او هذه الحال اما بالاختيار او باليقان
لما فيه من الدلالة على برد عليه ان جود العلم بانها معجزة لا يدل على الايمان بل يلزم التقديس
والادعاء ولا دلالة في كلامها عليه ولا يلزم عدم ارتقاؤه مع لزوم تقدير القول
وكون العطف من حيث المعز **قوله** من المعجزات التي لا يقدر لا كسبا ولا خلفا بخلاف
افعالنا فلما يرد انه لا يوافق مذهب الاشعة وقدره اصف او غوبت با قدره فانه
فهو معجزة سليمان عزم كانه عزم قال معجزة ايمان العرش على يد اصف او العزيت
فلا يرد ان شرط المعجزة ان لا يقدر عليها غيره على ان قدرة الحق غير مضر وبالنسبة
خارجي لكن يرد ان حضور المدعو لا يلزم في المعجزة ليقارن الدعاء والتخدير وبقفس
غائب عند احفاره **قوله** وكذا متقاربين حكمه لم نزل على دينه الاستمرار مستقادم كذا

من كذا وعلى الوجه الاول لا يناسب المقام فيجوز كذا على جرد المعنى **قوله** لقال وحدها ما كانت
ما على كلا التقديرين المذكورين مصدرية ويجوز كونها موصولة اي صدى ما تعبد به الشخص
وعلى الثاني صدى الله عن الشخص **قوله** او صدى الله اقول او سئل ان عزم **قوله** عن عبادتها
على الحذف والابتنال وهو سعي عزم لا جزم به حيث قلنا اخذ **قوله** او التقدير له على الوجهين
كما في قوله تعالى لم قلت صدى فقال لانها كانت كذا وعلى الاول لم صدى ما فقال ليسوع
بينهم وهذا الوجه على الكسر البيا **قوله** تعالى في رآته حسنة الضمير على كون الصرح بمعنى القصص
راجع الى صفة وفرض **قوله** تعالى لجة اي ما به وجه ما يمكن وجوه واجبا زه او معظما الى
قوله تعالى وكلفت على مقدراتي فثبتت زيدا فلما لم يذكره بالفاء **قوله** حلا على جود
سوق لان قلب الغرة في مثلها هجرة فباس وقيل حلا على البارز والي تحم والعالم على
ابدال الالف بـ **قوله** تعالى عزمه من الماحر وقوله عزمه مستوي **قوله** تعالى قالت رب
ان لي عزم الماراد التميز والخصلة والادخال رب بالخطاب فانه داخل فيه كمال قال
رب ان وضعتا انما تم الفتحة من الى الغيبة بيا نامة تعالى المستحق للاسماء المستع
كود رب العالمين **قوله** تعالى واسلمت مع سليمان المراد به الفارزة زمانا حتى يرد ان
ليس كذلك بل المراد بيا نابعه فان مع يدخل على المتبوع **قوله** هذان بكول الميم
والال المجلد من بيا العين واما بالفتح والميم فله بلا والي ومع واحد الاذوا
ملوك العين من فضا عه فقال لم النبي كنه ولا يسمى ببيع الا اذا كان له جرم ومفرد
قوله تعالى احاطهم معقول وصالحى بدل **قوله** بان اعبدوه فحينئذ يكون مصدرية ويجوز
كونها مفعولة **قوله** فتجاوز الفرق في المبادر منه ان يكون خبر بعد خبر كذا صفة في حال
كما يفهم في آخر كلامه وهذا بيان لحاصل المعز في المولى بعد اختيارها صفة وهي العلم
في اذ القول كما لا تقدم الصفة على الموصوف لا تقدم ما في خبر على الصلة فيجوز
على كونه حالا او خبرا بعد خبر ولك ان يجعله فرقا بدلا منهم **قوله** فامس فوبت وكوثرين
بيان للفرق وبه يعلم الاختصاص فمما على انه ذكر في سورة الاعراف في قوله تعالى
قال الملا انكم لم تجوز ان يراوا باحد التوفيقين نفس صالح عزم قبل ان يؤمن
احد وهو المختار لم حاجة الارسل **قوله** والواو يجوز التوفيقين اي على كونه صفة
او حالا من فوفان والي مع جمع والترجيح لرعاية الفاصلة **قوله** قبل التوبة نعم المكسب
نفس السبية بالتعقوبية تفسير حسنة بالي كحسنة والاحسن تفسيره بالمعصية
قوله ودفع فيها معطوف على ما بقى والظرف لهما على التنازع في كذا الشيخ اوضح

ولم يجرى ان يتابع المراد غير متيقن او هو عطف حيث على قوله ثلث منها والافلاك
يجمع منها **قوله** سبكم الذر ارجى سبب ثلث ولكم والطائر لكونه سبب السيل والسمك
قوله تتركهم من السابح والافلاك ولم يذكر الخبر لان المقام ليس له **قوله** والاضراب
مع والاضرب في الاضرب كون مفرق فيقولون يقولون او يفتكم السيلان بكونه
السبب الطيرة **قوله** اليه الضمير اما الى الحق فيكون الظاهر بيان السبب وهذا الداعي الى
الحكمة او الى الطائر فيكون هذا بيان سبب السبب وعلى الكل لا بد ان يكون قوله
عليكم المتوهم فتأمل **قوله** لتسوء انفس الصواب تسوء رجال لان انفس
مؤنث مفعول **قوله** باعتبار المعرفان ميمر التثنية الى التثنية فجمع لفظا ومفعول
فالمعنى رطبهم تسوء لان كلا منهم رطب لكونهم مفعول في جمع لفظا ومفعول
والنظم في اللذ التي ليس فيها اداة وفي الفريضة **قوله** العترة فلا يكون الفية
واخوة وفيه وفي القدم من التوالتس كلهم الضمير **قوله** الاثبات والى ان يستفاد
من يفيد دلالة على الاستمرار والفظ والار من المفسد للعلوم وتأكيد لا يعلمون
قوله او جري في الاصل وان كان حال كونه حالا قبل الاخر فانه قسم من الكلام
والقول في هذا محذوف لانه الكلام عليه **قوله** وقوله يالي وعلى ان يتكسروا خبرا
لاحرا ولا معزلة وعلى الخطاب يجوز كلاما والباء مضمومة فيها وعلى الاول مفعولة
قوله في القراءات التثنية والاعراب والاحكام كذلك **قوله** فضلا ان يلبس
اهلاكهم والتقدير ممكن لكن لما كان اهلاكهم بقدر اهلاكه على ما ذكره فلا حاجة
الى ذكره مستغلا انه هو على الجائز فضلا ان تولينا اهلاكهم ثم فضلا ان تولينا
اهلاكهم ويجوز ان يراد بشبهه المملك القدر والتعويض بالملك واطرح جمع ضمير اول
الى واية فلا وجه لاجتماع القول اهلكهم على الخطاب **قوله** والوطن فالنسبة
اليه تجارية اذ كل موجود في زمان سبب سببه فانه موجود في معلوم المقوم فلا
احتمال للاشكال **قوله** نقل وانما تصادفون من القول على الوجهين وعلى الاول
يجوز عطف على القولين ان كانا مختلفين معذرة في كلامهم وان كانا موافقين
حاصل المعنى وهو الظاهر لا يكون الامن المقول **قوله** لان الشاهد مستحق
له عفا عنهم يريدون المعنى ويجهلون انفسهم المعنى المعزول عنه والافرب
انهم كل ذلك في الجبين على الصدف وهم علمون بكونهم اذا احتسبهم عن الكذب
غير معلوم وانما في عدم اجتنابهم معلوم انكذبهم رسولهم فبما ان المراد بالكذب

بالكذب ههنا ما لا يطابق الاعتقاد بل مع مغارته اليقين قبل ما ذكره لا يخلصهم عن
النجس لانهم لو كانوا من اهل البيت لكانوا نكحوا او شربوا لا يجوز ان يواهم
وتقع لزوم الكذب على كل واحد من المعز لا دفع النجس ويكون قد كذب من المعز ليس تعالى
ومكرنا اما من كذب او استغفر من حيث عدم الشعور **قوله** الى ثلث اي الى اهل البيت
ثلاث فانهم اهلكوا في صباح اليوم الرابع فلا بد ان يكون خلاف مقتضى الآية **قوله** قد جروا
قبل صلي الله عليه وسلم **قوله** فوقع عليهم من الوقوع عليهم بغير التذلل نحوهم لا اهلكهم فلا
يلزم مخالفة وما بعد **قوله** فهلكوا الله لان اهلاكهم بالجموع والعطش ويحتمل ان يكون
بالصبر على شدة العطش والاولى اصح وذات **قوله** استغاث وتغص العاقبة **قوله**
او خبر محذوف هو من راجع الى العاقبة او ضمير الله ان يجوز حذفه وقوله هو محذوف
ما ذكره في بحث ضمير الله ان ويجوز كون خبره ان الكسوة خبر الاله لا طبر على كون
اجتهاد في ما يبرهن كذا ذكره الرضوي **قوله** لا خبر كان لعدم العائد واما على كونها خبر
الان فلا حاجة الى العائدة على ما قالوا اذا كان الخبر من المبتدأ معر فلا حاجة الى
ما بعد خبره ولا ان المقصود من الضمير ربط الكلام المستقل الذي هو الجملة وهو كسب
بوجوده يرجع الى متعلق المبتدأ ولا يجب ما يرجع الى لغف وفي الآية موجود فيجوز
كون خبره كان **قوله** او بدل من اسم كان وعلى هذين الوجهين كيف خبر ان كان
كان فاقصد وحال ان كان فاقصد **قوله** وكيف حال وهو حال اسم كان والعامل كان
والعائد خبره لازم لان الجملة في موضع المفعول حيث **قوله** فقال من ربه الى الجنة
المعروضة والقائه للتوابع على الخبر **قوله** من خور النجم اذا سقط **قوله** ولم يوت بخون
من اجله والآن باقية في سبب المعز الاول ويوت اوى **قوله** يتخذون من سهو الله
ضورا والآن منه في سبب المعز الثاني **قوله** عاين خبره محذوف او خبر بعد خبر
او خبر للملك ويوتهم بدل منه **قوله** تعالى ان في ذلك المذكر اوفى خبرهم **قوله**
تعالى وكانوا يقولون كذبوا كذابة وكذبوا العطف على الصلة فتغير الاسلوب لوعا القابلة
قوله او لم يسلطوا لولا لانه لا حاجة الى التقدير بعبارة على اسمهم اي ولقد سلطنا
الى محمد اخاهم صلي والى قومه لوطا بل اعين بالعبود ويجوز عطف على معول النجس **قوله**
بدل على الاول بدل استعالي وجوز كونه بدل كل في سورة حريم ثم البدل خلاف
الظاهر فان الاصل الضمير **قوله** فقال ان فون الفاحشة الاستغناء للاشكال والتوابع
ومعناه ان الضمير الفاحشة او ان اول من فعل الفاحشة **قوله** من سهر القلب او من سهر

بما حادثة الى التقدير وتجزئة حذف لدلالة ما قبل اي خبر ويجوز كونها متصلة بجعل
القابر الوضعية من جهة التقدير الثاني والمقصود تقديرهم بخبره تعالى **قوله** لا جليلكم اشارة
الى ان المقصود منه الاتصاف وان كان لا يتخلو عن الغرض **قوله** تعالى فانبت به النخيل هذا هو
المانع لكون الاستفهام ما بعده من المفعول ووجه التاكيد ان اصل الاختصاص جعل
من نفس الكلام **قوله** البهية اشارة الى معنى البهية وهو الحسن **قوله** من المذاذ اي الضمير
الاربعة **قوله** تعالى ما كان لكم ان تنبتوا شجرة المراد في الايات حقيقة الحب
السبية فانه واقع ولذا اخرج الى الانقاص والتاكيد هذا بخلاف خلق السموات
والارض وانزال الماء منها وهو الاحاطة فينبغي ان يفسر باليب تبيين النسخ
حالة **قوله** تعالى الهبة مع الاستفهام **قوله** اي يلقى القرآن وهو المختار **قوله**
بالحق والتكويين اي الانزال والابيات **قوله** ولو سبط عطف على الماء وكذا واواج
قوله عن النخيل او يولدون بغيره والعدل عن الخطاب الى الغيبة اشارة الى انهم
غير عين الخطاب فغيره **قوله** بدل من ام من نخيل كونها منقطعة ومن جوار كونها
منقطعة **قوله** يحسن بناي استوار الالسان يحس فيكون معناه موضع فاروق كونها
منقطعة وبين جوار كونها مستقرة ولو اعتبر في قوله رواسي لكان احسن لقوله تعالى
ان يحيد بهم ومقراتنا بعضها من الماء جعلها حرفة مع انه محيط بها على كونها
كرة **قوله** تعالى خلا المظرف في جمل المفعول الثاني ان جعل جمل بغير ضمير وان جعل بغير
خلق فلا **قوله** المظفر الذي اخرج من تفسير للمفسر المناسب ههنا والافوا على والمراد
من المني الى الله كونه في حكم الحيوان وان لم يجعل **قوله** من الضرورة وهي الحالة المحيطة
هو **قوله** واللام فيه مجنس اي العهد الذي ولا بعده الاستغراق او تحلف دعاء المظفر
بهذا المعنى مفعول **قوله** ويدفع عن الالسان ما يسوءه بعد اصابته السوء وقبل
قوله سكتا او بالملك والتسلط وذكر ههنا بالخطاب لاني الاولين لانها خبر
مخصوصين بالانسان بخلاف النخيل في الارض **قوله** هذه النخ العامة والخاصة
العموم والخصوص اما هنا فيكون على الترتيب المذكور والاولان الاولين قد
لا يوجدان في بعض فيكونان خاصة بخلاف السكون النخيل في عام كل ان
قوله اي يذكر ان لا ا حذف للمفعول رعاية الفاصلة **قوله** والمراد بالعدو عدم النخيل
المرجحة للفائدة فان فائدة التذكير توجده تعالى والفوز يدالي السعادة والابدية والخلافة
عن الحوافر وليس فيهم **قوله** بالباء ونشد بدالاي كافي الاول من اذكر **قوله** بالن

بجارية اي تحسون قدره او فتح المخرج حسب ليس محل محرف **قوله** تعالى لنا قول الرجا
لم نقل الزكر ان لغومه غير بني ادم وخصوص فاعلم بهم وفيل ليدوا وفتح الابان المذكور
قوله بيان لايتايم الفاحشة بعد ذكره بهما للتقريب والتهويل **قوله** وتقبل الشهادة
اي هو مفعول له كالتصا الشهادة وهو الادلي لان ما ذكره باني عنه قوله من دون
النس على ما فيه به **قوله** على فلي من اجل انه ليس محل الشهادة **قوله** فلي من ذلك
للايمان شهوة فمقتضى الحكمة اختلاف الجنسين في الايمان فيكون فيهم في الفل
والنكاح **قوله** او يولدون هذه الوجوه لدفع ورود ان يولدون مخالفا لقوله بغيره
على المفسر الاول ويمكن دفع الثاني بانه عوم نزله العالم فيجوز ظهوره على ضرب
عنه **قوله** تعالى الا ان قالوا لا استنشا ومفوح والمستنشا منه حذف الى ما كان
جواب قوله ليس الا ان قالوا والمراد من ال لوط متبعه فيخرج احده من الانواع
واما انواع لوط فيسلم بالاولوية **قوله** تعالى انهم انما من قبل لما حرم على وجه يفتن النساء
قوله تعالى فانجنا الفاء فصيح اي اهلكنا قوم **قوله** تعالى قدرنا في استنشا المقتدر
قدرنا في ما اخرج التقدير لان التقدير متعلق بالفعل وبطل عليه آية اخرى قدرنا انما
لمن الغابرين **قوله** حرم في سورة الشعراء الى المخصوص بالذم محذوف هو طهم
وقد ذكرنا في وجه اخر قد ذكر **قوله** بعد ما قص عليه القصص اشارة الى ان الآية نقلت
واربنا طما قبلها فيكون انحصار الاظهر انه صدر كلامه ومقطع فيكون اقتضا
ولو طية لما بعده **قوله** وما حصى به الا في عطف على القصص **قوله** نخبة بدل من برف
احر به بتكرير العاطف وليس في ذلك التشتت لفظ به فيكون متعلقا باخر **قوله**
شكر انصب على المصدر او على انه مفعول له والانباء عليهم السلام كلهم نفس
واحدة فالانعام على احدثهم انعام على كلهم فيصح تقدير التمجيد **قوله** وعرفنا عطف
على شكر او تقدير للسلام فان كان معناه يكون حاشا وان كان بغير الاقرار يكون
خاتمة **قوله** او لوط فيكون من ذكر احكامه ولا يكون لما بعده ملازمة به اذ هو لم يكر
الوقت **قوله** تعالى انه خبر بالقلب احوال النخيل في القوام واما متصلة واما
موصولة وفيه الصلة محذوف او مصدرية بتقدير اعباده خبره وهذا الكلام
من كلامه تعالى **قوله** وبن من هو مبتدأ كل خبر مخصص بخبر بالذكور انه هو الكتاب
للانعام وان كان مبتدأ كل شئ ثم لما رت اذا كان فرضا وعلى نعمهم لم ينجح الى
التقدير **قوله** بل من اي لم منقطعة والاضراب عن الاستفهام التقدير في المعادلة

وتخفيف الدال من تذكرك بحذف احد النانين **قوله** تعالى امن بهديكم الحق قال المولى في تفسيره
امن بهديكم يرشدكم بالنجوم في ظلمات البحر والبر ليلا وعلامات في الارض نهارا و
الظلمات ظلمات الليل اقول اراد ان معناه امن بهديكم في الليل وغيره لا ياتي
النجوم فلما سهو في كلامه **قوله** وعلامات الارض هذا التفسير هو المناسب لقوله لكان
وعلامات و بالبحر هم يهتدون وحض في الارض اذ لا علامة ليل واما يهتدون اهل
البحر بعلامات الارض والنجوم وما بينهما **قوله** تعالى طريقه ظلي وعماه للفق لا انا
لها سببت بها في عدم ما يهتدون فاستغفر لها **قوله** تعالى لبيد او تفسيره في الفقان
والاعاف **قوله** ولو صح في اسارة الى ضعفه وذلك لوجه قول على الطائفة ذكرت
في الكلامية **قوله** معاودة الادخلة للفق لا صلا بل ودة وقد جحد في تحليها اليها
بالحرارة ولذا قال السبب الاكثري **قوله** من مكن ركنه الى اسيرة الى ان ياتي بها
ليكون مصدريه وحاو زكوتها موصولة بحذف الضمير لفاصلة فالمعنى مفتر
اي من قرأه تعالى ما يهتدون وهذا كالتحقيق لافضل من الاباب **قوله** والكوفة وان
انكر والحق هذا بناء على ان الدلالة كلها الزام وان الكوفة الى المستكون كلهم لا يهتدون
بالبعث اما على الكلام مع الذين لا يهتدون كما يدل عليه الاباب الانية فيفسر
بلازم منها ولم يعلم القائل به منهم **قوله** في اسراكم الانسب على هذا ان يقال في قوله
بر انكم على اسراكم اي نحن انبأ بهذه الدلالة على التوحيد هنا فلو ان كنتم صادقين
كل لازم له الضمير له تعالى او لا تقتضيه من القدرة ولا خفاء في ان علم الغيب لازم
به تعالى وما نفوه فلا وان كان مخصوصا به في الواقع فيرد ان القدرة **قوله** قد نفوه
غير لازم فيمكن الاستدلال به على نفي الاشتراك ايضا هذا ليس بانسب **قوله** لانه لا
على انه تعالى في هذه الدلالة بزيادة في صورة الاستشهاد المتعذر من حيث البديل فهو
متقطع كحقيقة مقبلا ناديا **قوله** من تغلق على نفسها فيفسر الخلق والخلق فيهم الى
ولا يلزم الجمع بين الحقيقة والتجاذر وله لازم ثالث في قالون به واما لزوم النسبية
فليس بجذور ومثله كثير **قوله** او موصوف ان كان نكرة **قوله** بما هو عالم به
وقت نسوهم ووجه التاكيد ان عدم علمهم بما لا تغلق له بهم بالاولى **قوله** بالغ فيه
في نفي الشعور لاني نفي علم فانه لازم من نفي وبالي عند قوله اضر عن فان الاضراب
عن نفي الشعور **قوله** والاباب بيان لما وقع اسارة الى مع قوله علمهم سببا
قوله لم وهو راجع الى ما **قوله** لا يعلمونه خبر ان فيكون تقديره بالانية بل ادرك علمهم ولم

ولم يعلم او هو مفهوم من السابق **قوله** تعالى بل هم منها حذقوها وعمول جمع علم
بمعز و ايب البصيرة **قوله** نسب الى جميعهم على كون الغابر الى حروف السموات والارض
لا الى الكفرة **قوله** والاضرابات الثلث تنزل لاجلهم الى المرتبة الاولى وذلك لان عدم
شعورهم اولى مع قطع النظر وهنا يعلم بعد تكامل الحج والاباب وهو انزل منه وكذا
الخبر فيه بعد انزال من عدم الشعور لا مكان عدم التوجه به واما عدم ادراك الدلائل
بعد ظهورها مع العقيدة اليه فانزل في الكل **قوله** تنكس بهم فيكون الاضراب الى التعلم
ويكون النسب كما في الخبرين معزوان لم يكن على سنين واحد ولا يحتاج الى اعادة
الاسباب **قوله** وقيل ادرك بمغز انتهى وانتم لا بمغز انتهى وتكامل فتقوله وقيل
على مقدر مفهوم من قوله وبين الحق ولم يرتفع لان الاضراب الاول لا يلزم حذق فانه
نفي العلم كما قبله واعتبار وقوع الدلائل هنا بلا فنية بعد مع انه يمكن فيما قبله وايضا
لا يمتثل حال بعد الوجود ولم يوجد عليهم راسا ولذا مطلق العدم بعد حذق وخفض
خص بذكره لانه صام على الفقه رواية الى بكرة **قوله** او يتابع حتى انقطع فاعلم على الاضرب
يتابع اسبابه بذكر ان يراود يتابع العلم حتى انقطع ويكون يتابع ظهور اسبابه **قوله**
واصله على الوجهين المذكورين **قوله** وفرضي وادرك بهم نين وادرك بالغ كلاهما من
الافعال **قوله** وبما ادرك بفتح اللام وادرك من الافتعل وكذا من الافتعل وخفف
بهمزة وافتعل كنه الى اللام **قوله** او بضمهم من فكساي حفر من الاستفهام او هو بيان ما
فيما من القراءة للذكورة **قوله** وتفسيره بالادراك اما بعد الافتعال او الافتعل **قوله**
وما بعده اضراب عن التفسير الى من تغزوا وهو ما ذكره لا اضراب عنه بالكلية
قوله اورده عطف على اضراب تحت يكون اضرابا عن المفصلة عن التفسير **قوله**
تعال انما يخرجون الضمير لهم والاباء لهم لكن يخلب الحكمة ليعلمهم العو على البصيرة
فلذا عبر به عنه وكونه بيانا له لان معناه الاشكال بالبعث كبحر والاستبعاد بالباطل
فهو على صريح **قوله** للمناخ في الاشكال بكونه اشكالا بعد اشكال **قوله** اذا كنا بهمزة واحدة
فيقدر فمعهم للاستفهام وجعل خبره الانسب **قوله** لان المقصود بالذكر
هو البعث اي بيان احواله فلكل ردة اليه قدم هذا ولذا وادرك من ضمير مقدر
مع عدم الاحتياج للفتور هذا كما لم يورد في كتابا واما **قوله** ليكون لطيف
للمؤمنين في ترك اجابهم من اجل ارشادهم بان تركوا اجابهم كونه سببا لبيان
الغابر في بطلان التفسير الخبر من **قوله** على تكذيبهم اما الاستناد بهم اليك الكتاب

او ترجاهم لعدم ايمانهم **قوله** وقراء ابن كثير بحسب الضاد بالكسر مصدر لا يفروا بالفتح بكسر
مصدر او يكون صفة مستبينة ايضا فيجوز التقدير حينئذ فرأى ضيق ايضا **قوله** العذاب
الموعود الظاهر ان المراد مطلق العذاب فيكون عذاب الدنيا بعضا منها **قوله** واللام
مربية للتاكيد هذا على ان ردف بتعدد بنفسه كما هو وصرح الوضوح بزيادة اللام فيه والفهم
م الاساس والصحيح انه يستعمل باللام ايضا **قوله** مثله ما قيل معروفي حاصله ردف
مع ان تقديره ليس باللام بل بمن واجب بان حصول التثنية لا لمطابقة او لتعقبا فلان
التعقبات بل يصح ان يستعمل باللام ايضا في الاساس واما منه والجملة **قوله** اظها رلو
قد هم اي لا يجلدون لعنتهم وعدم موت مرادهم **قوله** وجهها الى جمع الشبهة وفي بعض
النسخ وجهها ولا وجه له والظاهر ان جمع فضر ضلوع جمع فاضلة فواضلة لا يعرفونه
حق الشبهة في الحق فاضلة العذاب او يعرفونه لكن لا يتكرونها عتادا **قوله** فلا يتكرونها
الضمير الى ربك اقل فضر واما رجوعه الى فاضلة العذاب فبغير مناسبة **قوله** تعالى وان
ربك لعلم فليس فاضلة العذاب كفا وحالهم عنه **قوله** ثم هذا وكنت بيان لما فيها
او بغير السبب بالفعلين على التنازع وقد تم الاكتمان لانه الاصل في العداوة والداعي
لا يظهر ويعين والنجاة عليه لاجل العزم والامر **قوله** تعالى واما فاضلة العذاب كالفيل
لما قبله **قوله** من الصفات الغالبة الى التي تدل على الغلبة والسدة بنا والمبالغة وتجويز
كون التنا واللائحة اي قضية غالبة فيها سبب المقام لعدم حشده **قوله** كالتاخير
لمحروف اي فيكون التنا واللائحة من الوصفية الى الكسبية **قوله** على الاستفارة نظرا
الى القضاء اي شبيه بالكتاب في كونه جامعا مع الامور فخطا بها ثم لا بعد ان مرادها
القوان وهو المناسب لما بعده **قوله** كالنسيب والتشبيه اي وفيه تحريك للمترين
على ابناءه لكونه حينئذ جمع رجوعهم فانهم يرجعون الى اهل الكتاب في مشكلاتهم
وحض بذكر الاكثر لان على تقدير شموله جميع الاشياء اخذ الجاهل منه فبر واقع فلان
يكون منبأ للجمع **قوله** بين بني اسرائيل وبين المؤمنين **قوله** بما يحكم به فيكون اسم
مصدر ويجوز كونه مصدر اي يحكم المعروف او يحكم نفسه لاحكام غيره **قوله** تقبلوا احوالنا
يكون بدلا من التعليل الاول اذ عدم ايمانهم مع كونه عام على الحق المبين نقص
كونهم كالموتى فشرها ملاية واما التفسير بانه تقبلوا احوالهم فاعلم بالفتنة الاولى
فيما لا يحذر اوله يكون حينئذ مودر والتعليلين واما حكمه انه يجوز كونه استثناء
كانه قبل اذا كنت على الحق المبين فلم يؤمنوا **قوله** لعدم اتقاهم والظاهر انهم

انهم شبهوا بالكل في الباطنة في عدم الاتباع في بعده فوجه الشبهة كمال عدم اتقاهم بالسماح
قوله تعالى الدعاء مقبول على تنازع الفعلين او لتسليم العلم بان يحذف مقبول
الاول اي سببا او التقدير لا يقدر اسماع المولى **قوله** حيث الهداية الى تعليل الذكر العمي
وقوله لا يحصل الا بالبقوى غالبا على وجه السهولة اذ قد يحذف بالامارات الاحتمى وقال
عن ضلالتهم اشارة الى ان المراد الهداية المنجية عن الضلالة المستمرة للاهتداء والالطاف
الهداية تفك عن الالهة فيمكن للعمي **قوله** من يوتي علمه ان كان علم الله انه يوتي
فلانهم ان يقال من اس والاول ان يفسر بمن يصدق القرآن اعتراف بالمعجزة فيقع
اسماء النبوة ويحذف قولها على انه يجوز ان يراد اسماء فروع السمع لا اصل النبوة
وايضا لانهم يحذفوا اصل ان لرب الامن الامن منه الامان وكسب خلاف
الظاهر كما ذكره واما ما قبل على الاول ان اريد التديق والمال او الاستقبال بشكل
محتمل وان اريد كلاهما يلزم الجمع من الحقيقة والنجاة فبما الاول ولا بشكل محتمل **قوله**
وهي المحسنة الدابة التي ذكره صلى الله عليه وسلم انما مع الرجال في جزيرة من ناحية المشرق
قوله وقيل في الكلام اذ تكلمهم والاصل التوافق في القرائين فالمراد التكملة لكن التكليم مستعمل
غالبا في الكلام فلانهم برخصه ايضا يكون يخرج مجازا حينئذ عن الوسم والاضا يلزم التقدير
في ان الناس **قوله** في جميع المؤمنين نفع يحكم بجهة **قوله** قبل القرآن كقوله على كل من الوجهين
الاولين **قوله** وهو حكاية معروفة لا لفظية وذلك لقوله بآياتنا لكن يمكن ذلك بان يجعل
الغير المراد في كونه محلا للآيات والتقدير بآيات ربنا **قوله** او حكايته لقوله الله
اي عند ذلك او فيها معزاي لقول الدابة يقول الله او قال الله ان الناس يح و هذا الوجه
اقبل على كون او كسورة ويجوز على كونها مفتوحة ايضا بتقدير الباء **قوله** او على جوبا
او بكتلها على حذف الجار هذا الوجهان على تقدير فتح ان اي اخرجنا او يتكلم لان الكس
ويجوز ان على الكسر ايضا بتقدير الجار على ان يكون استثناء جوبا عن وجه لا خارج
او التكليم ثم كون يخرج مع التكليم لا يمكن الا الاخران **قوله** وقراء غير الكوفيين ان
الناس بالكسرة الاولى ذكره قبل مجرؤ قوله لا يؤمنون لتبطل الوجوه المذكورة كما في بعض النسخ
وفي بعضها وقراء الكوفيين بالفتح **قوله** تعالى ولوم تخشعتم اذ كنتم مقدموا ووجبت العداوة
تعالى من يكذب بآياتنا حصة بالذكر لان المقام بيان احوالهم ولان لا يكسر فوج اي جماعة
كثرة من كراهة من المؤمنين لتكلمهم في بعض امته **قوله** ومن الاول لتبع بعض فتعلق
بالفتح او هو لا يبداء الفاية فتعلق بخبر **قوله** ليتلا حقوا فبما تد الى المحر **قوله** تعالى

ولم يجزوا به على مصدر لان الاحاطة بمجر العلم او تيسره **قوله** تعالى ام ما كنتم تعملون ان
كان ما ذكره من العلم الذي قيله وان كان لمجر اي شئ فمفعول لما بعده كما في ما ذكره
واما على ما ذكره من قوله بعد من حذف العائد كم ام كجمل ان يكون متصلة وان يكون
مقطعة وعلى التقديرين المقصود تكرير التوبيخ مع التذكير على الثاني **قوله** ام اي شئ
كنتم تعملونه اي في حق الآيات او مطلقا لمجر لا عملكم الا التاكيد **قوله** بعد ذلك
بمجر غير وهو التاكيد اي ما والتاكيد لا الاستفهام حقيقة اي ام كنتم سببا اخر
ولما جاز دخول ام عليه مع عدم جواز دخول الاستفهام على الاستفهام على ان الاول
ليس له حقيقة بل التوبيخ من المحل سببه **قوله** فلا تقولون انهم قالوا غير الواقع
كقولهم والله ربنا ما كنا مستكبرين فكونه للتاكيد غير مقدر الا ان يراد القول النافع **قوله**
باعتذارا وبشيء اصلا لفرط دهشتهم وجبرتهم **قوله** وبرسدهم اي الروية بمجر العلم **قوله**
لان نقاب التوريج هذا انهم من كلامه تعالى ضمن **قوله** على وجه مخصوص اي معطوفا بالآية
والقصة **قوله** غير متعين بذاته حتى لا يحتاج الى المؤخر **قوله** لا يكون الا بقدره فآية و
معبودهم من الاصنام لا قدره فيهم اصلا فيحقق التوحيد وهذا على كون الكلام مع المسلمين
اما لو جحد مطلقا فغير متحقق حينئذ على ان كمال القدرة من لوازم الالهية يمكن من غير
بل من لوازم الوجوب او المكونية ولو جعل وجه الخلق برهان النافع وجعل الآية لسان
البيان كان اول **قوله** وان من قدرهم بالغ في دليل الحجة ووجه ان القدرة على الثاني **قوله**
كالقدرة على الاول مع ان مدلوله الزعم بالخطئة بعد النجوم كالخوة بعد الموت **قوله**
وان من جعل في ان كان لمجر متعديا مفعول بان وان كان لمجر خلق فهو مفعول
بصرفهم ذكر الدلالة في النهار ليس للتخصيص وان لا دلالة لليل حتى يراد ان السكون
من جملة النافع في مدخل الدلالة بل لا جمل الاشارة اي اذا لم يترك تعالى هذا المهم فقط
فكيف يترك ما هو مناط جميع اي البعثة فان اهله اي تعبد للمفهوم من قوله من جعل
النهار ليس واما اي هو مفعول له فغير الى الحال للباقة اذ حصول الوقف غير لازم اما
الحال فيفسر الوجود البتة ومقصوده بيان ان التقابل اعم من ذلك فلهذا باب
حذف ما ذكره في كل من احد المتقابلين من الاخر اي المفعول له والحال والتقدير جعلنا
الليل مظهرا لبيكنوا والنهار مظهر للنشروا فيه اقول للابصار الى حذف بلا ضرورة
وهي منه ففة بما ذكره ولا حاجة الى تقدير مظهر من الاحوال المحمولى عليها اي على الاحوال
وجعل الابصار حال للنهار بحسب المجاز العقلي ثم عدم التكال جعل للنهار غير حال

عن حال الابصار ظاهر باعتبار حاله اما عدم التكال النهار عنها كما هو المطلوب فلان
الزيادة مجردة عن حاله الى الجمل والى فبموجب حاله البنا **قوله** تعالى ولهم مفعول اوطاف
كما **قوله** وقيل ان تكللهم اراد استغفارة لمنبئهم سببه منه ابتعاثهم بحقيقة كما ذكره فامراد
حينئذ نفى البعث والحكمة ويناسبه قوله تعالى وكلوا من ثمره ويراود فرغ الارواح وكذا المراد
على الوجه الاول اما على ايراد القرآن فيقولون في الموت البنا وحينئذ يراد فرغ الارواح
والاجسام الحية ويحتمل حينئذ البنا نفى الفرغ عنه من قبل انها كانت الاولى قبل الثانية
باربعين يوما بالفرغ وبأيده قوله ففرغ وحينئذ فالظاهر ان المراد فرغ الاحياء **قوله** لا يفتق
حده اي في الظهور لما يفرغ لا اعتبارا بسواءه بديهة في الموت او الحشر وفي الحديث فاكوا
لول من يصعق وموسى اخذ بقميصه من قوائم العرس فلما ادرك رفاقه قبل ان يلقى مصفة
الظهور **قوله** حافرون الموقف قبل حضور الموقف حضوره تعالى لا اختصاص به تعالى **قوله**
لما وجد لفظ الكل الاظهر ان يقال لارادة كل واحد على الاول يراد مفرج **قوله** تعالى
واخبر من قدر من متفادين حال من الضمير **قوله** تعالى وترى اي تفرقت النفوس
قوله تعالى فكنتها حال من الفاعل والمفعول **قوله** تعالى وهي لم يجر حال من مفعول
تخسبها **قوله** مصدر ويجوز كونه منصوبا على الاختصاص فانه غير متضمن بالذات كقولهم
تخسب العوب اقر الناس **قوله** مؤكدا بنف اي هو تأكيد لمضمون جملة لا تحمدا لهما
غيره فيجب حذفه واضمحال الفاعل لعدم ذكره فيما سبق والظاهر من كلامه ان يكون
هذه الجملة قوله وهي تخرج ومع ما قبله النج والفرغ وفي الكثف انما تحذو فة تقدير
انما سب الله المحسنين وغائب الجوابين يوم نخرج ثم قال منع الله بربوبه بالآية
والمعاقبة ورد بان حذف كثير محذوف منافية للتاكيد لاقتضائه عدم الاعتد واجيب
بان المحذوف لا دليل كالكسب نعم يراد ان المحذوف لم يقع في كلام العوب اصلا
قوله احكم خلقه وسواه على ما ينبغي وافعله تعالى هذه متضمنة ايضا لتضمنها منافع الكبر
ومنها حور الجبال انقطاع على صورتها خصوصا مع كونها كالعن المنقوشة يدل
على ان الاتقان في الصنع **قوله** تعالى من جاء بالحسنة الظاهر ان المراد حسن حسنة
ولا وجه لتخصيصها بكلمة الاخلاص وعلى التسليم فلما ما نزع من كون خبره بغير افضل لان
ما في الاخرة افضل مما في الدنيا واسد ف ملاحا الى تخصيص المحسنين بالمال **قوله**
وسبقنا باعتبار الاكثر وافعلها عشرة املا **قوله** جاصل من حيثها فن ابتداءية والجملة
صفة وصفة لزوم استعمال افضل بلا واحد من التثنية فاقم **قوله** وبما الاول اي قوله ففعل

فلا تخالف بينهما ولو اخرج هذا الاستثناء لم يبق الضمان لانه واقع من المؤمنين
قوله وقراء الكوفيين بالنون فهو من خلاف له او لا ينون او صفته له اي كائن يكون
قوله لان المراد من واحد اي التنكير للوحدة ويجوز كونه للثقل او للتعظيم فان كل
فرض القية عظيم وامن بعدى بالجر ونفس ووجهها عدى بها فتعديكم الجار والجرور
للمضارع **قوله** وقراء الكوفيين فانه في الاحكام الى ذكر قرانهم للزوم طرفتها عند تنوين
فوزع وانما وقع فيها على الفتح لاضافتها الى **قوله** قبل ما بشرك ضعفه لان تخصيص
العام بلا موجب غير جار والكسب غير تحقق بالمسك بل يقع المعاصر بتعلق الارادة
على انه يجوز ان يكون نسبة حال البعض الى كسب **قوله** فكيف اتيها على وجوبهم في دفع
ما يرد ان كسب لسانه الى نفس الشخص لاني وجدتم ان اكتب يحيى بمغز كسب
ويحيى مطاوع كسب فلا عبارة في كلام مولانا **قوله** تعالى الدرر مما صفة الرب ولم
يورد كسب صفة البدة لان المخصوص بيان حال الرب مع ان في سائر الصفات
وسان البدة **قوله** اشعارا بانه فرائض الدعوة اي لتلك الكثرة او اصل الدعوة وزيتها
احسن من ذلك لمصالح تبلغ كلام فلا يرد انه صلى الله عليه وسلم لم يخلو عن الدعوة
ار لتلك الكثرة او اصل الدعوة وزيارتها احسن من الموت وقال تعالى اليوم
اكملت لكم دينكم واتممت به نعمي صلى الله عليه وسلم **قوله** وتخصيص هذه الاضافة مع
انه تعالى رب الكل كما هو اخوانهم من الالات رة اليها استرة بقرينة دلالة على تفريقها
فانه كما يفرغ عن البعد يفرغ عن القرب **قوله** وان اوصى على تلاوته اي اكملها
من التلاوة ومعها المداينة مأخوذة من المضارع الدال على الاستمرار الجدي لمجوزة
المقام وقوله وانما امر معطوف على معروا **قوله** بانها عداياي في ذلك هذا
يقصر كون من انتهى من مقول القول فيكون المقطوع فيها بعد تكرار والظاهر
ان من انتهى ابتداء كلامه تعالى او قد يمدح لان هذا الكلام ينسب منه صلى الله عليه
وسلم **قوله** فلا طم في وبال ضلال شي اشارة الى ان جواب من مثل تحذوف
لدلالة مغايرة عليه وتعليق مقام مقامه **قوله** والاول ان تفسيره لا يلزم مني هدايته ولا
اقتدر ذلك لان هذا المعنى اوجب تعللا بالتعليل المذكور **قوله** انها ايات الله او قوما
وقد انكر **قوله** تعالى وما ربك بغير هذا الصانع من كلام لا من المقول وغيره
هو رسول وسائرهم من المؤمنين والمسلمين **قوله** وقوي في السبعة وغيره المستقيم
الضمان او للمسلمين **سورة العنكبوت** **قوله** وقيل الا قوله الدين الخ قبل ثلاث

سورة العنكبوت

ثلاث بالجملة عند جرحه صلى الله عليه وسلم وقيل بالبدنية وقيل قوله الا الذي فرض الخ هو الذي
قال بحجة **قوله** تعالى تلك ايات الله الخ حروفه اعزابه واراويكوز منها كون تلك
مبتدأ او ما بعده بدلا وتلو جرحه اي تلو فيها وتلقب بتلو ومن بنا موسى حالا **قوله**
لقوله بقراءة جرحه في نفي زعمي اسناد الى السبب وعلى الثاني يكون الجرح نفيها عما حمله
لان الانزال لازم التلاوة او استعارة لانها طريق التبليغ **قوله** مفعول تلو اي ظاهره
بحقيقة صفة لمفعول محذوف اي شيئا كاتما من بنا موسى وجوز كونها كناية وراثة **قوله**
مخفين فيكون حاشا من فاعله تلو وجاز كونها حالا من بنا موسى بمغز الصدق لانهم للتقوى
براي بالبناء فيكون الاستفهام محذوف ما بهم خص بذكرهم مع ان تلاوته واقع على الكافر
البناء ذلك لان اللام بعد الجرح لا جرح المؤمنين فقط او لا تنفع الكافر بها
اصلا فالمراد من يؤمن في علم الله جاز او استقبالا على طابق عموم المسك ويجوز ان يراد
المؤمنين حالا لانهم المصدرون فقط **قوله** فرق الشيعة يكون بمغز الوقت بالكسر ومغز
الناسج والظاهر من كلامه هو اجمع بين المؤمنين وهو غير جائز فالمراد هو الثاني وذكر الاول
قوله له **قوله** يسعون في سميت من الثاني فانه متعدي **قوله** او اصنافا عطف على في
فان لو حشيت مغز الفرق لالتام وكذا على قوله او اخا ابا الا ان المراد الوقت المعتادة للمؤمنين
قوله حال من فاعله جرحه او مفعوله او استنفاده وهذا ظاهر على الوجه الاخير فان الدعوة
يتم القبطي اولادهم ويكس على الاولين الضمان يكون بيان التبعية **قوله** بدل منها
او لتبعية لها فان البذخ والكسب ان شئت من الاستعفاف فلا تحل لها من الاعراب
او حال من فاعله يستعفف او مفعوله او صفة لطافة او حال منها لتعففها بالوصف
قوله فانه له صديق لم يندفع بالقتل كجرحه هذا من كلامه قال ع لم يرد او اراد قتله من القتل
لاحتال كونه دجالا ان يكتمه فلن تسلط عليه والافلا فائدة في قتل كس يمكن ان يقال
كون قتل الكا من مسرعه بالعدم القتل او نوهجه وعول كذلك **قوله** ويريد كناية
حال ما فيه جرح المضارع لا يستحق الصورة الوالة على جلاله النعم ويجوز كون المقتدر
للاستمرار له وام ارادة تعالى **قوله** من حيث انها واقعا في كسبها كناية بيان
لجرح العطف بالوادى مع **قوله** او حال من يستعفف ارجح مفعوله وهو العامل
بتقدير نحن ولذا اورد بالواو وانما ما قتل لئلا يحل الجرح الى الله عن العائد فلا
وجله لان الموصول فاعله مقامه وعن غير عبارة من ذر جمال **قوله** ولانهم
من مقارنته مع دفع ما يرد ان كناية يقتصر مقارنته من تعالى الاستعفاف وهو واجبه

ووقع ان المن يتعلق الارادة لا بها فيجوز ان يكون بعدا واقول المراد بقوله
تعالى ويزيد هو تعليقها او لنفسها صفة ارادية غير زائدة فلا يكون حالا الا يجب
التعلق فالاولى اجواب كذا كون تعلق الارادة بالحال لا يوجب وقوع المراد في
الاستقبال جاز ان يكرر محو الفارق بين زيل العتب منزلة المقارنة
تاويلا وادعاء وهذا غير محال التقدير ولكن اجواب به ايضا **قوله** لما كان
منه ملكه فزعون وقومه الى ما وجد في ارض فزعون وقومه فلا يترجم التكرار
اولا او رد لفظه في اوتقال التكرار غير الوارثة وبعد **قوله** ارض مصر وان
للمناسب للعهد هو ارض مصر وانما ذكر ان لم يكون الواقع كذلك
تعالى وجنودها اضافة اليها تعلقا وكذا ان يكون لها ما كان حيث يخص
وان كان ويزيد فزعون **قوله** تعالى ما كانوا يجدون الى ما ستم او يحذر
الزنى من الضر **قوله** من ذهاب ملكهم الى ازالة الذباب اياتا راحة طاب
او هو بغير التعريف وقد عرفوا وقت الفراق او الميز بغير فون وباليه الدنيا فلا
يرو ان الارادة بالبعد لا تقع بعد هلاكهم على ان البنية غير شرط للابصار عند **قوله**
ويرى بالابصار ما منصوب محلا معطوف على ما قبله او وقوع معطوف على زيد فليس لنا انشا
قوله بالهام او روبا او على لسان بني اوكك ولا يلزم كونهما ناسبا كرم لانه لا يلزم ان يكون
على وجه النبوة واما الالهام فتباني عنه قوله انا لا بدوه الى اذ البيرة بها والتميم عنه
بعد **قوله** تعالى ان ارضه مفسدة او مفسدة **قوله** تعالى فاذا خضت ايام الذبح **قوله**
في التجر لانه اسم له وما قبل اسم للبحر العذاب في لف كتب للفر **قوله** تعالى انا اروده اليك
هذا وما بعده فليد ان التبيين وبك رتب **قوله** ما ضربها الطلق اصحابها وجمع الولاية
قوله تعالى فالتقطه اي بعد فعلها ما احترت به فالقاضية **قوله** تشبهها بالعرض
اي السبي الذي هو عاقبة الالتقاط بالعرض في كونه مخرجا حاصلا بعدة فلا استغارة
انما هي في دخول اللام وهي للتعلق حقيقة فتكون استغارة بالكتابة وفيه ان الالتقاط
هو الاصابة والوجدان لم يغير قصد والتعلق حقيقة لتغير القصد فلا يصح والاظهار ان كل
الاستغارة لتوجيه تبعية اللام بان تشبه العاقبة بالتعلق في استغارة الزبب فيحرك
ثم استغارة اللام لبا وهذا هو الاول في الكلام الكثر فاولا واخر اوان حلا على الوجه الاول
يكون اللام استغارة تشبيه لا تبعية بان يكون هي عنه مما زاد انما هو مذهب السلك
لا علقها كما هو مذهب الخليل وحيثما احتال اخر ان يتعلق اللام بمقدري اي قد انالك

الالتقاط ليكون مح فلا يجاز حيث في سبي اصلا **قوله** في كل شيء الى المفعول محذوف مفعول
يجوز ان يكون المفعول من سبهم محلا قبوله او مذبذبين على ان خالطين من الخطية فان حطر
معر الاخطا **قوله** فاجله اعراض بين المعطوف والمعطوف عليه الى الجاهدين
لانها تبين ما كيد وتوهم للفهم من حاصل الكلام ايضا وقوله اول بيان مح على ان كان خاتمة
فان لم يرد بها التكرار بعد هلاكهم آخر ان يكون مح اعراضا ظاهر لانه غير مذكور وان لم يذكر
معدوهم وحيثما يكون استغارة فالاغراض حيث لا يقابل الاستغارة **قوله** او خالطين
الصواب من خطا الخيبر واويا **قوله** حين اخرجته من النابوت استغارة الى ما ذكره الكثر
قوله تعالى فرة عين خبر محذوف والظرف صفة **قوله** لانها مح تعليل لقالت **قوله**
وعالمها ذكر ما علمها **قوله** فطعن على انه هو الحيوان **قوله** ليد له اي يخلق اسباب
للدانية فيه او معناه لو كان غير مطلوب على الكثرة قال مح **قوله** لتعظيم اي لتعظيم مدارة
معه للتخمين او خطاب له ولقد مر ما اتيها واما لقصد العذاب منهم قتله واما ما قبل
لا يوجد مع تعظيم لغير المتكلم في القرآن فضعيف وقد ذكره مثله في مواضع **قوله** او نشاء
ان اريد اتفق الظاهر على عطف ظاهر وان اريد العام فهو كخص بعد تعميم اي لا قدر من
ان يتجده ولذا **قوله** حال من المتعطين وهو الى فزعون وفيه معزجهم وقد لزوم الفصل
بين الحال وصاحبه فلا يخلو عن ضعف **قوله** والمفول له فزعون ففعل ضمير الجمع كمن
لش كذا قوله لا يقتلوه وان مع غيره فظاهر ولا يلزم ان يكون المحسوس **قوله** او من احد فميرى
يتخذ مح يكون من كلام اسبى وهما الاولين من كلام تعالى **قوله** تعالى فار فاجبر اصبح فميرى
ميرى من مواضع العقد العقود وان كان في الهمزة كذا سب الى القلب قوله تعالى لم يرد
يعقلونها وقبل فار فاجبر كل شيء يسور فذكر موسى عليه السلام **قوله** ولويده انه قري فرفا
فان الاصل هو التوافق بين القرائين ومع المراد من سب الفراع من العقول لانه الم
قوله انا كما دست اي ان تحفظ من المشقة ولذا جاست اللام الفارقة والبارية
اما لتغير مع التفسير او زيادة **قوله** تعالى لولا ان رطبنا على قلبها المراد تعوية القلب
بها والواد الى كيم في استغارة بهم منها سمرة واو وجوه الى استغارة
يكون الواو هزة كافي وجوه فمرة لقب على نزع محقق **قوله** تعالى فبصرت به بعدا
فقت فالفاء فصيرة **قوله** عن بعد فيكون حالا مح الفاعل او المفعول **قوله** وعن حيث
بفتح الجيم وسكون النون قوله بفضاءه ارفع الجواب **قوله** ومنفاه اما مح وادونه تعالى
اولا بتاسك بلين امه **قوله** جمع موضع اسم فاعل حذف الن لا خطا ص بالموث

فانضاف تحذوف الى اربع المراتع **قوله** او وضع بفتح الميم اما مصدر لعن الرضا جمع
 لاختلاف المواد او اسم مكان فليس مقدار ايضا **قوله** من قبل نفسها او من قبل
 روي الى امة وابصار اختفا اباه وقبل من اول حرة **قوله** تعالى فقلت صيحة امر
 فدخلت مع المراضع فقلت وهل استفهام تقري **قوله** تعالى اهل بيتي اشهد به
 الى ان مدلولها اجراء ذات شرف لا نقية بان يكون غير فان اترف وثناء
 الاصل مما يحتره عن افع الضاع والى ان ذكرهم وانما هم كلمة خامون له عزم ولذا قال
 وهم له مع تقييد المذكور **قوله** تعالى وهم له ناصحون عن الفاد **قوله** الماسحة الغبير
 لقولها وهم له ناصحون **قوله** فقلت انما اوردت وهم للملك ناصحون فقلت
 هذا التوجيه وهو وان كان كذا بالالاء للضرورة او لعلها ارادة مع انها غير معصوم
قوله اختلاف حرج الغبير فخص بالغة العرب على ان يكلمهم كوزان يكون بها
قوله واجوز عليها اي اجري عليها اخره **قوله** يولوع اي يلقا **قوله** علم ما في يده واما علم
 البقين فمخاض **قوله** او ان العرض الاصل اي الحكمة فيه والعاقبة المحمودة وكونها اصليا
 مستفاد من لام التعليل المستغلة لانهما على سبيلها العاقبة بخبرها ومن تعقبت
 لقوله ولكن كح فانه يدل على اهمية العلم به فيفيد كونه مقصودا اصليا **قوله** عليها بذلك
 لان نفعا اخوي **قوله** وفيه تعريض الى في قوله ولكن وهذا على وجه الاول فالملكيب
 ذكره عقبة **قوله** وذلك من اثنين الى اربعين سنة اي ما بين هذين العهدين
 فموسى وهوشن الوقوف وقيل هو مختلف بحسب الاعصار فالاقاليم وقيل
 اقل اخر **قوله** فان العذر بكذا حلة تكون ذلك من اثنين الى اربعين سنة
 لشبه ان الاخذ مشهور السند الجسم وكال البينة وبه فندوني سورة يوسف
 عم وكال العذر غير مستند له فالعذر فامر **قوله** وروي انه مع هذا خلاف ما في حق
 بجلي من قوله انما الحكم سببا على نفسه وما استمر من ان عيسى عزم بعث في ثلث
 وثلاثين ورفع الله تعالى الى السماء في اربعين سنة **قوله** فده فحشد يكون لطف
 تقييد **قوله** او علم احكاما وهو حكمه او حكم بين الناس وعلى التفسير الاول
 يكون للتفسير الثاني اعلاها اول **قوله** لانه استثناء بعد الجرح والمراجعة في غاية
 الترتيب حسن وان لم يقبض العطف بالواو على الاول يلزم ترك بيان بعض احواله
 عم وما قدر انه تعالى وعد الرد وجعله رسلا فلما ذكر الاول ناسب ذكر الاخرين
 لاجازته فبينة الاخرين في حجة كالاول وذاك كاف على ان ايجاز رسالة مشهور

مشهور من البيان **قوله** تعالى نجر الحنان للام الجحش وان كان المستوفى فلا
 فالمراد المثلثة في محلة لا في النبوة فلما برز لزوم كل تحسن نيا **قوله** تعالى وكذلك ان
 فسلك بالنبوة فذلك إشارة اليها وغير الغيا وما قبل النبوة لا يكون جازا للعدم
 مطلقا وكلها غير مفرا او اجزاء بمقتضى الكفاة الى اللطيف والفائدة بيان استحقاق **قوله** وتكر
 شغ هذا هو الظاهر او لا معروفتة وكان دارا لطلبة على ما في التواريخ منصف نفع الميم
 والمشهور فيها ورواه اظها رموز الدخول **قوله** تعالى على حين غفلة حال من ضمير **قوله** وفي
 وقت لا اعتبار وحولها اي المدينة لا موصى طاغية وقوله ولا يتوقعونه الاول ذكره باولانه
 وجه مستغل وبؤيده ما في الكساف لا يدخل قرية الظاهر خوف وكجز المعرف وقت كون
 اهلها فربوهم على شغلهم **قوله** تعالى يقتل ان صفة والقتال اما من الجانبيين او من جانب
 القبط والكلام على التعليل **قوله** من سب الله على دينه او من جونه كما سب **قوله** والاشارة
 على الحكمة لانها لم يكونا خافين حال الجرح للرسول صلى الله عليه وسلم بل حكاية ما في زمن
 موعر **قوله** وذلك عذر يعقل فان الاعادة لا يقتض المعاش عليه والاول ان قوله
 بالنقرة فان الاعادة كالاعادة في عدم الافتقار **قوله** تعالى فغضاي موعر عم او الله تعالى
قوله واصلة امر اي انهم لا يبعد المبلغ في الاساس كل امر غفلة منه فقد غفبت عليه
 باستعماله على الابل وقوله تعالى تقيت اليه لغفر معز او جينا كما فسره به بقوله من
 تقيت لا يخلو عن بعد **قوله** لانه لم يوجر ان يفسد كفاك او يكون من عهد الشيطان و
 فيه ان فعلى مباح لم يؤذ به بعد فبشيرة عم كبس به تقيت ولا صغيرة فالوجه
 هو الثاني **قوله** فلم يكن له اعتياله اي لم يجر له اهلاكهم وان كانوا جوبين وذلك
 للامان **قوله** في عصمة مصدر مجهول **قوله** لكونه خطأ اي بالنسبة الى القدر وان كان
 ذكره عذرا ويجوز ان يقال من هذا لزوم العصمة بعد النبوة لا قبلها **قوله** وانما هذه من عهد
 الشيطان وسماه ظلي واستغفرو عنه لغرض ان يجمع بين هذه الامور الثلاثة يدل على كونها
 كبيرة وليس كذلك وهذا هو المحل لا كل واحد والا يكون تكرارا فلا يرد ما قبله لاجاز
 الى ما ذكره لان الخطأ لا يخلو عن الاثم والذات غفلة فبكون صغيرة وكذا
 عفر **قوله** في استعظام جحرات فوطت منهم فان حسنات الابرا رسيات
 القومين والمراد جحرات في نفسها فليس فيه استحقاق الصغيرة **قوله** ظاهر
 العداوة اي هو صفة لعدو كما قبله ويجوز ان يكون صفة مفضل فالعذر ظاهر هو الاضطرار
قوله تعالى انه الغفور المناسيب تقييد الجالفة ان لا يقيد مفعولا بالاحتقار

قوله قسم محذوف الجواب اي بالياء واللام ويجوز كونها المبيية والفاء عطف
على مقدر **قوله** بانفسكم على المراد مطلق الانعام وقوله من المغفرة بيان له من القاض لا من
موسرهم فلا بد من ان علم انه غفر له ولم يشب شيئا على انه يجوز علمهم بالحق والالهام
قوله لعلي فان اكون الفاعل حقيقة معلقة وقد حوّلنا معلقون على جواب القسم و
المراد بالمجرب من صفا القبطي او السبطي اما على نحو التوجيه الثاني او على انهم كانوا اولئك
كفار على ما قيل فخرج من شققة من فرقة **قوله** او استغلاف عطف على قسم فيكون
شكلا وان كان ليلق عليه يجوز ايضا وذلك لانه لا بد في القسم التام شي
ليؤكده وقال ابن الحاجب القسم جملة انشائية لو كرهها جملة اخرى فان كانت
طائفة من الاستغلاف كانت طائفة فليغفر **قوله** فلن اكون الحق الفاء جناية
الانسان محذوف اكون طيورا للواقع في مجرم وهو السبطي فيكون اسنادا الى السب
محذوف محذوف على الوجه الذي قد مر وما ارادة القبطي ايضا **قوله** فابتلي بجزء آخر
الكتابان يكونان مجربين وهذا ينظم كلاما من الوجهين السابقين لكن على الاستغلاف
لا يناسب الاستغناء لكون النفي معلقا بعينه فعلى ان ابتداءه بالظاهرة من حيث
الارادة والعزم لا بالفتور والركن حتى يرد انما لم يقع **قوله** وقيل معناه ان فيكون قسما
حقيقة والى عاطفة ولي قد مر من حيث المقدرات فالاعيد تحت القبطي على
على ما مر ويمكن على هذا الوجه ان يراد بالظاهرة المجربين صيغة فعل وانشاء
سلك ابتداء اي لا احاطة به بعد **قوله** اعطى حاكمهم فمعدن وقدمه كل من الثلاثة
يكتلحروا اي **قوله** تبرؤ الاستغناء او الاخبار المتعلقة بها العرضة للخروج من البلدة
قوله لعلي فاذا الذي مع مفاجاة يا بعده فبشدة وجه **قوله** لعلي بالاسس وهو يلق
على اللبلة البقية مما زاد في قوله بين العباسين **قوله** مشتق من الصراخ فالمراد
بغير الصراخ الاستغناء او الطلب انما صراخ **قوله** لانك سبب ان اولئك فاعلم
اي الى وقد فوه لعلي ان اراد ان يناسب ما ذكره لان ذكر سبب باعنا الاجام
لا الاقدام واجب بان التذكير تحقيق ولذا اجماع خافا قول الخوف من الغشاص
لام كونه مغلوطا ولا بعد الدخول عنه فالجواب ان اقدام اضطراري بعينه غير
الحق والشفقة على المظلوم وان ذكر باعنا الاجام **قوله** لموسر اوله والقبطي يراد
بالذر السبطي على ان موسر اراد اخذه لكونه غويا ويناسب ما قبله وما بعده وكونه عدوا
مع انه سبطي لكونه مضافا على ما قلنا انه سارى او كفرهم **قوله** من قوله انه اجم

اي من قوله انك لغوي مبین وفهم منه وان كان بعيدا لكن يجوز ان يكون هو
المستعمل منه اجمالا وقد فصله عن حيث يمكن فهمه او المراد من قول السبطي واستغلافه
ومرر لعلي قال سبب من من القبطي فانه غم قتله **قوله** لطاول على الناس اي تقدر
بهم ما تريد او اكرام فبعد انشائه الى مصر الجبار ويجوز ان يكون بعين العظم فانه احد
معانيه اي تقدر لتقهر الناس فيكون سلطانا عليهم **قوله** فخرج مؤمنين ال فرعون
هذا شخص مشهور به كانه علم لفتلنا اورده على الاضافة **قوله** فقال من افسر الكوفة اخوه
ايما وقد مر في سورة يس اعلان كنه صفة ومنها صفة اولان المراد بيان كونه
من افسر المدينة ومنها بيان نفس الواحد وقد مر منه **قوله** بسبح صفة لرجل ما
صفة بعد صفة او على ان الاول صفة جاء والفرق ان على كونه صفة يكون مكانه
افسر المدينة ولا يزم مجيء منه وعلى كونه صفة على العكس **قوله** لاصلة بالنصب عطف
على صفة ولان على لوجه محذوف حاله ودفع لما يرد الى حال وجب تقديمها اذا كان
صاحبها معرفة **قوله** للام لئلا كانه قبل من قتال لك ويجوز تعلقه بمحذوف دل
على ما بعده كما جوزه في سورة يوسف او المعرك لا عليك **قوله** لان معقول الصلة لا
تقدم الموصول اي على المذهب الاصح والاظهر ان يكون اللام موصولا وان جاء
كونها لتعرفت وكلامه مبني على الاول فلا بد ان في الظرف اشاف مع ان
الاشاف غير مبني فيه فانه لزوم تقدم ما في خبره على **قوله** ويأمر باعتباره امر
الاوجه فهو مطلق **قوله** اعطى خالف يترقب حال من اوفى او متداخلة وانما
يترقب لقولهم فيكون وكما لم يلبس وعدم علمهم بالطريق **قوله** باسمه حدين
اي هم ولم يرم اولاد اربعة او ثمانية فدلنا توجه اليه كقرايته بينهم والظاهر انه
سوق اليه **قوله** مسيرة ثمان ليال ذكر في دون الايام لان سببهم في اللبالي
غالبا **قوله** ففطن له اي ظهر طرف فاحذني او سبطا وقيل جاء ملك فرافعه الى حدين
لان سببهم **قوله** وهو يبداء اي لا عين ولا غيره والتقدير ما يشره وذكر الحمد واردة
اي حال جماعة كثيرة فمختصين بالكثرة ما خوذ من التنكير والاختلاف من ذكر الناس
ان كلمة للاضافة او لا فائدة غيره وقيل فائدة تنبيه من سببهم كانه قبل كما قلنا
لنا كما لا يستعملون البقرة الا باسم جنس بل هم في ربح اخرج الى بيان كونهم من
جنس الناس في مكان السفلى او من قريتهم او من سواهم طيلا لخلط بينهم
اختلال الاختلاط موجود في الامة مع انهم لا يندرون فوجه ان يقال كيدا لخلطهم

الان لم يحرف في الجود ومواضع جمع باطلة بغير سحابة ومن البياض والتعويض
 لن كذا الفعل لانه قد اباها المفعول كذا الاول **قوله** من يدر حفظ اورد له تعويض
 على فهو متضمن معر السهولة **قوله** اعلى فلما قصر الفاء فصيرها في قصر الفاء الاجلبي ونحو
 كبت وكبت **قوله** اعلى امكثوا البشوا مكانكم سمعنا في فقل انكم تعيد لاجره اهل
 بالمثل بسبب البصارة **قوله** في كل ما تبث ارج استشهاده على عدم العود كما ليس
 في راسه نار وخواطه جمع عا طية الذي جمع الخطب والخواضع في الحرارة والبرق كبر
 الدخان **قوله** وقال والقي ارج استشهاده على حمة ملاخ راسه نار بل وكما لا نار فيه
 بمقتضى ابراد من البياض وضمة عليها الى العنبرين باعتبار القيد والادوار الف
قوله ولذلك بينه بقوله من النار والبيان عند حجة اليد وهو اذا كان جدوه عام
 وبياضها بالنار وهي مداسيس بها بافنها مبالغة واعتراض بانها يجوز كون من بينها
 ابتداءية اقول لا كذا احين من الدلالة ايضا والمالم بعد ذكره ثم اورد النار المعروفة
قوله يستوفون بها يدل على انه اصابه واهله بر **قوله** انا ه الذاء جازكون النذ
 بكلامه الا ان النفس عند الاسعوى وغيره وعند الاكثرين بالكلام اللغوي وكونه على
 خلاف العادة خض باسم الكلام **قوله** من ط الى الايمن لموسر فدايمن مقابل الكبر
 وهو صفة السطى فان كان هو سرع وحذر الواوي فايمن صفة فخصه وان كان صلي اليه
 عليه سلم خارجة فوضوه وحذر فيما سبق كون الايمن مقابل الاسام فيجوز كونه
 لغيا لكل من ساطى الواوي ثم تفسيره بتيان ما قبل سمع عليه السلام من جرحه بحت
 بل من ساطى على الاضافة على التوفيق لان مجموع الجرح والي و لا يكون بدلا من السطى
 الا ان يرد لفظ الشجرة بدل منه **قوله** لانها كانت بانه كجمل ان يكون بالنون وان يكون
 بالنون المقصود ببيان الملازمة بينها والادوار اما الشجرة او من قبلها **قوله** كما
 ارا ان الله كون النذ باننا في جانب من الشجرة لا يقصر كونه كما في ذلك الجانب والشجرة
 كيف وهو كما غير مكاني ومثله قولك انا تريد به نفسك وليس النفس في لفظنا وان لم
 يكن مجردة **قوله** هو طقة المقصود فيكون حكاية بحسب المعنى وقيل حكي في كل سورة بعض
 ما كذا على وهذا محكي في بعض مثل بكسب العالمين العزير حكيم لكنه غير محكي في ان
 انه المحي في اسم ان **قوله** في الهبة ونحو هذا ضعيف لان المعنى غير متساويان فالظاهر
 ان يكون التشبيه في الاشارة وان الامة ارض بان تشبيه بالي ان يدافع تشبيهه بليس
 في حال بعينه بل في حال اظهار المعجزة ليعلم ان الجبال كالبحال لطلق غير المعجزة العظيمة

الان المعينة وهي ساهمة وهذا جواب عن الثاني **قوله** وبما اخرج جواب ما
 يرد ان يكون المهر خادمة وعدم تعينه وكونه لغيا غير جائز والمهر ساهمة خادمة وغيره
 ليرد به بين كان محسرا وليس له وجه لان الاغنام لا يبيها وحاصلا ان هذا الكلام
 معلق بشرط والمهر ساهي **قوله** او برعيت جواب اخر الثاني الى جري برعيت لا بخدمة
 والتشروع على رعي جائز عندك في وكذا عندنا في المختار نفهم المهادنة وهذا هو خاد من
 قال بالاجماع في قبل انه جواب حاص غير مذهب بخضه حم وثانية لاختلاف هذا
 وليس بغير قاطل **قوله** والاجل الاول عطف على رعيته اي جري رجل منها فندفع الف
 الاولين وفي الكس النسخ او برعيت الرجل فلا ضافة بمعنى **قوله** قبل العقد فقلت
 لقوله وعدوه هو حال تقدير او عطف على جري الى جري برعيت ووجه **قوله** مع انه اختلا
 السهم هذا جواب اخر عن الكل فيمنه يجوز نكاح المهر والتعويض الى العمل او الى
 الزوج وكذا اهداه المهر وحصول النفع لغيره ولا يرد ان ما نقص الله عتبت من ضره لغير
 من ربه لنا فلا يمكن هنا الاختلاف قال في المذكور التوجيها من و اجتمعت لاجل ثالث
 يدل على التعيين بعد وانما يكون شريعة اذا كانت ثابتة **قوله** ليس عليك اي يعرف
 ويجعل سعة من نارة لكن طاعة واخرى عدمها وكذا نارة تزيد من اولتها واخرى
 من منها **قوله** اعلى استعمل ان الله الاستثناء لا التكال على توقيفه ومعوته
 اعلى لا الشك **قوله** في حسن المعاملة او مطلق بدمج في حسن المعاملة او من
 الموصوفين بالصالح او هو بغير الحسن كقوله صلى الله عليه وسلم الو بالصلة الى
 محسن **قوله** اي ذلك الذي اي التكم منبذ وضمة واخر طه بين او حقه لن يقال
 بيا ولعله اشارة الى ان عدم الخروج مقصود من كل منهما **قوله** اعلى انما الاجلبي
 الى اجلبي اجليز ولو جعل باعتبار ذلك الما جري اي الاجلبي لم يكن الى هذا
 لا تعيد لطلب الشهادة ظاهرة يوم ان على معلق بعد وان وليس ذلك كالك
 مشبه بالمضات منصوب بال تقدير لا اعتناء ثابت على **قوله** او فلا كون متديا
 في الاكثر متديا فاستعير على هذا هو مرسوم على الاول غيره والتقدير لا اعتناء
 حكوما به على **قوله** وهو اخرج جواب عما يرد من ان العدوان في الاخرة لا غير فاد
 من الاطوال اليه وحاصله انه لا ثابت بينه اي طلب الزيادة على الاقر عدوان
 اطلبه على الاطوال والضايف ايتهم بذكر في العدوان في كل منهما **قوله** ينتظرت نظر
 اسم قد وجهه والمعر انتظرت المروح والتعويض لم اعلم انما صلب على سبب الان

واما الجواب بانها صار اولها جانا ثم ثانيا فلما بناه قوله فصارت ثانيا والجزء
 في **قوله** نسقي بها في حال من غير كسب والاول ان تقدير نسقي مفعول له ليس بواحد بل
 اسم جنس فتناول ايضا مفعول فعل هذا الوجه لا وجه لنا خبره عن ذلك اسلك **قوله**
 اظهار خبره ان خبر يكون ومبتدا عطفا عليه ويرد ان هذا الغرض حاصل من قوله كسب
 الى الخرج مضافا فلما حجة الى كسبه لا اجل ظهور المعجزة وهي اليد البيضاء **قوله** استعارة
 من حال الظاهر استعارة تشبيهية بقرينة ان جناحه مفعولان ويرد عليه ان حجة حجة
 التقدير على سلك بل يكون تكرار القول اقتراحا وقيل معناه كجده عند خروج يده
 حتى لا يتجزأ ولا يضطرب ولا يخفى لوجه استارة الى العضا واليد والتذكير لتذكير خبره
قوله وكسبه في الحنفية نسقي ذلك والمسد كذا في ذلك واصد ذلك قيت اللام ثوبا
قوله اذ ابيض سمي كسبه برأى ثوبا منها **قوله** مرسلان بها في حال في الخطاب وقيل التقدير
 اذهب بها الى قول **قوله** تعالى ان يقتلون اى قبل اداء الرسالة او مطلقا بغير
 مصالح الرسالة **قوله** تعالى هو انهم لا ضاعة في موضع كذا قال على الله وسلم
 ولا ينطق لسان فاعلم ما براد الرادة المطلقة او هو كسر الفاعل **قوله** معناه فوجاه
 من مفعول ارسله **قوله** ردا بالتخفيف جواز كونه ناقضا بغير الرادة يقال ردت
 الى ردت فاعلم ان رسله زيادة على **قوله** تعالى بعد قتره دعوى وبخمس في اسائة
 الى مدخله كونه انهم ثم التصديق كما يكون بالقول يكون بالفعل وهذا كذا **قوله**
 تعالى اني اخاف في كليل لان مدخله كونه انهم وفائدة التصديق انما يظهر عند كليلهم
قوله لتقديره ولو مني ارجو تقديره ولو مني ولم يرضى من هذا الوجه لان
 الجاز لا يضاف اليه مع امكان التحقيق خصوصا عند عدم قيام التوبة **قوله** الجواب
 حذف حذف لا لزوم للجواب بل لان قوله اني اخاف في يدل عليه اى للتاكيد
قوله عما خذولة الامور يجوز تعلقه لكل من قوة ولتعدد والاول اول وفيه ما ذكره
 يكون من اطلاق السب التبعيد وازادة السب وجوز كونه كناية واعترض بالبحر
 ارادة التحقيق وفيه ان الجواب في الجملة كاف وكذا يقال طوليل الجاهل فيملا يادله
قوله باستدلالهم ناظر الى الغلبة او حجاج اذ الى الحق **قوله** او بغير الاستدلال او بغير
 الفقه الى تنقي وصولهم وبسبب انتفاؤه **قوله** او قسم جوابه لا يصلح اى مقدرا
 لا مذكورا لان الجواب لا تقدم ولا يدخل عليه **قوله** بغير انه صلة لما بينه اى قول يان
 بغير ان بابا تانيا بيان لما يدل عليه الغالب لان لا لان اللام في اسم الفاعل موصول

موصول فلا تقدم بعض الصلة عليه **قوله** او صلة له فالتقديم لفظة ويرد على الوجهين
 ان حجة ان يقال حجة اتهم ومن انهم كما باننا الغالبين **قوله** تعالى منات حال
 او هو موصوف بالافراء المراد بالافراء لانه هو كونه لا اصل له ولا حقيقة فيكون مقترنا
 صفة لا تخصصه كما في الاولين بل مذكور في القول منهم على الارجح التلخيص فيكون
 اعتقاد اذ ان لا يكون كذلك **قوله** يعنى السجواى المهور والمراوا اما النوع والتقدير مختلف
 هذا وان ضم اداء النبوة لان غرضهم عدم السماع هو الا واما ولكن لكون الكلام في السج
 فمذاهبها كانها واحد **قوله** كما في بابهم استارة الى ان في بابها حال لا مفعول ان استفت
 وهذا ايضا كسبه ان يكون اعتقاد اسمهم طهرهم من اوساخهم لم يؤمنوا والمراد منها النبوة
 الموقوفة والظاهر انه فناء واسم لا اعتقاد **قوله** تعالى وقال موسى رب اعلم في جواب تعليم
 ما هذا الاسم ولم ينفق الى جواب قولهم ما سمعنا لانه لا يغير شيئا **قوله** لانه قال جوابا
 لقوله فيكون استنفاجا جوازا بقوله من قال كيف اجاب من حجة لان باب العا والنا
قوله ليزلزل النواظر بينهما فانه الموازنة بعد الجمع والواو الجمع **قوله** وعاقبتها الاصلية
 هي كسبه فاعلم ان جواز العاقبة وان كان على اطلاقه بغير العاقبة المدفوعة واما والنا
 لفظه تفصيلا لانه يجوز ان يقال كانت العاقبة المدفوعة لم لا لانه لا نها حلفت
 فحازا الى امر وليس مقصودة بالذات **قوله** والعقاب انما قصد العرض للتعويض
 ونحو الى الثواب بالخوف عن العقاب وكون الثواب مقصورا بالذات بالنظر الى
 والافاضل المقصود معرفته تعالى بها وسبق اليه واما الاستدلال عليه بقوله تعالى
 وما خلقت فج فمذ ان ليعبوا ثم بعد ليعبوا ولو سلم معناه الظاهرى فلا يلزم ان يكون
 العبارة لاجل الانا بالذات **قوله** تعالى انه لا يغير شيئا لانه لم يزل في قوله وهو يكون
 والعبر معناه المراد **قوله** تعالى ما علمت في ابراد الماض استارة الى انه سعى في علم **قوله**
 اذ لم يكن عنده ما يقتضيه من بعده للمعنى من قوله ليس اتخذت لها خبيرا ثم تفسيره
 ثم ان يكون اعتقاده في الآلة بالكلية نعم يمكن جمعها باختلاف الزمانين **قوله** فكما
 الطبع اى ايصه **قوله** الحان حسب في السماء والارض السماء او اعلم بعدد في الارض
 وهذا فيس الناب بالذات **قوله** ثم قال عطف على قوله احرف هذا يؤيد ايضا ان قوله
 في علم بالغير والمراد من السكاكين في ان له الهاد لم يزل منه كذب في رسالته والظاهر
 حرد الظن على الاعتقاد والراجح فانه المناسب **قوله** او اراد ان يبين له في عطف
 يجب المعنى قوله احرف شيئا في هذا على اعادة في علمه ولكن ايضا لوجهه في اراد في

وجوده وفيه بعد وبالي عن هذا القيل مطلق قوله تعالى فاطلع في فافهم وذلك في نبوة
المؤمن وجه آخر **قوله** وقيل المراد ان رتبة الى ضعف كانه في رتبة وفيه ايضا وجه
قوله فاطلع في بدل على الوجوب اقول هذا يعني ان يكون فاطلع لليقين والافاطح
انه كلاما شريفا وتسمي **قوله** او ظني فانها لازمة لتحقيق معلوما منها لكونها سببا للتحقق
فلا ينك عنه وحده لتعريف هذا الوجه بان علم في رتبة انفعالي ولكن وفيه بان العلم
الانفعالي ملزم ووجوده معلوم لازم لكونه موقفا على هذه العلاقة يمكن ان يرد
بتعريف في المعلوم وان قيل لا بد مع العلاقة في الشيء لاني الوجود بقول هذا مشرك
الالتزام او حصل امتزاج في العلاقة في الوجود انفعالي العلم الانفعالي لازم للشيء
معلوم لانه سببه فيتحقق العلاقة فيه ويكبر ايضا ان يكون موقفا على علمه فليلا علمه
الاولوية على وجه تسمي العلم الصفة ولذا لم يقل اطلع في الاجر بل يكفي ان يقال اجعل في رتبة
في الاجر **قوله** مع فافهم في الاخر وذلك لاحد وجهين بعد اسناد الناس لا غيره
وكذا نرا في سببه لا يكتفي بل يوجب به وهو للبعد استارة الى بعد رتبة في وسط الكلام
لان التقديم مشعر بالانتماء للمؤخر للتفهم **قوله** بغير استحقاق الى نحو بغير الاستحقاق
او هو بغير الباطل لانه كان بغير استحقاق فيكون بغير الباطل المجازي وما هو بكون
مختص به تعالى قال الله تعالى العظمة ازارى والكبرياء رذالى من يار عنى واحدا منها
القيمة في النار **قوله** تعالى وظنوا انهم في غير عمن بالحق تحقروهم وليس
هذا بقدرهم بل ذمهم بجهل وترك الشاغل **قوله** بفتح الباء وكسر الحاء فيكون لازما
وهو الاول يكون في تقدير احوال الاعمال **قوله** تعالى فاختاره اخذ اهلها والفا
سبب **قوله** ونظري في تفهم للاخذ وتأخير المادون **قوله** تعالى فالنظر لظاهرة **قوله**
قدوة للضلال بالعلم على الاضلال هذا على مذهب اهل السنة ولا يلزم من ذلك جعله
بقتضياتهم وسبب كسبهم فيفيض كما استدل به **قوله** وقيل بالتسمي في معنى
اصل المقولة بناء على مسئلة خلق الانفعال العباد والافادة حاجته الى العدول في الظاهر
قوله او يمنع اللطاف في هذا ايضا على اصدهم ولذا اورد به بالاول وبالاطلاق
عنهم الامور المقربة الى الايمان بالطاعة والاجتناب عن المعاصر والله تعالى يمنعها
على انما لا تنفع فيه وهو المصم على الكفر والعنق **قوله** تعالى ولوم القيمة لوم ههنا
مطرف اما لا يخفى مع معطوف على محذوف هذه وما بعده جزء مستأنف واما المقبولين
ان يجوز تقديم بعض الصلة على كمال الدام موصولا وقد تفصيل **قوله** من المظاويين

من المظاويين اي الموقوفين او اللام للجنس ولا يلزم التكرار لان خبر في الاخرة والاول
في الدنيا ولا حاجة الى جعله لغيره **قوله** او لم يفيج وجوبهم يقال فيجاء الى طرده
ونحوه عن **قوله** اقام لفتح في على هذا التفسير لا فائدة لكونه بعد فيجاء والاولى ان يفسر
الوقوف الاول لمن لم يوحى بوجوبه فيكون الثانية من انتم به **قوله** تعالى بغير الناس
حال في الكتاب ولذا لم يورد مقتولا له وجهه باعتبار الاجزاء او التي سن **قوله** يقال وفي
هذا كسب العلم كان كونه بصائر كسب العلم وكونه رتبة كسب الغاية **قوله** الى الشروع
في اعتبار الهدى يكون الى الشروع وسيله تعالى كذا **قوله** قالوا رتبة الله كسب الغاية بغير
ومعه فلا حاجة الى تقدير سببه قوله لو علموا انظر الى البعض والافهم انهم مقتضدة
قوله او به ما عرفت من لزوم تخلف ارادة **قوله** تعالى عن حادده لعدم ايمان الكل وذكروهم
ولكن احزاب بانه في تقدير اسناد ما للبعض الى الكل واما عند المقترنة فالارادة
فان تعاقب رتبة وهي تختلف من الماد فبغيره لا تختلف وهي الماد في كلامه في التفسير
اذا اراد الله شيئا كان فلا بد عليه ما اوردته النص **قوله** يريد لولو اي يريد بان
القول او بالقرن على تقدير المكان القرني الوارد والظن فانه اي كل من الوارد والظن
كان في سق القرب اي في طرفه **قوله** او لجانب القرني منه للبيان اي في مقام حوسر
او لا بد اي في الوارد والظن فيظن بغيره فافهم هذا الوجه في رتبة واما الفرق بانه يكون
في حادده الموصوف الى الصفة فبما ان الباق كذا لكن يشا ويل ولا بد منه البتة
قوله تعالى او قسب طرف بغير الاستقار والمقصود **قوله** فيقولون سره وها هو السبب
والشروع **قوله** للوجه اليه فيكون في اليهود بغير كسبه وعلل الثاني من الشهادة والمفسر
ما حضرت المكان ولو سلم فاست هذه الوقايح فلا تكرار في الكلام **قوله** وهم السعد
هذا على كل من الوجهين اذ لم يكن في خبرهم اصلا **قوله** في قيل الاحبار عن المعيات
فثبت نبوته صلى الله عليه وسلم وفيه انه لا يلزم من نفي كونه صلى الله عليه وسلم في السابقين
بل في حاضر من مطلق كون اخباره ضيفا على العلم بالتواتر ولو فسر كانت في
الحاضر في ذلك الزمان حتى تعلم باي وجه كان لم يرد ما فلف **قوله** ولكن احبا
اليك فيكون اخبارا عن الغيب ومعجزة لك وقوله انا انت كذا في الجاهل على
العلم لانه لم يبق الامكان بالعلم بالاخبار لتطاول المدد في او سببا للوجه الى احصا
للاخبار في ما مضى والمؤمنون به لا حاجة الى التفسير **قوله** تعالى يتلوا عليهم حال
في ضمير الاسم او خبر بعد خبر **قوله** التي فيها نقصهم حاصلة ان فقه شعيب وقته

اجتاز عن الغيب ايضا **قوله** لانها مذكورة في القصة التي قصة موسى مطلقا
لاني هذه الصورة اذ لم يذكر فيها قصة اعطاء التوراة واذا كان كل منهما مذكورا فالا
حد الاثنين على كل منهما وهذا لا يناسب جبرالك يدين من الشهادة اذ السبعون
المخارون في وقت اعطاء التوراة ويرد انه لما يجوز ارادة العكس ولما منع منه
سوى كون الاستثناء مقيدا وهو لا يقتضي كون المقدم ذكرا **قوله** ولكن يمكن
رحمة الظاهر انه مفعول له لعلنا كقولنا لتندرج عنه لهذا الفعل مع المفعول له
ويجوز كونه مفعولا ثانيا اي للعلم رحمة وجوز كونه مقصدا على تقدير رحمتك رحمة
قوله فوجه الضم للفهم وهذا بناء على ان دعوة موسى وعيسى عام للعرب
والمراد من الفقرة ان كان في الرسول بالكلية فهو قول بعضهم في هذه الحالة
ذكره في المائدة فاشارة الى اختلاف الروايات وان كان في اكثره وان النادر
في حكم العدم فيوافق كلامه فيه من ان بينهما اربعة انبياء ثلثة من بني اسرائيل وواحد
من العرب خاله **قوله** وهي خمسة نحو خمسة سنه وذكر في المائدة ستين سنة و
خبره وهذا البناء استرارة الى اختلاف الروايات مع انه يمكن التوفيق بان ارسل
اربعة في خمس سنه وبه يحصل توفيق في لغة الفقرة ايضا فانهم **قوله** او بينك وبين
السميع وكان بينهما اكثر من التي سنه **قوله** على ان دعوة اي دعوة بناء على ان
الحق وهذا ايضا على ان خاله لم يرسل وهو ما ذكره كعدم في الفقرة عما هذا الوجهين براد منه
العرب والآبدي ان براد منه الناس كافة وما الى كافتهم من غير فطر العفر
على ما قد متباينهم لما كان المراد الاحمال تراول بالابر سبب الاعمال اليها
وان كان البعض عن اعمال القلب تغيبا لا كثر على الاقل **قوله** لولا الاول
امتناع لا يحتاج الثاني لوجود الاول وجهنا لا يحتاج عدم الارسل لوجود
القول المسبب من العفر **قوله** لانه ما اجيب بالفا لعلنا كونه كونه كونه
غير لا يجب بالفا **قوله** فسيما له لوجه الجواب بالفا، والتشبيه في البعث
على العفر **قوله** مفعول بقوله متعلق بواقعة ومفعوله ولا يفهم الفقرة لانه مع كونه
غير اجنبي قوله مفعول بقوله اطول الزيل والتمه فترم التاخر **قوله** بالفا، المعطية
معتر السبب كما هو حال الفاء الداخلة في جواب الاسماء الستة **قوله** المنبهة
على ان المفعول هو المقصود لكونه مسببا للبعد فيكون مسببا ونيا للمطلوب **قوله**
بان يكون مسببا لا متفانيا بايجاب به وهو عدم الارسل ولولا لانتفاء لوجود

لوجود الاول **قوله** وان لا يصدر عنهم عطف على ان المفعول وبينا فائدة ذكر قوله
لولا ان تغيبهم مع كفاية ذكر ما بعده اي ليس قولهم رغبة في الايمان فانهم لو رد
والفاء والمما هو اعنه والتشبيه دلالة السببية على نفي الثاني على الاول المنقضية لذكر الاول
مقدما فليس المنبهة والذكر او لغير الاستدلال حتى يرد انه غير ما خوذ من الفاء **قوله**
بغير الرسول اي لفظ الابايات تجاز من الرسول لان الاتباع له ولكن ان
يفسر فغير لموجب انك **قوله** تعالى او تكون من المؤمنين المقهودين وهم المخصوصون
وهذا كلفه لفظا قبله **قوله** تعالى فلما جاءهم الحق القرآن او الرسول **قوله** تعالى لولا
اولى اي الرسول **قوله** اقرا احا هو الطلب بحكمه ونفسا هو طلب الدلالة **قوله** بعض
انبا، جنسهم تغيب الفاعل يكونوا اما بالاسناد والنجازي ملائمة كونها انبا، جنس
فكفرهم كفهم او بكونه في المضافين واسناد الفعل الى المضاف اليه فليعلم ان اكثر هؤلاء
فهم يكونون اولى ما قالوا لما في دهم ومن قبل على الوجهين يجوز ان يتعلق بكل من
الضعلين **قوله** وكان عربيا من اولادها ومقصودنا تأكيد الملائمة بينهما من حيث فاء
النسب وما وجد العرب وعلمنا انهم في غير عود من اولادها وهذا مع قول من كانت
لعرب اسلاف ايام موسى في بعض النسخ او كان الحق فيكونا وجهها مستقلا **قوله** لقا
ساجران مبتداه ما بعده خبرا وخبره وفاء ما بعده مفعول **قوله** او موسى ومحمد عليهما
السلام هذا لا يصدر عن الوجهين الباقين بل لظاهر القصر كونهم كقولهم اولاد
موسى وانه الى العود عن الفاء وقد ذكر في الكافي كونه نبوة موسى ومحمد
يتعلق قوله من قبل باولى **قوله** لقا وهذا على التفسير الاول ظاهر وعلى التفسير الثاني
يكون اظهرا لكل منهما بخلاف عونا وتا سبب الاخر في دعواه حبك او رومك وقوله
يتوافق الكتاب اي التوراة والقرآن على الثاني لا غير **قوله** بقدر مضاف الى
ذو اسحق فثنى وفيه للتباس او العقد التوحيدي وهي الخوارق او الكتابان او
جميعها **قوله** او اسنادا وتظاهرها الى فعلها دلالة على سبب الايجاز في قبول كل منهما
الاخر من حيث ايراد مثله فيكون التظاهري راجع عن التايد وهذا الوجه لبعضه **قوله**
تعالى قل فاقوا بك كتاب الحق اي بكل منهما من السحرة على الوجهين او من السحرة
اما قوله بكل الايجاب فليعلم انهم قد يكونون نبوة ابراهيم واسماعيل وان قالوا ما
لهذا الرسول بالكلية الطعام ويمشي في الاسواق **قوله** وهو يؤيد الحق انما قال يؤيد
اولا بجم لانهم يمكن ان يردوا موسى وهو من عام يكون انكارهم لها مقدما على نزول القرآن

والاخر بالاثبات بهذا الاعتبار فلما برز ان النوان اهدى من النور ادا الكلام بالنظر الى علم
وهو لا يسلون النوان **قوله** ان المداويل حوان موسر ومجدي عليها السلام من انما
لا يكتسب حوانه سبحانه في لوجه حينئذ اما كون التقدير اهدى من كتابها او على كون
المعنى لفظا هو موافق الكتابين اما على كونه باظهار اهدى من كتابها او على كون
الاح **قوله** والتبكت جواب ان يقال عدم اثباتهم معلوم في معنوي الشكاي
ايم او الاثرام وقوله ولعل اهدى جواب **قوله** وعاكس معن الدعا كما هو من الاحوال
لكونه باعنا وداعنا **قوله** فاذا عدى البهتف الدعا انا كذف حينئذ للعلمية كذا كذا
وليس هذا وجهها الا ان يقال الوجه حينئذ هو الاستغنى ل مع قطع النظر عن نسبة
كم المعلوم من الفا موسى والجوانه بقدر الى الدعا بغير الجف فلا حذف في البيت كذا
ايم كذا ان يكون مثالا حذف الدعا فبراهن كذا رجوع من بيتهم الى الدعا
الذ كذا حكا وان يكون مثالا للتقدير الدعا بغير فبراهن رجوع الى الدعا
لعل انما يتبعون اهدى هم في قولهم سحر ان ظاهر وانما يكون كذا **قوله** بعض النفي
والمداد اثبات الاصلية لم لا مطلق النفي **قوله** لتاكيد التقيد وعلى كونها تاكيدا
اما لا يطلق اليك على ليس بغيره كما هو في حكم العلم **قوله** لعل
ان الله اهدى القوم الظالمين **قوله** اظهر تبصيرا على ان اهدى المهدى **قوله** او
في الظلم اي قوما في الظلم كل كلام ما يناسبه كذا دعوة بوجه مع تعاضده وتنقوي
قوله لعل لعل تذكرو فان على الما اول تذكير التذكير الما اثم لوصل الاشارة على
الثاني بالتعاضد تنقوي بتاكيد التذكير فيكون ابلغ في التذكير **قوله** لعل
لوعنوا القوم للقلب الى لا المشركون فان اريد به بعد نزوله وبهتة صلى الله
عليه وسلم فالاحزاب اعتبار القلب وان اريد قبله فاحضر ظاهر **قوله** جاؤا مع
جعفر بن جهمس فعلى هذا المزمع ان يكون هذه الايات مدنية وقد تقدم في اول
السورة **قوله** في حجة اجمالا فلا يدوانه لا يمكن العلم تفصيلا **قوله** تعالى حزين
معد **قوله** حرة على ايمانهم وحرة على صبرهم عليه وبناتهم **قوله** او على اولي ذرهم
وعلى هذا الاوجه لتفسير حزين بما اذا مزمع حينئذ كون اهدى حزين على صبرهم
على الاذن وهو نذرة **قوله** لعل ويدرون عطفه على قوله ان اهدى وعلم في مشور
اخر ب **قوله** لعل وما رزقناهم يتفقون وقد فعل الذين من جهة كذا
وتسبوا اموالهم من المسلمين **قوله** متاركه لم اذ حيتة ليسلم من اعتزاضه كذا

وشتمه لا يفيد ان به خلت الاسلام بهذا على مذهب اهل السنة ظاهر اذ لا حال غيره
لعل وكذا على مذهب المعتزلة اذ الدابة بان قوت الفاضل كما هو مختص به تعالى
في ذلك في لانت لا تعلم المطلوب على قوله لا وجه له اذ لو علمه فضا لا يقدر ايضا
بالمستعدين مجازا عن الاستعداد اذ لا فائدة في حمله على حقيقة ولكن ان يرد
اعلم بالمستعدين **قوله** والمجهر الى جمهور المفسرين او المسلمين وان كانت
الرافعة لا يقولون **قوله** اساج اظهر كذا جواب الاح **قوله** خرج بني ورائه لعل
وتصعق وتسر وخاف **قوله** اكله راس القوم الى قبله بغير راس واحد
وفي بعض النسخ انا نحن اكله **قوله** لعل اولم يحسن اليهم ولم يكن لهم وكانوا
في انا هتة تبا وروى حول احرم وتبا وروى وهم التوبة فيه رغبة كرامة بليت فكيف
بنا فورا من التخطف **قوله** اولم يحسن اليهم لا يمكن لا يتعد بغير فقتب حمانهم
معز لعل **قوله** وماذا امن فيكون عاملا للنسبة فلا بين والمقصود الى الاسن
في الحقيقة المتكمن لا المكان فاستداه اليه في زول وجعل اسم فاعل واسناده في
الكان فوجه تبا هو العرب تبا نزع وتعالى **قوله** من كل اوب كذا ان يكون
كل شيء وان يكون كلاما مستقلا والمداد من الكلمة الكثيرة وهذه هي كونه وادبا
ضرب في رجع بغيره ودعا ابراهيم **قوله** لعل رزق مصدر يكون كذا بغيره اذ لا
له بان يكون كل منهما فعل لانه احوال من عذرات بغير حزن وقولها بالاضافة قد
عليها **قوله** لعل لا يمكن يحتمل تنزيه متلة الما اثم وحذف المفعول للمعوم وقوله
الى لما ذكره قوله فكيف نفهم **قوله** وقيل انه متعلق بقوله لعل انما يظن اليه ولم يفسد
لان سوف الكلام ليس له مع انه اول في الزم **قوله** على ما هم عليه الكفر **قوله** لعل
ولم اهلككم خبره اهلكها فاعلم على محيزه هو حزنه وقوله اهل كذا المضاف
او على الاسناد المجازي لانه المناسب لما سبق ولذا اقل من كنههم تلك مبتدأ وانهم
يدل ولم تسكن خبره او هو خبر واجلة خبر ان احوال **قوله** اذ لا لكها الى لا يسم
من يتركها او لا يهرب بسبب كونهم **قوله** لعل الا قبلا الى الاسكن قبلا والاولى
قبلا او الارجا لا قبلا لان حاصله لا يكون فيها وقوله من شوم معا صيهم يتنظم جميع
ووهم الكتاب فت مل **قوله** اولم يخلقهم احداي غيري لعل في قوله المالك
وانصاف معشها بنزع الى فذا اي لعل ان معشها اذ حيتة يكون طرفا في صرا الى
الثاني فانه يتنزع الى فض **قوله** او باحزاب عطف على نفسها وحيتة لا يكون قد

مكان ولا نفسها وعلى الاول كونه طرفا توسع **قوله** او مفعولا على تعاضل بطرات
 مفعول كونه فيكون مفعولها مفعولا به والمراد كثران القوة يقال كثر القوة وكثرها **قوله**
 وما كانت حادثة او ما كانت في قضاة ان تلك القوى حتى يبعث محمد صلى الله عليه وسلم
 في مكة ولم يذكره لان كونه في مكة **قوله** التي هي اعلى لما اى اتباعها وسوادها وقوله
 لان اهلها بيان حكمة كونه البعثة في الامم اى اذا كانت اهلها افضل منهم اخرج بقوله والانتفا
 لانهم ادلى للنبوة حتى يرد انه مذهب الفلاسفة على ان دعواهم الاستراط وهذا لا
 يدل عليه وفيه حكم اخرى اى ان البعثة اذا كانت في الامم لصل الى الجمع واذا كانت في القوى
 بما لا يصلح هو ثواب المراد من الثواب ماله الجنة وما فيها ثم لا حاجة الى اظهار وجه
 مقابلة قوله خبرنا قبلها فلا يقدره منسوب بالام **قوله** وهو المبلغ في الموعظة لانه يفر
 بانهم غير قابلين للخطاب ويستحسن للاعراض من الانتفاات اليهم خليا عليهم **قوله**
 تعالى ان من بعدنا الفاء لترتيب الاشكال المستفادة من الاستفهام على ما سبق اى بعد
 هذا النفاة والى التالى لا يستوي بين انباء الدنيا وانباء والاخرة كذا قيل وفيه
 ان هذا النقص تقدم الفاء على النفاة **قوله** وهذا بخلاف هذا ما خذ من قوله وما عند الرخص
قوله تعالى ان من بعدنا الفاء لترتيب الاشكال المستفادة من الاستفهام على ما سبق اى بعد
 ليدل على البتة **قوله** لا امتناع لكلف في وعده خبر كان او من **قوله** ولذلك كان وكذا
 الفاء امتناع لكلف في الوعد **قوله** تعالى ثم يوم القوة طرف لما بعده **قوله** او الفاء
 اقول اولها **قوله** وكلم للزافي في الزكاة قبل لم يرتفع الزكاة لانه معلوم فلا فائدة فيه
 اقول الزافي في الزكاة لانه لان الابه مسوق له **قوله** في رواية الكشاف فيه معنى
 اذا الكلى في الزكاة السبعة وليس لم رواية عن غيره **قوله** شيئا بالانفصال
 لتفصيل كما هو لو كان كونه الواحد كالتفصيل في **قوله** وهذه الآية كالتفصيل
 لاني قبلها اذ قد ذكر في سبيل كما عند المصنف من حجاج الدلت في قوله انكار التناهي بينهما
 لكن برده **قوله** تعالى وارجع اليهم لدا امانه وتوبيخ وهذا هو الحكم في الآية
 الشركاء مع انهم غير مسؤولين لزيادة الاية فيه **قوله** او مقصود باذكر وجوز كونه
 طرفا لقال **قوله** بمسوت مقتضاها في الاخرة او المراده ان رتبة عليه والمرادكم
 حق عند القول بغيرهم وهم الشركاء وفائدة الصلة اخراج مثل غير عبد الصلوة وسلم
 لتسوية الشركاء **قوله** تعالى ربي اهلها الذين اغويتم هذا يجوز ان يكون قول
 الاصل كقوله المتكلمين لكن قوله كما هو بينا في **قوله** تحذف الواجب لظهوره

ظهوره ما بعده ولم يفسر مع انه هو الاظهر لان فائدة الكلام يظهر ما بعده فهو المقصود **قوله**
 وهو استنباط فمكانه قبل كيف صار عاقبة عنوانكم **قوله** فافادة زيادة على الصفة فلا ير
 ان حتى كل من جزئي الجملة ان يختص لفائدة وذلك لانه استغنى عن الخبر لم يستغنى عن الصفة
 وهو وان كانت فصلة كنه صاير في العوارض ولا منافاة اذ كونه فصلة بحسب اصله كونه
 طرفا ولزومه بحسب المقام عارض من مثله فلا ير ان كونه فصلة باني كونه جزا الكلام
 تعالى تبيان اليك تقديره متوجها الى اليك في تبيينه لتعريفه وحذف المفعول منه لظهوره
قوله وهي تقدير محتملة للتعريف اى مالا فانه كان باختيارهم لا حجة بانسب التبرك وكذا قوله
 ما كانوا يابعدون اى ما كانوا يبعدوننا تقدم المفعول لفائدة **قوله** وقيل ما بعدونه
 فيكون ايجاع تحذره **قوله** من فوط محبة وقيل بل لفائدة الاشتغال ولهذا انا ليعلم لو كان
 الاخر وان هو ليعلم والامانة اذ لا فائدة في الاشتغال **قوله** تعالى فلم يستجيبوا **قوله** تعالى
 وراوا اى الدائرة وكذا **قوله** طارا والغدا ب جواب في قبل جوابه تحذوف هو
 لدفع جواب الغدا او بدفعون على ما قبله الماضي سهو **قوله** فانه تعالى بل اولاهم
 امر اكم او المقصود عن السؤال عن مكان الشركاء هو السموك عنهم توبيخا عليهم **قوله**
 كالمعبر عنهم اى كالموصوف بالحق فيكون استغارة كنية وعلمت بحقيقة لكن اذا كان
 كعبت بغير حقيقت لم ينجح الى هذا التكليف **قوله** كنه على اى على طريق القلب
 وكونه استغارة كنية لا بان فيه يدل عليه قوله واصلة بح لكن لتفهم الاستغارة اعتبار
 لطيفا اخبر القلب اليها **قوله** فاذا اخطا به ارجع بما يحكم وذلك بان ثبت طرف
 وروده كان قبيح لم يمنع استغارة فيفيد ان الانباء لا يحصل لهم التبرك كمن عدم افادة
 قوله عموما ان الانباء انما الفائدة محل نسبة **قوله** او ما يعبرها اى ما اجابوا بنا وبلا انباء
 وغيره فبراد كل ما يمكن الجواب به **قوله** ويقصون الى علم الله تعالى حيث يقولون
 لا علم لنا **قوله** لتفهم معنى الخفاء وبه يحصل المناسبة بين الانباء وعلمت مع انهم
 من المسبوبات لانه المبررات **قوله** لفظ الدهشة الفاء في فهم ان كذا تفصيل
 يكون صحة التحليل لفظ الدهشة ظاهرة اذ عدم التبرك ولا يكون حيث لا فائدة وان
 كانت لقرينة يلزم ان يكون سبب لفظ الدهشة الفاء والا لا يصح التعليق بها **قوله**
 والعلم بان مثله في بعض النسخ باؤله وجه **قوله** تعالى فاما نيات اما تفصيل للبحر
 الذمير الناصر من بيان حال المؤمنين في الاخرة والفاء للدلالة على ترتيب الاخبار على
 ما قبله **قوله** وعبر تحقن في عادة الكرام اى هو عندهم من الكريم ايجاب قال ان عر

حشرناك خبر نعم الضرة **قوله** تعالى وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لغيره
 وولده ويختار عطف على يخلق لا يخلق بلا اختيار وهذا لم يعمم ما كان لغيره لا ينفيد
 العموم وقيل ما يدعي قوله لا موجب ولا مانع لبيان التوزيع على الف وبيان ما يمكن اخذها
 من كل منهما فلا فائدة للاخر وقيل المسببة تنفيضا وهو على من زعم انه تعالى تقصر العلم
 كالنار فان قيل ان اردت المسببة من الفعل والنزك في الخارج لا يجاب الاجاب اصلا
 وان اردت ان لا ينفذ ان لم ينفذ في الاخير ولا فرق بين كل منهما فان
 معناه عندنا هو الاول والعلافة لا ينفذ في الثاني **قوله** والآخر كذلك عند التحقيق
 مع هذا منيب اجبرية ونحن معاصرة لا نقبل به ولا يلزم من وجود الدواعي وقوع
 الفعل البتة بل فيها ما يفرقنا بعده على ان في الدواعي ما هو باختيارنا وما كان في غير
 ثم لا يلزم من قوله تعالى ويختار اجبرية ما قبله من جبرية ان يكون كل ما يقع به اختيار
 فلو كان لا اختيار الغير فليس له بد من اختياره تعالى تحت كونه فغيره ان يكون مجموع
 القدرين والبقا لا يلزم من عدم تأثير الغير في الاختيار **قوله** وقيل المراد انه
 بهذا احتلال كون التقدير لا يمكن لاحد ان يختار عليه وهو الموافق لمذهب اهل السنة
 لقولهم ما شاء الله وحلمت ما لم يكن وكونه لا يقع ولا يبين وهو الموافق لقواعد الاعتدال
 من عدم جواز ارادة تعالى الفسق والكفر **قوله** وانما هو يختار الذي كان له من جهة
 الغير سابق لا يكون وجه ضعف لهذا الوجه واما وجه الى مذهب الاعتدال فكلما اذ ليس
 اختياره تعالى ما فيه خير وجهه بل تفضلا ذكره في احتمال آخر على الموصول هو ان
 المعتبر في رغبته هم فان ارادته تعالى تابعة لارادة افعال العبد في افعاله الاختيارية
 وحاصله في رغبته تعالى **قوله** ولذلك خلاص العاطف فانه يكون حينئذ متنازعا له
 ونحن راؤم ان كان اوضح الاختيار عليه لا يكون الواقع مختاره تعالى واما من هو على
 الاول فكلما استتافا وجهه اياها افعال بل لغيره اختيارا **قوله** ان شاذ في
 احد وهذا على الوجه الاول فانه اذا لم يكن للغير اختيار كيف اتبعه وقوله ادبرهم
 على الثاني اما على الثالث فيكون تعيضا عن امر الله مع اختياره تعالى له ما فيه خير
 والصلاح فغيره ملائمة له ايضا **قوله** فترأواكم في مصدرية حينئذ وعلى السكينة موصولة
 والمضاف محذوف **قوله** كعداوة الرسول واعلمهم بحقيقة الرسول واسناد **قوله**
 الاكفالى الى الصدور وباللغة فانه الاصل ما يكون في صدورهم **قوله** لا احد استنها
 الا هو الا انه وان كان يطلق لكل معبود حقا او باطلا لكن المراد من امثاله هو الاول

الاول يجب الاستعجال وذلك لظهوره وانما ترك العاطف فيه وفيما بعده لكون
 كل منهما تقررا لما قبله من المسببة للعبادة هو المسببة **قوله** لانه المولى للنعيم كلها
 اشارته الى بيان وجه تخصيص محله تعالى المستفاد من تقديم الظرف والمراد بالنعيم القضايل
 والاوصاف بحسبها لا المظهر المشهور حتى يلزم ورودها انها معتبرة في الشكر ثم الغرض ان حقيقة
 محقق به تعالى وانما وصف به غيره ظاهر لانه تعالى عبدا للقضايل والمولى لها وقيل لما خصص
 باعتبار مجموع فان امره الاخرة لا يكون الا لانه تعالى وادروا ان رسول الله محمد في الدنيا
 وهو ظاهر في المحبة عند الشفاعة الكبرى على ما في الحديث **قوله** تعالى قل انتم اخبرني **قوله**
 تعالى ان جعل الله لهم جبرانا كان لغيره النصير يكون سورا مفعولا ثانيا وان كان يكون
 انخلق يكون حاله القليل وانما قال لا لا يستمر ضرر كذا الآية **قوله** كنتم والامس للبرقع
 من الورود **قوله** او تحبها من الاقرب النذر اقول ان كان تحبها حول الاقرب تحت النذر
 شديد في الاقرب والا لا يكون به ليلنا وكنا بالسوف على ما قبل الا ان يراد بها ما يعلم الظل ايضا
 اقول مراده بالفضاء هو السحاب والليل اما ما يعلم الظل في حروا ما لا يقابل النهار وما
 يلزم اجتماع الليل والنهار في وقت كانوا لان حاصله هو ان المقصود من النهار
 هو الضياء الكون السقع فيه فذا خص بذكره بخلاف المقصود من الليل **قوله** كان حقه
 هو الرى على مقتضى الظاهر لان هل لطلب الضياء والمقام للانكار وجوده لا يجب
 هل لكن اني لمن الذي لطلب الضياء بعد قولي وجوده نكس بهم ونكتسب لهم **قوله**
 باسكانها في وسط السماء المداومة ما يقابل وجه الارض وانما يعم القيمة لان
 قواها محقق بالدينا وقوم ذكر الليل كقوة منافع النهار ولانه عارضه والليل
 اصل **قوله** او تحبها على مدار فوق الاقرب او تحبها كره الارض على وفي حركتها
قوله بل يقابلها وصف بسكون وهو متحرك او متحرك **قوله** فغيره ذاته
 مقصود ونقطة فلا سري به لم يصف والبقا لو وصف لتوهم انه مقصود بالبتج
قوله ولان منافع الضياء الكثرة لوردان الكثرة لا تمنع ذكره معطلة اقول كونه معطلة
 ممنوع كيف والضوء مقصود في ذاته والبقا لو وصف لتوهم كونه فلا يفيد كثرتها
 زادة فلهذا ترك ايهام ان كل منها عظيمة لارجحان له على الغير فحذف الواقع
 فلا وجه لايها **قوله** اكثر من استفادته من البصر في ذكر السمع فيها حفا فذكره
 وقيل لان منافع النهار لا ينف على العموم الا بالسماح من الخواص وذكره فيه تسهيلا
 وما ذكر فيها لثقت عليه كره له ليعلم ان يتوقف كذا واخر فلهذا قال بغيره **قوله**

ومن رحمة جعل لهم ابتداءً وأما سببها فيكون على مجموع الفصل والمفعول له وجعل
بعض خلق **قوله** تعالى من فضل فيه استرة إلى النبي الألياب وفرقتهم إلى حد في الطلب
والكسب وإن لا حذر في طلب العلم والخلق منه تعالى وإنما كثر اللام فيها على الأفراد
كل من المتغير في علمه خلقها على التوزيع **قوله** في العلم وحده لظهوره في ذكره **قوله**
أو الأولى لتعريفهم في أو الأولى لتعريفهم بعد صلح الشركاء بأقرانهم وهذا
تعميم بانهم لم يكونوا من أمتهم حيث قال وصل عنهم في أو الأولى لتعريفهم والتعريف هذا
الأخارج الشهاد عليهم **قوله** لبيان أنه في القول **قوله** بهم بينهم في أو الأولى
أو الملائكة أو العقول بانه في الأنبياء لقوله تعالى وحي بالنبين والشهاد فلا نقول
دلالة على أنهم غير النبيين ولو سلم فلا يمنع شهادة النبيين **قوله** بهم في لغة الياء
والياء وسكون الصاد اسم لهم مؤخر ثم تأخر هذه الرواية وقاسمت جده وفي رواية أخرى
وعلمها ما ذكره في سورة قال عمران أن يصبر جده على الله جلده وسلم فلا اعتد عليه
على أنه يكتسب التوفيق في تصبر الشاة أحد بها جده والأخرى لكن ترك ذكره في هذه
الرواية وذكره الأعلی طلب الفضل عليهم الغاء فسيح في فضل أو غير فضل الألف
ليظهر أن راء المستقر والبرج حيث يفر الطلب وعلمهم المهر الفضل **قوله** أو بغير علم
تعالى بغيره في سببه أي اختار وتكرهتم استعمل لفظه أو ظلمهم في نفي عليه أو الظلم وعمل
عن الحق وفي طلب العلوية حق ولذا يقال في حق من نفاة ثم كون ظلمهم في غير حق
سبب لطلبه لا وجه له لأنه قبل أن يبعثهم مؤسراً وإنما احتجبه ظلمه وقت هذا
استعمل له حينئذ ليعلم **قوله** أو جسد بهم ما بغير علم الصفاة ظلم مخصوص أو بغير
طلب زوال نعمته ويجوز أن يكون الفاء سببه الصفاة فالقراءة يكون سبب لطلب
قوله ولعلوا في حجة من أخيراً العلم والأمانة أو آخر المذبح كما لو كانوا بغير علمهم
بهرون ثم قبله في المذبح فتأكد الكفار فظلمهم على هذا الوجه لموسراً وقوله
ويخرج فيه بهرون ويكون من قبل هو فلان قتلوا والمعاد أحدهم أو أطلق الجمع
على الاثنين **قوله** تعالى وأنتاه عطف على ما سبق أو حال بتقدير قد **قوله**
من الأموال المدخلة الأذخار لازم للكثرة فيكون في جازح سبلاً ولا بعد في أن راجعة
على نفسه كنز لا ينف **قوله** تعالى ما أن مفاخره الضمير لا لا بغير **قوله** جمع مع بالضمير
لجميع مفاخره والأفعال مفاخره لكن كلاهما في جملة ما ذكره في الضمير ولعلها في
الها **قوله** واحد في الفتح لا يفتح اسم مكان في هذا الوجه بعد لفظة المبالغة

المبالغة والاختصاص إلى تقدير أموال مفاخره والظاهر حينئذ أن تعالى ما أنه ينفذ
مفاخره **قوله** وناء به المحل الباء للتقدير بغيرنا أو لئلا يسهل فإن المحل ليس بمبطل
أي كل أو هو من الغيب أي نبوءها العقبه **قوله** على أعطى المضاف حكمه في ظاهره
مدل على جواز في كل مضاف وفي الكسب ما يخص ما إذا كان بينهما ملازمة
والفعل ظاهره في ويجوز التذكير بنا ويل المذكور أو لتعريف المضاف أي حل مفاخره
قوله منصوب بتو أو رد عليه أن يقال مفاخره العقبه غير مقيد بالقول
المذكور أو قول يجوز التقيد لأن الاتقال عند كل الكثرة وهو وقت القول المستعقب
لهذا وقيل منصوب بيقى أو بابتداءه والسؤال والجواب كما حل لأن البقي
والآت الكمال في آخره **قوله** فذم مطلقاً أي جزأي وجه كان وأي ذلك كان
والله أو الفرح به لا من حيث النوس البه **قوله** لأنه نتيجة جها وهو ليس كل خطية
وقوله والرطوبة عطف على جها **قوله** فإن العلم في تعليل لكونه نتيجة الذم على وفيه
أن الترح من وجه لا ياتي في الفرح من آخر **قوله** والله كمال على أي ولكن في مودعاً
قال تعالى الآية فلم يها كونه مودعاً في هذا برهان إلى كماله حتى يراد أن الحسن شرعي عند
ثم هذا لا يندفع بحجة الاستدلال إلى كون الفرح نتيجة جها في بل يات كذا إذا لا انتهى
ليس يتي في الأفعال قبل **قوله** من جزة المضاف إلى الفاعل أي العبد وهذه جزة
عطف على قوله والفرح بالياء أي تعليله ليس مودعاً بل كونه مودعاً وإما
عطف على قال فلا مقرر أنه يكون أي حذر وكنت على كماله لكونه مودعاً
كونه نتيجة جها **قوله** تعالى أن الله لا يحب الفرجين أي الما بعين إلى البطلان إذا لم يكن
صبيحة الفرح براد به يخرج إليه ولذا افتقر لا تفرح بلا تضر **قوله** تعالى فيها ابتك له
البركة في سببه أو بغير الباء **قوله** وهو أن يحصل في الفرح لغيره لكنه بعيد
معر أو المصداق لا يجوز عليه فلا بد من ما قبل ويجوز أن يكون لعدم الترك المذكور
حكم بقوله ولا تنس **قوله** أو ما خذ كذا في النسخ والظاهر لو أو مجموعها نصيب
كأنه حديث بآين آدم ليس في مالك إلا ما أكلت فافسدت أو ليست فاف
فابليت أو لقد نلت فافسدت به **قوله** وقيل حسن أي كمن يوصف بالأس
لا الله تعالى فلا يكون الكاف للتشبيه أو ليس له ما به مثل احتسب تعالى
بل لتعليل **قوله** نهي عما كان عليه أي نهي عن دوامه كقوله فلا تفعد بعد الذكرى
وقوله بأخر إلى بلائيه متعلق بكان أي كان ظلمه بسبب غناه **قوله** تعالى إن الله

لا يجب المفسدين في مثل هذا القليل فبعبه على ان عدم محبة تعالى كاف في انجاز العاقل
ما ينبغي عنه **قوله** تعالى انما اوتيته الظاهر ان ما كانه وغيره او يتصل الى المال المذكور بما وجاز
كونها موصولة ما بعد صلتها وجاز ان علم او حذوف اي اوتيته على علم وعلل التقييد
حاصل جوابه ان هذه النعم ليست باحسان بل كسبي واستعمال **قوله** واستوجب
به التفرق الى الاستصحاب اذا ريد علم التورية لان العلم بها يكون واضحة ووجاهة
ويخرج اليه فبالسبب الاحوال فيحصل اليه والمال وان لم يكن في زمانه كذلك ثم هذا
ينبغي ان يكون على وجه غير قوله وانما في غير شي اي اذ موجه عدم التوقف بالي والافضل
فان من على علم في موضع الحال وقيل ظرف لغو لا وقت وعلى التعليل وهذا مع ضرورة
لغوت حذوف معنى الاستصحاب المستفاد من **قوله** وقيل علم اليقين تعلقه من
مؤخر عدم او من اجتهاد منه على السلام فغير دليل على حقيقة اليقين وقد رتبته بغيره
ليس كغيره كالعيا **قوله** والدقيقة اي الزراعة او استغلال العقارات
مطلق **قوله** وتقدر صفة له مضرة لغيره اختصاصه به اذ مجرد الثبوت فيم قوله
على علم **قوله** تعالى اقل اعلم اي اقل اولم يتدعا والم يعرف التوريات والم السمع
من الفاظ التوراة لا انكارا لثبوتها **قوله** فحجب وتوحي على الشريعة هذا وان لم يصرح به لكنه لازم
من قوله اوتيته على علم اذ هو سبب من الغرور ثم قوله وكثرة ما له يشعر بان قوله تعالى
الكره الى المال وقيل الكثرة في وجهه **قوله** ولم اعلم هذا العلم المهم وعلى التورية و
ان كان لكنه لا يدور العمل فيها فيه ليس بشي قالوا وعطف على هذا المقدر والتمهيد
لتقرير التوراة **قوله** تعالى ولا تبالي عن توحيهم اي والاخرة وقوله فربكم انزلهم
اجمعين قبول اعظام ويمكن التوفيق بالزمانين والمكانين **قوله** بل اية مطلع عن
ذو سبب الجرح من كلامهم في هذا لا يكون وجهه لذكر لابل فان عدم التخصيص انما
لغيره من التزامه فالتكسب يترك والتمهيد به هو الوجه فذكر ان قوله تعالى اولم يعلم سائل
معانية فاستدبر به تمهيدا الى ان هذا السؤال في الدنيا والاخرة بعد ان يجتهد
لوتسعة فيها **قوله** تعالى فخرج على ذمه الفاء نصية اي استمر على نية وطغيانه فخرج فخرج
مع مقهوره وقت هلاكه **قوله** تعالى في رتبة حال او مشرب **قوله** عليه الاجوان
لغير التوراة وجميع معربا عن ان اي عليه ثوب في هذا القول **قوله** على ما هو مع متعلق
بفعل او بربون ما هو الاقرب لان ما ذمهم هو الارادة لا القول **قوله** تعالى بليت
لنا تعبيره باقوم واسم ليت مثل وجبه لنا وقيل بالنسبة **قوله** تعالى مثل اول احد

احد للمفهومين محذوف اي اياه **قوله** حذر عن الحسد ولانه محال والغنى وان استعمل
فيه لمن مطلوبهم يحصل فينا سببه باليسر محال وكلامه بقيد انهم كانوا مؤمنين لانه لم
يكن في سببه مؤمنين ولقوله خبره آمن اي **قوله** تعالى وبك نصب على المفعول اي
الزكوة اليه وبكم والاظهر انه نصب على المصداك لكونه مصدرا **قوله** استعمل لخرج خبرا لكنه
لم يترك الاصل بالكلية ثم هذا الوجه يدل على ان نبيهم لم يكن لتقرب الى الله بل لى
النفوس وكذا قولهم لولا ان علمهم **قوله** تعالى خبر لمن آمن اي وانما خفض به مع انه خبر
للكل استارة الى انهم مؤمنين ولانه لا يرفع بدون الايمان **قوله** بل من الدنيا وما فيها
ولذا حذف المفضل عنه **قوله** تعالى وما يقبها اي ما يقفون ولو في تلك الحكمة وعلى كونه
القبول سائلا فيفسر منوهة بل يوفق او الجنة وهو مفقود من الثواب وحسب يتعمل
يعلى وعن تقربها مع الكف **قوله** على الطاعات او على الفقه وهو المكسب للرب في
وهذا كقول ان يكون من كلامهم من كلامه تعالى **قوله** تعالى ودرج اعداء يعطيه
على الجور للتصديق **قوله** على واحد نصب اي فقط والحداد عن كل الف من مال الزكوة او
اصل المال وفعل الصلح بان الله تعالى **قوله** فقال يا ارض خذيه فاخذته اي وكان معه
رجلا ان لم يتركها فاخذها الاخذ معه **قوله** ثم قال فخذيه فحسنت به في الآية دلالة على
ان شتم الانبياء عليهم السلام بقول فان شتمنا شتم ربنا ولان شتم **قوله**
تعالى من شتم الله فاداة حذف لازمه وعوض التافرنه فقه وهي في الاصل كغيرها في
وتفسيره جهنم بالايمان لبعوثه المقام الى بيروته وايضا علة ليل بعثهم الى بعض فحسنت
بها **قوله** بيروته من دون الله وهذا مع ظهور ان لا واقع عذابا تعالى ذكره رد الفاروق
خبر عن جحشهم فذكر انما واقع **قوله** المتنعين من اول الذين يتنصرونه لضعفه و
ما ذكره فهو مطروح فذكره تاكيدا **قوله** تعالى بالاسس متعلق بنحو او يجوز تعلقه
بما ذكره من جهة لانه كما حصل قبل الهلاك ولم يقل مثل مكانه التفاء بالاسس **قوله** منذ
زمان قريب ولا مانع من حمله على حقيقة او يجوز لكون قولهم الاول وهلاكه بالاسس
وقولهم هذا قرينه وصباح كونه وقت الاجتماع وحسب يجوز كونه اصبح ناجة فيكون
ليقولون حالا **قوله** حكى كزوى متعجب وكان التشبيه المشهور ان وكي لقتلهم وكان التبع
ومع التشبيه غير مناسب المقام ومع التسميم لا حاجة الى تقدير الاحاد فحسنت لبطء تعالى
الرزق ونفسه وقد ذكر الهادي في التفسير ان فذهب سيور والحسد ان وكي لقتلهم وكان
المتعجب من القرينة لم يوافق بين في ان الله يسطر في ذنبه وجده انما عليها متعجب **قوله**

ان الله اى بان او يدل من الامر **قوله** وقيل ومن وبك بعز وبك حذف اللام تخفيفا
 لكثرة الاستعمال والكاف للخطاب واما بدون حذفها كما قاله الرخسي فلما وجد ان
 دى اسم فعل لا يضاف الى الكاف ولا دليل في قوله وبك عصر عليه كما لا يخفى والظاهر
 فاسم للزجر كما **قوله** وتنبه وبك اعلم ان الله وقيل وبك لان الله تعالى فلم
 يعطف عطف مما من الله في قوله خبر ان وهو اما مصدرية مع حذفها متبذرا او مجازية
 واما تخفيف اسمها خبر ان حذف **قوله** لتوليد في التفسير او اللام المذكور بها
قوله ما دل من البقي **قوله** وفراخص بفتح الفاء والسبب في المفعول حذف
 تعالى وبكانه الضمير لان **قوله** اشارة تعظيم لانها للبعد المستفاد بها للعلمانية
 المبني عن التعظيم **قوله** كما قال تلك التي سمعت خبرا اشارة الى معنى الاشارة
 يعني انها كانت هدى في انها معلوم بالسمع **قوله** والدار صفة او عطية بانه ولم
 ولم يجعل خبر لانه ليس المقصود بيان دار الاخرة بل بيان العمل المذكور كما ان خبر
 التكرار **قوله** تعالى يجعلها للذين فيخرج الكفار لانها عليهم لاكم فلا حاجة الى التكرار
 نعمها في تلك الدار كما قيل فلا دليل في بيان ان الجنة لم تكن بعد لان العمل بمنزلة التفسير
 تعالى لا يريد اشارة الى ان اللازم عدم الارادة لان ترك العزم **قوله** تعالى فلا
 ف واما ولا اشارة الى عدم ارادة كل منهما **قوله** كما اراد في قوله وقارون
 اما على الفاء الشراء مطلقا او كل منهما لا يخلوا عن ارادة غلو في قوله وفي الآية فلو لم
 لهما وان لم يبرح ولذا قال المصنف في ارادة الاشارة الى التوفيق وفيه دلالة على
 بها على خلود اهل النار فيجب ان كان المانع من العمل المذكور ما يملكها على انه قول المصنف فلا
 يردح خفة والبعض من اللام تفديهم لا خلودهم كما يراه سابق **قوله** الصمود
 الى طردجه الكمال فلا يردح من كسب الكثرة او المداوم لا يرضاه ما هو حال قارون
 بقوته المقام والنصوص الدالة على ان غير الكفار لا يخلوا في النار فلا وجه لما قيل انه
 لقيد بلا دليل كما من الاستدلال كون اللام للتخصيص وهم **قوله** واما اذا قلب
 بين ذاتي وتخريف الدنيا وما في الاخرة **قوله** وقيل ان الله عز وجل **قوله**
 ووصفها فانما خبرا بوق وسوء حال باللام **قوله** اى معاداة التسوين للتعظيم **قوله**
 الذي وعلمك انه بعثك فيه وهو مقام محمدي في الجنة والمقصود من ذلك الى معاداة وصوله
 عدم قبلك وما قبل خلقه فيها بالقوة في طرادوم بعيدا ليس خلقه في هذا المقام واعلم
 من قبل ان يعمل للاخرة معاداة **قوله** او كماله في هو معاداة عظيم لغلبة عدم وطردجه السلام

الاسلام ولا نهاية لشرفه **قوله** على انه من العادة لانه العود لان العبودية كونه فخرج
 حينئذ فخرجت الى المجاز باعتبار الحال بخلافه على كونه من العادة واما على تقدير نزوله كخفة
 فكما جاء ترتيبه معترضا كبعثك **قوله** وعنده بالعافية بحسنه في الدارين ارجى الا **قوله**
 لا عافان ارادة معبر المسترك معا **قوله** فنزلت مع فعل هذا لم يكن جميع السورة
 كونه وهو فعل وقدره ولكن ان يراد بالحيث بالم نزل بالمدينة لكن المشهور خلافه **قوله**
 من الثواب والثمرات ربهما الى ارتباط فعل بل في فعل الجحيم كان الكفارة فالله
 لما نزلت لراوك الى معاداة في ضلال مبين اجاب تعالى به ويكون الارتباط بدونهما
 بان معناه ايجال بالهيك يكون صادقا فيصدق على السلام في الرد الى معاداة على الوجهين
قوله بفعل نفسه واعلم لا يعلم لان اسم التفضيل لا يعطى في مظهره في موصولة فالجواب عنها
 او استغناء منه متبذرا ما بعد خبر من العذاب هذا مقابل الثواب والاولى ما قبل
 النقص **قوله** وهو تقدير للعدالة بان يدفع اعتراض الكفار **قوله** كذا التي اليك كتب
 والتشبيه بعد رجاء كل منهما فيكون تقدير الله تعالى بان **قوله** ولكن القاه رحمة
 منه او لكن رحمتك رحمة **قوله** على المعزاي على حاصل معزوا كذا نزلت زجرا فلو اعتبر
 معز النفاذ تقدير الله تعالى بان وباعتبار حاصلة مستثنى من الاستثناء مفرغ من
 اهم الظاهر ويجوز من اعم الاحوال ثم كونه بهذا حاصلة هو انه لو لم يردح الفاء فالظاهر عدم
 الاشارة **قوله** تعالى بعد انزلت بعد وقت انزال الايات **قوله** من اصدى معز
قوله هذا وقيل للتشجيع فان العزة لا تمنع النهي ويجوز ان يكون الخطاب له صلى الله عليه
 وسلم والمراعاة قبل ما نزلت لما دعه المشركون الى دينهم بشرا وكذا غبطة **قوله** في حذو
 معزوم اى مع قطع النظر عن الغيرة وجوده معك ولا اتم بقدر ملك ويكون حجة على الاستقبال
 اى بعينها سبيل خبره تعالى وقيل معناه كل عمل فاعلا ما عمل لوجه **قوله** تعالى واليه
 ترجعون الفعول تعالى والحكم **سورة العنكبوت قوله** مكية وقيل مدينة الاوليا
 الى ولعن المتقين وقيل بضم اليه وكاين من ذابة الاية وعن ابن عباس رضي الله
 رب الناس انها اذ نزلت بك من النور **قوله** ويجمع كذا في بعض النسخ وفي
 بعضها نسخ بالناء المشاة **قوله** ودفع الاستغناء وقيل استقباله بنفسه فانه لا يرتبط
 بما قبله الاشارة بل لا ضرورة **قوله** او بما يفهم من ما يتجلى به او هو يتجلى به كالمشاة او
 واخر **قوله** للدلالة على حجة بقرتها اى في ذهن المخبر من النعمان في الظن او في الخارج لكن يجب
 زجرا حاصلة ان افعال القلوب لبيان ما هي ناطقة عندها **قوله** ولذلك استغنى

سورة العنكبوت

بين

اولد لانه على جهة كونها **قوله** متلازمين الى ما ذكره فلا يجوز الافتراض على احد جانبا
وان وقع قبل مع القوة وهي تسد في قوله افتراضا برة الى انها لا تحذف
معاضبا اليها **قوله** كقولهم انما يفسر من الايتين اما على
الثاني فلان القرينة سادة الاول واما على الاول فلان ان يقولوا ان معولات
الفعل الاول لا تنف وتنبئ لئلا يفسر من المتلازمين وما يفسر منهما على التفسيرين
على الف والفسر ولا وجه له لان ان يقولوا ليس مفعولا كائنا **قوله** تعالى ان تبركوا
اي عبادهم عليه او مطلقا تحذف تنزل منزلة المفعول **قوله** تعالى لا يفتنون اى لا
يختنون فان معناه احسبوا ترككم غير مقتونين لقولهم ايمانان فيل فالظاهر حنبلي
ان يقال احسبوا ترككم لقولهم ايمان حاصل ويجعل المفعول له لان تبركوا ولا ينزوم وجود
الترك ومقتون بحسبان هو المفعول بالمفعول له كما في حيث ضربته بالثواب فليس
كون الكلام في العدة وكون الاشارة الماخوذة من الاستفهام لتعذر ترككم لغیر هذا القول
معلوم لا سيرة به فلذلك تعرض به واورد على النظر المذكور **قوله** فغير مقتونين من جهة لانه
حال من فاعله ولا ينزوم الفصل المحذو لان انما غير الجنبى ولذا جاز في قوله والدار فاني
كونه حالا من زيد والمفعول الثاني في حكم خبر بل هذا اولى لان كلا المفعولين في حكم خبر
واحد وهو المفعول به كما ذكره واجب بان الفصل حائز او لا عرض بالوجوب كما في
هنا لان الاتهام بان انما خبر حسن فذكره لكونه معب الاشارة واعترض بان في قوله
ما يقع من ابهام وجود الترك كما بينا واقفا قد عرفت جوابه ولو سلمنا ابهام غير ان
من تعذبه بل لا يخفى فلو بان كونه في النافذ ترك رعاية بناء الفواصل
وابهام كون ان يقولوا مفعولا له لقوله لا يفتنون فخرج الاول **قوله** او انفسهم
منزولين الى المكان المفعول الاول والفاعل محذوف بالذات كان الفاعل
سادة **قوله** ليرى من المنافق بل لا يفتنوا ناسا لهذه المساق واما
المضطرب فيقتل لكن لا يفتن بل يرتد فهو الفارق ولذا ذكرهما **قوله** فان جرد
الايان انما يقتل بالفتنة قوله ولما لو اى لكون النكاح لا يجوز والايان لكن
يرد الايان انه يستحق الدرجات بمقتضى الوجدان وهو كافي بالاثبات ولو جعل
اضافة العدالى للتخصيص الى العدالى من الدرجات وقيل بدل قوله لا تقتصر غير ذلك
لا تقتصر على الدخول في الجنة لكان اسد واعلم حراوه لينا لوام غير ان بدخلوا
النار **قوله** يوم يدر هذا عز كون اول السورة مدنية **قوله** متصل بحسب او بلا

حشر

او بلا يفتنون اى احدهما عامل فيه على ما بينه **قوله** والمفتن ان ذلك مستلزم وقبل العز
كيف وقد فتناهم هو غير منهم كقبض الانبياء اليه حيث عدوا بابا من الكفرة **قوله**
بالامتحان بسبب اى بملازمة **قوله** فعلقا حالبا الى انما رة الى دفع ما يروا انه تعالى عالم
بقدر الامتحان وايضا وقا به لانه خلافه اى المراد هو التعلق بحال المستنم لتعريفه ولم يحل
تبدوا فائدة الجباله حيث التعليم غير ولكن ان يكون المضارع للاستمرار على ما في
ما حوالهم حاصل وانما فليس المراد بانما منهم كفضل الجهد من احوالهم **قوله** والذين كذبا
فيه استرة الى ان كما بين في تقدير الفعل وتعدوا جاعدا على عذر عناية بناء الفواصل
قوله ولذلك اى وتفتن من التفتير وانما طه الثواب **قوله** من الاعمال فتعدوا الى انفسهم
والحذوف على ما ذكره هو الاول ويجوز ان يكون هو الثاني الى فليعرف من منازلتهم ورجعتهم
وما ترتب على صدقهم وكذبهم **قوله** او لم يشكهم بسبب فيكون من العداوة ويجوز الى
مفعولين **قوله** يعنى ام حسب الذين يعبدون السبات الى هم ولم يحسبوا ذلك ككفرهم
تبركوا من لانه استرة الى ان انما يتحقق لاجل **قوله** فان الكفر يعم افعال القلوب
والجوارح منع هذا بان العمل ما كان من قصد والكفر اعتقاد واضطراب اى قول كونه اضطرار
لانهم يعرفون الايمان ويعتقدون اول اثارهم وبيانهم وهو اختيارى وهو سادس
مفعول حسب لان معناه انهم سبقوا فهو يسبق المصدق والمصدق اليه ومنه ظهر
وجوبه لى احسب الناس **قوله** واما منقطع لان المنفصلة الجواب باليقين
وهنا غير ممكن واما دخولها مفعولا اولى حكمه فغير لازم ذكره الرض **قوله** ابطال الاول
لان الثغوب يستلزم تيق القدرة عند تعالى بخلاف الاول وانه في حال العيان والاول
في حال الايمان والاضراب ههنا للاتصال في كلام **قوله** الى بس الذي يحكى كونه او كما
يحكى كونه فعلا الاول ما مصدرية موصولة وفوقه وعلى الثاني موصولة منصوبة وجوز
كون ما مصدرية فهو جند اما في علم والمخصوص بالدم تحذوف الى يسس حكمهم هذا الحكم او
مخصوص والميز تحذوف الى يسس حكمهم ويجوز كون ما مصدرية ومع اما مصدرية
او موصولة او موصولة **قوله** وقيل المراد بلفظ الله لم يرتض كما هي خلاف الظاهر
فعلا الاول يكون في جازع لا استغارة **قوله** الوصول الى كوابه اولى عفاة ومشر
برجوتى فان الرجا يستلزم فيه كاذب القرب **قوله** فاما ان يفتنوا الى وعلى هذا الوجه
يكون استغارة تشبيه ولا يجوز في المخرجات المعترض كان باطل كماله وان يلحق
فيها البشر **قوله** فان الوقت الى هذا على التجوز او على حذف المناف واما فتنه

الى الله تعالى فهو بطلان التخييم وكذا اظهاره تعالى **قوله** فليبا درج هذا هو الجواب بان
ان كذب واقم لغيره مقامه واما ان ايمان الوقت كن يمين ايمان الله تعالى قوله فليبا
على التماس التكملة اما على الاولين فلهذا هو اما على الثالث فلان رجاء التخييم مقبر فيه
ايضا كما قد مضى وكلام الزمخشري ظاهر فيه **قوله** او ما يستوجب القوة هذا ايضا
على التعابير الثلاثة وهو ظاهر وانما ذكره مستقلا لمغايرة المفسر الاول **قوله** تعالى وهو
السميع العليم فيجب لراجح المبادىء المذكورة **قوله** تعالى فانما يحيا بعد لنفسه كما اضافني
الى الله تعالى وان كان بعض ثوابه الى بعض مخلقاته او هو حق القلوب **قوله** الى حسن
جاء اعماله فالصاف محذوف وكونه احسن جزاء لانه ليس امثاله والمثل الواحد
حسن وقد انما قال احسن لان المباح حسن ولا جزاء له ولا محذوف على هذا **قوله**
بابا في الله الشئ من الالباب وفي بعضها ايمان وعلى التقديرين مضاف الى العاقل
الى ضمير الان وانما المصدر المفعول جاز **قوله** او كان في ذاته حسن فيكون من
السبب التبليغ وهو عطف معنى على وجوب **قوله** ولما في الاستغناء لا ولا دخل على
معوله الباء **قوله** وهو محذوف قال وقيل التقدير وضعها ايضا حسنا والرضا حسنا
على ان وضعنا ضمن الرضا احسن لو انك حسنا فهو مفعول مطلق كجذب الرولة
منه او واقع موقعة واصل وجه عدم ارتفائه ان احسن بعد بالى لا بالباء **قوله**
بفعل مفعول وهذا المفعول متوقف على الوجهين فلهذا لم يرفعه واجبه **قوله** على تقدير قول
ان فيكون المحذوف مفعولا وهذا استغناء في بيان القصة ولذا لم يذكره بالواو **قوله**
وهو ادنى لما بعده وهو قوله وان جعل ذلك واصل الماد او في من الاول اذ لا مكنية
فيه وايضا يلزم عطف الاخبار على الان واما على الثاني فلان المناكبة وانتهى لكونه
ما بعده مفعول فعل ايضا ولكن ارجاع ضمير هو الى ما فيه نصب مفعول الفعل لا في
قوله وفي احسنها لغتان **قوله** واحسنها ظهور متحقق فيها ايضا تعالى
بالسبب هو موصوفه **قوله** عبر عن تعنيها في العلم بها كما عن المنطق في الاحرف في العلم
ان لا انما ذكره في الالهية حتى يرد انه تعالى لما ذكره في صورة الفعول انه من خواص
العلوم العقلية واما الجواب بان الادوات في معنوعهم فالعلم به فعل فيه ان ما علم
لما سواه تعالى والعموم مناسب للمقام فلا يختص بغيره بالادوات **قوله** ان لم يغير
فعل الى ان لم يغيره فليسوا كان اعتبارا بطريق الانوار او بطريق التعيين في وقت
وغير الانوار هنا في كماله فلا يرد انه لا حاجة في الوجه الثاني الى الاشارة ويمكن

ويكن ان يرفع الضمير الى براد من الاضمار الاول من الاعتبار ايضا واما الجواب بان
استقط الوجوه الثاني من خبر الاعتبار في دوو اللامعة على الثالث وتضمن وضما مفر
فلهذا ليس بابعد من تقدير قلنا والقوة موجودة الا في الثالث كذلك **قوله** مرجع
من آمن منكم ومن اشرى فهو جود من متنا بعثنا على العباد وحث على البات في
احسانها وفي طاعة الله تعالى **قوله** من الفجر بكسر الفاء وقع عليه ضوء الشمس كذا
لا يحبس احكم بين الفجر والظلمة فانه مقتضى الظاهر **قوله** والاحفاف سيدكران ما
في الاحفاف تزلزلت في الجا وهو المشهور **قوله** والكمال في الصلاح يحى هو المداويرة
القام لاجل وان براد المطلق الكامل فانه غير فوجده ربطه بما قبله وترتب الكمال على اللبابة
والعمل الصالح يظهر من الحديث القدر من تقرب الشكر او تفرقة ذرا عالج **قوله** ومعنى الاباء
في برهم من الشعراء ويوسف في سورة سليمان في النمل **قوله** اولى خدمهم او خدمهم
قوله تعالى ومن الناس في العجوبة تخفرت بهم **قوله** تعالى في الله في سبيل الله اوجى
سببه **قوله** في العرف عن الاباء الى حق العرف او بها سببه طائفة **قوله** تعالى والنمل
جاء في حقيق او فضا او تقديرا وهو الظاهر لان النظر بعد القوة والسورة مكية
في الارجح **قوله** والمواد المتفقون ويعد منه قوله جعلت في الناس اذ هم لم يؤمنوا حتى
يعرفهم عذاب الكثرة **قوله** فانه والى في غيبته المومنين اذ هم يعجزون بان ارتدادهم
كذلك **قوله** في قوله الاول اولى ليس الله ومعناه على الثاني انه اعلم بارتدادهم في غيبته
المومنين اذ يكون ارتدادهم من قلب لا ظاهرا كذا في حقيقه لا يابى فيه الاول ثم التقدير
لحقى حالهم وليس الله **قوله** تعالى باعلم من غيره بيوهم كونه ظاهرا بالصدور او اعلم بغير
حالم او الماد اعلم من انفسهم **قوله** تعالى وليعلم المتقين السابقين على التقاف غير السابقين
رعاية الفاصلة وثق في الثاني لعدم موافقة ظاهر كلامهم بالهذه **قوله** تعالى انما هو اسب
الاولى ان يراى يسلمهم ونيهم **قوله** ان كان ذاك خطيئة وان كان بعت ومواحدة
الاولى جميع بينهما فان مجرد كونه خطيئة ليس سببا للحمل عندهم ما لم يكن بعت ومواحدة
وكذا العكس **قوله** والحادوا انفسهم في مع ان خبر جاز على طاهره مبا لفت في تقدير الحمل
بغير ان فيه تعليل مفر والادويل على الوجوب فترجموا بين الاحدين مبا لفت ليست في خبر
التعليق والمفسر ان لا يعم وجب على الحمل **قوله** والوجه الظاهر انه وقع من بعد خبره
وكنه كونه جورا معطوفا على تعليل الحمل وهو تشجعا مفعول له للعدد او كمالا لفته او لفته
احد البعد على لفظ لفته وبهذا الاعتبار راى بكونه وعدا في الحال وتعليقا ووعدا **قوله**

وكذا بهم في هذا من الكذب في الالفاظ لانه خبر موثر ان قيل على كونه تعليق كيف يصح
 كذب اجزاء والاعمال وط في السيرة اجيب بان ذلك من القولين وهذا هو العربية
 ان الكلام هو اجزاء والكلمة ط فبذلك ولو سلم فليكن الكذب في التعليق مما انه حاصل
 المعنى والمعنى الظاهر انه وعد وخبر وان كان اولا لفظا **قوله** بقوله وما هم في ذلك وفيه
 ما في ان من ضمن ولم يفي لا يكون كما في خبر بوعد الضمان وكذا بهم لان وعدهم خلاف
 الواقع **قوله** والى خبره كذا الاستغراق **قوله** من خبر ان نقص من القول من تبهم
 شي بل هو في الحقيقة انما لم يكن ليس مما امر ان في انفسهم كالأول فلما نحن في تبهم
 كلامه تعالى على ان حواشيهم لا يبالون ان يبين تبهم فلما نحن في تبهم **قوله** من الالفاظ
 من جعلتها وعدم هذا **قوله** تعالى ولقد ارسلنا بطغيا امة على امة فليت فيها العسيرة
 في نظم ابن جرير وفي اسراف التواريخ ما يدل على ان الخبر ركول هذا جميع عمره كما
 منها الفرق والباقي بعده **قوله** بعد البعث لنسبها اليها التعقيب **قوله** اوردى
 انه في هذا ما يبد بالتعذر او لا ولا لانه في الآية على ان البعث بعد البعث لجواز كون الفاء
 مضبوطة وقال ابو حنيفة انه مدقة اقامة **قوله** سنين او اكثر على ما روى انه هم فاسى الفاء
 وارجح **قوله** فان تسعته وتسعين قد يطلق على ما يقرب منه هذا وان كان هذا خلاف
 الظاهر اى ارادة ما يقرب فلا يحسن ضرورة لكن دفع النجوم من اول الامر وزيادة
 اليان معتبر فكانه قال تسعته وتسعين كما في رواية مع انه اخبر واخبر **قوله**
 ولما ذكر الالف ح كغير طول المدة في الاجزاء فقط او الكثرة في اوجز الالف كانه
 تعالى قال اثبت كثرته ولا تبيد من تسعته وتسعين فبذلك المطلوب **قوله**
 فان المقصود من تقدير كثرته التخييل بقصده ومنها وما ذكره من المقصود لغير مناسبة
 الآية لما قبله ولا فيما عليه **قوله** بتسعة رسول الله صلى الله عليه وسلم كانه قال خبر
 نوح ع زمانا طويلا خبرك اولى **قوله** على ما يحكيه فاسه **قوله** واختلاف الخبرين
 لما في التكرار البينة فيلزم ان العرب يعبر عن الحرب وعن كسب بالعام
 فمذكور ومن لان كيد نام الكفر وبيان يظن نوح ع بعد وهذا وجه كاف للاختصاص
 ايضا **قوله** لما طاف الى ساحط وقيل طاف لان الماء على كل شيء فهو على الاستغراق
قوله كثره فالالف والنوح للبالغة **قوله** تعالى وهم ظالمون بال كفر انفسهم والاول
 تبهم لانهم ظلموا الوفاء والمؤمنين بالاباء **قوله** وكانوا في نين تزلوا بالوصيل
 فبني كل منها بيتا سبي الغربة ثمانين وثمانين الى الابدان باقية **قوله** ونقصهم ذكرهم

ونقصهم ثمانين هذا في الاقوال الثلثة وقيل نوح وابله وبنوه الثلثة وارواهم فالكلمة ثمانية
 وقيل سبعة ولم يذكر زوجة نوح **قوله** اولى ربة او العقوبة او الاخرة فالكلمة ثمانية وقيل سبعة
 ولم يذكر زوجة نوح ولعلها مذكورة في خبر الاول **قوله** تعالى لانه لا يعلم لم يراه ولم يرب مع
 على انها بقية قريب من زمين على السلام **قوله** عطف على نوح او ضمير الجلالة **قوله** اى
 ارسلنا حين يكلم عده اى هذا القول ليس اثر الارسل حين ان الآية يدل على المقابلة
 بل ان كثره كل القول هو المسطور في قوله ان ولا لانه على المقابلة فمنع اذ في الوقت نفسه
 وقادة التغيير الدلالة على مباورته للاشتغال **قوله** او يدل منه على ان لا يكون اذ في لازم الظائفة
قوله تعالى ذلك اى المذكور في العباد والنفوس **قوله** ما اتم عليه اى على انفسهم انفسهم كما
 زعمتم ولو دل على كل شيء واخذت لتعظيم لكان اولى ولم يحسن الى ما دبر ولو كجبر خبر
 لتفصيل لكان له وجه وخر القاموس انه اذا كان بمن او اصف الى الناس **قوله** انفسهم
 والشبه فيكون من هذا المفعول للاختصاص ووجهية الفاصلة ويجوز كون التعذر ان كتم
 من اول العلم والجداب على التعذر من علمه انه خبركم او كتمت بعد ذلك في اكثر النسخ تنقروا
 ومع هذا الوجه يكون مثله لا مثله للارام واجزاء حواشيها **قوله** وتكذبون كذا بغير ان
 بكثرة من الاختلاف بغير الالف وانما مصدر بعثناه وقوله في نسختها الهة الى
 قوله لله لان الكذب حال خبر ولا حاجة الى اعتبار الحكم الضمير بها انها مستخفة للبعث
قوله وتحتونا لافك اى من اخلق بغير الاصل والحد وانما مفعول له ووجهه
 علمهم ليس لغرض الكذب لانهم كانوا معقدين بالوحي بها فلو لم يثبت ان كيدنا انما
 مفعول له اما على معنى قوله كذا فان القول احداه او على الجلالة كانه انك او على
 معنى كونه اى مفعول من وجهها في ثمانية عباد الله وهم ليسوا بمعبود **قوله** من خلق
 قيل لم يكتف بولا فذا ومما قول فيكون انما مصدر من خبر ففد ويجوز ان يكون بمعنى
 الضمير وانما مفعول لاني **قوله** من خلق للكلف وهذا لا يخالف ما في القاموس خلق لانك
 افراة كخلف فانه بيان لاصل المعنى للكلف فانه معلوم من الصفة نعم يجوز ان يكون
 الضمير منها لبالغة بل هو اولى وانما مصدر من خبر ففد ايضا على هذه الروا **قوله**
 على ان مصدر اى لضرب على المصدرية لكونه مصدر الكذب وهذا على ان يكتف بولا بغير كذا
 واما كونه تعالى فعل انه بغير تهملة وهو جسيمه صفة مشبهة والتقدير وكلفه خلقا انما
 بالفتح فبنا على **قوله** وزرنا كيدنا المصدر اى ان يكون مصدر الالف ان لضربه على المصدرية
 بل على ان مفعول به على الوجهين **قوله** وتكثيره على الوجهين والتعظيم ما هو من التكرار في بيان

النقي ومن الشك والحق والتقدير **قوله** تعالى فابتنوا الفاء للسببية او عدم كون غيره كما
ما كان سبب لا ابتداء منه تعالى كذا في الامام للاختلاف في اللفظ فلا يكون المعرفة المعروفة
عinen الاول كيف والمراو به الفرد المبهم ثم هذا لا ينافي مباشرة السبب بل ينافي الاعا
عليها وكذا لو قال من الله لا فرق بينهما ولا اعتبارا عند الله لان عدوله على الله علمه وسلم
الاسباب بل ينافي الاعا وعليها وكذا لو قال من الله لا فرق بينا الطلبة غيره تعالى
سواء طلب منه تعالى اولم للطلب اصلا ولم يلقفت الى الرزق وهو المنة العظمى **قوله**
متوسلين الخ اي هذا ان يجلسان وان كانا اخر من معطوفين ظاهر كنهها حالان ما لا
ومع تقدير ان حصول الرزق بها لا بد منها **قوله** لعبادته في كل حال **قوله** مقيد بين
ما حكم من النعم بلكره او بالشكر ثم النعم ويحب المنة **قوله** المستفدين الخ اورد
بالاول ان ارادة كل المعنيين معا صالة غير جائز لكن الاول يوجب قبله وهذا
فقوله فانه ظاهر الى المعنى وعلى الاول يكون قوله الله ترجعون كلاما مشددا او الارتباط
غير لازم **قوله** تعالى الله ترجعون فينا زيكم بكل علم **قوله** من قبله الوصل كما وتكون
ومن تهم انما بعده فقد اخطأ **قوله** فلم يضرهم كذبهم الى قوله فكذلك نكذبهم اي هو
الجزء في الحقيقة والمذكور وليد وهو كونه وكثيرا ان يكون اعراضا خطا عنه تعالى لم
مهم من على الله عليه وسلم على تقدير **قوله** توشط صفة قوله اعراضا وجعل هذا
دون ما قبله من الآية مع انها خطاب كذلك خفي الوجه ولا يظهر ان يكون ما بعد هذا
خصوصا على فائدة التبعة او قوله فلنضربن رقابهم من حيث ان صافها الضمير لفظة
ابرهيم والمقصود بيان النسبة بينهما حتى يلازم الماعراض او لا بد له من ارتباط و
انصال بما وقع معترضا **قوله** وانفس عنه هو ازالة النعم كان معترضا **قوله**
تعالى اولم ير ان يحكم ان يكون من كلام ابراهيم او محمد صلى الله عليه وسلم على الوجهين **قوله**
والفهم للاهم الى بقية ويحكم ان يكون كلامه مستغنيا والضمير لقوم ابراهيم ثم اذ لم يشر
على الوجهين **قوله** كيف يدعى اي يخلق الله الخلق هو بعض المخلوقين ويجوز كونه مصدا
فيستدعي تميزا لظهور وعلمهم به لان الخلق لا بد له من خالق وغيره كون خلقه تعالى من
عبادة معلوما لم ثم كيف وهو محذور من العقلاء فان اراد ان لا يكون اب وام
فكذلك **قوله** على تقدير القول اي قال لهم رسلكم اولم تروا ولكن لان الاحتياج الى القول
بان يجعل من كلام ابراهيم او محمد عليهما السلام خطبا لقومهما على الوجهين فان احتج
على هذا الوجه فالحاجة في قوله وان نكذبوا اي قرا محمد كذا وقيل لان قوما قد

قد روي على مقتضى الاستفهام الا انكاره فالحاجة في قوله قد روي والان الخطاب فيها لما قد
يوجب الامر بالسبب لاجل العلم بالبدء للعالم به فبما انه مشترك او لا شك في علمهم به وان لم
يذكر محله ان يكون توجيهاً له بما يندفع هذا وسبب **قوله** وقيل بيدى من اللطاني وهو
معنى الاول وفي معرب المهدى في هذه القراءة غيب الهزة الفا **قوله** معطوف على اولم
برو الى يلزم عطفا الاخبار على الثلاث لان الاستفهام لا انكاره في معر **قوله** فان
الرواية غير واقعة عليه هذا معلوم بالبداهة وتتبع احوالهم لان بالفتنة اقامة الدليل لا بد
على الاعادة فانه مجزوم به اذ يجوز ان يقصد البطل كون غيره تعالى اليها بالقدرة له تعالى
على ما قلنا واجبه كما قيل ان اريد العلم فكلاهما معلوم وان اريد الابصار فهي غير محل
قوله ويجوز ان يؤول الاعادة بان ينشئ الخ فالمقصود الاستدلال على الاعادة
لحققة لا بد والاشارة في كل سنة **قوله** الاشارة الى الاعادة هذا مع التفسير ان يكون
اشارة الى الاعادة لمحققة المذكورة **قوله** او لا يقتضيه تعدد الى شئ خارج
من ذلك فلا بد من قدرته على تقدير كونها ماثرة موجودة **قوله** حكاية كلام الشيخ فالمعنى
قلنا لم يضرهم كذبهم اي قال تعالى قل لقد تكلمت في و هو بعيد لاستفهامه المحكاية حتميا
ثم على كونه محكاية على الله وسلم الى المحكاية ويجوز ان يكون ابتداء كلام الله تعالى وم وكذا
حوان كان من تحت وان يكون بوا على انه خطاب منه تعالى للكفار وبداية **قوله** على
اختلاف الاجناس والاحوال به يزول عدم الملازمة بين الاثنين محذوف القوم
المذكور فيهما واحد ويؤول ايضا بان هذا يعني الاول على وقيل هذا الثاني والاول
انفس وعلى التبعين يوجب تقديم الاول **قوله** تعالى النشاة الاخرة مصدر في غير
فعله والمفعول محذوف او هو مفعول كخلف المضاف **قوله** من حيث ان كلا اختراع
واخراج من عدم هذا على ان كمال الموت اعدام بالكلية لا تفريق الاجزاء الا ان يراد
اختراع الصورة فقط **قوله** وان من عرف بالقدرة على الابد وينبغي ان قبل فحينئذ يثبت
العكس في الآية الاولى ايضا لان المقصود من ابيات الاعادة ايضا ثم قيل فانه في الكلام
وقع معهم في الاعادة في قراهم ان الابداء منه تعالى احتيج عليهم لان الاعادة كذلك
وكما يجب ان لا يراد المذكور واراد على هذا لا فرق بينهما وحده ان المقصد في الاول
تنصيص الوهية تعالى ليعيدوا البدء **قوله** للدلالة على ان المقصود في قوله لانها
ايون اقول ثم دلالة الاسم الجليل على المذكور لا على غيره فانه تعالى لا بد من خلاف الكلام

تخفيف وقد صرح بنى الاعراف **قوله** واول من اى لما قاله من التوحيد ولا يلزم كونه
 كافر قبل ان يعلم بل بلغ حيزه ويجوز ان يريد من نبوته كنهه في الف لما في منتظم ان نبوته
 صلى الله عليه وسلم بعد مجيئه الى التمام **قوله** وقيل انه صلى الله عليه وسلم في وجهه صفته صلى الله
 عليه وسلم نبوته الا ان ذلك لا يثبت بان لو طعم لما بينه الوجهان اذ لا يمكن قبل
 المجة غير معقول **قوله** الى حيث اولى ربي لا يخفى بان نبوته صلى الله عليه وسلم باجتماع
 والادنى ان نبوته لما كان لا جده تعالى فكانها البهائم **قوله** من كون اسم نبوته منفا
 الى سواء وهو اسم تاجه ومضاف الى الكوفة **قوله** واحرته سارة ابنة عمه قيل
 بنت ملك حرات لقيها حين اوج الى حوران وقد طغيت دين فوجها فتزوجها ونزله
 الى فلسطين بعد سيرة في نبوته الى مصر وما جرى بينه ورجوعه في خصوص سارة
 وبهية اوج ابا **قوله** حين البس من الولادة انما قد هذه لان المقام لاقتان
 له صلى الله عليه وسلم ولذا ذكر يعقوب الضياء والامتنان فيه **قوله** من يجوز متعلق
 بالولادة وكان عمره في ولادته تسعة وثمانين سنة وعمر ابراهيم في ولادته كان
 اى ذلك ان المادحين البس لم يذكر اسم عبد فان عمر ابراهيم في ولادته كان
 سبعين سنة وما جرت به وعلى هذا التقدير يدفع ما قيل بروقوله تعالى احمدا الذي
 وهب لي على الكبر اسمعيل اذ لا بأس له صلى الله عليه وسلم في اسمعيل وليس يجوز في
 واما جواب الثالث في تخفيف **قوله** فكثر منهم الانبياء حتى قيل لم يعش نبى من
 غير نذره ويؤيده تقدمكم في ذنبه على النبوة وكذا جميع الكتب تقيم **قوله** بربر
 بخمس لسان اول الكتب الاربعة فيه ان يحسن يتكلم بها احد الضياء فلا يخفى من تناول
 الاربعة والاولى ان يراد الاستفهام لتفيد انهم **قوله** واسم النبوة فيه الاول
 ترك لان الامتنان جعل يذكر في حرة والكلام له فالعطف بما به وان كان كليا
 بعد تخصيص اوله ليعلم انها في مقابلة نبوته من الباقين **قوله** اذ على عطف هذا على
 الاحتمال للاول في ابراهيم والاول على الاحتمال الاول والثاني في **قوله** نبوة
 على الخبر وفائدة التعجب ان بيان ان فعلهم فاحشة ويجوز ان يكون استفهام
 محذوف النقرة **قوله** والباقيون على الاستفهام لانكار كان كونها فاحشة او مقربة
قوله استنباف مقرب لفي شتمها لانكارهم في شتمها فان ثبت بان لم يسبق احد
 قالوا لم يبر فعلهم ذكرها ذكر او النادر الواقع في مثل اى ركا لعموم وجود كونه
 حالا ارا ان تلك مبتدئين لها غير مسبوقة في **قوله** حتى انقطعت العرف فانهم

فانهم كانوا باقون الفاحشة بالبدن والغناء فتشع في الاطراف والقطع السبيل والار
 بيان كمال الفنى ستر اى لا تقنعون بقدمكم وثرونون الا باعد فلانكم اركبوا **قوله**
 او تقطعون السبيل ليج فاما بيان بعض مقصده فعلهم القبيح ونبات رة الى انهم انقطعوا
 بالكلمة عن النساء ولعل يدين الوجيبين اولى فانهم لم يشكروا بالقتل واخذ المال
قوله العامة المملوءة **قوله** تعالى وباقون في ما دكم المنكر الظاهر من ان يريد المنكر
 والجمع والحل والباطل است كذا في الاول ان نفسه باللوطة فانهم لفقدته في محام
قوله وحرر النياق في ردون بها المارة فمن اسباب براخذها وما معه وبوطه ولقد
 ثبوت ذكره بالقبيل **قوله** في استقبح ذلك اذ في دعوى العذاب العلوي او عدمهم
 بالعذاب **قوله** المفهومة في التوضيح المفهوم من الاستفهام لانكاره فقوله المفهومة من
 دعوى بربرانه مذکور حكى فلا يرد ان قوله من ابن عليا نبوته حتى قالوا ان كنت من
 الضاويين وفيه ان نهي المنكر واجب وكذا التوضيح عليه يستنبوا فلا يتوقف على النبوة
 فالاولى ان يقال نبوته من قوله اني لكم رسول امين في سورة الشورى وان لم
 يذكر ههنا **قوله** وسنها من بعدهم فهم انفسهم وامن بعدهم ولو من جز منهم باكل عليه
قوله ووصيهم بذلك جباله في الشورى العذاب باعتصاب الله تعالى عليهم
 ويجوز كون وصفه للفاصل **قوله** بالثيرة بالولد المتألفه اعني من لاثرة
 في قوله تعالى فشيءنا يا باسحق الى ان يعقوب لانه حوران بشرا يا لبس على ملا
 فيه اقول مجرد ذكره في هذا الموضع كاف في البشارة به وان لم يكن كاف **قوله**
 تعالى اهل هذه القرية فيه اهل هذه القرية في است رة الى فيها من مقام ابراهيم
قوله والاف في الحقيقة ليس في بيان كثرة فائدة غير ان يدل على اهلها كهم
 بعد **قوله** يا ابراهيم وثارهم الاصرار والنادور ما خذوا من مكان الاستمرار واسم
 النادر الضياء فيلزم لغير انهم كانوا اجمع مع انه الظاهر اشعار بان شئ طبيعتهم هو
 حيث طينهم فقياس رة الى ان الماد من اهل القرية من شئ بها فلا يتناول لوطة
 اقول بالي عند امتثاله آل لوطة في قوله تعالى الا آل له طانا فنجوهم اجمعين
 في كل **قوله** اعرض عنهم بان فيها من لم يظلم هذا على عموم الابل للوطية في
 هو الظاهر وعرضه صوب من شئ بها فاعلم كمال شفقته على طاشقلا عن الكثرة
 ولم تقنع بما نقصه التيسر من على لوطة ليعلم قلبه صلى الله عليه وسلم **قوله** او معارضة
 ليج هذا الظاهر او الحكم على الابل بانهم كانوا على الاستمرار ظالمين كاف في العلم

بان لعل اصل الهمزة وسلم خبر داخل في امر الهلاك وبديل عليه قوله فيها لا يفهم مع ان المذكور
هو الاول **قوله** مع او كما ذكر العلم به اي يكن فيها فانه المذكور في الآية وبديل عليه قوله واهله
فالا حكمة من حيث الحكمة وتفسيره بطوط على ان يراد هو عبيد بن فيها خلاف الظاهر والمال
عليه حشيد من حيث الكيفية فان علمهم من حيث لو عند الله تعالى ليس علم ابراهيم عم بها
قوله وانهم ما كانوا اسارة الى قوله لتنجية واهله اي تاركوا امره عبيد بن ليس مستدرك
بعد قوله خبر العلم والمطلوب تخلصه صلى الله عليه وسلم من الابل كذا لا يجوز خبر العلم به
وجواب عنه تخلص الابل عليه مع هذا على حمل قول ابراهيم على الاعتراض وتخصيص الابل
معناه وان كان عاما لوط عم لكنه هنا خاص بغيره واما انه ليس بعام له صلى الله عليه
وسلم راسا لان لم ينشأ بالقرينة **قوله** او نأقت الابل كذا باجر عطف على تخصيص هذا
على حمل قوله على المعارضة واعلم ان مخالفة بعض القرآن بعضها بعض يكون بعضها مذكرا
بالاجمال وبعضها تفضيلا وبعضها نقلا بالعبرة وبعضها بالمعنى فلهذا اختلفت في لوط
وامثالها فلما تفضل منه وفيه تاجر البيان عن الخطاب الى هذا المقام على كلا الاحتمالين
فان ليدبر الرد على الحقيقة باجواب لا يجوز ان التاجر عن وقت الحاجة لا مطلقا
هنا ليس كذلك اولا لانهم ضرر من التاجر على انه حكاية والترجيح في كلامه تعالى
والفائدة شريفة من قبلنا وغير لازم في شريعتنا فاما **قوله** الباقي في العذاب
هذا يناسب حمل الكلام السابق على التخصيص والاعادة يناسب حمل على التائب
وان جاز كل منهما على كل منهما ثم ينادى في القرينة مالا فلا ينافي ما روي انها حجت مع لوط
ثم رجعت في الطريق **قوله** مخالفة ان المقصد بهم قوله ليسور لانهم جاؤا على صورة قبح
مع **قوله** وانما لما اي لنا كيد الفعليين من جهات وشي وقد حصل اتفاق
وترتب الثاني على الاول من لما كان لنا كيد في معنى اللبيب لا معنى لان الزائدة في
التوكيد كسر الزيادة في فائدة المحروف الزائدة توكيد معزول كما كان في جازاء المثل
بلا فصل بينهما **قوله** وضاف فيهم ونزير ابراهيم وزر الفهم إشارة الى ان ذرعا ليس
بغير الفاعل والمفعول من كلامه في الزرع مجاز معزول بغير الطاعة ومن قوله وذلك
ان الجازم في كيد الله استنارة فينبذه وهو الاظهر فالاول ان نقول في تفسيره وقد
طائفة في ذلك في فند الزرع عبارة عن نقد الطاعة فنزب مثل في الفجر والقدرة قال
في سورة هود وهو كناية عن شدة الانقياض للحر عن عداقة الكفرة **قوله** تعالى وتلا
عطف على شر ولا حرة في عطف على عقده راي قالوا انما سلك ربك ولا جرم بان قولهم

قوله لم هذا عطف على ما ذكره من ان يوبى وما سبيل به **قوله** على نكبتهم منا لا خفاء في ان
الحران يقع على النوع كقولهم في الخنزير لئلا يقع موت فلا حاجة الى جعل على تقدير مع انه لا بد منه
اولا واقع حشيد البنا وقيل كون الحران عن تلك الجهة ان وقع باعلامهم انهم رسل الله تعالى فلو لم
لا تحزن على نفسك واهلك اقول كون الاعلام مقدما مخوفا بل الظاهر تاجر به ليكون تعبلا
لنهي الحران ولو سلم فهو لا يقال به كذا كيد او من الله قوله تعالى لن يصلوا اليك بعده **قوله**
تعالى كانت من الغابر من استيناف من معزلا استنفا وكذا انما صيغ كبح كانه قيل كيف
لا اخون وما بالك وما شئكم واما على الوجه المذكور المعزول الاستيناف فلهذا هو في قوله **قوله**
في الثاني اي لاني الاول وفي بعض النسخ ذكر ابن كثير في الاول وهو انما لفت كفت القواء
قوله وموضع الخفاف جرح على الخنزير كما هو من سبويه وما قبله مضاف وعند الاختصاص
منسوب على المعقولة وسقوط النون لعدم جمعها مع الضمير لا للاضاف **قوله** وتعب اليك
باضمار ضمير اي على الخنزير كما على الاخر فلا مضاف **قوله** باضمار الابل او كان في الاصل منصوبا
مفعولا غير مضاف والاضافة الظاهرة لفظية في حكم الاتصال فيجوز العطف على محله
كما في الاسم الظاهر وكلام الى البقاء ان هذا قول الاختصاص وسيبويه لا يجوز فيكون عنده
مضافا ايضا بسبب فسق الاضافة للعهد اي بسبب فسق المسنة المتخذ وهو ما خذ
من ضمة الخفاف منصوبه المقام **قوله** تعالى ولقد ترك منها الضمير في الوجود الآتية للبقية
وذكر على غير الاول كونها لفظة المذكورة حكاهم يجوز ان يكون للفتنة فانما اية عظيمة **قوله**
وانما راد بالآخرة وبالي عنه قوله بينه او ليس كذلك **قوله** تعالى والي من هذا ياتي عن
نقد راد في ابراهيم اولا يجوز عطف عليه حشيد ولا على ما قبله كونه فاصلا احب قوله
هنا الضمير ابراهيم وبيان جواز الاشارة عن امسب الالفة فيهم غير قوله **قوله** واقبلوا
اما يجوزون به ثوبا به قبل الاشارة الى احسب اقتضا ولا يجوز فيه واعترض بان الاتصال
ليس من قول علي اهل العرية اقول كفي وقوع في كلامهم وقد قالوا والانت انت
طابق على الطلاق اقتضا والضمير فيه لما وضمير ثوبا به اليوم اي الثواب فيه ورجاء اليوم
سبب عن فعل الخير وان رجاء اليوم سبب لفعل الخير وفي هذا الوجه يتكلم كثير
الا قربان يراد ظاهر فانهم لكونهم متكروا اليوم احرارا برجاء وترقب على وجه يحصل
التم التمتع فيه فيقتصر الامان به **قوله** تعالى ولا تغشوا في الارض العنوا اسد الف و
فقد بين حال مؤكدة **قوله** تعالى فكذبوه فيما فهم من كلامه والافوا جروني **قوله**
لان الغلوب زجف لها اي تحرك وتضطرب لاجلها في الاصل كذا وهو الموافق

لما في سورة يهود حيث ذكر الصبح لكن لا يبعد ان يقع كلاهما في هذا التقيد الاول **قوله**
 باركين باليا التحتية فهو اما خبر صبح او حال من صبحه ان كانت نعمة وقد نزل القدر
 بهم في وقت الصباح **قوله** يا ضارا ذكر لو قال اذكره لم يجز الى تقدير فله في قد بين
 لكم لجم ولما جعلها من قبل الحذف والالهيال فيعيد جدا **قوله** او فعدول عليه ما قبله هو
 قوله اخذتم الرعدة الاولى ح عطفه على ضمير اخذتم **قوله** تعالى وقد بين حاله في تلك
قوله من حيث كنههم فمن ابتدائية او سببية والفاعل قد ذكره **قوله** السور الالهي
 وحده عن الاستئناف حمراء في الموصول الى النجاة بعد **قوله** فمكتبين من النظر والالهي
 اي عادو وتوولا **قوله** وم يدل على نظم الآية وشبهه كمن ان يراو كانا اخر الى البصر
 وان لم يتمكنوا **قوله** وتقدم قارئه اسرف نسبة فكان او دخل في الاعراب حيث
 لن ينفعه نسبة لانه كان البصر واعلم بالتورية ولا يخفى ان هذين الوجهين لا يناسب
 تقدم فمحول على ما كان في سورة حم الاولى ولعل وجهه ان هذا مقام بيان الالهلاك
 والحذف بلغ من الغرق في الاعتبار وذاك مقام بيان الارسال وهو عنوان
 اصله ولهذا فذكره **قوله** بذنبه الى سببه **قوله** رجا عاصفا فيها حصيا يعني
 ان الحاصب يقال على الذي به كحصى فهو ما رجا او ملك وهو الروية **قوله** كقولهم
 في بعض النسخ وعاد وهو غير جيد او ليس على هذا بالحسب وانما هذا كهم بالرجع
 الا ان يراو هو كقوله **قوله** كقولهم نوح وهو ذكر اول **قوله** ويعلمهم معاملة الظلم
 من استرة الى هزيب الالهي عزه بنا وعزانه تعرف في ملكه ولا فتح للاسباب عاصفا
 ففي الظلم مني ان يكون بعدا كما في بعض الكلام فيراو في المعاملة المذكورة وعند
 الحنفية لبعض الاسباب يقع وهو تعالى لا يفعل الا وجوب بل يقتصر حكمه وحينئذ
 يكن خلق في الظلم على ظاهره وهو انبى لقوله تعالى ولكن **قوله** اوليس
 ذلك من عادته لا يفعل **قوله** تعالى من دون الله اوليا سواء كان الله او غيره
 فما اخذوه متعلق بمنزل وهو يكون القصد المحسوس فيكون تشبيهه كمن يدرك
 والمفروض من حيث انما فهم معتمد لقيمة الفسكوت من حيث تشبه **قوله**
 تعالى اتخذت استئناف او جملة خالية بتقدير **قوله** في الوهن متعلق بمفر
 الخاف من التشبيه وهو وجه التشبه وقوله فيما تشبه متعلق بمنزل الثاني وهذا
 مستفاد من قوله تعالى ان قوله فيما اخذوه من مستفاد من قوله تعالى اوليا
 وقوله في الوهن واخبر المراد منها ما هو على لاصح اي كونه ليس سبي بعبادة

بعبادته وقلة الانتفاع فيظهر كون المشبه او هو **قوله** التشبيه كونه اشهر واعرف فيه
 فانه مذكور عندهم فيه فلا يرد ان كون المشبه اقوى لازم او مثله بالامانة في لا يخفى
 الى التشبيه حيث ذكر ايضا ذكر التلوه لفرق بينه والمذكور اولى ان وجه التشبيه محقق
 وهذا الثاني لا غير فلا حاجة لتوهم التشبيه حيث هو ابل موقوف **قوله** مثل التشبيه
 للتقدير الا ان يراو انه مفود ما ولا والمقصود في الاول تشبيه احوالهم ووجه تشبيه
 مقيد بالامانة ولقوله المثل بالي **قوله** يقع على الواحد والجمع مع والالهي لقوله
 تعالى الذين ان يراو به ههنا الجمع وتوهمه ثانياً حيث ذموا قبل لانه المناسب
 لبيان يجوز والوهن انما يقع لو كان الاثنى منه معروفا به واما احواليت فليكونه
 اسم جنس او هو امداد جالبة **قوله** ويجمع على عناء كمن اراو جمع التكسب والالهي جمع
 على من يراو است الينا واما موسى ان فاعله اسم جمع ولعله رواية اخرى **قوله**
 او نعم لجمع باسم الجمع **قوله** تعالى وان او هو من البيوت حال او استئناف لبيان
 حال بيت الفسكوت فلو اريد بدل على ان الفرض تشبه ما ذكره لا تشبه
 رواههم اقول على ان يكون التشبيه القيا حقيقة باخي ذمهم والمقصود في الكلام
 هو القيد فلهذا فرض بيانه فلا ينافي الا انه على كون الفرض تشبيه واثم **قوله** لايت
 او هو من واقف وقبلة نحو والبر ومثله اقول هذا لا ينافي التوب والمقصود وكونه
 له من جز الفرض بأسرع فلا يطابق لنفسه الا ان يقال لافرق في المدلول الوقي كما في
 ملك لا يجمع فاما ما قيل اراو فرب الكلام الى الشكل الثاني باختلاف التصدير
 ليقيد ان لا تشبه او هو من جزوهم فقد ان ارجاعه الى الاولى اظهر من الثاني
 المشركين كبيت الفسكوت وهو او هو من البيوت فتبين ان ذمهم او هو من
 الجمع **قوله** من استعملون اسباب العلم ويجوز كونه المعزول كونه العلمون
 من اولي العلم وكونه محذوف للمعقول الموقوت اي لو كانوا يعلمون اذ اهل العلم استحق
 فسر الى ان في الظهور كذلك او انه مثلهم لعلوا الحق والالهي لو كان لو لفتى على
 الاحتمالات المذكورة في كلامه وفي كلامنا **قوله** ويجوز ان يكون المراد
 اراو يجوز ان يكون معزولاً كونه يعلمون الوجوه المذكورة وان يكونوا لو كانا
 يعلمون ان من له ان خبر الميم ثم الاستعارة مبنى على التشبيه فيكون من تحقق
 وتبين **قوله** سعادته بتحقيق الفسكوت اي ذكره به تحقيق للتشبه المصطلق بان وجه التشبه
 مركب بنصر الدين بالبيت فيكون قوله تعالى ان او هو من البيوت من استعارة

تخرجية مفردة لا تشبه اولها جاز في المعنى الكبير وهو المعبر فيها والمفردات على حقا فيها
على افعال القول او خطا بغيره افعال تفرع وتوحي **قوله** وتوحي في بعض النسخ البنية
مقبولة بتدعون لا يعلم لان ما قبل الاستقبال لا يعرفه ويعلم من افعال القلوب لا يعرف
لغز لا لا اقل **قوله** ومن للتبيين ان الثانية والاولى متعلقين بغيره وان او صفة
الشيء ويجوز ان يكون من الاولى للتبيين اي ما هو بعض شيء **قوله** وعلى مفعول تدعون
اي لا تدعون شيئا لغيره **قوله** وعلى مصدر من حيث بيانته والمفعول لغيره انما هو
هو دعاء شيء والمصدر في الحقيقة هو المضاف المحذوف ولا يخفى بعده ولا وجه حيث ان
يجوز تدعون مفعول تدعون او مصدر تدعون اي دعاءكم بعض شيء او زيادة التأكيد
ما بعده ويجوز في الموجب **قوله** او موصولة بمفعول يعلم فعل غير معروف وتوحي من كبر
اما بيان الموصول او غير معروف شيء لا زيادة في مضمون ضعف هذا الوجه فانما لا تزداد في القوة
قوله والكلام على الاولين في الوعد على الاخيرين ثم ترك العاطف على التأكيد ظاهر
وعلى الوعد فلكونه استيفاء **قوله** فمن هذا الشبهة ان يكون عجزا حكما وهذا على
كونه على المفعول الاول تعليل اي كيف لا يعلمون وقد سوتهم بالابدية شيئا بالغير ثم حكم
والفاجي والاضافة في هذا بيان لما قبله قوله لا بعد شيئا والاول على كون ما في قوله
هذا على كونها استيفاء وان في هذا الج على كونه تعليل على الاخيرين والتقدير احذروا
احذروا من الاشراك فانتم كما عجزتم حكم قدر **قوله** تعالى وتلك الامثال صفة ما بعد
خبر او خبر ما بعده حال **قوله** فما اراد الله بالاشارة المفعول ما يحكي **قوله** غير ما صدر به بالظن
فلم يرد فصدق على لان افعال افعال اخبارية **قوله** والدلالة على ذلك وصفاته ولا تعلل على
ذاته تعالى من حيث ان الامر لا بد له من عجزه وعجزه الى عظمه وقدرته من حيث اتقانها
ووحدايته من حيث عدم فتورها وقدرته **قوله** كما ان الله تعالى لا يلهي ذاته
وصفاته **قوله** انما اوحى الى الاحرف هي الوجود ويؤيد انما با حرافه الصلوة
فلزم الزيادة في الصلوة لولا الواجب في عجزه وعلى هذا الوجه لتعليل الاحرف الخفظ
الان يراد التوسل الى القراءة في الصلوة او كونه تعليل بالقيام ما قبله **قوله** فان الذي
اي لبيان لفائدة الخفظ الى صلاته بالانكسار **قوله** تعالى ان الصلوة تنهى عن الفحشاء
وبيان لبيان لفائدة الصلوة لا السب وجوبها ثم هذا الكلام لا يدل على الكلمة فلا يضر
ان وقع التعليل اجابا **قوله** وتوحي النفس حصة منه اي مع قطع النظر عن ذكره
فكانه بان حصة في الواقع كذلك فيكون تعليلها في معنى اي ما منع **قوله** انما عجز عنها

عجزها لتعليل الى الصلوة باله كالتعليل على كونها اكبر وعلى غيرها عن الفت **قوله** او
الذي اياكم اي ويكون ان يراد لذكر السالكين الصلوة او لكل عبادة كانت بالغلبة لغوية
الفاصلة فيكون بيان الصلوة بغير بيان صلوات الصلوة وانما يلزم من الصلوة في
الصلوة المذكور **قوله** وقيل هو منسوخ على عطف على مقدمه اي فمذاق حكمه انما هو المنسوخ على
هذا التفسير لا مطلق **قوله** وجوابه ان احوالها يعني ان هذا حكم الله اياه ولا يثبت
السبق اخرا عنه عدم قبوله كقول برهان النبي يدل على عدم الازمان فيلزم النسب وجوبه
بانه يرد قول حيث الاستثناء وانما يصح من التفسير مع انه يقتضي شرفه النفاذ بكونه
الاجماع على انه يثبت في فسخ فسخ في المدينه والضا فالحق ولا تحسنه ابتداء غير لازم بغير
النسب لان يراد بها الدعوة الى الاسلام **قوله** وقيل المراد به عطف على ما قبله فيكون
توجيهه انما هو عدم بيانته واعل وجب ضعف ان العبد مع الكفار بكونه غير مشهور وان كان
غير واقع لجزية والسورة بكونه بيا الحكم الان الدافع بالمدينه بعد اوجوبه
قوله بالافراط في الاعتداء والفتن الى مثل الظلم مقرر في الكفا في تفسيره في الباقية وللم
من مشروعه القتل بكونه اذ لك الى دولة سباني هي احسن خبر مختصة به على انه
مشروع بكونه اذ كان قويا وبن لقوله تعالى وسورة الحج اول الذين بقا تكون بانهم
ظلموا وهي بكونه وقد مر ان هذه السورة اخرا تزلت بكونه **قوله** ومنع لجزية اقول هذا
ضعف لزوم كونه بيا الحكم الان او منع لجزية وبذلك بكونه **قوله** ولا يثبت بوجهم فها
ضرورة على التقديرين **قوله** مطعون له خاصة في القضية مستقاة من تقديم هذه اللفظ ويجوز
كونه لفظة صلبة والاهتمام اي لا منكره قد مر خبره الى دولة بالا حسن **قوله** اجبارهم
وكذا الاضام وعيسى وغيرهم **قوله** ومثل ذلك الانزال استرة الى ما سبق من انزال
الكتب يعني انه ليس يرد اولى المذكور على وهو ما استمر منه من الانزال الكامل العجب
وقرر وجبا مصدق في يرد هذا الوجه فانه كالبان له **قوله** وهو تحقيق لقوله قبل ختم
انما حال ذلك الفصل وفيه ان التفصيل تحقيق الاجمال واحذر اذ ان توطئة له **قوله**
ومقدمة فيه التوافق التفسير من المذكورين للثبات وكنه يكون لقوله لقوله عبادة
عن الين المفعول فينا سب التفسير الاول فيكون تفصيلا لا مجال السابق **قوله**
تعالى فالذين الفاء تفصيل محذوف او تفرع على الانزال المذكور فان اياها من
غير عهد بسبب الانزال المذكور **قوله** هو عهد الله برح سلام واخا به اقل كون
الانية بكونه لا يثبت في الاصل ان يؤمنوا قبل لقوله صلى الله عليه وسلم بالمدينه فالحض

الحال او هذا الصلاح منه تعالى قال في هذا الاستقبال وهو ظاهر **قوله** او من تقدم عهد الرسول
من اهل الكتاب امنوا به صلى الله عليه وسلم كما رواه كتبهم وصيغة المضارع للاستمرار
التجدي او لا يستحق الصلوة فالفاء حبيزة للتفصيل او للتبويح المذكور **قوله** او ممن
في عهد الرسول من اهل الكتاب هذا على ان يراد بما سبق من تقدم عهد الله صلى الله عليه وسلم
لما وما يحكي ما يتا الا الكافور في قبل كجور وانكار بعد العلم بغير الا الكافور في السزول
لحق عناد او بنافه في سورة النور **قوله** كما استار اليه ال كونه محجة له صلى الله عليه
وسلم لكونه صلى الله عليه وسلم **قوله** تعالى وما كنت تتلوا من قبله الا فهم منه
قدرته صلى الله عليه وسلم على التلاوة لخط بعد نزول القرآن او لا تقول بالمفهوم فهو
ساكن فيها فائدة العقوبة الا عدم قدرته صلى الله عليه وسلم قبله صلى الله عليه وسلم فهو اذكي
في الزامهم لو علموا شكوا في قدرته صلى الله عليه وسلم بعد على ان يراد القواعد في الكتاب
اما مطلق فلا وجه له **قوله** تعالى من كان يب ابا ما كان عربيا او غيره وما هو وجه التنكير
والتعلم هذا غير مذكور في النظم كما سنرى في الشك في سبب النفي او قوله فلا
تخط كان لخط التعلم كما في قوله كما كتبها في لفظ القرآن وان سجد الا ان المنار
ما لا تعلم فلا وجه **قوله** وذكر الذين زبادة لقدر النفي في ان ابراد جليلة لزبادة لقدر
اصل المنفي وهو كونه صلى الله عليه وسلم فاما اذا لخط فروع في فقه كافي فيه وزبادة لقدر
النفي لم يذكر في الخط **قوله** اي لو كنت لم لا تقبل العلم من الغير لا يتوقف على القواعد
والكتاب فلا يرفع الارباب بكونه صلى الله عليه وسلم ام لا لان اظن ان هذا الكتاب مع كثرته
بلا خط فلا تعلم سابق محال ولم يستشهد صلى الله عليه وسلم بالعلم حين التجدي مع كثرة الاكابر
فيض من هذا النوع **قوله** وانما سجدتهم مبطلين كقولهم فالعلم لا ينال المبطلون الا
وعلى الثاني يكونون مبطلين مع كل حال والا لا يكون بينهما فرق **قوله** باعتبار الواقع اي نحن
والمقدر اي الباطل كما هو مع الاولين او كونه مبطلين جملا وبطلانا اما على هذا فليقل
ما في كتبهم وليس المراد معناه الظاهر حتى يرد على ان الوجه الاول كذلك على ان كلاما
يجوز ان يكون بالنظر الى الثاني فقط **قوله** تعالى بل هو بعد اخرا ب من مصر الاربعة
المبطلون الى المواجهة للبرهان هو ايات بينات اي واضحات او مظهرات للحكم
والاحكام وغيره **قوله** تعالى في صدور الذين خبر بعد خبر او حال في قوله او العلم
تشرىف لم يفتقد وتبين عما ان حقيقة لفظ بالوقوف على معانيه قبل ان يجرى خفاص
القرآن ومساير الكتب السماوية كما كانت يقول الاخر للمصاحف **قوله** الا المتوكلون الى

الى اللام للعهد واما اسم الفاعل ففعل عن افادته **قوله** تعالى وتعالى الى اهل الكتاب
وهو المناسب لما سبق واما ارادة المشركين فعهد اذ هم لا يقولون نبوة في
عدم وعيسى وم الا ان يكون هذا انفسا من النص ويكون واحد من اية عظيمة مطلقا
ما خورقة من التنكير **قوله** ايات فاعلم ان ايات عظيمة او كثيرة والمراد بالبرهان البكر
وعاصم وفيه ان هذا رواية خفص منه فلا وجه لذكره بعده او هو لا يفتي في
قوله ليس من شأن الا الاشارة القصر قلب الكيس من شأنه اثنان ما افترحتهم
وانما خفص بذكره لزيادة التهدير فلما يرد ان يقال في شأن النبوة والتشبه انما
او تقول الاشارة مقتضى التبليغ ولا يثبت ردة للكفار على فهم القصر **قوله** اية مفضلة على اقره
الى القوم في الاية ثبوت الدلالة وهذا او اية له وانه فيكون مفضلة على اقره
قوله تعالى انا انزلنا اليك الكتاب الى المعهود هو التبليغ الكامل **قوله** ثم انما
لما سجدتم التجدي **قوله** متخذ من بفتح الال حال من ضمير عليهم **قوله** يعني اليهود وكذا
المفسرين او قد صلى الله عليه وسلم ولفظ قرينة واقع في التمجيد ثم على الاول يجوز ان
يراد اليهود والمفسرين ايضا فيجوز على هذا الوجه بالارادة وفي ارادة المشركين
حينئذ ثم اولوية مع هذا من حيث تحقيق ما في اية بهم **قوله** ثم اية مستمرة هذا مع وجه الاول
وما بعده على الوجه الثاني **قوله** لم يزل الامان فسر قوله بوضوح عالم لان الكلام مع
عكس راجع الى امره ولذا جعل ايا رمت على بذكره لا يبرحه **قوله** وقيل ان بيت لم يزل يرفع
لان الكلام مع الكفار وهذا الاية في سياق جواب قوله لم يزل انا انزل اليكم اما على الوجه
الذي افادنا فيكون كونه جوابا وان قد هو صاحب الكشف **قوله** فقال كفى بما لم يزل يراة
والغير كلف فاعلم وصلا مفعول وان يرغبوا بتقدير لان يرغبوا او في ان يرغبوا
والغير منهم بغيره ان يرغبوا وقوله الى ما جاء في تفسيرين مع المراد استغارة رغب
يقى **قوله** تعالى ويحكم هذا مقول بالبين يقتضي شئين البتة فالظاهر ان يقبل شيئا
كونه صرح بذكرهم رجوا له وتوكلوا واما انه ثم هو كونه ظرفا لكل من كفى وشهدا **قوله**
بغير متعلق بشهادة او هذا اولى مما بعده لما شبهه السابق وما قبله لا يابى بيني وبينكم
ولعلم ما في السموات ثم **قوله** كما تعلم ما في السموات في حال او نفتي لشهادة او كثر
للعقل كفاية تعالى شهدا بينهم **قوله** شك الاول فيغير **قوله** وهو ما يعبر عنه في اية
في خرفه مثل عيسى والعاية الا ان يحس الاضام بقرينة اللغز او يقال هم من حيث كونهم
مقبولوا باطلوا وان ال بطلان كونه معبودا **قوله** لكل عذاب الى نزوله وقوله او قوم

الى مدتهم فالاحد على الوجهين بمعنى الوقت وقبل حوزة الاول بمعنى الوقت والثاني
 الله **قوله** كوقته به التفسير فيكون المراد من الالة الاخبار عن نزول العذاب
 اجبا الى فعل ان يكون ولنا تبينهم معطوف على خبره فيكون المعطوف نفسهم وراؤونه
 عاجلا ثم كون نزوله بوقت لا اعتقادهم على عقبتهم غير المتساوي كما هو مذكور في التفسير
قوله في الالة عند نزول الموت الى عقب نزوله **قوله** تعالى وهم لا يشعرون حال موته
قوله تعالى يتجلى بك بالعذاب كرهه لغيره لستحي لم وتوطئة لما بعده الى التفسير
 عند العاقبة **قوله** سخط بهم اي اسم الفاعل على الاستقبال لكن جي بآذوا ان كره
 لا تكارهم ولا تعبير فيه هو الاستقبال بحال وقيل الزمان بالنسبة اليه والله تعالى
 غير زمان فلا يجد في الكلام وان وقع الكائنات في اوقاتها **قوله** التي وجبها
 بهم فيكون تشبيها لمبني لاحاطة بسببها وقيل مجاز من اسبابها **قوله** على موجب الاطاعة
 هو الكفر **قوله** فيكون اسمه لا بالاولوية لانه جازمهم وانكارهم جدا **قوله** ظرف
 محيط على الوجه الاول لا على الثاني لان كونها كالحيطة لسبب القصة ولا على كونهم
 مجاز عن اسبابها نعم على وجهي نسبة الزمان اليها فيمكن كونه ظرفا محيطا وهو احول
 لم يلاسا والوجه كونه ذكره مخرجا فلا بد ان لا يتقدم ما ذكره على بعضها **قوله** مثل
 كيف كبت الابهام للتفهم والتمويل الى حدث امر عظيم انما انتاهم وقهرهم **قوله** تعالى
 ومن تحت ارجلهم ذكره لانه في ان الشبهة حال انصافهم فيكون اشق واخذ
 في الاطعام **قوله** العذاب **قوله** من جميع جبايتهم فان هذا اللفظ مستعمل فيه **قوله**
 لقراءة ابن كثير وابن جابر والبصريان بالفتح والاصح القراءة التوافق فيلزم
 تفسير بعض الملائكة بالاحرار كونه فاعني بقوله لو اوتوا بعد ان يبريد ان الفاعل هو الله
 تعالى للتوافق لكن اما على محقق او المجاز حيث الاحرار للملائكة **قوله** تعالى فاباى منهم
 لمخوف دل عليه المذكور **قوله** من في بيته اي بسبب دينه او لما يشته **قوله** وكان رفيق
 ابراهيم ومحمدا عليهما السلام حيث **قوله** والاعمال الى الاول والثانية تفسيره
 او الثانية والاولى سببه كانه في كل رتبة اخوك فان احبب فاكرمه وعلى الوجهين
 لا يلزم قطع الاث على الاخبار **قوله** مخوف حذف لدلالة الجزاء عليه في قوله
 الى ارضي **قوله** ان لم يخطئ خلاصا مع الاخصاص ما خوذ من تقديم المفعول المتيقن
 وهو **قوله** تعالى كل نفس ذائقة الموت استعارة بغيره كبريه والمرة بالمرارة
 والطعم **قوله** تناله المستقبل **قوله** ومن هذا المذكور عاقبة في تفسيره الى ان تم للترجي

هذا في الزمان وقيل للترجي والمبني بعد الاول لجزاء عقيب الموت وحراد الجزاء
 الكامل وهو في القصة **قوله** ينبغي ان يحتمل في الاستعداد له بالماجزة والاخصاص في العاقبة
 وبهذا شرط ما قبله **قوله** تعالى والذين امنوا يان لا احوال المؤمنين بغيرها
 احوال الكفرة فيكون متبدا ولينهم خبره او من باب الاخصاص على شرطية التفسير
 وعطفه على قوله هو لبيان احوال الكافرين فكيف غير قتاج الب **قوله** على تشبيه
 الباء مجمع علىه فيهم العين وكسر وتشديد اللام المكسرة والياء اصلها عليه
قوله لا احواله تجري لتسليم الا بتفهم بغيره معناه وهو متبع كما حقه ليس كذا في قوله
 والاحزان والاصحاب والافراد في قوله لا تسامح وكون هنا مسموعا في الفعل المذكور
 غير معلوم **قوله** او تشبيه الظرف المذوق في قوله لا تسامح لم صراطك والظرف
 المبهمة الكائنات كلها فبعد التفسير **قوله** وقيل فتعني والفاء التفسير والركن **قوله** دل على
 قبله هو عاقبة قوله نعم احوال العالمين العرف ويجوز ان يكون احوالهم حذف لدلالة احوال
 العالمين ويجوز كون المميز في قوله فاقدره نعم احوال العالمين **قوله** الذين صبروا صفة
 العالمين او صفة متبدا مخدوف فيهم الوقت على ما قبله وجعل كخبرها بالمرح بتاويل
 لاجرة الله **قوله** تعالى وكان من بعدهم ذرية بعدهم فاما في باب لا الملحق العرفي بيان له وتبين
 ولا تخلف في هذا خبره او صفة ذرية وما بعده من جهة التفسير بغيرها خبره **قوله** اولادهم
 ليجوز سبب الاخير فيكون مجازا حسلا وكذا على الاول لان المحل مستلزم لفظه **قوله**
 سواء في انما لا يرضونها واما في التفسير الى ان قوله لا يرضونها خبره او صفة متبدا
 لمحذوب الذي تحترى لا غيره **قوله** فانهم لما احوال العالمين لوجه التفسير لقوله فاما في
 وبما ذكره كحل مناسبت الالة لما قبله قوله وعلى رتبهم يتوكلون **قوله** بغير كونه المسيل
 الوجه المسئول عنهم هو مكة الاولى المسئولون فلهذا كونه تعالى وختم كالمحذوف
 اولان جزء اهل مكة وهو مفرد لفظا والمراحمس المسئول عنه **قوله** لا اتقوا الهول
 الى ان انتم الذين ان اكثر عاجزة ولا تصد لغيره قوله صلى الله عليه وسلم واما كونه
 هو اسفلهم واجب الوجود غيره تعالى **قوله** ليرفون عزه عبيده والصارف الى الكثرة
 او هو اهم والفاء جواب شرط مخدوف **قوله** كقول ان يكون الموسع له والمضيق عليه
 واحدا ولا يلزم الفاء حيث لا قبل ان يكون حالة متوسطة بينهما غير تعقيب وتقدم الضيق
 ايضا على البسط فلهذا سبب هو الاول قوله واما ما ذكره ولا حاجة اليها فيكون ما ذكره
 فيها غير معين بل من اعتبار التعدي وفيه فيتعذر والمفضل ثم التفضل لغيره لا من حيث

الا ان يكون تعيلا للوضع في حيزه ان بينهما منسبة في الالهام فوضع موضع
مفترفين بانه للوجه للتمكيات الظاهر انهم يريدون ان تكونوا واسطة ولو كان بها
كما هو في ذنب الحكم فلا يفرق قوله هذا ايضا لا يخفى دليل على ان قوله **قوله** ثم انهم
يشكون به بعض خلقه في ان كان في العباد لا في الخلق لانه لا يخرج عنها فاعلم
سبب هذا **قوله** هي ما عصى الله من عباده الصلوات الاولى ان يقول على اذانهم هذا حيث
انه فيه الزام لم اذ كان في الوجهين فلا يفرق في السابق والسابق او غير ذلك
ان كان معناه الى الفاعل فالمراد بقوله عصى الله في نفسه عصى الله في نفسه وان
كان الى المفعول فالمراد الى ما ذكرناه **قوله** تعالى بل اكثرهم لا يعقلون اذ اخرج
جملهم المصنوع من مخزى الكلام الى ليسوا اجامع بل من سلسوا العقول فاعلموا ما يقولون
قوله وقيل لا يعقلون ما تريد في ضعفه لان معنى الامر لا يظهر حينئذ ولبعده من ظاهر
الكلام وخلفه جوده **قوله** وكيف لا وهى الى الدنيا كما في الحديث والما شئنا يا نبي
ومنها محبة فيها فيكون حقا بالاولى **قوله** الا كما يلى في ذلك شيب يبيع ووجه الشبه
سرعة الزوال وعدم المال والاولى بل هو فانه من الله ولا وجه للافعال منه وما بالياء
ففى التقدير **قوله** لا منسج الى اى بالغير اذ هو لفظ الغنى من الغنى فقام لغير
كونه حقيقة **قوله** الباقية من حيث استمرارية محبة فيها وفيه وجاه كون التقدير حجة الدار
الى **قوله** واصلة جنات على الذنب اوق **قوله** فقلت ولم يبق للذنب الباقى من جنس
واد الالاف كرايته خفيها **قوله** لم يؤخر واعلم الدنيا في ويجوز كون لفظ الخفى في قوله
يوتى على ما قبله ولو وصل كان ما سبق حلقا بغير علم به وليس كذلك **قوله** من قبل
بما دل عليه شرح حاله وهذا لانهم كونه حقا معقولا بل هو فيهم في الكلام كاذب
والفاء التعليلية ولو جعل في الترتيب لم يخل الى ما ذكرناه **قوله** كانه في سورة في اخلص
وبنه سورة برافلا اخلاص لم حقيقة اما على كون الذين بعث الله فيهم لظواهر لا شرارك اما
على كونهم الطاعة فلا لا يقبل في الايمان مع انما على شرف الزوال وليس يجوز
التوافق بين العلم والعمل اخلاصا ولفظ حاله حاصل في تلك الصورة ايضا فاعلم
شركهم في الخفاء الى سبب تركهم في اللام للعائنه وهى شبهة بالعرض كونها سببا
على قبلها وتدل المعنى ليعلم التمتع الى الكفر بدلالة الواو التى ليجتمع فيها كونها للعرض نفسه
قوله تعالى ولتتعوا اى لتنبهوا فان كان اللام للعائنه ايضا فاعلم وان كان العرض
محكم اذ هم قصدوا بتركهم التمتع والتلذذ فاعلم ان اللام الاولى للعائنه لا ينافى كونها

هذه للعرض **قوله** ولتتعوا بالكون فاعلم هذا يكون يستعمله اجر البتة اولم يجز والسكا
لام كي واما ليعرفوا لكونه امر اول لان الاصل المتوافق في القراءة وقيل لكونه الضامة
تعالى في سورة الروم فتعوا اى احاطوا واذا ايدته فهذه اولى لكونها متخذ من صفة
ثم المداومة الامر لله بالحققة **قوله** مصونا الى فتوحا وهذا بيان لقوله **قوله** اما اهل
حسن بزرهم مع ان كل من دخل كان امنا لان الكلام معهم ولما متسانهم مع انهم المستمرة
على الامر او المداومة بالحق فيهم لم يفرق **قوله** انما الباطل لم يؤمنوا الاستغفار الحكيم
قوله او الا اعتصم صراطى المباشرة الى ما علم حقيقة لانهم لم يؤمنوا به كما ايضا لكن لما
يقبل اى انهم لم يتركوا حيلهم كعدم ذكر حقيقة الخصم لهذه الكثرة **قوله** ولقد علم الصلوات
قال الصلوات هو محمد الا انك تعلم لغيرها كما ذكر في علم المعاني والوجه انه هو واثقا لفظ
قوله تعالى ومن اعظم من افترى عدلا كذبا لا مصدر فيكون مفعول افترى او لمعنى كذب
فيكون حالا **قوله** بان زعم ان له شركا واحد كونه هذا افتراء عليه كما ان التشريك
لغير العبودية والعبادة للشريك لا يكون بدونه الا حصة **قوله** انما او كذب ليجوز
لما جاءه معاذة ما سبق من حيث ان هذا يستعمل في لا زعم شركا له كما كاذبا هذا الكتاب
قوله بل سار غشا الى التكذيب اول ما سمعوا هذا مضمون في توقيت التكذيب بالحق
قوله فقرر لنا بهم لان نفي النفي اثبات وقوله لنا بهم يدل على ان معنى مقصود ومحمدا
المكان **قوله** اى الا يستوجبون في قديراته الى ان الكافى مظهر في مقام الاضمار
ايضا لانه استجابهم الشواب اقل من كلامه على ان العبد كذبه وافتراؤهم **قوله**
اى لم يعلموا ان في قلوبهم مشوى الكافى من كذب من مع اللام حبيبة تجسس وعلا الامر
العهد **قوله** تعالى والذين جاءه واوقبل المعز والذين ارادوا الجها وذا يريدوا الهداية
مقدم عليه **قوله** والخلق المجاهرة عن المفعول وذكر الظرف مقامه وعلا هذا بظهور وجاه
في قوله فاعلم **قوله** سبيل السيرة فيسيرة السيرة لان اصل الهداية
الى سبيل الخير حاصل بالايمان ولذا في السيرة في السيرة **قوله** الى سبيل الخير يرجع باعتبار
الافراد فكل ما يؤول الى الخير سبيل له وفي الحديث اى لمعنى الرضا **قوله** سورة الروم **قوله**
سبحان السميع في كلامه انه مبنى على قول حسن لا في الجهور انه على تفسير بعض
فكنا لانه فالاولى ترك ذكر الاستثنا والى ان يكون مفعولة لائق **قوله** او كونه
والاختلاف في وضع سنين **قوله** ار من العوب منهم اى اقر بما في الروم فاللام للعهد
الخارجي المذكور حكى **قوله** اذ في ارضهم والثبوت كون اللام معهم والامانة للمكة

سورة الروم

سورة

كونها في تصرفهم وان لم يكن ارض الروم وهذا الوجه قريب من قول ان ارض الروم خلاف سميت
لكل فارس والروم تكون القتال فيها بعد وسد كبريا زرعان وبصري والخزيرة ليس
واحد منها ارض العرب لا لفظ لان ابدال اللام من الالف لانه لم يجوز في الالف البصرية لكن
يكفي بجوز التاخير **قوله** من العرب ارض فارس او عكس وبؤيه رواية كون القتال
بالجزيرة من اضافة المصدر الى المفعول والفاعل محذوف ويجوز كون المصدر من الجمل
وهو لغة او مخفف **قوله** وقيل بالجزيرة ما بين وجدة والقوات **قوله** وهي اولى
ارض الروم من الفرس هذا وجه ثالث مغاير للآخرين والقصة وقود القتال مع الفرس
عند القائل به وقيل لانه اذا لم يربا اولى ارض العرب ولا ارض اولى الارض عدوهم
فتب الاولى اليهم واقول هذا بناء على ارض قتالهم غير قريب من ارض العرب فلا
يروا قبل لا يلزم عدم اراة ارض العرب عدم اعب رتبة بالتمسك اليهم وانما كونه
مطلب لم نلنا نقضي ذلك بل يجوز فقط **قوله** لا يكون له هذا الجرم والتكيد بنا على
هذا المصورة فانه كان بعد نزولها وفي بعض النسخ بل انون وعلى التقديرين يجوز
كونه خبرا وعاء ونها بعد لضع سنين لعل يجوز في التقدير بعد ابتداء البضع في اقل
السنة الثالثة او هو على ظاهره فان السنة الثالثة داخل في البضع فيكون هو المبدأ **قوله**
فقال البضع كما كان ابا بكر فيم البضع في الثلث الى الحسن او في الواحد السبع وذكره
في القاموس فزوده عليه السلام زيادة في خط او استار الى ان الغلبة بعد الثلث في
الزيادة في الاجل **قوله** فزادته احوالنا ماؤه ونظير فيجيب ما يرضع المراهقين
وانما احب بنا دننا فينا للسلمين وليس الفاء باعتبارها بل باعتبار الله وقته
الى في وهذا بطلان رواية كون الظهور يوم بدر **قوله** نعم ليعلم قول انه صلى الله عليه وسلم
ظهن يوم بدر يخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم طعنه بالروح **قوله** يوم الحديبه
سنة من الهجرة وما في الكافي راس سبع سنين فلهذا من نزول الآية او المبدأ
او السبت ولوم الحديث كان في ذلك العقد **قوله** في دار الحرب اي دار الكفر وقد كان
كذلك يومئذ والمبدأ والعقد بين المسلم والكافر **قوله** قبل تحريم القتلى القار
لعل اخذ الى بكر كان بعده والعبارة اذا لم يعلم التاريخ محل عقد القعدة فلا يثبت
النسخ والابنة من دلائل النبوة وفيه اشارة الى فتح بلاد ورسولان وانها مفر لكان
الملاحدة سنة عشرين ونسب في استحقاق بعضهم وذكره في تفسيره **قوله** ريفالكم
ارض ربيع وحطب وما قارب الماء من ارض العرب **قوله** من نزوله اي نزوله اي

اي نزول هذا الكلام والمبدأ السنة الثالثة التي فيها غزوة موته فلا حاجة الى اراة نزولها
اخرى يوم بدر زعموا ان الفتح بعد اتفاق البضع نزوله او كسر على ان الاعتراض بالنظر اليه
قوله ومن بعد كونهم مغلوبين ويكون التقدير من بعد كونهم غالبيين لروام القليلة حكمها
المغز الذي ذكره وعلى ما ذكرنا لم يلزم تقدير مغلوب اليه لكل منها ما يبرها قدر في الاوة
وهو خلاف الظاهر والاولى كون التقدير من قبل هذه الحالة اي حالة السنة اول من بعد
فشل وقت كونهم مغلوبين ووقت غالبيين ويجوز كون التقدير من قبل الغلب
والقتال من بعده اي في كل حال ثم تقدم خبر فتنخصص الامر لغزو اعدائهم في اهل الشام
في كلامه الى **قوله** فقال يومئذ طرف الفوج وكعد اخبرهم النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ
لعله بالوحي او الالهام وان لم يكونوا غالبيين يومئذ فيكون اليوم محمدا ومبشدة لعلمهم
جعل طرف الفوجم ولو جعل يومئذ طرف الفوجم لكان الاحتمال **قوله** تعالى ينظر اليه
متعلق بخرج او يسمون والمآل واحد وينصرف بعد **قوله** حتى يجالوا بالقاء من القتلى
استاء صلا وقيل بالغين المحزنة بمعنى الكفاية للمؤمنين او قبل الاختصاص من يوم غلبته
الروم فارس بل يوجد في عكس ايضا اقل المقصود هو النفاق على وجه يكون في الفرس
الكفر وليس في عكس على ان الكلام في الاثني والماضي لا يحتاج الى اليقين والاضاحصول
التعالي في اليوم المذكور **قوله** يتقون عباد الله بالنفس عليهم لاستحقاقهم بالمغلوبية
وهذا ما ظهر الى قول العزير وقوله تنفض الى قوله الرحيم واجتبه مؤبده لقوله ينصرفون
وهو يدل على ان الغلبة لم تكن مستندة الى الاثني على حق وكسهم على **قوله** مصدر
هنا كلف لعله على الف وفيهم اعتراف **قوله** لا امتناع القذب عليه هذا بناء
على ان خلفه والحمد كذب يكون وعده خلاف ما عليه وقد فرغ او ابر سورة العنكبوت
في قوله تعالى الكاذبون ونحوه اعتراض بديست لغير ما قبل او حال من المصدر **قوله**
وعده او شبا من امور الاوة حذوف المفعول لعدم اولسبده اخر اولى العلم ففتدا
عن العلم بهذا لا يحتاج اليه فضلا عن تفكيرهم اياها **قوله** وهم اليك تكبر للاولى فيكون
تاكيد الذبح القوي والشهو وعدم السجود **قوله** وهو على الوجهين اي الكلام او لفظهم
لان منك التذلل على المسلمين فان ذكره تكبر الكسب والتكبر النبي عز كونهم معدي
عقله من دينهم فيها بالغبين كمالها وحصر الغفل فيهم كما نلنا عاقل غيرهم بما انهم
في الغفل **قوله** المحقق بالسر الظاهر انه صفة غفل او كلف والتكبر لا بعد المصنف
البدن في ان المحقق حقيقة لغير المحقق في السنة لست غفلتهم ولا تمكنهم والاولى

ان يجعل خبره بعد قوله وهو فانما الحقيقة لمعنى قوله تعالى يعلمون **قوله** فلو لم يكن لهم
تعليل لقوله ميا وولم يكن له ويكون على هذا مع قطع النظر عن اى والدل مع المبدأ منه
على ان اقبال الضمان كما في قوله وتبينها فان مجموع هذه الادراك ببعض ظاهرها الذي حصل
كالجوانات قد كثر في قوله فلما يراوان بالول الى اعتبار الوجه الثالث **قوله** فان
من العلم تعليل يكون عليهم معضدرا ببعض ظاهرها والماد معرفة حقائق ما فيها من انما
واشي صحتها وهو معرفة اجرائها الى رتبة والذهنية والماد معرفة صفاتها لوازنها لدرجة عنها
قوله وحصلها اي انما للتحقق بها سواء كان معلوم الكمية او مجهولها اولها او يراها
مجهول الكمية يكون لقوله وكيف مصدرها ووجهه في تقصير العلم بجهتها واما انما لها في
صدر بارادة اختيار والاولى جوع خبر اسبابها الى الافعال لا الى الدنيا **قوله** وكيف
صورتها منها والاولى جعل الاستدلال على صحتها ومعرفة كيفية الانقطاع بها للاخوة
من باطنها كما في **قوله** نكرى والتكبر للتقليل او التوهينه **قوله** واما باطنها فتفصيل للمحل
الواقع في الذنب كما في قوله اذ كان لها ظاهرا باطنها **قوله** فانها مجازي معبر عنه
لها فيجب العلم بها وبطريقها ومنها الاعتبار بفتحها وسرعة زوالها والاعتناء الى
بها على صحتها **قوله** واستغرابا انه في هذا الاستغراب انما يتحقق لو كان متعلق العلم
واحد **قوله** مالا اخر وقد ذكر ان معر لا يعلمون وعده ووجهه والآن يكون
الاستغراب في التغير ووجه العلم وعده في ذلك **قوله** تعالى اولم تفكروا
عطف على حذر اى اغفلوا عن الاخوة ولم تفكروا واما تقدير الم تبهروا معاجلة على
فكانت على حسب ما هو عليه فلا يناسب الآية وزعمته اولى مما قبله قبل المقدم والاعتناء
اي هلا تفكروا ولم اخوا ولم تفكروا ويكون ان يكون في غفلتهم بالتقدير على
التفكير اى قد تفكروا ولم غفلوا وقتهم **قوله** تعالى في انفسهم العاطلة وقائدها على
الاول ربادة **قوله** اولم تجدوا التفكر فيها او زودة تنزلها منزلة اللازم لعدم ذكر
مفعوله ويجوز ان يكون محذوف في الملقوق بين الوجهين هو ان علما ان يكون
في انفسهم مفعولا غير صريح وعلما الاول مطلقا يكون في قبيل كبرج عاقتها اولم يخرج
هنا المفعول به منزلة الطرف ثم المعنى على حذف المفعول الم تفكروا والعالم في انفسهم
حذف للعموم **قوله** ووجهه بجعلها في المنصهر ما جعله في الحكمة استارة الى وجه
ارتباطه على الوجهان لا لقوله ما خلق الله حتى يصح التفسير الذي سبكه واما انما علم
به علما الاول فظاهر **قوله** لتفكر في التفكر على الوجهين وقوله وقد رتبته اى لدرجة

كثرة **قوله** اى اولم تفكروا لم يسبق هذا الى الكثرة الشئ وعرفه في الاول كونه بعد
قوله متعلق بقوله ثم انه يجوز ان يكون هذا كلاما مستقلا ولو هو غير ما قبله وكون اى مفعولا
تفكروا اى الاول **قوله** محذوف بدل الكلام عليه اى على المحذوف وقوله محذوف صلة
لحكمه وقوله وعلى الثالث اى او ليس حذف القول او المحذوف العلم يحتاج حينئذ
كل منعا الى الدليل **قوله** تعالى واجل مسعى عطف على اى الاستسنة بها لا بالاطلا ولا
جائزة **قوله** تعالى بقاء ربهم معلوم كذا في الامام غير مانع كونه في خبر ان **قوله** عند
القضا الا اجد في الكثرة الشئ عند انقضاء قيام الاجل لعل هو ما بعده ثم هو سجد وقت
ما في القبر بخلاف قيام الساعة فانه في الاخوة فيغفر فان **قوله** بما صدق في قوله في
غير شرط بالمعرفة سابق **قوله** تقدير سبهم في هذه المسألة الفاسم لا لان حوز القضا
او حلت على الملقى يكون التقدير لما حوز في شئ كانوا اهل سفر لحي رات **قوله** ونظيرهم
في انما المدح في الكثرة الشئ الى ان رفيكون بغير الاشارة واما على هذا فيجعل النام
وحينه يجوز ان يكون المعنى في ما ملون مال المدح في التقدير **قوله** وعمر الارض في القارة
وقيل في القارة العري عن السكنى فالقصة بغيرها فيها **قوله** تعالى الكثرة مما عودها اى انما
الكثرة **قوله** فبقية تفكر بهم بحسب انهم مغفرون بالدين هذا ظاهر في ان وجه التكميل اخرهم
بالدين وافق رهم بها مع ضعفهم من قبلهم لانسبة الفعل اليهم مع انتفاء العذر عنهم على
انه غير موجود الا في سعة قوتهم وحقارتهم الارض وكذا قلبهم ووجهها الاستعانة
محل نزول **قوله** او عذر اخر اى في تعليل انفسهم في الجنة المذكورة وكونهما تعليل المقدم المطلق
وهي ما كان لهم ان يغفروا ويغفروا مع اجده لا حاجة اليه لان التكميل معني عنه **قوله**
لنفعل بهم ما نفضل الظن فيكون مستكفرا وهذا با وعلم ان المصروف في ملكه كيف يشاء
ما كان ليس بظلم لكن هذا يجوز ان يكون مبنيا على نفس الظلم الا ان يقال ان الشئ بعد
احتماله وقد حذر تفصيله في العكس **قوله** ثم كان عاقبة الظاهر كلام المصنف
عطف على ما سبق من قوله كانوا في الكثرة ان عطف على مقدم اى عطفوا في الدنيا
بالدين ثم كان في فيكون العاقبة هنا غير المذكورة سابقا الا ان يكون ثم لمحض الشئ
فانما في الدنيا وليس بلازم على المفهوم من كلام المصنف **قوله** او الخصلة الشسوى فيهم
للاختصاص في الذكر او الاستعانة **قوله** فوضع الظاهر موضع الضمير ويجوز ان يكون الاشارة
الى المدحين فلا يكون من خلاف الظاهر **قوله** على ما افترض في هو اس **قوله** لانها جازوا
الاظهر ان يكون جودا **قوله** ما قيل اسواء اسم التفصيل **قوله** نعمت لها بالغة

سواء قد مر موصوفها عقوبة او حصة **قال** وكانوا بها يستهزئون والعهد اليه
للاستمرار التجدي والفصلة **قال** على اي وجه كان لا الاسماء او الا معزلة لم تكن
على على تقدير موصوفها عقوبة **قال** النسوي متعلق بالخيرين اذ لا وجه يكون
على النسوي ثم هذا ان على تقدير موصوفها بالخصلة ويجوز كونه خبر مبتدأ
محذوف خبره اي هي ان كذا لو لم يستوى مصدرها وانما خبره محذوف فان مصدر
الاسماء اشارة واما حمل كلامه على انه صفة مصدر محذوف اي الاشارة السري
فمع بعده يلزم فيه توصف المصدر بالصفة من ونية تكلف وتناول بمن لم كان على
اي بيان على كون النسوي محذوف وهذا على تقدير موصوفها على ان يكون التذكير
عاقبتهم باعتبار استمراره والافهم لم يكونوا عنه وهو سبب تذكير الضمير **و** يجوز
ان يكون النسوي صلة الضمير اي محذوفه اما كونه مصدره فلا يجوز خبره ان يجعل
ان كذا لو انما به لا لا تكلف ثم على هذا يمكن جعل ان كذا لو اعله وتذكيره ايضا
بان كذا لو انما به لا او عطفت بيان **قال** والتحويل كذا لو عظم لا يمكن ان يكون
عنه **قال** وان يكون ان مفسرة مقطوف على ان كذا لو انما به لا والاولى ذكره باق
ثم ان محذوف ج ايضا **قال** لان الاشارة اذا كانت مفسرة بالتكذيب والاشارة
كانت متضمنة معزلة القول ومجرد الصلاحية والاحتمال لتضمنه كاف والاشارة
يكون قولية كما يكون فعلية وبرهانه ان القاعدة كون مدحها معقول ما في معز
القول وتفسير معزلة او هي تفسيرا متساوية وجعل تفسيرا معقول قدر بعيد من زمانه
في سياحة اذ لا يكون في اسماء القول كذا لو تفسيرا للقول لا تكلف ولكن كونه
تفسيرا للقول **قال** على الوجه المذكور الا كونه خبر كان لكن النسوي يجوز كونه مفسرا
او معقولا وان كذا لو اسماء ولا كونه تابع او مفسرا واسم محذوف **قال** تعالى ثم الله
ترجعون لا الى غيره فالنقد يتم لتخصيص **قال** للبالغة في المقصود واما
المقصود وهو المشركون المخاطبون فمفعولهم مبالغة تذكيرهم **قال** ولوم
لقد علم الظاهر ان الواو والعطف لوجه لا لعطف الظرف الا انه قد علم
والفصلة **قال** من المصلحة اذا اسكت لم يذكره في القاموس وانكره ابو البقاء **قال**
ولم يكن عطفت على يمينه قوله تعالى ثم كما هم متعلق بلم يكن اويان لتفقد
قدم لانهم في الشفاء منهم **قال** على انهم ما بعدهم الا في زمان وجوز في سورة
القدر ان يراد السبطين لانهم شاركهم في الكفر وكذا في سائر الوجوه **قال** ومجئ

ومجئ بل فقط الماضي لتحققه وكما جي كانوا او ثباته للاستمرار ومجئ فقط الفاصلة
وقيل كانوا في الدنيا لم يرتفعه لقله فانه قد علمه ولان الظاهر كون يوم
لقد علم السعة ظرفا للبناء والتأسيس حينئذ كون الواو حالية والمفعول منهم لم يتفقد
مع سبهم للفرج **قال** اثباتا للمهمة في متعلق بالخير وفيه ان هذا قياس على قوله تعالى
لكون المهمة في الوسط لا في الاخر وتكررها مع سكون ما قبلها في قوله لان المهمة يكتب
على نحو ما سهل غير موصوفها والظن ان حارده كون حط المصنف فيه على خلافه نعم هو في الاخير
على خلافه لكن في حقه تقدم الواو على الالف فان التكرار ما خبره عنه ولا يقال حارده ان
المهمة بعد ما حرف مد فيجوز في محط كذا مستهزئون لانه فيها اذا كانا على صورة واحدة
ولعل كلامه مني على من يذهب ببعض **قال** وقال ولوم تقدم ال على عنه ذكره مع سبقه فمدحها
واهم ما ولنا عطفه لانه يوشك وكان توكيد لفظي **قال** على ان يعقد في الاحوال المحال
بقوته ما بعده **قال** اي المنة منون والكاف في المنة كونه في حكم او في ضمير محقق المنة كرسا
قال تعالى فاما الذين اتوا بعد ذلك فاعلموا انهم في النار وانهما رويهم عز وجل
وتكره لتعظيم **قال** تعالى كبر في السرور او هو من التويعر التحسين وصيغة المضارع
للاستمرار التجدي وسرورهم كذا ما حفظه الكفار في العذاب فذا تم ثابت ولذا ذكره
بصفة الاسم واليه يشير قوله لا يغيثون عنه واوردها بين والمجمل اشارة الى ان
ما صنعهم من اعداء علمهم انه تعالى **قال** به خلون اشارة الى وجه استئصال محذوف في
قال تعالى فسيقان الله العاد جوائنة والمعركان الاحر كذا ذكر في الملائكة طابق
للمحاصل ومنقصر حقيقة العبودية والاضوارة الى جبر الشرط ونحوه مقولا على
السنة العباد وانهم مع الاحر بطريق الاشارة فانه بعد جدا **قال** اجبار في مفرق
الاحر والتقدم في سبب بصفة المجمل مستمرا وانما ذكر به لانه المذكور طريق علم من الاحر
مذكور في كتب الاصول كانه تعالى احرفا مشفرا ضربه والابلزم الكذب وانما لم يجعل
مراد اشارة بتقدير فعل امر التلازم عطفا لاجزاء على الذات وهو له محذور وقيل
لانه لا يوجب فعل الامر وهو خبر وقد التزم في فرضي للاحر ولزوم كونها
في نوع اخر ثم يبقى ان يكون احبا ما مفرع المراد شتمه والثالث عليه كانه شجاع
الله ومحمد ولعل لم يذكره لان مع الفاء ركيك على خبر **قال** في هذا الاو في النج
اي على التوزيع الاول للاولين والاخرين وهذا على تفسيرا عطفت على بقية فنية
اشارة الى وجه تخصيص ذكر هذه الاوقات وعندها ان المراد بالصباح والليل طر

فالليل والنهار والعش والظهر ما فيها فيشمل جميع الاوقات فلذا خص بذكر
وان حقل التسبيح بالاولين لانه ما قبل الحين وهذا ان قبل الاخيرين واما على تفسير
بالاولين فالوجه على قولنا اظهر **قوله** اول الالفاظ الظاهر انه عطف هذا خبرا فيه وان
الاستفاضة بينهما بل يجان فلا وجه لايضا او كيف ولو قطع النظر عن الالفاظ
لم يكن لكان ما سببه مقام والاولى ان يجعل هذا وجها لذكر هذه الاوقات بهذا
قوله ثم لم يمتدح اهل السموات والارض في استراة الى وجه ذكر قوله في السموات
والارض **قوله** لان انما القدرة العظيمة والفضل العظيم عطف على القدرة
وله وجه وان كان اظهر لان تبدل اهل الضدين المتبسطين على الاوامر توقف
على احد من الحيوانات باصنافها وعند ظهورها في القدرة يظهر تنزيهه تعالى عما
ذكره مع التسبيح **قوله** الذي هو اذن النهار اى قبل العذوب او لانه يكون من
والفهم من الفهم من كلامه في صورة الذرة في نفس البقاء **قوله** وقوله في
في السموات والارض اعراضا كحالها وانما لان الفضل بين المعطوف
والمعطوف عليه اجنبي خلاف الاصل ويرد على الاول ان الاولى حصة ترك المعطوف
او لا وجه لعطف طرف الزمان على المكان فانه لا يقبل ضرب زبدي في الدار وليس
الا ان لقد عطف عليه وتفضل في قوله تعالى يوم نحشى اى الى الحشر والى عيشا
فكون تخصيصا بعد تعميم قبل لم يترك عطف كقوله في قوله تعالى فانه لا يترك
التم فيها الكثرة ممنوع وقد ذكر في سورة الفرقان ان بارئنا عالى السموات يريكم
المصلح ويقتل منافع لا تحصى **قوله** وعن ابن عباس ان الالبه هو وقوله يكون الماد
بالتسبيح والحمد الصلوة زبد الاخرة كعبادتها لاهل السموات ويجوز في عشا وجها
العطف او المزاوجة التخييد معناه فيكون احدهما عشا ومعطوف على جابن تمسول
ان قبل الالفاظ مقابل الصباح فتشبهه صلوة العشا بخلاف الظاهر ولا يشمل حين
تصبحون جميع صلوة النهار فلا حاجة الى ذكر العشا والظهر في قوله تعالى فاقرب الي
العشا في حكمة والظهر والعصر بعد نصف النهار فاجتمع الى ذكرها **قوله** والاكثر من يدل
على جود المعراج الا ان يريد المحسن في اوقافها فريقت بالهنية وما يمكنه في كماله
حراة في اى وقت كانت بقية ذكر الاوقات في الآية **قوله** الى تسون فيه لان الجدة
صلوة فلا بد من هاتيك الاوقات فليست هي التي يكون كجرح تبصير مغرنا ولا حاجة اليه
في الساعات وقد برز في المسبب العارف باله المومنة وخلافه **قوله** او تعقيب لحيوة

لحيوة بالتشديد الى مظهر الموت عقيب لحيوة وعكس فيكون التفسير الثاني فقط كجمل
من يريد بجعل لحيوة عقيب الموت وعكس هو الاوافق لقوله تعقيب لحيوة بالموت و
لحيوة كون اكثر التسبيح الموت بيايا فيكون التسبيح **قوله** ومثل ذلك الاخراج اى
الاخير والاول ثم هذا فائدة ذكره ليجرح في المسبب فافادة ما بعده فهو ان الاصل
والاجا وسبب ان قد روي احدهما ليعبر على الاخر ثم على التفسير الاخر اما على الاول فمعناه
مثل ذلك الاث في الجاه وتنشون في التراب ويجوز للعنف مثل الاخراج للذكر معطوف
قوله تعالى في اياته على وجوده وقد رت على المعنى وهذا وجه كون التراب بشرا
الاخر جهة الاحياء كما سبق **قوله** لانه خلقنا صلهم منه اى ادم وحم في صلبه صلى الله عليه وسلم
اولا وخالق خلقا منه فراوم صلهم اى الاجزاء الاصلية فهو على الميز او على حذف
للفاف **قوله** تعالى ثم افا انتم تبشرون اى اوروهم لان الاث اخرج عن خلق
بالنظر اليهم والى اصلهم وكذا البشر بعد الطوار ولا يابى عنه اذ اللها جاة لانها بالنظر
الى وقت كونهم بشرا فيجوز في جاة احدا بابه بعد معنى مدة من خلق وايضا التراضى
لحقن لانيالى للها جاة الوقتية **قوله** تعالى من انفسكم على الوجه الاول تعيضية وعلى
الذي اية **قوله** لان حلال قوله وسائر الالف خلقهم في لفظ الرجال فيكون قوله
من انفسكم ازا واجيب الجرح لان كل زوج من نفس صاحبه ويمكن ان يرا خلق
اصل منفس من نفس ادم وهو اصل منفسهم نسب الى الكل **قوله** اولاهن من جنسهم
فيكون مع من انفسكم من جنسكم كقوله تعالى لقد جاءكم رسول من انفسكم وقد يكون
في غير الاث ان ازا جرح غير جنس **قوله** لعلها اليها نفس لغيره وتكونوا هو فتشبه
لخلق من انفسهم على الصحاح وقوله فان مجتبه بيان له على الوجه الثاني فيعرف الاول
بالاولوية او على كليهما فان المجتبه لازمة على الاول ايضا **قوله** اى بين الرجال
والنساء فتعبر الخطاب على التغلب **قوله** بواسطة الزواج في غير سابقه تجيب للمدة
وعلى التفسير الاول لقوله منكم وقوله لظننا لاهل سموات فلا وجه لتخصيص الاول
به والثاني بما بعده فتأمل في دفعه بان يراوم قوله اهل المعاش مع زوجته وقوله
يعيش الاث ان في نفسه لا يكون بلا مودة لتوقفه على النفاذ والاول لان قوله
النكاح لا يحصل به وهذا **قوله** بخلاف سائر الحيوانات فان مجتبه مقصورة على حال
السبق ثم ما ذكره تعالى الاغلب **قوله** المخرج الى النوادر والتراجيح اى المتوقف
عليها في حديث المومنة كانت نبيه بعضهم بعضا **قوله** لقوله في سورة

وقصة عيسى لم تكن لنفسه الرحمة ثم الابا المعز المشهور والاستدلال باطلا فيها عليه
صلى الله عليه وسلم وهو ولد ضعيف **قوله** تعالى واختلاف التهلك الى اى جهة قد ذكر
المحل واردة على اول دلالة لا اختلافا على كمال القدرة والمقام لها **قوله** بان علم
كل صنف في كلامها على ان الواضع هو الله او يكون الواضع هو البشر مذبح بعض
المفسرين والتعلم ينظر فان تعلما منه تعاوان وصحفا البنية ومعرفة اوله
في هو التكلم به اوله الا الواضح حقيقة يؤيده قوله اقدرة عليها ثم الاول هو الواو
اولا من اداة عين الالهام والتعظيم **قوله** او اجناس لم يعطى على انكم وهو جود
تفسير بقوله الشك **قوله** في الكيفية من المهيمنة والاهية والرخاوة والكثرة وغير
ذلك **قوله** بياض جلد في مقصوده جود التميز لا المحر فيسئل عن جود القوة والثقة
والله بالبيان ما عدا الواو وهو التفسير احسن في الثاني فان الالوان حينئذ
الغروب فيتم حقيقة الالوان ايضا **قوله** يخلفان ليمر في الاخر وليدل على كل
قدرة **قوله** في ملك او انشأ وجن اشدة الخفية معز العالمين والاولى الواو
قوله ويؤيده قوله وما يعقبا الا العالمون ويؤيده ايضا انكم علم في اول العلم
لا يعقل شيئا اصلا ثم يجوز ان يكون معز العالم الذي في شدة العلم وعمل الاول
ينبغي ان يكون المراد من العالمين هذه اليات لكم وان لم يتا ملوا فيها وطلب
معاشكم فيها الاول جعل الطرفين للنام والطاق الابتعا ومنها وان ذكرها في الاطر
لان منان شدة الضال بالليل حيث يباو الى النوم فيها عند ذكره فيجوز ذكر
كون منام النهارية بخلاف ابتعا والفضل فتا **قوله** او منا ملك بالليل لا يخفى الله
تعبدا واستغارا بخلاف الماد وبما يبعث حذف الجار والاشكال لا شكا سيرة
غير مقبول وقبل فيه لزوم كون النهار معولا لا ابتعا مع تقدمه عليه وعطف على
معول منكم واجيب بان التقدير ذلك بالليل والنهار جملة موزنة في التقدير
مناف فلا يلزم كذا المذكور من اقول على هذا شدة التقيد جوار الاول الجواب بان
تقدم معول المصدر عليه جائز وان لم يجوز في بعضهم ذكره الرضى وعطف على معول منكم
لا ينقض تقيد به كما اذنت زيد وخمرو فاعده وان لم على التوزيع وكنا منكم وبتعلم
بالليل والنهار الا ان يقال لعدم جواز هذه تقدم احد المتعاطفين على المجرول **قوله**
بما طفتن اى انتم هذا الوجه وهو ذكرها على العطف لافراهما في الذكر حتى يردانه لم يضر
بين الفعلين **قوله** استعار بانه في هذا لاستعار بجنه تقدم الطر بغير اشتغالكم فانه

فانه ظاهر في تعلقها بتمامكم ثم هذا الاستعار اولي حصولا لو قدم الطرفان على الفعلين
ومقد جوارده كل حال بفعله لا فائدة فيه واما اهتمام شان الطرف فاشد فيها قلنا
لكن الكلام في ان اللام مقامة ولم لا يجوز كون نفس اللام والابتعا لانه كما في قوله تعا
وجعلنا منكم سبانا **قوله** فان لم يجد في اى فسيح فليهم فهو كاف ولا يحتاج الى مت هذه
كافة الا على ذلك فيقال تعا ليعبرون مع انه من المبهات **قوله** معذربان يؤيده
وجود ان في مصحف ابن مسعود من عند **قوله** المحر الوجاه ان كان الرواية بفتح الراء لا يكون
مثلا لان الباء في يديهم غير مفتوحة وان كان بغيره مع عدم سهره ينبغي ان يكون في تنزيل
الفعل منزلة المصدر لا كقدر ان لانه تنصب كالنصب الكتاب بالسنه وقول ان لا يعقل
ضعيف كيف وقد نصب كل ما فيه التقدير مطردا مثل هذا اللحن قبل ما جرد وحضر
وعطف ان الشهد عليه لا يمنع لكونه فعلا في الظاهر واسما في المال كان مع الفعل **قوله** او الفعل
فيه منزل منزلة المصدر وذكر في اول سورة البقرة ان الفعل كالاسم في الاحكام اذا اريد
اللفظ او مطلق الحدث والاولى تمثيل بقوله تعا وسواء علمهم او قدرتهم فانه لا محذور فيها
ذكره بكونه في اول المصدر كيف قد روي ايضا تجمع بالمعنى بفتح العين وذكره وغيره
فيكون ان مقدة ولا يقال ليس المعرف في المستقبل لان دلالة ان على الاستقبال
في تقديره غير لازم ولا بشكل الواو الاول اذ ليس المراد الارادة في المستقبل بل هو
غير مطرد فيصحبها ايضا عند بعضهم ذكره للولي في شرح المفتوح ومنه الانية **قوله** او صف
لخوف اوبيان له اى ويزل لانية هذه يريكم **قوله** يريكم بها او فيها وهو السحاب يجوز
رجوع الضم اليه **قوله** فيها امدت تقديرة تارة امدت فيها في هذا الوجه يلزم ان لا يطابق
الانية السباق والحق فان المذكور فيها كون ما ذكره بعد قوله من اياته نفس الانية لا
مبدا عن مقدر ويجوز كون التقدير من اياته يريكم ولم يذكره **قوله** الكج اسع **قوله**
من الصاعقة اى حركتها فتعلق بمذقت عام لكل واحد وعليه عطف لى في كل من الصاعقة
لا من الصاعقة ولا اذ ان فان مسبة السحاب لا البرق ثم الم من مثال والماد كل
منها وكما منه في اكثر النسخ اولى في الواو اولى او لا مانع من الجمع بينهما وكذا في قوله
في الغيث او للمفهم **قوله** لغد يلزم المذكور هو رويهم والخوف والطبع قلنا في مقدمتان
لان المراد الروية الاحتمالية من التوجه والالتفات وتعليق المحقة فيكون مشرقة
ولا يردان رويهم ليس لاجلها اولى في المذكور عطف على لغد وجوز الفاضل الرضى
واختاره الشريف في شرح المفتاح عدم اشتراط ان يكون فعلا لغا على الفعل للمعول في الجمع

الى التوجيه واما ما قيل انه تعالى خالق الخوف والطبع الشرط المذكور فبانه ان معنى الخلق
ليس هو وهو مع كونه فعلا له ولذا لا يقال له تعالى خائف **قوله** كذا فكل فعله رغب
الشيطان مثال لكل الخواص او القدر جاز ان يكون ارادة رغب وان يكون
ارغاما جوده في سورة الرعد كونه حاله البرق على تاويل الخوف ويجوز كونه مصدر
الفعل كونه خوف هو حال **قوله** او على احوال عطف على الفعل الى خائف **قوله** وقضى بالتشديد
على هذا الكثرة القراءات الاول ان لا يذكره بصيغة المجهول **قوله** تعالى ينبغي به الباء للتحقق
بالنات اسم او مصدر والباء للابتنه فلا تكرار ثم المراد جعل الماء سببا للجمدة
لا النفس الاحياء كما سبق **قوله** واستنباط اسبابها الضمير المذكور ان **قوله** تعالى
ومن اياته ان تقدم السماء والارض يا امة وفيها استعارة كنية وفاعله تضرعية **قوله**
وارادته لقيامها بالقيام لمعنى السات والاحد بمجر الارادة ويجوز ان يراد من القيام
الوجود والاحد بمجر الايجاد والتكوير من المقدم **قوله** في خبره المعنيين من غير تقدم
محموس التشبيه باعتبار رواته بقوله محموس لان له افعالا هو خبره الطبيعي
قوله لئلا يظن ان الارض تنصرف في الماء موز كيف تدور ولا يحتاج في هذا فاعلم ان
شيئا غير ارضه **قوله** على تاويل مفرد لانه لا يصح بلنا وبل كيف ولا تجد للكل من الارض
الابناء وبل مفرد فلا وصلا فلا حاجة الى التاويل بل كذا العطف فيها لمجرد الاعادة
قال الرضي يجوز عطف المفرد على الجملة وبالعكس اذا كانت بالتاويل والمعطوف
عليه منها مفرد مبتدأ ثم لا مانع من عطف هذه على مجموع ومن اياته ان تقدم فاعلم
الى تاويل او على ما سبق عطف الفضة على الفضة والمعنى ثم فمحموس ونسب خروج الى افعالها
وكلهم وقوله دعوة واحدة الى البناء والملة **قوله** والمراد تشبيهه بغيره استعارة كنية
وفي ضمير للعلل مكتبة وفي دافعية والسرعة متفردة من تنكير وجمدة وادامها جادة
وهذا الكلام دفع لما يرد ان الخطأ بمنه تعالى لحي وكيف يكون للبس فيها او
للتفهم يجوز ان يكون الخطأ بغير الاحياء او قبل لكن في الميت يوم من الادراك
والخطأ بغير ملك لحي وعا جازي عقل **قوله** وكل في خروج **قوله** الى نعم الى تكلف وقوله
اجابة الداعي اي اجابة المدعو الداعي **قوله** او اعظم لم يرد على ظاهره قوله تعالى خلق السموات
والارض اكبر **قوله** ما فيه من الترتيب المذكور فاستغنى عن البعد او الترتيب **قوله** ومن
الارض متعلق بدعا الاول جعل تقديره دعا في الارض او في الارض او في الارض او في الارض
منها لان دعائه من غير صالح سوى الابتداء وهو لا يخلو عن صفة ويجوز ان يكون

وهامعنى ان اولاد ربه الدعوة من مكانه علان يكون الداعي ملكا لم يخرج الى تقدير **قوله** كذا
دعوتهم بيان كون الداعي من مكان المدعو **قوله** ولذا لكنا بكتاب الفاء في الفاء
ناسب التعقيب **قوله** تعالى ولما في السموات من العقلاء فقوله هو الاول **قوله** تعالى
كل في ثوبين المذكور بيان كذا في عطفه وقدرته **قوله** لا يقتضون عليه اي على فاعله او على الله
لك في ثوبين وضم لا ينفيا وبفعله لانهم رجا لا ينفيا دون افعاله كذا وهذا البيا تشبيه في
عدم التعلق **قوله** تعالى وهو الذي يبدى في العادة لشدته فالحارهم البعث تعالى وهو اهور
عليه يجوز ان يكون حاله وان يكون معطوفة **قوله** اسهل كونه على مثال اول وجوده وادائه
قوله والقياس على احوالهم فانهم لو طوبوا لكانهم لم يبعثوا فاعلم ان البيا فضة تقتضيه احوالهم
كون الاعادة اهور عليه تعالى فليس هو التفسير لقوله بالامانة **قوله** ولذا كذا في الباء
اي منبر عليه والمعنى في ما ذكره في البعث اسرع واسهل من خلقهم لان الله دفع وهو
تدريج ومع هذا لا يستبعد كونه هنا او المقام لا يستلزم الاعادة ولو جعل لبيان حال
قد رتب له سبب قاتبا اظهر في الدفع ويجوز ان يكون المعنى اهور بالانظر الى الخلق والامانة الى
قد رتب لهم فكيف ينكره فاعلم ان هذا يقول الى الوجه الاول والاختلاف بحسب المعنى التركي
ثم انه يجوز ان يكون هو الخلق والمعنى خلق مطلقا اهور عليه تعالى لا تفاوت بينهما فبما تشبيه
قوله وقيل اهور لمعنى بيان ويجوز ان يكون اهور جازا عن معناه فطورا او اقراتق لا
قوله اولان الاعادة غير مذكورة فالاول ان يقول لما نرجو ان لا يجد ويجوز البيا
اعتبار المدكور او البعث **قوله** كذا لقوله العامة يعني ان قوله هو اهور من قبل صر
مثليا ان قد رتب له لا حقيقة وله كذا المسئلة لا غير فاعلم ان كذا البس كذا
بني **قوله** ومن غيره بقوله لا اله الا الله هذا سبب ما بعده من الآية والتفسير الاول ما قبله
قوله ليس بغيره **قوله** ولذا قدم في روي في قوله لا تحصى **قوله** او يرايه مستغنى عن
الكلام **قوله** ما فيها من العقلاء وغيره دلالة وتطمين فان خلقها اعم من كذا كذا فاعلم ان
ما من عظم البعث علقها علان القيام غير خلق **قوله** الفاء لان الفاء هبة تقتضيه
الفاء هبة **قوله** التي هي اقرب الامور اليكم صفة لاحوال فانها اقرب في الكشف والافتاح
ولا وجه لخلقها اقرب من اليكم من انفسكم **قوله** تعالى لكم الاستفهام التحارري والمفرد في
او ما تضمنه ان يكون لكم وقوله وغيره كذا الخوف **قوله** فيكون بالضب جواب
الاستفهام اي هل لكم تستمونه ويجوز عطفه على ما قبله وقوله فخيركم ثم لا يعود كون في
فانهم فضيلة عن خوف وهو مع انهم بغير شككم والمفرد مع انهم وانتم غير ما ذكره في حقيقة

وانما هو له فعل وقوله شرح بالكسرة القح بغير مثل ورسم النسخ على الرفع والمقام الغيب
قوله وانما معاده كقول عليه قوله ما زلتكم **قوله** والثانية للتعريف ويجوز كونها
اقوله شركا، فهي من تحتة وهو مبتدأ خبره كقول القدرين هل مع مدحها خبره ولكم
متعلق باجدها او المجرى هو خبره كقولهم **قوله** مجازي في النسخ في تغيير الكلام **قوله**
يقال تخافونهم اي سوا الى حدتها فدهم **قوله** ان يستبدوا بتصرف فيه او تخافون
منهم ان يستبدوا انتم بتصرف فيه كما هو حال الشركاء وتكون على الوجه حاله سواء
اي قف ولا تخافون او خبرتان ويجوز على تقدير كونها مستغنية اي لا ترصدون
خوف من استبدادهم **قوله** فان التمثل الواقع هنا من بعضها فان التفصيل **قوله** تعالى
بل اتبع الشفاعة للاعراض منهم ولتسجيد بالظلم واضرب عما قبله اي بل هم لا يعقدون
واستعوا انواءهم وارباد الذين موضع الغيبة لتسجيد عليهم بالظلم **قوله** فان العالم
تقبل لوجه ايراد قوله بغير علم ووليد **قوله** تعالى فمن يهدي الكافرين انكارى والفا
جوانية اي فاذا لا يهدي احد لا يسببه لان ذكر من اضل اليه بنوعه فانه ليلين على عدم
هذا منهم وان كان ظلمهم انفسهم واضلاله كما مثله **قوله** تعالى فمن يهدي الكافرين
ليال امتناع هذا منهم **قوله** تعالى وما لم يامر من احد منهم **قوله** تعالى فانهم وجهك
لدين الامم للهدى والفا، جوانية اذا اذالم لكن لم يامر من فانكم فاستغنى عما
قوله خبر عطف على صفة الفاعل وما بعده على صفة المفعول ببال لقول حينئذ فضل
الاول لكونه حالاً في المستتر اقم وجه الوجه وتكشف هو الاستقامة والثاني على كونه
حالا في الدين من حيث اي حال وصنف بغير المفعول اقول بردي على الاول ان ما يعبر
الاستقامة اختلف لا حقيق صحيح بغير الفاعل وبان حقيق في البعد في تفسيره
جاء فيها سبق اذا قل اي ما لا يعبر الباطل فالاول حمل المفعول على هذا المعنى ومنه
يظهر وجه عدم تفسيره بمستقنى على كونه حالاً من الدين اما بوجه ذلك فليس الغم سهل
ثم للمعنى من الفاعل مودس ان لا يكون حقيق بغير المفعول حيث قال هو الصريح الى ان الكلام
قوله هو غشيل فالحجزة في الحجة والمفردات على حرف فيها **قوله** لا يقال ظهر او باطن
اي للمعنى صلاحي الجميع لا لكل منها **قوله** وحده من التمثل هو الاستقامة الغشيل
قال المولى بقوله بعد قوله تمثل وكذا في عن كمال الاهتمام اي اقول بين التمثل
والكناية منافاة فليست يجتمعان في كلام واحد الا ان يرا والمعنى حقيق في باب
المعبر من الامكان في حجة كما قالوا في قوله تعالى ولا تنظر اليهم اذا نظر عنده تعالى

تعالى خبر واقع وان ذهب البعض الى ان امثاله مجاز متفرع على الكناية **قوله** واكتفى
عليه وتشبيه لها بمجال من انهم وجه **قوله** نصب على الاغواء اي الزموا فظروا الله او عليكم وهذا
على جواز حذف كلمة الاغواء كما هو من باب الكوفيين وجوز حذفه اي ويجوز كونه جلالاً مبتدأ
على الوجه الاخير على ما شبه بينهما واما المصدر فالمعنى التكريج في حجب التوضيف بالي عنه لزوم
التكرار **قوله** لا دل عليه لما بعده او المفعول بحجة الينة تاكيداً للنفان الاقبال على الذين
فطرة الله **قوله** تعالى فظروا الناس عليها بحجة صفة موصية لبيان فطرته تعالى وان السعادة
خليقة والشفاعة عارضة وهي قبله لم تكن على ما يكون فطرة مصداقاً لافادة للاحقية
لعدم التعلل كما وتبليها فغير المصدر في الوجوه على التفسير الثاني **قوله** او مله الاسماء والزخري
خاطب فيها **قوله** فانهم لو خلوا لتعليل لكون مله الاسماء فطرة الله والما وما سلفاً سلامة
اوراكم واهتدائهم لحن فكم مله الاسلام فطرة الله باعتبار اننا انما لانها فيه كذب
الدور وهو النقي شقي فليكن اي لان الملائكة شفاة معترف علم الله تعالى قبل ولان الله
بالظلال المضلين بعد كبره في كذب ما من مدله والا وبقوله على فطرة الاسلام فابواه
يهودانه ونجرف انه وجب **قوله** وقيل العهد الماضي لوم وزينه بقوله لم يلمع
قوله تعالى الست بربكم وهو الايمان العظمى يقول الى الاول **قوله** لا يقدر احد ان يغير وهذا
على التفسير الاول وجميع الناس فان يكون لحن فتكونون اورا كذا لا يقول منهم ذلك ولو
جميع العالم عليه لا يغيرونه ولذا مكنت لافادة للاحربها الا ان يراوا الاخر بوجهها وقوله
لا ينبغي ان على التفسير الثاني لانه قابل للتغير كما في كذب المذكور فاعلم منه ان ليس هذا التفسير
ذالك كيد وان خط الناس لا يدل على عدم امكان التغير في مله **قوله** او الفطرة وتذكير
ذلك بتاويل المذكور او تحجب **قوله** تعالى الدين القيم الامم للعهد على الوجهين في اسم الائمة
ويجوز كونها على الاول المحض استقامة فيكون ما يطعن والتكذيب او التاويل
الباطل او معناه لا علم لهم ولا لغيره استقامة **قوله** من اناب اوارج حرة بعد اوتى
فالتكدير لبيان لافادة جوع اليه تعالى بالاعمال والآمال اولاً لاشارة الى قبل التوبة
حرة بعد اوتى **قوله** وقيل منقطعي البصر النسب لا تقطع عن الاستقامات والمقصود
بيان انما يستبينها لا حقيقة الاستقامة كما في الهداية الوجه في المولى لكن يرد ان اناب
واوى والناب بالياء واليا جميع على اناب وعلى نصي الفاعل مودس **قوله** من الضمير وجميع
قوله لفطرة الله هذا المعنى وجب الاغواء **قوله** او في اقم اقول هذا الوجهين بغير لزوم التفصيل
بين الى لوعا فله يا حبيبي الا ان يفسد فيجعل لا يبدل حاله ولا كماله من على لاقم الواجب

صب

فقرة والاول جعل التقدير كونهما متبينين بقرينة ولا يكونا اما كونهما حالين من الناس وفيه
 بعد مع مخرج ما ويجوز جعل حال من غير الفقرة مقدما على عامله **قوله** لان الالة خطاب
 للرسول صلى الله عليه وسلم او الالة فالتقدير اقم انت وامتك لانه حال من غير فقرة
قوله لقوله فافقرة فانه عطف على اقم لكن يجوز عطفه على المقدر المذكور فلا جرم من
 يستدل به والاول ان يقول لان اقم وجهه صلى الله عليه وسلم مقور والمقصود ان
 هو الالة لكن لا يصرح بقطعه صلى الله عليه وسلم لكن كان في عده لا يليق بخطابه تعالى
 ثم صرح ثانيا ببيان الالة ايضا كما في الباء النبي اذا اطلقتم الشا **قوله** فقال ولا يكون
 من المشركين ثم كذا ظاهر او غيبا وتوحيهم اختلافهم مشروعة في الانعام بدوا
 هو انما ببعض وكذا ببعض مبدون **قوله** فيها ليعبدوه اذ في شريعة مع
 اتي ومعبودهم او ملتهم كما في الانعام **قوله** بعزتك لو افسرنا بنوالم يخ
 الى ان يقال النكاح يجب تشريره لم يشره ففهم اولانهم كانوا على فقرة الكلام
 وهذه الفقرة لا تناسب ما بعده **قوله** تعالى وكالوا شيئا جمع سبق بفرقة
 والماد فرقة بينهم كل منها على خلاف مذهب الاخر خبر وما بعده كلام متاخر
 او صفه لا يتقدم بينهم لاحال مخلوقه من الواو والخبر ويجوز ان يكون شيئا حال
 من غير كذا وما بعده خبر كانوا يتقدم منهم ايضا **قوله** اصل وبها اي وضع اصوله
قوله ويجوز ان يجعل في حين حين صفه لا بدلا من لا وجب وان كان الاصل
 في مثله وصف المضاف اليه والماد في كل باب الكفار بعدة المقام فلا بد من
 المؤمنين فيه وان كان في حين به بينهم ايضا حتى يكون كونهم من الذين فرقا
قوله تعالى واذا من الناس الامم للجنس ولم يسم الله تعالى لانه ليس بمقام
 كما سبكه بخلاف الرحمة ولذا سبكه اليه تعالى الاتيين فانهم اذا افاضوا بينهم
 استغناء بغيره ولفظ الجنس والافادة الدال على عدم القلة كخبر بانهم في عود
 باولي من فرقا يقطعون لاولي الله وهم ليعز ربنا واللات رة الى انهم مع شرا
 ايام خلاصهم وامنوا وشبههم يلبسونها فيسركون في الله وفيه غرابة **قوله** من تلك
 الامة او معنى منه قبله **قوله** فاجاب الله الى ان وامضوا ومقدروا الى الله
 ظراف **قوله** بالشر اكبرهم اي ذقت الاشراك والبارزاة **قوله** الامم فيه لغة
 قد مر الكلام في سورة العنكبوت **قوله** من ان العاقبة مشبهة بالعرض في نسب
 ما قبلها لا واشترط المصلحة في الام العاقبة تمنوع بل الشريعة والنسب فانما

مات عقيب ولادة لغيره ولد للموت والشرك وكفران النعمة كذلك ولفظ المال
 بكيفية الترتيب **قوله** لقوله فتمنعوا اذ جئتم بوجدها منسوبة التمتع مع التلذذ غير
 التفت فيه مبالغة الالتفات للبالغة على الوجه الاول معناه ايضا تكونه بصيغة الباء
 والفاء على هذا وهذا الاول مسيئة ولا وجه لخصه وقرئ ولتجمعوا على المعنيين في
 ليكفروا **قوله** عاقبة تمنعكم فاللام للعاقبة والفاء وتفضيل او عاطفة على شئ يكون واذا كان
 تمنعوا ما ضا لا يكون ليكفروا اذ انتم كيد بغااة الباء على كونه تمنعوا ايضا بان يكون
 التفت الى القية لاواض منهم كنه ليعيد لفظه سطر الخطاب بين المعنيين وكما يجوز
 فراه الباء فيه على كونه تمنعوا ما ضا الضاع لا لسبب الى الخطاب لغيره **قوله** تعالى
 ام انزلنا منقطع بمنزل الاضراب عز الكلام السابق والهمزة للالتفات والتوبيخ **قوله**
 فاعوذ منكم جرب **قوله** كذا ينطق صفة للكتاب استغارة نصيحة اذ ملكته
قوله او نطق على ان في **قوله** باشر اكم اي ما مصدرية ومنه راجع اليه تعالى
 وهذا جار مجازي للتقريب اليه **قوله** او بالاحوال كذا في ما هو صول وجوز
 الباء وهذا ايضا على كل من التفسيرين ويبعد حذف خبره وجعل المذكور له تعالى
 والوجه عطف على الاحوال ومنه الفرضي المذكور على وفي بعض النسخ والوجه وهو ان
قوله تعالى واذا اوتيت الناس الامم للجنس الى فرقا فيكون غير السابق ولذا ذكره
 مستفاد ولم يرد الى الاول والجنس لكن الحكم نطرا الى الغالب وانما اوردوا والكلام
 نزول الرحمة فالب الوقوع بخلاف احسانه السبئية فانه نادر فاسب ان اياها المس
 النبي عن الفقرة فليست نادر فذا ذكره ثم باوا **قوله** تعالى اذكم يفتطون اورد
 بصيغة المضارع لما فيه لارعاية الفاصلة منسوبة المقام هي ان ارتفاع السبئية
 متقدّم وهم فلانهم هم به يفتطون على الاستمرار متجددين بخلاف اذافه الرحمة
 فانها حصلت فكذا فرضها ثم لا يتوهم من لغة الالة لقوله وعوارهم الالة حيث ان
 لربانهم اما لان الماد بكل منها شي من غير الاضريس وكذا الواقع ففهم متفرع عنهم
 آتس اولان القول لا يجب عليهم لا يقبلا فلا ينافون انهم وان كان الربا في
 حردا عنهم عندهم اذ المعنى يفتطون فعلى القائلين من اوحاد المال **قوله** بطل اورد
 وافقوا وهو محذوم ولذا نكرة بخلاف الفرح فقد يكون سكرا واضطرابا ولو لم
 الفرح على معناه لكان له وجه فان بعضا في حال النعمة كذلك **قوله** بسببها ويجوز كونه
 بها معقول فزجوا في قوله تعالى فرحوا بما آتاهم الله **قوله** تعالى اولم ير ما آتينا

نهم

ولم ينفذ **قوله** قال لم يكره ان يصل اليه من المؤمنين من الرقة **قوله** فينبغي
بما يحل كمال القدرة والحرية حيث يعطى من نفقة حكمه قال الشارح في الاواب
فمن يجرى هذا في ذلك الى حكمه كما **قوله** تعالى فادت والقرى حقه الا فاذا كان
السلطان والقدرة من هذا فلا تخلف في النفاذ وجعل رقة الله الفاسية **قوله** واجتنب
لخلفه على وجوب الثقة لعل وجه استدلالهم ان الاخرية للوجوب لكونه في رقة
لانه فيه حقة ولا يجوز عندهم استعمال لفظ نفقة في المداخلة في المال بغيره ما قبله
وما بعده وليس المداخلة الرقة والالم ليس له رقة فادته له دخله والمسكين والعف
لنفسه المداخلة فلم يسبق فيه الثقة **قوله** للمارم اذا كانوا محتاجين والتخصيص العرفي
قوله وهو خبر مشهور لا يطلق تحت وذر القرى والاخر **قوله** ما وظف له الى المفضل فذكر
له لانه حقه وفي ان الرقة الموظف فرضت بالدينه والانية بكنه فكيف يفرض به وجوز
الصدق سبق التزول على الحكم والاول جعل الاخر للندب بالنسبة الى كل منهم او جعل
مطلق الصدقة فرضا بكنه في ان الواحدة يوم حصاه **قوله** او لم يسلط له في الخطاب
لغير معين وعمل الاول بكونه من سلطان طبا بغيره صلى الله عليه وسلم **قوله** ولذا كتب
عليه ما قبله بالغاء السببية والعلم بالسبب للاح بالاناء وهي على الاول سببية
الغيا وتكون في الثاني اظهر وذكر **قوله** تعالى ذلك اي المذكور **قوله** فانه او جهته
فان الوجه سبب على خلا المعنيين ثم قوله اي لفعله ان لم يعمل المعنى الاول وقوله
او جهته التقريب على الثاني وبما في الفقرة **قوله** ما حقه من القرآن لان نظم الكلام
لا جهة اخرى لمجوزة المقام **قوله** تعالى واذكركم المفلحون المعهود والى الحكماء
فمنعهم من رقة ولانه عريان الغنى الى كذا ففعل الفقير الصابر ولو جفرا والى ذلك
اشارة الى الوصول فيدفع لهم حكمه لان اللام للجنس ايضا **قوله** زيادة مجرمة
في المعاملة تقية للربوا وكذا قوله عطية ومن على الوجهين بيان في ويجوز كونها سببية
والمعنى انتم الناس لا جابر ربوا فيكون سببا للربوا او نفس الزيادة اول المولى
بما الى صاحب المال فيكون لام لربوا لثاقفة **قوله** او عطية يتوقع بها حرمه مكان
فربوا بالربوا معناه اللغوي المقتضى لكونه سببا وما قبله لا نفقا ففعل لا يجب
على المعطى لغيره وقوله يتوقع ما حقه من قوله تعالى لربوا في قدم بيان في اول الاح
فلا يرمي النكر الى انهم او هو مذكور في حجب القيد لا لفعل بل ضد **قوله** بمعنى ما جئتم
به اي تعلم ومن ربوا على الوجهين كما ذكرنا وعلى التفسيرين مما ذكره **قوله** يزيد الى المولى

١٥٢
المولى في حلال امواله فيكون هو ربوا وانه لمن آتاه ثم هذا التفسير منظم على الوجهين او نفس
الرباوة في اموال اصحاب اصل المال يجوز ان يكون لربوا مثل اري ليقع الربوا في اموال
الناس على التفسيرين والوجهين **قوله** فلما ذكرنا وجه المحبة وعدم قصد التعريب به ولا
يشارك والدين **قوله** اي لغيره وواضح ان زوا المتعدي وهذا ايضا على التفسيرين وعلى الوجهين
في التفسير الاول والمفعول ما حذف الى لربوا او قيل يخرج في عاينها ففعل في التوزيع
قوله اول تفسيره واذربوا بالهبة لصيغة في اي تفسير لمن منكم **قوله** فاما ربوا
منه او حال **قوله** واذربوا بالاصناف بفتح الهمزة صفع ضعف بالسر او بغيره على ما قبل
والاول ان يقول ذرا والضعف كنه جمع نظر الى كل احد بطريق التوزيع او هو ما حقه
من الهبة اخرى مضرة له والانية من كل فله عشرين مثالا **قوله** من الثواب والبركة **قوله** وتفسير
على مسند المعاملة اي لفعله فلما يربى ففعل العبارة ان يقول فربوا ففعل التظيم
ان يورى بالجملة العفلة وبين حال الانباء والاحال المولى ويعرب في ضمير الفصل وانما
غيره من اللفظ في المدح فان الضعف المخرج مطلق الربوا ويجوز الاستحسان والنية عند الدوام
وبيان حاله انهم ربوا ثم وهو المقصود وضمير الفصل مفيد للمحصلة في جميعه ولانه على
ثبوت الربوا لم يرد عليه وجه المبالغة **قوله** والالتفات فيه للتظيم وفيه تعظيم ايضا
حجب الاشارة بالذلك فيفهم مدحهم والمبالغة في سبب المدح والالابكة
فانفصال ذكره هذه وجه **قوله** اول تفسيره لغيره في طين والاولى الواو والامانة
بين التاكيد وهذا وجه خطي مناسب للمقام وان الحكم التعميم على التفسيرين
التي **قوله** والراجع منه محذوف ان جعلت ما موصولة وكذا ان لم يحذف موصولة
لان محذوفها بدو عائد **قوله** تعالى ثم يبينكم ثم يحكم المضارع لكون الامانة والاحياء
بعد الخط **قوله** تعالى هل من شركاءكم اي لله تعالى **قوله** وثقا ارباسا بغيره ثم في **قوله**
مؤكد بالانكار راي مؤيد النقي بالتعبير عن الاستفهام الانكار راي فان الانكار راي
فوق النقي **قوله** على ما دل عليه السريان اي على تعبير السريان هو ان لا شيء في الجي والخط
يصف بها ذلك العيان والمنشأ هذه **قوله** ووقع عليه الوفاق اي يدل عليه الاستفهام
الانكار راي فانه يدل على عدم حكم الحكم فالا في ترك هذا الكلام لانه احد وجهي التاكيد
قوله ثم استنتج من ذلك انه كذا هو الاثبات والنقي بان يحلها مقدمه من على طريق
الشكل الى ما في معر عائد من لفظ **قوله** عن ان شركاء في الربوبية لان المذموم لا يفتك
عن لوازمه فالنتيجة سائلة كناية **قوله** تعالى سبيته ثم في نزهته وتعالى **قوله** ولجبر

هذا من غير ان كان له من غير النقي فنتج كما سبق قدس سكا عن الشك والكن يضم مقدمه
 من ان المعطوف بهذه الاوصاف لا يكون شريك فيه المتعطف بها والملاذ هذا
 محو السؤال للتعريف ولذا قيل بالعلم بغيره انما هو في سبيل سبيل **قوله** والرابطة من ذلك
 لانه غير من افعاله رده ابو حيان بان يكون اسم الماشية رابطة فيها اذا
 اشبه به الى المنه والاول جعل الرابطة محذوفة وهو في افعال له لانه في علمها **قوله**
 يفيد ان شيوخ الحكم على انها زائدة فان للشيوع والتقدير ما يفعله شركاءكم ذلك فظاهر
 او لتبعض اي بعض شركاءكم يفعل بعضا فظلالا جميعهم وكلامه على ان يكون شركاءكم
 متبدا وما بعده خبر او اما العكس كما قيل فلا يجوز كون المعنى حذيفة ما يفعله شركاءكم
 ويجوز كون التقدير من يفعل شركاءكم متبدا في الافعال فيكون في الثالثة للشيوع
 الحكم في جمل الافعال والثانية لسانها **قوله** لتعم النقي اي لاستغراقه باقائه في الزيادة في
 المفعول به تأكيد النقي وتوضيح النسبة لتعم النقي والاول **قوله** وكذا تحذف والعرف
 اسمان من الاواف والاعاق **قوله** واصناف الغنم اي خيول الغنم من الاواف والاعاق
 لعدم نزول المطر ولقد البركات **قوله** او الضلالة والظلم عطف على كالحرب
 وبشكل هذا قوله والجر او لا ظلم ولا ضلالة فيه فان اريد به السواحل والجزر فلهذا
 وجه اخر ولا يبعد ان يكون البر والبحر كناية عن جميع الارض **قوله** بشوم معا صميم ثلثا
 متعلق او يظهر بالف وهو بعد هذا على ان ما موصولة والاعاق محذوف وجابته
 على انها مصدرية ثم التقدير على الاول لسبب النقي كسبهم ايهم وهذا لا يصح على تفسير
 الف وبالصلافة والظلم وهما في السبب كسبهم انفسهم الف بالاول ومفهوم كسبهم
 الف وحشيد كسبهم في المعاصي ويطلق كسبهم الف وانفسهم كسبهم
قوله وفي البحر بان جنديا هو الملك الذي ذكره في حقه كخضر وداو القائل ان هذين
 الف دين اول في في الارض فظهوره بها فلما برز لان لا وجه لتخصيص بحر الف
 على هذا يمكن او كل على كل في المعنيين انشا والانسب حذيفة كون ما مصدرية بمعنى
 بطريق **قوله** واللام للعلية هذا على التفسير الاول للف وسواء كان موصولة او غير موصولة
 وقوله او للعاقبة على الثاني له ويمكن على الاول ايضا لكن لا ضرورة اليه **قوله** سكا
 قبل سيرا الى الامم ليس مع تقدير سيرا في سابق اما لظن ان بعضهم اولان المراد
 تأملهم في سيرا واعتبارهم **قوله** ثبت هذا بالياء والتا على كونه على الاحوال
 والثاني على كونه لثاني ثم هذه معارف الانية على التفسير الاول للف اظهر لها

١٥٣
 على الثاني فلان هناك الامم للظلم **قوله** كان بفسد الشرك فاكثروا بغير حذيفة حسب
 الاشياء ويكون هناك غيرهم لثاني منهم قل سكا وانقذ الله لالعين الدين
 ظهوركم خاصة واما على الثاني فاكثروا يجوز ان يعتبر حسب الانصاف والقبول ايضا
قوله افعال فاقم وجهك للدين الحنيف الى اذ كان عاقبتهم كذا فاقم كذا لا يكون مثله ولا
 امته او عاقبة عملك الى انزلكم بعد ذلك واشتغل بكالك **قوله** وقوله الله يتعلق باني
 وفي سورة الشورى ضعوه واحكام الثاني **قوله** ويجوز ان يتعلق بمردفه ان اللازم حذيفة
 ان يكون لكن متبعا بالانصاف ولا يبيح كافي باخرا من زينة فم يجوز ان يتعلق بحذيفة
 بدل عليه جرد الى لا يرد سكا **قوله** على معز لا يرد الله فقدم رد الفير بالاولوية ويجوز كون
 المفسر حذيفة لا يرد الله اي في العلم **قوله** اي يتوقرون في وقت في الجنة وفريق في السعير
 فمفسر يتوقرون الغير يعني لا يتوقرون الاشياء في حشر كما هو معز كالقواسم المبشور
 مع انه انشأ للبيان المستفاد من البعيد على دلالة على متي جسم طيب لان ما بعده
 بلاجم لانه كما قد قيل كيف يتوقرون واما على ذلك فكانه قد مات ثم فني كمال ولقد
 في سبيل يومه يتوقرون حيث فمفسر هذا لم يوفق كل منهم ثم خبره الله بماله في توقرون
 في يقين وان لم يجتمع بعده فلا يجاب بان المبالغة حاصلة ايضا على تفسير **قوله** سكا
 من كفو فمفسره خبره بماله في احواله جميع المصارفة كان قد هو موضعها خبر ممكن
 وللعلم بان الاولاء لغزوة الكفر **قوله** فقال ومن عمل صالحا فاعله كذا وتسموه
 كذا فمفسره ان العمل هذه جوارح الايمان وهذه الايمان فمفسره فيكون كناية عنه
 اولان العمل لعم لعل الغيب فيخرج الايمان **قوله** تعالى فلما انفسهم بهذه ولتقبل الغاية
 الرضا وعدم تأديهم من شئ وابدانهم من مع ان هذه الاواف والغاصة وقيل افوا
 الكاف لا فواوه والغاصة وفيه انهم يياضون في النار فكيف الاواف **قوله** لدلالة
 على الاختصاص هذا لا بلاجم كونه استنباطا او السؤل من حال التوقين فينتج ان يجاب
 به فقط الاول كونه كذا ما مستقلا لا كسبنا بالبيان ان علمهم لم وعلمهم وانما
 على حذيفة ويجوز كون تقدير الثاني للف صلة والاول للتوافق **قوله** تعالى ليكن في الدين
 امنوا فكر الايمان مع تركه ما يفتا الى اصله وشروطه في الاحوال او حتى المقام
 ترك العمل للف بقاء والشؤل ذكره لكونه انشأ للحدج والجزاء راسا واشارة الى
 ان الحق الايمان افترا بالعدل الصالح **قوله** والافتقار من جوارح المؤمنين اي على الجوارح
 فان على كونه على الجوارح لم يذكر جوارح الكفار ايضا فيما سبق فينتج ان البيان وجه

الاقتصار **قوله** فان فيه اثبات في تعليل الدلالة في قوى انه لا يجب الكافون صراخهم
 وذلك لانه تعليل لاقتصاص المؤمنين بجزائهم ونفي المجنة عنهم كناية عن البعض
 وهو يوجب الاتقان فيدل على جوامعهم وقوله والمجنة للمؤمنين لانه حكر له في المطلوب
 بل لزيادة الفائدة ووجه اثباتها ان معنى الآية ان جزاء الكرامة لم يجز ان لا يجب
 الكافون فلا يجرهم بهم بها تبديل العكس النقيض انه يجب المؤمنين وما في ذمة
 تطبيق نفي المجنة بالكلية بل غراتقا في عناقته ففقد ان التطبيق في الاعمال القول
 بالمفهوم **قوله** وتأكيد اختصاص في مبتدأ خبره وتعليل له واختصاص في المصالح بتقدير
 اختصاص جزاء الصلاح والمفهوم صفة اختصاص لا تأكيد لغير ان اختصاص الجزاء
 التكميلي بهم على الآية السابقة ذكر الموصول الدال على اختصاص الجزاء بصفة تأكيد
 وهو التأكيد بيان لعل الجزاء بانها ايمانهم وصلاحهم لان ترتبه على الوصف مشروطة
 ومنه يظهر وجه اختصاص الجزاء بهم لا اتفاق الوصف في خبرهم **قوله** علان الآية لفضل
 تحض بخلاف العقاب فهو بعد له ولذا لم يذكره فهذا وجه الاختصار على جزاء المؤمن
 علان المقصود من ذكره قيد بفضل **قوله** وتاويله بالعطاء وهو عام للمؤمنين الجزاءات الفضل
 فلاب في الآية على كونه الثواب واجبا كما هو مذهب المعتزلة **قوله** الشمال بالفتح والكسر
 مقابلين بانه من مطلع التراب والعباد ما به من تحتها مقابل له **قوله** فاما
 تعليل التفسير التام فغيره بعد بل على الرخصة فاللام للبعد وروان للدور منافع
 لا الخلق وانزل بها العذاب فالاول النعم لهما العباد **قوله** ومنه قوله صلى الله عليه وسلم
 اللهم اجعلها لي وكذا قوله صلى الله عليه وسلم انتم بالعباد والصلوات اهلكت عاد بالبور
 ولذا اجمع في آيات الرخصة ويغفر العذاب **قوله** ويا ايها الذين آمنوا لا تأكلوا
 اموالكم بعضها لبعض بالسلب لان العرب انه لا يقع الاخر رباح مختلف فلا يثبت
 قوله ومنه قوله **قوله** على ارادة بحسن ووجه من جملة ما يعبر عنه **قوله** بعض النافع
 المتأثرة لهما الرباح فهو نعم بعد كخص في هذا اما بطريق التوزيع قال سيب
 الرباح لبعض النافع اختلف او على معنى لوجود مطلق النفع في كل منها **قوله**
 السب عنها في الربح ولا وجعلها وجعلت فلا فان النفع في النافع التي لينة
 ولم يلو اوسطه وكذا الروح والعطف على علة تحذوفه ولعلها مبسطة الى ايشكم
 وقد اوردنا في **قوله** او عليها باعتبار المعنى فقد يكون في معنى التعليل كما في
 زبر امسها الى لاسانه **قوله** باضمار فقد مظهر اي وان يرسل ليدفعكم ويكيد عطف

عطوة على وجه ابانة الى لارسننا ليدفعكم **قوله** دل على اي يرسل وجعل فاعل ما بعده
 من الآية باطل لا يخفى **قوله** تعالى ونفخ في الصور الفلك باخرة عند هبوبها او الاخر عبارة عن
 الريح وهذا يخص بعد تعميم اولاد من راحة غيرة بقرينة ذكره وكذا ما بعده **قوله** تعالى لقد
 وعدنا رسنا ان نسلطه فلي ابره عليه وسلم بان الانبياء قبلهم كانوا اكد لك على وجه
 نبض الوعد والوعد لغومه **قوله** تعالى فان تقولوا انما نؤمن بالآخرة فمواثيقنا
 اي واجراهم نظر الى الاكثر في الموصول فتسجيل عهدهم فمواثيقنا ولبس سبب
 انتقامه تعالى منهم او التقدير فمواثيقهم من اوم ومنهم من امن ويكون ما بعده بيان **قوله**
 تعالى وكان حق علينا اي لانهما واجبا تشبها ببيع اي كالمكس في عدم التحلف
 ويكون حمله على حقيقة فان المستحيل وجوبه عليه تعالى عفا لا كسب وعده واجبا به
 يقال وقد تم خبره ما بين حقيقة نصهم وللف صلة **قوله** تعالى لئن لم يؤمن
 الناس في المصاف اليه لخنسوا لستفوا في شغل الرسل والمؤمنين من آمنهم ويكون
 بيان كالمكس ان ما قبله بيان لحال المؤمنين فمما يناسب الوجه الثاني او للبعد اي
 الرسل فمما اهل الاول فكله ويكون ثانيا سبب انتقام الجزاء وان اراد
 المؤمنين بالرسول فاما في خبرهم البتة فتأمل **قوله** ان نصرة اي على عدوهم وذا
 لا يكون الا بقوم وانتقامهم لم **قوله** مسلم بر حذف المفعول للعدم **قوله** ان يروا عهده
 ما رجعتم فاجرا من حسن العمل ثم تلا ذلك تلاه عليه السلام فليست له حقيقة لكان
 واعدا ان النعم لا يكون في الدنيا فقط **قوله** علان متعلق بالانتقام المذكور حكى
 فغير حقا ثانيا او لابقى ووجه في المذكور باية عن هذا الطريق او لا يكون لركوكان
 حق فيه ولا يكون ما قبله في طرفة فان حق فيه متعلق بعلى الله وقد جعل حقا
 معصدا وعلينا خبرا **قوله** تعالى انه الذي يرسل الرياح صيغة المضارع لاستحضار
 الصورة ولعل لانه هذا السبر العجدي وذكره فوطته لما بعده فلما يوم التكرار
 في ذكر انه **قوله** متصلا بارة بقرينة كيف يشاء يعني بكيف ولا يبعد كونه المعبر
 ببسط على القطع كيف يشاء علان ما بعده من تحذير لامت بركه **قوله** فسيها او في
 جهة العلوية ووجه **قوله** مطابق في الطبقة اي بعضها ففعل بعض كذا قال
 ثم جعله ركا او غير البينة واليقظة قوله في جانب في رسم غير المطلق **قوله** او جمع
 كنهه ككسف بالتحريك او هو اسم مصدر ككسفه فمما يشبه الكسف ايضا **قوله** تعالى فمضى
 لي كخطاب صلى الله عليه وسلم او لكل من يصلي وقوله في هذا الضمير لشيء لا لكسف

على الاول والثاني على الثاني فقط او على الاول يجوز ان يراد ما قبل الفتح فقط وعلى الثاني
الثالث اعتبار الضعف الى وقت البلوغ **قوله** او احد منكم السن بمرورها والتقصير
مستند الزوال بالمأخوذ وهذا عند النجاشي ايضا وادارة هذا الوقت بعينه وشبه
في تارة على ضعفه والبيان لانه لا ينفك عن كسب من الشعر او المقام لتوفر الضعف
ثم كونه التقدير هنا في وقت السن لا يقتصر كونه في وقت كسب كذا لانه في بنيان من التقدير بالظن
فتنفع الروح في **قوله** لان الميت هو نفس عيني للميت فيقول ان لا يعرف ان لا يتكلم
معنا في المقام لان الانكسار اذا احدثت معرفت كانت على الاول وان نكرة كان غير
فانما على الغالب اللزوم وقد نص ابن ابي عمير عليه وقال هذه الآية يبطل التفسير وكذا
يلزم للتكبير او لا بد من الاشارة الى الكلام في تكبير ضعيف التفسير في تكبيره والعدول
في كل منهما مغايرة لعدم كسب الذات ولذا لا بد من الجمع استزادة الى الكل
منها واثباته وانما قصدت كل الانظمة مع دلالة الفتح في قوله تعالى والاهتمام
قوله وشبهه على اننا اعراض واراد في لها **قوله** فان التفسير يرد الى الانتقال وليس
العلم والقدرة وكذا الارادة وهي تقتضيها **قوله** القيمة الى فتحة الصور وفيه مستكشف
وعود الارواح او ادراك وقتها والفاكوس والوقت الذي فيه يقوم القيمة هو
الساعة فهو حجة اما جاز في الاستدلال الى الزمان وفيه ادراك ما وقع فيه او حقيقة
وقد مر ادراك نفس الزمان **قوله** لانه تقدم في احواله من ساقته الدنيا فيسبح
زمانه المحبط به قال في سورة الاعراف او لا يات على طولها كسرة عند الله **قوله** اولها
تقع بفتنة اي في امة والاداء لها في السعة قال في قوله في ساقته الى سري **قوله** معا
يقسم المولى من الامم للمهادي الكاظم وبالشواحيب على المعزلة حكاية الغيبة
لما عارض **قوله** في الدنيا الى ادب الدنيا ما عدا الاخرة والناظر في ذكره وجه مستفاد وبطل
قوله قوله تقدم في احواله من ساقته في قبور القبر والبرزخ ولا ياتي حبيبه الاية التي بعده قال
في سورة طه المداو بالمدكور في ما في القبر هذه الايات **قوله** او في القبور المداو ما بعد
الموت لا المدفن حتى يرد الى كل احد ليس بغير فسخ من مات قبل البرزخ وماله
واختلاف زمانه منهم لان في قولهم هذا النور منهم كذا **قوله** وانقطاع عذابهم
على ما روي عن ابن عباس وروي في قوله وبطل عليه فيفتن من وفوتنا وهو مقطوع
عقوبة والدنيا ما بين طرقت الانقطاع عذابهم وفاتته بيان الانقطاع في هذه
المدّة ما بين فتنة الدنيا على حقيقة معالما للبرزخ وقوله في احواله من ساقته ما عدا الاخرة

ما عدا الاخرة فلما عدا الاخرة وهو محتمل لكلمات والايام والاعوام وكذا الايام والعقوبات
والنات والالوف **قوله** معالي غير سعة التكرير لتفصيل او الا فراد وفيه كذا استقلا
مدة لتبهم على الجوهرة الى بقية من الدنيا والقبر والبرزخ **قوله** اضافة الى مدة عذابهم والاخرة
اي مدة تقع فيها العذاب به مدة الاخرة مع قطع النظر عن العذاب وذلك لطلوعها جدا
او لعدم تباينها فغير الابد قليل بالنسبة الى الابد او مدة التعذيب مع قطع النظر عن
الابد فان زمانه الرخاء لا يحل للميت بالنسبة الى وقت الشدة لمعاشة العالم واعتراض على
قوله هذا بان قسمهم هذا قبل عذاب الاخرة والوقوف على مدتها فلا وجه للاضافة اليها
اقول هذا غير وارد على التقدير الاول لعلمهم طول يوم الحساب في الدنيا والافرة باخرة
لما يوشك وكذا على التقدير الثاني لان لهم انواع العذاب بالمحسوس على ما في الاحاديث والافرة
بحسب ان يتقبلوا بعد دخولهم النار على ان يكون الاية مثل فلما تقف بعد الذكرى لما يجزى
بالله اذ عذابهم في القبر فلما ياتيهم تقفهم الغاضي ولا يشهد من كسب في الجحيم عند التقف
الاولى لفظة عذاب القبر فيه كما ذكره **قوله** او سببا اي بالكنية او تفصيلها كقضاها
فلما فصلت بقدره وان طال قال في سورة طه اولك سقيم عليها باضافتها **قوله** في ذلك الوقت
عز الصديق هذا على تفسير السبيل ظاهر اما على تفسير الاضافة فلكونه كذا يجب التشبيه
والظاهر لكونه خلاف الواقع ويجوز ان يراد بالتوزيع بان يكون التحقيق على هذا قال في هذا
او تحصيل لا تحصى **قوله** يعرفون في الدنيا عرفهم الشيطان والهوى ويجوز ان يراد في الاخرة
والتجربة لما في التقف كذا في بعده وقيل للمعز كذا الفرق على الواقع كذا لا يعرفون عنه
في الدنيا اعترافا بما عده سعة **قوله** والمعاني والافرة او منها جميعا **قوله** او قضاة
هو المولى لا المولى في بعض النسخ لانه غير العلم وهو الارادة المتعلقة بالازل الموجهية
للاشياء كما لو جسد ان يقول وقضاة ثم التقدير لما في معلومه ومقتضيه او لعل في مقتضيه
على ان لتفصيل او على ظاهره والمفسر علم الله ليكم **قوله** او القوم اي ذكراته فيكم ليكم
وهو الاية في ثم ذكره فيها فغير انما استمر الى البرزخ الى يوم البعث فتقفل عليهم مدته **قوله**
وحلفوا عليه ان قبل اعترافهم ان مدة الدنيا لا قيام البعث من عند تكليف رواديبك
اقول هذا غير كذا لم تقبل المدّة وببروز من سبب انهم لما على وجه الاضافة فتشكل لعلمهم
بخطية كذا في ولعل المداو في يومهم وتقضيهم والتقفيهم وجعل في طرفة ما بعد
في القوم على انكارهم البعث **قوله** لتقربكم النظر استزادة الى سبب عذابهم وان لا تعلم
قوله والقضاة الجواب بشرط محذوف ويجوز كونها تعبيرا لتبهم الى يوم البعث بتقدير

انكم لستم مسلمين الى هذا اليوم وهذا يوم البعث ويكون ولكم حينئذ متعلق لما بعده
 وتقديره كنكم لا تعلمون انكم الى يوم البعث فخر طبعكم **قوله** تعالى فبؤس ما
 تفعلون للمفهوم هو انهم لم يخلصوا من العذاب باستقلالهم او جاء محذوف اي افا
 ارقوا قد لم فلا يقطع وهو عاقل يومئذ **قوله** تعالى لا تفرح الذين ظفروا معذرتهم كان
 هذا الاستقلال معذرة منهم لعدم تدبيرهم وطلب جوعهم في قوله فاجبت لغرضها
 فاجيبوا بقوله اولم نعمكم ما تذكروا وقد فضل بينهما بالتخفيف تامل الوجهين هما جدران
 وهو جرح وفتح الرضى فان كان متعلقا فتكرار العلاقة افضل **قوله** وازالة عيشهم
 تفسير للاعتاب والعيب السدة والمكروه والنوبة بيان لما يقضي اي يوقى عنها
 لا يطلب منهم ما هو سبب لازالة وان كان اصل معناه طلب العيش وهو ازالة العيب
 والاسباب لما قبل ان يفسر بلا دعوى الى الرجوع الى الدنيا فان العيش بمجرع الرجوع
 كذكره في السجدة ففقه التوافق الضا والفا موكس وان استقيما الى استقبلوا
 ففقهه لا يستغالون ولا يردون الى الدنيا **قوله** اي استرضى الى ضل ارضاء اياه
 من خارجة مني وذلك اذا كنت جانيا عليه من الالة لا يطلب ارضا هم اياه
 كما منهم كما طلبت الدنيا فهو حينئذ تفسير بالازم والاول ان يجعل كل منهم وجها
 فان العيش بمجرع الرضى ايضا كذا ذكره والفا موسى ثم قال استبقوا اعطاء العيش وطلبه
 البصيرة فيجوز وجه اوله والمفهوم حينئذ لا يعلمون الرضا اي رضاه تعالى منهم بالذواع
 الصفات ثم اشار الى ان فائدة لفظ كل في تبيين حقيقة والظاهر ان التقدير
 صفاتهم القصة او الاقوة **قوله** التي في العوابة والتميز والنفس فالشئ لا يكون الا يكون
 كذلك ولذا لا يغير وهو قول من يفتش نظره بمورود **قوله** والاستغناء بالاول
 عطف على الاستغناء **قوله** او بينا لم نكل مثل في الاولي حينئذ ان مراد بالقول مجوز
 وعدا الوجه ان مراد بالسورة وهذا الوجه اول اول الاقوة والعدو ايع الظاهر **قوله**
 تعالى ولئن جنتهم بآية الامم للقسمة والتقدير مع ضربنا كل شئهم لو جنتهم او كن
 لو جنتهم بآية عظيمة من آيات القرآن والادنى لكثرة ان حملها على لغة التي طلبوها
 كقولهم لولا انزل علينا الملائكة اي **قوله** تعالى ليقولن الذين كفروا اظنهم ذالم وما
 لسبب قولهم هذا والضمير اليه عالم المؤمنين ايضا **قوله** مثل ذلك الطبع في الطبع
 العظم والالفة الى المفهوم من قوله ليقولن فانتهى بل على الطبع اول الطبع المعروف
قوله تعالى ليطبع الله على قلوب الذين لا يعلمون لعدم طلبهم العلم ان يجعلها محجة

محمودة عن العلم او تجر لها ولينها عن التوفيق واللطف الموقوف الى الطاعة والمعرفة
 عن المعصية **قوله** لا يطلبون العلم فالطلب لازم للعلم عادة والمفهوم السورة اول العلم
قوله فان يجعل الله على قلوبهم عقلا او اذ علمت طبع قلوبهم فاصبر واد صبره اي
 ريك **قوله** تعالى فاصبر الفاء جزائية اي اذا علمت طبع قلوبهم فاصبر واد صبره اي
 لا تكون فاصبر **قوله** تعالى ولا يستخفك هذا كالتكيد لقوله فاصبر واد صبره اي
 لا يركبك هنا **قوله** فانهم سكون لقبيل لقوله لا يستخفك وفيه انه لا حاجة الى ذكر
 العذر من الكفر بل لا وجه له في مقام ذمهم والاولى التعليل بان ذلك سبب التقرب
 الى الله تعالى وحزبه الدرجات **قوله** اي لا يزيونك اي يبلوك الى انفسهم والمداخلة
 اتمه صلى الله عليه وسلم **قوله** وادرك لم فان فيها ما يترتب عليه هذا امر قوله سبحانه
 الله الالة **سورة الفرقان** **قوله** فان وجوبها اي وجوب مجوعها او كل منها على قدر
 الحسن لقوله لا ياتيه حينئذ على الترتل والتسليم **قوله** سر عشيها بان يكون من ذوبا
 لا واجبا **قوله** تعالى يحكمهم اي ذي حكمه او مجازة عقل كسوء شئ او استغناء مكنية
 علوان يشبه الكذب بالان في وصفه بالحكمة فربها او انجز المحذوف هي الالهي
 والكذب وكيد كون الاول حالا والثاني غطف على ايات بيان لاحب نهم اي
 صفة كاشفة ومن الاحسن لجمع بين العلم والعرف كما في هذه الاوصاف مستقيمة
 خبر لا الاشارة عنها فقط وهو مراد الرخصي كنه ذكر الاصول لا التوابع لقوله
 وهي التي ذكر في **قوله** او تحصيل هذه الثلاثة فعل هذا يكون الاعمال تسعة لا معناه
 وان لم يتفق في الوجود **قوله** عنها هو مراد الرخصي من قوله اول الذين يعملون جميعا
 بحسن ويجوز صفة مودة **قوله** وما قبل منه وبين خبره ليظهر صورة الاتصال
 تعالى اولئك على هدى مني من مبدء وخبره كيد زكوة خبر لما قبله علوان لا يكون صفة
 للحسنين وهو خلاف ما ذكره الرخصي في الوجهين ايضا فان قوله اول الذين عطف
 على الاول لغيره وقوله ثم حصل منهم الفاعل لا العيش كونه مبدءا وهو ظاهر فان مراد
 تحصيلها بالذکر لا التفتيح **قوله** تعالى وكثر الناس من غطف على قلبه بحسب المعنى من قوله
 ان يقال يعذب الناس يا ووهدي ويعضهم من ال عطا عطف فقهه على فقهه
قوله عا ليعز بنفخ البيا معلوما الى جميع ونفخها مجرولا اي يقصد فبئس ما لا فائدة فيه
 ثم اطلاق للهو على مبالغة **قوله** ونفخته اي اراد به الاغم منه يرد ان على هذا لا
 يخرج عن كونها تبيينه علوان القصة اعم من انتم والبضا قد صرحوا بان ما تضمنه الاضافة

سورة الحج

تثبت التبت ويجوز كون مراده الاضافة لمجرد اللام عبر عنها من التبعية فانها قد يكون
فيها المضاف اليه من جنس المضاف ويصح المضافة عليه ولحد ث جنس اليهود والعق
لزم اصله المضاف اليه والاصل لا يعجز عن وعدها والامانة صرح به اجماعهم اذ
البعث لمجرد الجزاء كالبه لامة ولعل مراده محذور بيان كون اليهود لبعض محذورات
نفس لا يفسر من الاضافة **قوله** وقبل تزلزل في النظرين كحارث استوى كتب
الاعاجم فلا تفسر على حقيقة وعلى الاول مستغرا لا اختيارا اياه على القرآن وتزكيم
سماحة اليه استغارة لقبحه تبعية الا استبدال دأهم اياه وصرفهم اليه **قوله** وقبل
كان يشترى القبان في القاموس انها جمع قبان وهو العبد ومراده الامة المقتة
وبالي عن هذا الوجه لفظا محذورا ويحتاج ايضا الى لغة برذات **قوله** او قراءة كتابه
فانما موصلة اليها فانها اضلال عنه وهذا عند الاول والاو على ان وجه القيل
اما على كون الاكثر اوجي ناعمة الاختيار فاللام للعاقبة او لقصده المخرج باختياره اضطر
الفريق من اختياره **قوله** لمجرد ثبت في هذا على ما ذكره اول اظاهرو ولا يحتاج الى حمل
اللام على العاقبة فان اختاره اليهود للقبان على الضلال اما على وجه القيل فيخرج اليه
او الى جعل الضلال بمجر الاضلال لان الضلال الكمال مستلزمه **قوله** حيث استبدل
اليهود قراءة القرآن صريح في ان الذي هو الوجه الاول او على وجه القيل يكون النبي
هي المشتري لانفس التجارة واما الوجه الاول فيمكن على وجه كونه المشتري
اما كان منها فلا علم لم يحاله ثم يجوز كون يفسر على مقتضى مقتضى ما جاءها منها
سبيلا اوله لغير الاحتق **قوله** ونحو السبل او الايات المذكورة **قوله** اولئك لم
عذاب قدم لفاسدة والاهتمام وجمع في افراة والحق في الاستدراك الى عدم
الوجه الثاني عدم الضلالة وامثاله في الاضلال ثم او ثانيا لان الاحوال المذكورة
له خاصة وله نظائر في سورة الكافرة والطلاق والجن وغيره **قوله** من بهما الاستكبار
وعدم الالتفات وكان تحفة من المدة والافاضة التي قد فاجاه الى ضمير ان
كان في الكافي مقدر **قوله** من بهما في اذنية لقل لا يقدر ان يسمع اي الوفر في باب
السمع كله وفيه استدراك الى وجه مراده من قصد الجلالة وعدم الانتفاع بها لعدم القدرة
واما عدم السماع فاعلم بل المناد ومنه الاختيار **قوله** او حال في المنكس فلم يسمها
لغيره فبعد عدم السماع يحال عدم القدرة ويجوز كونه حالاً من احد الى الغير **قوله**
فقدس لبقا فانه حيث جعل التعظيم اصلا وتبيل لجناب به فيفقد كثرة التعظيم

158
التعظيم وشهرتها ولا يبعد كون الاضافة لمجرد اللام على كل من التعظيم على كلفه وليس
ويجوز لفظ الى الافراد والجماعات والظهور والكهف **قوله** تعالى حق اي حق هذا حق ليس
كل واحد مناهي فحذانه مع قطع النظر على كونه كلامه تعالى واردة التاكيد اي ان ما
المعتبر في التاكيد لنفسه وليس للاختصاص في ذاته وعدمه فيها وان كان مدلول الحجة الصدف
والكذب احق لا عقاب **قوله** ووعده اي التوبة فهو يقال فادور على الصدين **قوله** تعالى
بغير علم متعلق بخلق او حال في السموات اي طائفة بغير علمه هو جمع على واسم لما فيها
عليه بناء كان او محذورا في الاخرة والى منع الميل **قوله** استبان الى شرونها جوابا لسؤال
طلب دليل على خلقها بغير علمه وجوز في الورد كونهما صفة لعدم العلم بها والاداء لغيرها بذكر
ولم يرد اي لو كان لرئيس ويجوز جنبة الاشياء الى ان خبر في الطبيعة محذورا شرونها في الآية
ظاهر في ان السموات كصفة مستوية او ككرة لا جنبا في السبل **قوله** تعالى في الارض ليس
الى ان الجبال راسخ وادخل فيها كالاوتاد **قوله** سدوا فخرج رفيعا عاليا وفسره في الانبياء
والرعد ثوابت وهو المادون في القام والصفة وهي جميع رسي في القاموس انه العهد والثابت
او جمع فاعلم كونهما صفة لغير الادبيين **قوله** فان ثبت به اجزاها المعلوم شيئا في محسوس
وقد علم الدليل على طينها فلا بد منقصة الا ان يقال الدليل غير تام ثم للشهور ان هذا
مبداها كونه عدو في **قوله** لا متنازع اختصاص كل منها الغرض في الجاهل وهذا الامانة
لان ثبت به الاجزاء تنقسم الاشياء في الدوام فاختصاص جنس هذا الاختصاص
ترجيح بلا حرج ما يحتاج الى تخصيص ما يرجع الى الجبال لا يقال لا عليه ولا سطره بين الجنات
عنه لان الخلق من غير تعجبها وانما بلا اقداره تعالى وجعله في المايات مستحسنة
بها ولا يقال فاللزام جواز انه لا وقعه لان مقتضى الثبوت في الوقوع كاي بيت وان بارادة
تعالى والثانية ان كل تعلق جنس ولا يقال تعدد الكلام الى الجبال لانها جنس الارض
فيتم التعليل وذلك لان مقتضى الثبوت به هو والبطلان في الكوة ومنه حقا المبدأ في الما
كافة الافلاك والجبال اخرجها عن الكرية وتوجهت لتعلقها كذا المركز ومنه حقا في الحركة
لثبات جبالها في كالاوتاد **قوله** تعالى ويهلك في ثلث لانه يشير الى ان بين الدواب
فيها من وقت علوانا لمبداها **قوله** تعالى واتركت عدلى الى الكلام انها في احواله قال الاثر
والانبياء سبب لحيوة **قوله** كبر النفقة نفس كبريم وقد مر انه صفة لكل ما كبر وان كبر
كونهما صفة مفيدة ومذكورة **قوله** كانه استدل به كبر في هذه الامور يدل على كبره
وعلمه فيثبت له العزة والحكمة ويكون الاية استنباطا والافان في هذه المقامات في هذه المقامات

الفقهية المذكورة بعد **قوله** تعالى فانكوا بغا وجاز وارثي يعني اعمدته واجبرته **قوله** حتى
 استحقوا من كنه في الالهية واستحقوا العبودية **قوله** وماذا لقلب بخلق عرايا
 اسم واحد وانما لانه وجوز حبيته كون ما دام موصولا لمخر الذي مفعولا ثانيا لاروة
 مما انه لم ينفذ الى مفعولين والعامة محذوف **قوله** او ما وقع بالابتداء او الجمع
 مبتدأ او ما بعده خبره او اذا زائدة وفيه الصلة محذوف عن هذه الاحتمالات **قوله** وانما
 متعلق عنه بالاستفهام والتعلق بالمفعول الاخيرين ووجهها في اختلاف ذكره الاخر
قوله يعني ليعين في غير معرف للعلية والفجوة او الالف والنون وباعده في الكسب
 بد الف وحم او لا وكلمة الف خلق بكسر الخاء وفتح القاف او نحو و ابن متعلق بالاول
 فان انما مقدم عليها لمراتب فان اوب من اوله وعكس من اسحق في الف
 جعل كونه من ذلكا وجها **قوله** واحذف منه العلم وان كان استغنى منه **قوله**
 وبما هو علم انه كان حكيم ويرى انه خبر من الحكمة والنبوة فاختار الحكمة فقبل
 لم يقال به خبر عن خبره لم يوهل للنبوة والاما خبرها فمعرفة انه كان
 غير اختيار والمقصود اختياره وقيل خبره لانه فلم يحرر فاعطى داود وعوم وكان
 يقول بالحق ونبى الفقه **قوله** والحكمة تعرف العلم استكمال النفس الانسية
 الى الكمال الى صليبه ويجوز ان يحل في ظاهره بان يكون هو الحكمة عنده والمادة العلم
 بحقائق الاشياء وما هي عليه **قوله** على الاقل متعلق بالملكة والمادة يستكمال
 النفس فلا يزم كمال الاستكمال ولا مطابقة الواقع فقال الصمت الى استكمال
 حكم بالضم والكون الى الحكمة **قوله** وانما احره بان يدعى في الكسب احره مدلاه
 بعض النسخ احره المجرول ولا يناسبه له **قوله** فقال بها اطيب شئ
 اذا طابا ان كان خرا اذ لم الاطيب والاختصاص مطلق الى المحمود والذموم
 يكون سواه عند اتيان القلب واللب من وجه صلا حبيها لكل منها وحاصل
 جوابه ان الطيب بحيث صار ضياعا لا حقيقيا وانما في العضو من اسد ان قالوا
 اصلا حبيها ثم ما في الآفة مثل لانه الاستدلال وان كان حرا اذ الاطيب والاختصاص
 بحيث النفع واللذة يكون كماله كما ذكره عدم مطابقتها في تلك الهيئة وحاصل
 جوابه انه ملاح ما ذكر على اسلوب الحكم وان اللائقة بالعاقلة السؤال من الاطيب
 والاختصاص فيها فهو رتبة الى الكمال الحقيقي ويحصل صلاح العضو من وبيها
 لما جواله **قوله** لان اشكر اى للاحر بالاشكر ايتى الحكمة لئلا يرد ما قاله ابو حيان

160
 ابو حيان في ذوات معن الاو على كونها مصدرية واستدل به على ان المصدرية
 لا تصدق الا حرو وجه تعليل ان الكمال لا يقع الا في الحكمة وجوز كونها بدل
 الحكمة فلا حاجة الى التام وفيه بعد حيث المعن من حيث اللاتية بينهما فت **قوله**
 فان ايتى الحكمة في تفسير القول لانه احوى او الهام والظاهر انه مفسر للمفرد الى الحكمة
 كما وان اذ فيه ان وفي الاحر بالاشكر ليس بحكمة فكيف نفس ولا يقال المفسر نفس الشكر
 والاحر لانه علمها مطلوب لان اتيانها بالي عنه فلا يجرى ان يقال فيه شبه علم
 الى الحكمة المعن ما الى المقارنة للعلم والشكر وانفسه لمعنى شئ هو الاحر بالاشكر
 فانه ان ايتى الحكمة ليس بالاحر علم ان يكون مفعولا **قوله** واستحق في حيزه الى الحكمة
 رباوتها فان الشكر فيه للوجود وصيد المفعول قال تعالى لنن شكرتم لا ربكم قال
 في التعليل لانه يحل منها فباء الواجب **قوله** لا يحتاج الى الشكر فخره لغف لا تعدى
 الى غيره وهو انما اخذ في ظهوره بقرينة ومصدر تعليله مسد وانما اورد به بالمضى شيئا
 على ان الكفور كثر بالنسبة الى الشكر **قوله** جميع محذوف ان في الكاف من بقرينة والظاهر
 انها تعليلها لظواهر المحذوف وكيفية التوزيع الاول للاول والثاني للثاني لكن
 الالبس ذكره جزاء الثاني اذ كونهما للاول حقيقة حبيته ان يذكر ثم يذكر جزاء الثاني
 الواسع مسد **قوله** فكان او قل اى ذكر او قل **قوله** باسكان الباء بيا
 الحكمة او تخفيف احد المفسرين على انه تصغير **قوله** وحفظ فيها في يابى انها ان
 تلك بفتح الباء عدلان باء الحكيم مفتوح في الاضداد والمعال الى خفضها باسكان الباء
 في الثاني وقال في مسودة ليست فوا خفض فيها في العاصيات بفتح الباء وتبعها
 لم يفرق في القية بالفتح والبيز في قوله في الاخرة المعال ان هذا رواية عن ابن كثير
 وظاهر كلامه ان يكون تحت مسد **قوله** كسر الباء على ان باء التكلم ساكن في الاصل
 فحركت بكسرها على ان الباء في نفس الكلمة لا للتكلم والاخر للتصغير **قوله** فيكون
 كافرا وان لم يكن في قوله لم يفرق بين كسب المال اذا انتهى شئ لا يقتصر الاضفاف للتعليل
 وعلى الاخرى ليقى يكون الموقف على الاشرى وعدمه **قوله** لانه تشبهه في تعليل كونه
 عكيا واما اصل التكلم ففانه وضع الشئ في غير موضعه **قوله** فكان وحيث عبرا
 معن وتفرقا وقوله تعالى بول الله رب عايتها او تنس وحيث فكون مصدر للمحذوف
 محلة حال ويجوز كونه كبر جبر على **قوله** بنفسه عن مفعولها بوزوا وتعلل او بحمل
 والظن والوضع ويجوز في مفعول الى ان لا يرد لانه لا فائدة له في الكشف

وبما به على وجهين اولهما ان ترايد ضعفه **قوله** فقال ومن بين من لم يوافق في هذا القول
والقول في هذا القول هو ان ترايد ضعفه **قوله** فقال ومن بين من لم يوافق في هذا القول
افضل من كون المصدرين لكون الالفاظ المذكورة **قوله** في التقضاء فان قيل لا
في هذا القول فقال برصفتين اولاهما ان يكون كمالين والعظام ككتاب وكذا
الفعال اسم والفعال العظيم مصدر كما في الفاعل **قوله** وفيه دليل على ان الحقيقة
الرفاع هو لان وهذا من جهة واحدة وفيها ايضا وعندنا في حقيقة القول شهر
وله دلائل منها انه لا يحق في نفس هذا الالفاظ اولى منه من الالفاظ الواجب **قوله** فقال
ان اشكر ولو انه يكسب ان اشكر والديه اني احسن اذا قرنته شكره فقال فانه
حقه مقدم على حقها **قوله** فغيره لو ضيق به ما خرج الا بالاشكر ليس والديه الا ان
يفسر لغرضه اي ومنه لولا انه لا يشكر الا بالاشكر لان سبب لو صينا
كما هو **قوله** او علمه وفيه دليل على ان لا يفرق القول وبينه لاجل الاحكام ولا يشكر
وكذا في الالفاظ لا يفرق مع الاحكام ويكون المعنى للاشكر وكذا البدلية لا تقع الا على
عدم اعتبار مع الاحكام والاولى في قوله تعالى والذين آمنوا واتبوا الملة التي هم على
قوله اعترض من قوله للتوسعة في حقها فخصها بشدة الى عظم حقها وهذا على كل
في الاحكام لا التوسعة وحده بالاعراض بالجمع لا يتنافى او لا يسبب كونه اشياء
متممة وتعليل له وكذا قوله وفيه دليل على تفهم التعليل اي بما رزق فيه وبما رزقه
ساقته بالاضاع الى التقضاء **قوله** فقال الى التفسير في غيب وزهيب
قوله فقال علان لا يشكر لي عمل غير متين مع الخبر لان المقام للتوسعة **قوله**
استحقاقه الاشكر ان تفسر له فانه المصنف معتزلة التوسعة لتفصيل او لتعظيم
قوله فاعلم ان لا يشكر بالاسم كسب علم وتعليل لاشكر فقال في العنكبوت
عبره اشياء بان ما لا يعلم صفة لا يجوز انما عبره فاعلم ان لا يشكر بالاسم كسب علم
ثم عدم علمه باذنه لا يشكر عنه كذا في خلافه فهذا لا يتفق له انه غير فبيد ان
عن الاسرار على كل حال **قوله** وقيل ان ينفى العلم به استرة الى ضعفه لما
استلزم ان هذا من خواص العلوم العقلية لا الانسانية او لا يلزم من عدم علم
شيء ان لا يكون موجودا والظاهر ان حاد الفاعل انما يجر عنه ولا يلزم في الفعل
بل فيه يلزم في الزعم يتفق في العلم الى انتفاءه وشرح المفتح التوسعة
ان هذا بانواعه اللزوم الادعائي بجره والامانة والفرعية ثم قوله في العنكبوت

العنكبوت انما عبر به عن نفي الالهة استعاره الى غلابة نقضه هذا ثم قيل ان عبره عند
مبالغة كانه لم يتعلق به وان صح تعلقه بمقدم **قوله** صبي با معروفا فهو صفة مصدر او
مصاب **قوله** فقال واتبع سبيل اناب لا يسبيلها **قوله** فاعلم انما يشكر الله تعالى في حق
الشكر اي في الالفاظ الى ما كيد المعنى الذي كورس بقا وفيه دليل على ان
لحق وهو الاول في فاعله المولد وعلل التوسعة برين فالاية الاولى مني توطئة لما بعده والاك
ان يقال وما كيد الشكر الذي كورس بقا **قوله** اي ان الحصة هي المذكورة حكم
بما لا قوله بانها سببها انه ويكره ان يكون التوسعة وما بعده **قوله** ان كيد مثلا
في العنكبوت ان المتشاكل مقدار سبب او غير في الوزن فلما سبب التوسعة في العنكبوت
على ان مع الوزن من سبب لان سبب فكان انه لو هم ان ما لا تفكر له لكان لا
يجب ان يكون **قوله** اولان الملاذبة بحسنة او السببية اما كونه في ما قبل الزنة فلا وجه له
لانه على تفسير لسبب جهنا بعنا **قوله** فقال فكيف اي تحفلة او المتشاكل على الغرائب
ويكره ان يكون خطا بالابن بناء على ان سبب كل شيء متوقف على حضور سببه
صاحبها والمعنى ان خفت لاجل الخاص مات بها انه مع احفادك **قوله** كيد التوسعة
فقد اعلمنا وهو المناسبت المقام جهنا لباقة وكذا في كيد الكائن لاجل الدخول الى
فما تجالفة ولما جاع السموات للامانة على ان جميعها كذا **قوله** اذا استغفروا كنت
بالفتح او بالضم والسكون وفيها عش الطائر **قوله** فاعلم انما يشكر الله تعالى في حق
ولا يبعد المعنى الا انه قد تم في كل حال لطف صاحب او طائر **قوله** فقال فغير ما كيد
لما سببنا من سبب **قوله** سببنا في ذلك اي في القصة فاما كيد الا على ان تفسر في الاحكام
بالمعروف والنفى عن الشكر في ذلك في كيد على كيد وبتوسعة الشر والاية بيان لعدم
هذه الطاعات وفصلها حسناتها في جميع الملاذبات واستدراكا لجهلها فان
تربية من قبله شريفة **قوله** فقال ان ذلك استيفاء للملاذبات **قوله** فقال في عدم الملاذبات
اي في الامور المعروفة من اضافة الصفات الى الموصوف واما قوله فالاضافة معروفة
ويكره كونها معروفة اي مما اوجبه تعالى في الامور على الايراد بها نفس الاشياء التي
تعلق بها الافعال كالصلوة والمعروف والشكر **قوله** ويكره ان يكون غير الفاعل والمعنى
من الاحكام العارضة اي العارضة الواجبة ولا يبعد ان يكون الاضافة حصة معروفة ايضا
اي في الافعال الواجبة في الاشياء **قوله** فاعلم انهم من معارض الاعراض المستغنى عن
وعدم الالتفات والاعتماد لان الميل مطلق غير منهي ولا يشوب الالفة سواء كان

يرجعهم اتبعهم اما عطف على واذا قبل لم يبعد لانه متاخر عن الاستفهام فاعطف
عليه كذلك وليس الاستفهام واحدا من العطف حتى يلزم عطف الالف على الاحبار
وتحتاج الى توحيد **قوله** بان فوض الى بيان الحاصل المعز لان الاحراز من
الوجه فهو مع الذات **قوله** يظهر اثره اي بطلانه **قوله** الى الربوب المعامل والمعرفة
والثرك لانه فيها وفي بعض النسخ الدول ولا وجه له **قوله** ولو يدره الفاء بالثبوت
والاصلي في الفاء التوافق ويرد ان لا حاجة الى التايد اذ الاحتمال الى خبر ما
ذكره **قوله** فتظهر مع الاختصاص قال المولى مع الاختصاص الى هذا المعنى بعينه
بالامكان في كل نفس فاذا اراد يدرى بها ولم يرد التخصيص المصطلح حتى يرد ان
الاختصاص بتدري بالباء فالتحطى تحطى **قوله** هو تمثيل للمعنى الى تشبيه تمثيل
لذكر المتشبه به الى المسمى وجهه وجعل في سورة البقرة مجازا معروفا وان الاستفهام
والعودة التوقي واستسكان بعينه اي طلب التمسك فليكن ان يكون ههنا ايضا
منفردة للتمثيل النافع كحكمة عاقبة بمن اراد ان يبرهن في الكلف ان يتولى وتب
وتب اذ التوقي نادرا لصعوده وكذا ما ذكره المصنف من منع ذلك التناول مطلوب
البيان في الموصول **قوله** او الكل صاير اليه ان كان اللام للاستفهام فغير الفعل
او الكل واقف بين يديه راجع اليه كما يجازيه بما يناسب وهو مع الالف وان
كان للبعد الى الامور ان لفظة المجرى والابناء والاسلام في التعليل حيث
العدم السعول ثم الالف في مع التعليل كسب اي يظهر حقيقة ما ذكرناه العاقبة وتبين
المجالات بتركها واجدالا للام صلة الاختصاص وما قبل الاستفهام من غير اعتبار
الاختصاص فيجوز بالان المقصود راجع اليه ان لا التهم عاقبة **قوله** تعالى فلا يكون
كفره لانها تمام باسلامه **قوله** وليس يستيقض ذكر صاحب الكفاف فيكون ان
المنقبض بغير الافعال ومنه مع الشك وان لم يذكر في الف مفسر ثم هذه الفاء
استدلال النافع فلا وجه لذكره بالحق لانه لم يذكر الشك **قوله** فليكن باعلا
بتفصيل مع المجرى لنتهم **قوله** في زعمه فضلا عن هذا باعتبار كونها خبرهم من غير
لاية كيم **قوله** فان ما نزل في الاول فافترانه بالمتفكر فافترانه كذا شيئا لينة
الى في الاخرة **قوله** تعالى ثم تظنهم يترهم **قوله** تعالى لتفعلن الله اي خلقن الله
وكيف زال قدر الله اخلقن الله اذ علم عليها الفعل مستندة الى السؤال لكن
يغيب المطابقة اللفظية على الاول لكونها جملة فعلية والسؤال اسبهة مع انه

انه المجرى الوجهين وذلك لان الاستفهام بالفعل اول في صدر مقام انهم زبدانهم
عمروهم فلا جاز الا جاز ترك الى الكس كناية تخرج للفتاح المستر في **قوله** بحيث اضطرروا الى
الاعانة في استرة الى انهم لم يضطروا الى الاعانة غيره **قوله** في الفاء لانه كعدم كون
الوضوح بعينه المتبينة بخبر انكارهم لا يخفى انه عليهم حقيقة **قوله** بما يوجب بطلان المقدم
هنا ترك خبره لانه كان الاله لا بد ان يكون خالف لغناه الشكر حثية وقيل انهم
بانه يجب حثية ان يكون له كبر ولا يعبد معه غيره وهذا يؤخذ بجعل اللام الاستفهام
وقوله في العنكبوت بوجوه اربع ان ذلك يلزمهم اي اقراءهم يلزمهم لغتهم الباء
او المعز ليسوا اول العلم فينا فنقول وبل اضرب على جهلهم كادوا ما تزل فغيره
عن اشد انهم وانتهائهم بهذا اللام **قوله** فلا سقى العاصدة **قوله** فيها غيره لان ملك الغير
لا يكون شركا له فهذا تقدير للتوحيد **قوله** عز محمد اي مدس والاول ان يزاو
الفني المطلق مطلقا وبنا سبب محمدي وخبره فقال عما جود لاما كان فيك ذلك ولعلنا
للتوحيد **قوله** ليس لي وروان لم يحذر قال المولى بعد هذه المجرى منك ومن غير عارف
وفيه جمع بين معن فاعلم ومفضل **قوله** تعالى من شجرة حال **قوله** ولو ثبت في اشارة
الى ان لا اله الا الله ان تقدير الفعل بعد **قوله** وهو من بين الاكثريين وفيه ابقاء
لو علم صدر استناده وعند بعضهم منبذ انسيوبه قال لا يحتاج الى خبر وبعضهم تقدير
معناه وبعضهم معناه والسير في الاحتياج الى تقدير الفعل لان خبره ان يوجب في الفعل
والرخصة الى ان خبره يجب ان يكون فعلا اي انا كالمستثنى فلا يرد عليه هذه الالف
ولو علم فقال يجب ان يفهم ما بعد الفعل لكان منها فان الالف تقديرها حصل
في الاخرى اما قوله تعالى لو انهم يادوا فليكن مع ان المصدرية مخرج به الرخصة فلا يرد
اعراض الى حبان ولا ايسر التمسك عليه **قوله** ولو جهد الشجرة بناء الوحدة لا ينجس
ولا بالجمع لان المراد تفضيل الاحاد الى كل شجرة حتى لا يبقى شئ منها ولو ذكر بجنس
او بجنس لم يقدح او بجنس يتحقق با فرق السعة الا ان يرا اللام الاستفهام مع ان المجرى
اصلا ويحتمل المجرى في التبيين فقام لان المراد جميع الاشياء بحيث لا يسد شيئا ولا
حاجة الى اعتبار اعمان كل شجرة المتكثرة **قوله** والبحر المحيط فاللام للبعد فاعلا
وخبره بتفصيله ثم هذا بيان لما صدر من نظم جميع الوجوه **قوله** لانه من مد الدواة
واحد الى جعلها مد او اودا في مداو ففقد لانه على الدواة ولم يذكره فلو كان
كان خبره خبرا اول لا ظهور كون البحر مد او اعد الكل **قوله** ورفعه الى رفع البحر فيكون

فاعلم ان المقول مقدر كما قبله وبزم عطف المفرد على المفرد ولا يجوز من ضعف وان
 في حكم المفرد وبزم ايضا كون بيان حال نفس الجو مقصودا والمقصود بيان كونه
 مبادا كما لا يجوز عطفه على مجرد اسم ان المقصود من لانه مخصوص بالمسورة واقل
 قوله تعالى ان اسيرى من المستر كين **قوله** اول ابتداء الى ابتداء عطف الجوفوا
 ولا جمل على ما قبله فالواو ابتداءية كانه قبلها المبدأ والمدة في خبر او حال البنا
 ونحوه وقد اد هو استئناف **قوله** والواو للميل عطف بحسب المعنى على قوله فلانه
 مشتاق فالجمل مبتداء وخبره وقعت حاله الموصول لاخر ضميره والظرف
 اول ما من المكون حصول الاشياء في الارض حال كون الجو مبادا او المبدأ فيضم
 كونه انما ولا حاجة الى التفسير فان الربط بالواو فقط كانه نصيب هذا ولو جعل الواو
 عاطفة للجمل لكانت ملة فلانها قد وقع المجرى قبلها لكان احسن وجوز
 ابن همام كونه مقصودا معه وان كانت جملة **قوله** ونصب البصير الى العطف
 على اسم الاخره حبيبه كاسين وقال ابن الحاجب خبره به ولا يجوز ان يكون
 حبيبه حال لان المبتدأ جامد وحال ليس له هيئة الفاعل او المفعول به الزوم
 كون المبتدأ بلا خبر الا لا يصح كون الما تقدم خبرا فلا يقدر مثله اقل فبه معنى العطف
 لان التقدير وتكونت كون الجو مبادا كما مرح فنه بان تقديره من ان زيد الفلك
 في كونه زيدا خال واما وضع ما ذكره ثانيا فظا هر من لغة رافض لقيام هو مخصوصه ولا
 يلزم تقديره من خبر ال **قوله** او اضمار فعل الى يديه فنه خبره فاعلم ان هذا هو كونه
 فلانه في التابع ويقع قوله لا لا يقتضيه المبتدأ والواو حبيبه عطف لالحال في قبل
 لان المصارع البت بالضم النية **قوله** وقرئ عية بالفتح والباء السبعة وهو قراءة
 ال **قوله** وليده بالضم كمن من وهو قراءة حسن **قوله** فقال ما تقدمت كلت الله
 هذا جواب لو حذف التام على الجواب ثبوت والتخييل ظا هر فالواو تقدير الجواب
 ال اهدم التنا ووجه الشرط لولا لانه جمع فقرة اول لان الحكا من اذالم ينفذ
 مع الامور الكثيرة في فعلها او عهدها اذ لا اما على قول الجوهري انها بدل على انما
 معا فتشكل سواء قبل انشأ الاول لا تنفي الشك او كنه خبره من ان انشأ
 عدم التنا واطول ايضا لا ملازمة بينهما فلا يكون انشأ لوه لا تنفي في وانما
 عند ارضي بما جحد ان هذه القاعدة فلا لاكثر وان لو قد تقدم اسماء وهو كونه
 وان انشأ الشرط وعلامة كونه يقتضيه الشرط اولي باستدرا الجواب كما ثبت

كما ثبت **قوله** وابتداء جميع العلة فان جميع المسلمين جمع فله وقبله جميع المضافات فرفع
 العموم فهو مستوفى للجميع **قوله** تعالى ان الله عز وجل حكيم ومن كان كذلك لا ينفذ كلته
 فهذا الاستئناف **قوله** فالاية جواب للبهود وسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اي جاءه بكنة قال الاية علما وذكره بكنة ثم وجه التوفيق بجواب ظا هر **قوله** او ادوا
 اي ادعوا الى حاجتنا الى القرآن لان التورية فيها كل شئ فالاية جواب الاله
 غير صريح ايضا **قوله** وفيها علم كل شئ بكلامهم اما مغلطة والمراد كل شئ من المصاحف
 كوردة القرآن ما فرضت في الاكسب او ليس في القرآن صريحا الى التورية فيها كل
 شئ اما الاوارج فضل المكتوب فيها غير التورية وقبل حذوب سنة اشياءها ودفع
 الى الغنى والمكرت فيكون اي حجة **قوله** فلهذا كلف لفت به صفة له كما والاول في
 نقول فلهذا كلف لفت لانه محمول على **قوله** تعالى الم نزلنا به يوم الجبل في النار
 اي به حكما بالربا وانه فيها والنقص من اوبى النقيب وانما كان مكان سورة
 او كنه به عز النصف في الافلاك كيف يشاء والمراد بالخطاب امته صلى الله عليه
 وسلم والمقصود اثبات قدرته تعالى للبعث **قوله** كل من النيران لا يخرج الجميع
قوله الى منتهى اسم زمانه لا اسم مكان لان الاجل غير الوقت والمراد
 جوبها على نطق واحد فنه الفانية ولا يرد انها جارية وانما فقوله التسليم الى الله
 بيان يكون جوبها الى وقت معلوم مع بيان الوقت **قوله** وقبل الى يوم القيمة
 لان جوبها بنقطة حبيبه ولا يبعد الجري حركتها اليومية وان كانت بنقطة الفلك اعظم
 وهو المناسب لما قبله من الاية فنه ويجري ثم يغيب **قوله** وتقرضه فالام للتعديل
 والوض حقيقته ان كانت للمقصود من الجري هو الوصول الى المنتهى ويجوز ان لم يكن
 كنه سبب الوصول بالعرض في شربة على الجري ولا يلزم على الاول مندرج الاعتزال
 والرض للملائكة الموكلة بها لانه تعالى واما جعلها است رة الى الله يعني فبا
 فنه تقديم خلافه منزه وقيل الاول على تقدير كونها حبيس طافين وعلا ثمة
 على عدمه ولا يفتي بعده ولا ضرورة او ليس الاجل مقعولا له حتى يلزم كونه مقعولا له
 حتى يلزم كونه مقعولا على الجري **قوله** وكلا للصين حاصروا العايت الى عسكر الاقبار
 فالان في قد يقصوبا كونه غرضه وقد يقصد كونه ثابته وقيل اللام للاختصاص **قوله**
 فقال وان الله عطف على الالب في فالروية بعين العلم والمقصود ما حوا ايضا على طرقي
 الفيس **قوله** بسبب ان الت ب في اي الت ب لانه ان يصف بهذه الاوصاف

فالحق لمع الثابت وتفسيره حنبه لمع الواجب ايضا اما لان الثابت في نفسه لا به
 ان يكون واجبا وهو جمع بين المعنيين بلفظ واحد والثاني فوجوه حنبه
 لمع وجب **قوله** او ان ثبت الهيئة فذلك استارة الى الوصف بهذه الاوصاف
 والثالث ثبت الالوهية لا به ان يوصف بهذه لانه لا يصلح لها الا ان كان كذلك فثبت
 على مدني اسم كشم ولا يبعد ان يفسر كشم بالواقع فذلك استارة الى الاحتياط
 تعالى بالاوصاف **قوله** المعدوم في حد ذاته ووجوده خارجي وقوله لا به جدي بل كشم
 اي اصلا فلا يستشعر الالوهية فقط وبالفصح بيان لما قبله **قوله** ولا يصف ون
 بعض الشيء ولا تصرف وهو الاول للفقهاء **قوله** وقرار البصر بان الاول ذكره في قوله بان
 فانهم لا يتكلمون في فعله وسورة الحج **قوله** حرفع على كل شيء ورفيع عن السمع على كل شيء
 وهو يتفهم منزله والتفعل للبالغة وهذا معن العلى الكبر على ان يثبت وبه شيء **قوله**
 وتنبه اسبابه الضمير للفلان اسباب جوبه وهي غير الواجبات والمولد فلا حاجة
قوله والباء للصلة الى غير التفسير المذكور والتقدير يجرى بسبب استحقاقه او حال
 اي ملتبس بالجرى في النعم **قوله** وقد جوزه في مثله اي في الجمع الذي علمه من اوجه **قوله** تعالى
 من اياته لتعقب **قوله** تعالى لكل صبار مكور لعل وجه تعقب ذكرها من حيث
 ان ركب الفلك يتولى المساق ثم يفوز بالسلامة مع فداك كثيرة فباسب البصر
 والشكر **قوله** وتعرف ما فيها اي بطلب معرفته حتى عرف او للمؤمنين
 عطف على قوله تعالى في حجب المعزاي لكل صبار على ان في هذا كناية بطلب
 بها الموصوف والتقدير صبار على ما لا يسكور ولغني كشم فيقول المؤمنون وليس هذا
 تفسير مستقلا **قوله** فان الايات بغير ان كان متعلق بقوله تعالى مشي التفسير
 فذكر فعلا كان او تركا والاضمار اي كان والماد بالايان ثم انما ما قبل التذكير
 صبر عن المألوف واللفظ لشكر هذا المعروف فبنا على الاصل او قد يكون الترك
 ما لولا كرمه صدم ايام العبد والفعل مشتق كالصلاة والصوم **قوله** تعالى واذ انشئهم
 التماسا في خطاب ان كان كلاما للكل او لكل احد وان كان الاول للمؤمنين
قوله تعالى موج الى كبر فباسب جميع الظلال والتشكيك **قوله** كما يطلع جبريل او يحا
 انزول لان الماد بيان بالظلال لان اسم كشم يثبت ولان الكبر فان التشكيك يقتضيه
 بحسب اصل المعنى باوهم بالتحقق والتشديد باصا به واجبه **قوله** الذي هو التوحيد
 يعني ان الماد باحد من الدين هو التوحيد وهو التفسير لا باسب عالم والاب تر

ولا سائر الايات مثلها وذلك ان او مقتصد من الاخص الى الابق علما
 على وجوده ووجه **قوله** او لما كان في البحر اي جعل للبعد من البحر الاخص او الماد
 ما قبل مقتصد على التفسير الاول واما على الثاني فمزمع البقاء على حال الاخص يقتض
 فلا يلزم ان يراو ما قبل مقتصد ومناسبة كشم لشموع في ظاهر اما مناسبة حتى لصار
 فحق تعالى بالبحر والرعن وكلمه الكلام بغير علم كشم لكن الشفاء من خصوص
 منى الايات او هي ليست بقتضا فانه على البدل هذا اما كشم صباك السحاب
 من كشم ولذا يخص الماعن بالثانية فلان الشفاء من كشم يقتضيه لا يقتض
 عنه اي كشم الاول بلفظي عن نفسه من اجزاء او اغني فيكون لا يرفع العذاب
 عن الولد عطف على قوله ويجوز بعده منفذ والمعنى من انه لا يجرى لعظم حق
 الاب فلا يلزم الشفاء او مبتدأ اي اسم لا وخبه كشم وهو ليس بضمير لانه شرط
 كون كشم معرفة اما على الاول فلانا كشم للنفق تعالى شيئا مقصدا ومفعول في التامع
 على الاصلين **قوله** ويعتبر النظم في هذه الفقرة الى الاكسنة ووجه الدلالة المذكورة هي
 انها كرم الفقرة واما وجه كرمه المذكور واول بان لا يجرى للتقصير التقوية بالنسبة
 الى الولد كرمه لان المولد لم يكن ويكون ان يقال عظم حق المولد يقتضيه او الولد
 عنه فادرو به بالتاكيد ومفاد الاحتمال تعالى ان وعد الله حق فليس لعدم اجراء
 تعالى فلما يؤمنكم اي فلما تجد عنكم فبذلكم والباء فيها زبالة صلبة او قسم
 والمفتوحة فانا لان امكنت لكنها تبيد تعالى ان الله عنده علم الساعية
 لم يقل ان علم الله عنده مع انه حذر لان اسم الله تعالى محوي بالتقدم ولان
 في كرمه الالبث واما كبره وتقدم الظرف للاختصاص وقد يؤخذ من التعلق عند الفيا
 فان كون الشيء عند عبارة من كان مفعولا وعدم وصول الخبر اليه علم وقت قبيلها
 هنا على ان ال من اسم للقبلة لا لوقتها مفتاح القيب اي اصوله فغير
 برعها **قوله** وفي بعض النسخ منس مند باعتبار الالة والحد المعين
 له هذا وقيل ما ضر ان من القوتية الحالية ولا دخل لهذا في جواب السؤال وقوله تعالى
 متعلق بالمقدرا والمعين على التنازع وتعلقه بمنزلة بعيدا ما احتق من علم به تعالى
 فيجب دلالته سوق الالة ولو جعل منزل عطف على ال عطف على مفاد الية كما في شفع
 او بشفع ان الظاهر دلالة على الاختصاص لكن الظاهر عطفه على كرمه لا على الظرف كما في
 انهم او انفس احكام لا والاختصاص من باخوذ الفيا في السباقي وهذا عطف على كرمه

الصغرى ايضا والكبرى **قوله** تعالى وما تدرى نفس نفوسة في سبيل الله تعالى
 ما ذا يكتب كذا الفعل وما والضم تدرى او تبتدأ وخبر عن اول السورة
قوله تعالى بالى ارض اى مكان والباء المعرف وهو كذا به عن احتضا من علمه به تعالى
قوله لان فيها من الجنة وهو كذا فاعلم جعلها له تعالى هو كذا به الى اللانق او
 الواجب وهو اسم تفصيل الى الصغرى والوجوب **قوله** وقرا بآية ارض لثانيها **قوله**
 لثانيها كذا معنى لان العلم بها اظهرها كذا **قوله** وتبين لنا اية قوله ان
 مومنا مائة وثلاثون اية في كتابنا من غيرهم والحق بعد ظهوره ان ربنا قد
 وقيل سبع وعشرون والاختلاف في قوله في حق جدي **قوله** فبما خبرنا وكبرنا
 بعد كونه خبر متواتر وما بعده خبر بعد خبر او مبتدأ خبره لا ريب **قوله** عز وجل
 انتم لم تعلم المتكلم فافهمه الى الكتاب بيانية او بمعنى الى المتكلم من جنس الكتاب
قوله خبره فوفى اى **قوله** فيكون اى عز الوعد الثلاثة لزوم علم المصدر فيها بعد خبر
 على الكل سواء جعله لا ريب به خبر بعد خبر او حالا او افتراضا وهو محال ضعيف
 فلا يجوز **قوله** لان المصدر هو تنزيل فعل كونه حالا خبره يكون هو العلم والافادة
 حتى ياتي الى انه يتبع الظرف فلا يجوز ان يكون خبره خبره خبره كذا او التثنية
 ويظهر مما ذكره عدم جواز كون رب العالمين مصدر تنزيل **قوله** وكذا ان يكون
 خبرا متبعا كقولنا ان يكون عز الوجه الذي قلناه فقله ولا ريب في كلامه ان لا يعلق
 له خبر الوجهين السابقين ثم انه كذا على هذا الوجه كذا لا ريب فيه حالا او مقصدا
 ومن رب العالمين خبره وكذا كذا كلامه يتبع على الوجهين الاولين ويجوز خبر
 بهذين ايضا كون كل واحد لا ريب فيه ورب العالمين خبر بعد خبر **قوله** لا ريب
 فيه حاله ان الكتاب سابق تنزيل العلم من الامانة ثم حال من كذا وكذا رب
 العالمين ان جعله حالا خبره بعد لزوم حمل المصدر فيها بعد الخبر على التقدير
 او اليا من جهة تنزيل نعم في بعض الوجوه لزوم علمه في وسط بين الخبرين **قوله**
 والصغير في قوله كذا كذا كذا من بعض النسخ والصغير في قوله كذا كذا
 من رب العالمين الى متر لامة فهو مضمون كذا وكذا كلامه على اعتبار رب العالمين
 في مضمونها وفيه بعد لثانيها عز لا ريب فيه في بعض النسخ بعد قوله ثانيا والادب
 انه خبر ولا ريب فيه حاله في قوله ويؤيد ولى الادب بان كذا فان الانكار
 والتقدير معلقان كذا من رب العالمين خبر **قوله** فان لم يقبل لا ضرب

سورة السجدة

لا ضرب **قوله** تعالى الله الذي ببيان لقدرته تعالى وعظمته **قوله** تعالى فاستغنى
 اى فاستغنى اى اوفى سنة اذ لم يكن حينئذ يوم وفى بعض النسخ الايات لم يذكر
 بينهما فلو انكفا بذكر الاصول وفى كذا الايام دلالة على القدرة **قوله** تعالى استوى
 استوى او استقام اى اى هو صفة جاكيف **قوله** اذا جاء زختم الى حاصد المعز والقدير
 ما حصل لكم في جوار من رضاه تعالى شفع عند حال حامد الظرف **قوله** اخذ بكم في يدي
 على اى من الناموس الشفع معناه وعذرك في قبيل عطف على حاصد العام **قوله** اى
 سواء في ذلك وفيه اى ظراف لقدره اى حال من اول مقدم كذا كذا وكذا كذا كذا كذا
 مجاور من دلالة وقدرته تعالى ولا شفع ولا شفع وعجازه الكفا في كذا عبارة
 المصنف لقدره سواء فيكون حالا في الضمير ايضا **قوله** لو اعطى الله فان الكذورات
 لو اعطى يعبر بها **قوله** تعالى يريد بالامر اسم الله تعالى واللام للجنس والاكسوف **قوله**
 يريد الله تعالى النظر الى الامور والادامتها الخرف **قوله** في ما سبب سبب
 اشارة الى ان من سبب وقوله نازلة الى قضيت بد من النزول وقاعله الاخر
 وقوله اى بيان الى حاصد المعز وكذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 الى ما يرجع الامر **قوله** وغيره كالجنوم وكذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 الاخرى زعمت في قوله تعالى وكذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 الامر الى الله تعالى وقوله موجد وحال خبره ثبت اورده لثانيها في علمه تعالى
 وكذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 عز الزمان الطويل بالاسنة وفائدة الاستطالة الى لامة على عظمة الامر وكذا كذا كذا
 تعالى **قوله** وتبين بمر الامر وجه ضعف لزوم تقدير الفاعل الى الملك وان يكون ما بين
 السماء والارض مسيرة الف ليلة نسيبت ولو سلم فاعلم هو بالنظر الى سائر الانس لا الى
 الملك ايضا فالنزل كالعروج فانه اسرع **قوله** ثم يرجع الى الملك او الاحد والاحد الى
 مع الملك فينزل الاول من وجهه الضعف وقوله في السماء الى الارض معناه اللذ كذا
 ايضا وزمانه هو كذا سنة الى ما يتبد وان كان خبرا حقيقة لان ما يتبد
 الف سنة ولا ياب فيه قوله من بين الف سنة فانه الى الشمس وهذا الى السماء **قوله**
 وتبين بعض فضاء الف سنة بعبارة قوله وان لو طر عند ملك كذا كذا كذا كذا
 بغير تقدير وقوله في السماء الى الارض بغير جميع الاشياء ثم يرجع الى الملك وفيه ما جاز
 ولو قال يرجع الامر الى كذا لم يرد ثم وجه ضعف لزوم كذا في بعض العام وان تقدم ضم

من قولها على لم يخرج فان الظاهر فاعلم ان انفس كسب الاله الى احواله كان
وقته من هذه المدة وقيل به بغير الاحوال قيام الى عته فاعلم ان يوم مقداره
الف سنة يوم القيمة وهو كانه من طوله قوله في السماء ان كانت به عن يخرج ايضا
ثم رجع اليه الاله الحكم او كبراء وقيل به بغير الامور به فالتصديق على حاله
وكم لا يستحقه وولم يخلق من مخرج من مخرج والالف كانه عن الطول
وقري يخرج تقديره تعالى ذلك الى الموصوف بنك الموصوفات الحقيقية
للقدره النافذة في الحكمة العاقبة من هذا المخرج والعزير الرجب من ان الضاد
معناه وفيه ايماء الى ان المذكور من غير ارجع والتقدير فاعلم ان الاول
عارفون بالحكمة والمصلحة لا مطلقا من رويته وخلق بكل من كل بدل
الاستعمال وجوز كونه بدل الكل في الكل على ان خلق بمخرج من خلق فالتقدير
حينئذ وجوز حينئذ ايضا كونه مفعولا مطلقا اي خلق خلقا له تعالى وقيل
علم كيف يخلقه وجوز كونه بمخرج الاله بتقديره حسن معطى اعطى الى خلق كل شئ
على منسبة الى بحسن معرفته بيان حاصل العزير والتقدير يعلم على حسن لا تقدير
المضاف وان لا يكون العلم لكنه كاري لا يحتاج الى مفعول بان بدل هذه كلام
الف موس ايضا وقوله علم كيف يخلقه فاعلم ان يخلقه حينئذ بدل استعمل ايضا
نعم لو جعل بمخرج مخرج فاعلم ان في المفعول الثاني على الوصف اي لكل شئ
والاول حينئذ جعلها استنباطا لا لاحسانه تعالى كل شئ فيكون مفعولا متصلا
الف فاعلم ان الاول مخصوص بمتصل هو هذا في الاصول العقل والحس السمع
وقيل بحسن هذا فموصوف بالفضل الاستنباط والشرط والفاته والصفة وهو المار
بها ثم التبادر في خلق المحدث الزمان وهو كذا وكذا وصفه بغير مخلوق فاجتنب
الى تخصيص شئ على ان المحدث الثاني اصلاح للفلسفة لا التكاليف الاقدمين
ان قيل التي في امثاله بمخرج المفعول فلا يحتاج الى التخصيص وقد خرج به فاول البقر
اقول هذا يخصه العام بغير الاله كضرورة بوجه في الوجودات الحقيقية فنية المطلوب
تعالى من هذا الى خلافه تعالى ثم سواء اما في تقييد الرباني او التكملي
والا فالنسبة في قوله البقر تعالى وجعل لكم السمع والابصار ترفي من
الاولى الى الاولى والثاني كونه مشرقا وطورا في هذه الاوصاف ولم يجمع السمع والبصر
مرتبة بالنسبة اليها اذ فيها تفرق في القاموس بها بالواو فالظاهر انها مفرقة

معنى واحد **قوله** فقرأ ابن عاصم اذا علم انفسه بتبعث اذا خلتا ومعقودهم الهنك
والاستنزاء ويكره تقدير الاستفهام مع الفعل ايضا حذف لعلالة ما بعده الى اتبعث
اذا خلتا والظاهر ان يكون اذا علم القرائين ظرفية لا شرطية على الثاني فاعلم ان
قوله والعامل فيه اي على الوانين لان ما بعد النبرة وان لا بعد فيها قبلها على ان عمل
المصدر ضعيف ثم تقدير العامل ما بعده ههنا الاستفهام او بعد مدخلها اي اذا خلتا
تبعث **قوله** على غير فيكون على عكس قراءة ابن عاصم والكلام من هذا الكلام في ذلك
قوله وامساره الى جميعهم رضا هم بدليل في سورة حريم فان للفعل مفعول فيها بينهم
وان لم يقبل كلهم فاعلم ان الفعل برفضا هم بهذا لا ولونه لا للشرائط وعكس العمل
العدالة حيث قال هنا لا حاجة الى رضاهم فانه مفعول في بينهم وقال في لا يحسن الاستدلال
الى الكل الا اذا صدر بظاهريهم او برفضا هم فانه مفعول في بينهم وقال في لا يحسن الاستدلال
الى الكل الا اذا صدر بظاهريهم فانه مفعول في بينهم وقال في لا يحسن الاستدلال
لأنه يكون المذكور لفظا لا في ذاتها فاعلم ان جميع فاعلم انهم منورة او كلامه
مبين ان كل واحد من الحسن **قوله** بالبعث فاعلم ان في قوله استبعادهم الى انكارهم
اقول ما دامهم بالاستفهام هو ان كذا فانه حالهم وفي بعض النسخ ويتعلق بها بالواو فاعلم
الا ضربان انهم يكونون اسلم من هذا وهو جميع ما بعد الموت ثم من استنبطه قد يتوهم
فالتقدير لئلا يبعث فقط يجب المخرج من قوله علم الى ربكم ترجعون مع ان
في كلامهم يتوهم بان مدتهم مقتضياتهم حيث استندوا الى انفسهم فاسترأه
الى تقديره تعالى واحده الملك وان القادر عليه قادر على الاحياء ويكون في ضيقه
رواياتهم **قوله** او يتلقى بكل الموت به لانه قد يتوهم فاعلم ان الاضراب ومثابة
ما بعده **قوله** لا يرك منها شيئا اي جزاؤها وابوابها لان مرجعياتها والاولى الى
الوجه الثاني فالمراد لا يرك في نفسه ومقتضى كلامها انها على الثاني لا يبقى فردا منكم
وهو العموم ما خذ من معنى التوفيق فانه لا خذ كما ملائم انه حقيقة معقولة في اخذ الرحمن كما
صرح به في شرح المفاتيح فالتالي بناء على المعنى اللغوي **قوله** تعالى وكل منكم فيه امارة ان
المشوق حقيقة هو ان لكل واحد منكم امارة في نفسه فحين موتها الاية والظاهر ان كل
بغير سلطان عليكم **قوله** فاعلم ان ربنا حال عامه تزي والتسوية **قوله** ما وعدنا اذا ذكر
مفعول يستعمل في الخير والشر وهما في حكم المذكور مجازا وادارة الوعيد في الكلف البصر
صدق وعكس وعكس وهو ان في الصفات الى الموصوف فلا غبار فيه وفيه تفسير اخر

هذا كنه حيا وحي فلا بد من **قول** انما جعلنا رجوع لغزير اذا استعمل مع ال ولام
 من الفعل بالعين الايمان او غيره لمصولة ما يقارنهم وقوله فعل جواب **قول** اذا لم يبق لنا تفسير
 لقوله انا موكنون واشارت الى انه استيفان لا تعبد له **قول** ويجوز ان يكون للتميز فلا يتم
 الجواب **قول** لان الثاني ثبت في علم انه لا يسمع بمنزلة الواقع في الماضي والقطع وعدم
 التوقف فلذا اوردوا مع المضارع وهي تخفان بالماضي ولكن اي لاجابة الى العذر لا
 اختصاصا اكثرى لا كل كالمو يطعمكم وان لم يمتدوا به ثم لا يبعد حمل نرى على المعزاي لم
 رايتنا ذو قنوا في الدنيا في الغرض **قول** ولا يقدر لثري مقفول فينزل منزلة اللازم ومطلق
 الروية في جرد مع انها من اذ وصلتها وهذا ما بعده على كل من معز لم **قول** او يقدر ما دل
 على صفة اذا او للمفول اذ فكيف ما يجعلها مقفولة لثري لثري واذا في ركب في السواء
 والاكثر على انها لازمة الظرفية **قول** او لكل واحد قصد الى تقطيع حال المجرى بانهم يتخول
 الى اعلام حاله كل واحد وهذا ايضا على كل الوجهين ولقد في نرى **قول** تعالى وله شأن
 في كانه جواب مقفول فارجعنا الى ما ثبت به انية كل مني ترجع بل الى الاداء والافتاء والاشياء
 في الدنيا **قول** ما يمتد الى الايمان وجوز ان يفهم الايمان والعدل ويجوز ان يرد
 به المعز المصدري وقوله بالتوفيق متعلق لا يتبنا **قول** تعالى في الجنة قد هم لان للجنة اكثر
 منهم بالنسبة الى الانس والانس المقام مخففة والادعاء هي التي لم يغفوا فاجمعين
 ناكبة لعدم الافراد وقيل لعدم الانواع لفتح احتمال كون الاما من احد وجه وفيه ان
 المنية حافظة المنية وتفصيل في سورة هو **قول** ولكن نصريح لعدم ايمانهم لعدم المنية
 فالمرح حق القول في شئ ولا امتناع في شئ **قول** لان اول انزل ايضا والاولا
 قد منها كون برهان عدم احاصل لا يحتاج الى كنه في الاول ان يفهم الكيف والاشياء
 في المنية فتوقف على السبب ومقصودها في هذا المقترنة في انه تعالى في القبح في
 الهوى المنية فهو باول ان الانية بالنسبة الغسبية ولكن نصريح ممنوع ويجوز كون شئ
 الحكم سببا لعدم الهداية بل هو الظاهر في المسبب كون السبب لعدم المنية لا العكس
قول ولا يبعد في المعز المصدري وجه المعارضة ان عدم الاحمال على السبب
 تعلم الاختيار لا لعدم شئ بقا ولا للسبب في سبب جعل سبب القفا كناية عن اتفاقا
 الحكم كنه لا يتم معزها المعبر الى اصول لا يقتضئ ان قنا **قول** سبب المنية ثم
 اي ترك العمل كنه المتبني او ترك التذبر عليه كلامه الا ان **قول** تعالى قد وقفا
 خطاب للمجرى من جردا وتوبيخا والفاء تفصيلا او جزائية اي او احق القول في جرد الزوق

الزوق وقوله تعالى هذا ما مقفول ووقفا او الاستدلال لا حقا او صنف يوم وحذف
 مقفول لانه مبدل وبجانب قول المص في الا ان في التصريح مقفول **قول** فانه من الوبس بط
 لا لتاخذ السبب بل هو لعدم شئ بقا ايضا فلهذا سبق الحكم الى ذا الى الشئ ولا يتم
 بحكمه لان الاستدلال لم يردوا عنه اولانا تير لعدم العبد عنهم والتفصيل في كتب الكلام
 ويرد انه لا قطع بحجة على الوبس لولا ما نزع من هذا السبب الحقيقي بل فيه وب او بعد
 التوبيخ بذكر الاستدلال مع سبق السبب الحقيقي **قول** او في العتاب ترك المنية فيكون شئ
 لا مت كنه لان الاول استغناء ايضا **قول** وفي استغناء في الاستغناء بقاء والقول في معز
 الشئ ان يناسب **قول** بتركهم تذبذبا عافية اي تركهم الا على كنهية فلهذا التذكير وقوله
 بما كنتم تعلمون القبايح فيدل ايضا على اتفاق كل مني وفي ذكره التعليق في كنه بيان ان لا
 عذر لهم في جهة سبق الحكم كونه مظنة من قوله ولكن حق القول والاشياء في تعليل باجبر
 العرف **قول** حامد من كل الى حقا او كنهية حجة **قول** تعالى في الجنة فانه
 للجنة او استيفان او حال في ضمير لا يتكبرون او احد الغفيلين **قول** ومواضع النوم احبها
 او هو كنهية من قبايحهم بلا تعبد كانه طبع لهم والمقصود بيان ما لفتهم في الاضياء **قول**
 وارجع حال ايضا او استيفان **قول** كما خذوا مقفول او حال على وجه **قول** وفي جوده الجبر
 وقفا او قفا **قول** تعالى فلا تعلم نفس الا وضحة تحذف الى جود ووافق رجائهم
 فلا تعلم اي او كنهية اي لا يعلم سبب هذه الافعال المذكورة والتذكير للافراد فيقصد العموم
 بل اسم فعل غير ان في بقية منصوب اي ومع الذي اطلقتم عليه وعرفتم وقد
 يستعمل بمصدر في بقية مجرور وقيل يعني سوى ما اطلع عليه او لم يركب الا اطلع على
 هذا الاحوال العظيم وعمل الاول مني رواية التي في ذخر من بركة اطلعتم بالجو وعمل الثاني
 رواية بالفتح ما اطلعتم عليه كذا في بعض النسخ مقفولة ما والمضموم ما اطلعتم على
 وفي شرح الرقي وحاشية ما اطلعتم وفيه بعد من لفظ التي في حال **قول** والقلم
 لمعز المرفق فيقوى الى مقفول واحد هو الموصول وهذا هو الوجه والابناء المقفول
 او استيفان من هذا ايضا على الوجه في بقية مبتدأ وخبر وسبب في المعز لا تعلم
 اي شئ اخذوا المقفول ايضا **قول** اي جود واخراج في مصدر محذوف ويجوز ان يكون
 لمعز المرفق المقفولة فان اخذوا لتقبل لتقبل الا حق وبالجزء اي فيقبل اخذوا
 ما يجري به لعدوتهم وحاشية يكون تعلية بلا تعلم مقفولة **قول** وقيل بهذا في تقدير اخذوا
 لما وان اخذوا ليكون لجزء من جنس العمل **قول** تعالى في كنهية البقرة لما شكا الى الله في التفتيح

الى الالباب والى المؤمنين القاسق بعد ما ذكر في احوالها **قوله** خارجا الى الابواب السفلى
لغة الخروج مطلق وعرفنا خروج من الجنة وقيد هنا بالابواب لذكره في مقابلة **قوله** كيد
ولما وقف عليه على ان عليه **قوله** ثقل جنات المادى من اضافة الموصوف الى الصفات
ويجوز كونه في تقدير ماوى الجنات كما في جنات النعيم **قوله** وقيل المادى جنات من الجنة
الجنات المبالغة او نظرا الى الاخوان **قوله** سبق الى عمران من اسم ما بعد النزال ثم صار
عاما لكل عطا وانه مصدر او حال من جنات وجوز كونه جمع نازل حال **قوله** بسبب علم
ظاهر او مقترن وعده تعالى لا بالاسم بل بوقوله **قوله** علم لم يوصف النسخ بالواد فنهى
له في الكسر ما في قوله او لها على ان النسخ بـ **قوله** مكان جنات المادى والى المؤمنين
اي هو استقراة تكملة والى ما يؤيد الى الاستقراة لغة جفوة مع مقابلة
جنات المادى وعاد الى المحلى على الاستقراة ويجوز ان يراد به المتزل مطلق **قوله** عبارة
اي الى الجنة فيكون استقراة تكملة قال في سورة الحج اي في قوله لان الاعادة بعد خروج
وعادة الخروج من معظمتها فلما في قوله تعالى **قوله** واهم في رحمتهم من النار ولما قال
عنه في قوله وقيل هو كونه من القرب في الخروج **قوله** تعالى الذي كتمت به تلك دون الاظهر
ان الموصوف صفه للجنات النار في التالى اشارة الى سبق ذكره في قوله او تخرجون ولا في
الاصل في مكانه كونه على طبق المحلى منه بلا تفسر وما سبق ذكر النار فترجم الماظهر
يوم بدر فيكون هذه الايات مبدية وحمارة وخلافه والى ما هو كسب من سبق بعد
الا ان يكون على تفسير **قوله** ثم يرد في قوله ربا وتو بعد ربهما يستعبد تعالى
ان في قوله **قوله** استعبد **قوله** فكيف كمن في قوله لم يفر منهم **قوله** تعالى فلا يكون في حوزة
الغالبية والى ما في التفسير على ان عليه السلام قال ان يذالك بـ **قوله** فجمع النسخ
والا ان يذالعهد فاعاد الاستخدام هو يرجع الى القرآن المذكور على **قوله** لقوله وانك
تقبل لعمري تفسيره في قوله بعد ان القرآن يفسر بغيره في قوله والى ما في قوله
سبب بلغة تعالى لا مطلق من ربه وان لم يفسر بغيره **قوله** فالتاك في قوله
لنبي تعالى في بيان وجه التثنية بين الاثنين ومن تفسير النسخ انك مثل
ابتداء **قوله** او من يفر موسى علم الكتب فالتفسير راجع الى موسى او الكتب والى
خروج والى السبب ايضا وعلة النسخ واشاره تعالى بالابتداء لا بالثبوت
بين الاثنين اولم يذكر جنات ما يدل على انما هي من الله فله رسم في الكتب
اي بالرفق والقبول **قوله** او تخرج من الجنة فالتفسير راجع الى الفاعل والى ما في

الكتب للعدو بآية نصير النبي بالغة **قوله** وعنه على اسطوره لم رأت انا به للتفسير
الاخر فالمراد قوله في الدنيا والى ما في قوله ان يقول بزل الانية قبل ليلة الاسراء طرالا
لضم الطاء في قوله **قوله** بعد ما قبل السبط كونه في من الجن بغير علمهم بحجوة
قوله الى المنزل على موسى وم هذا على كل من الوجوه ويجوز كونه العنبر لموسى **قوله**
تعالى هي لبي اسرائيل خض بكريم لان خبرهم لم يكلفوا فيه **قوله** اي لصبرهم اي جنتنا
انما لصبرهم وهذا ظاهر في القوة الثانية فالمراد الاول جعلهم وقت صبرهم حيث
استحقوا جنات لان يكون انما ويجوز حمله على الاول ايضا فان في الطرف مقام التفضل
مشايخ او عن الدنيا الاولى الواو او لا مضافة بينهما **قوله** تعالى وكانوا يكوز عطف على
كل من جعل وصبروا وكونه حال من ضمير الت في او من منهم او من بعد **قوله** فيمن نحن في البطل
اي لم يقبل خبر الحق من المبطر في الكتب لان في كلنا فيه يختلفون بنسب ما ذكره تعالى
اولم يبدلهم اللام **قوله** للعتيق على منوى كمالهم منهم والى ما في قوله **قوله** والفاصل
ما دل في لا تفك لان لها صلا كمالهم كمن يفرم الاضطرار قبل الذكر في سورة طه
الى ما دل لم يهلك ان قبل يفرم جنات حنف الفاعل اقول في قوله افرم يفرم يفرم
وحذف متلة في الفاعل تبايع عمران ما ذكره في سورة كاف فانه مذكور على وقوله
في لغة قطع بينهم على نصير جوده **قوله** تعالى لم يهلك مضروب بالهكس او بيا
وجوه كحذف او في القرون وخلافه صلة بينهما ولفظ جود يكون لم يبدل الى بنا القول
قوله اي كثرة في الهكس هم اي المهلكين فانهم يهلكهم صاروا سبب لله ان يفي زالكس
اليهم ولا حاجة الى نصير الالهك كما فعل في قوله ثم المعقول الماخذ في قوله اي ما في قوله **قوله**
او من يذ الى الراجح الى بك والفعل جنات معلق بالاسم في التفسير معر الاعلام ومردول
لجنة معقول كما **قوله** او في يكون بالتشديد في التفضيل للتكثير والى ما في قوله
استئناف لا اولم يبدلهم او حال من ضميرهم وقيل من القرون اي الهكس هم حال غفلتهم **قوله**
تعالى اولم يروا الى اغفلوا ولم يروا الى اغفلوا كاستفهام على فكره وما فيه لصدارة في
الاستفهام **قوله** لا التي لا تبت بغير ان يبت على في صرح به في قوله من كس لبيس لبيس
في الآية لان المتبادر ان يكون سببا حاله ان يبت اصلا فبما في قوله في قوله في اما الاستدلال
به على انه لا يقال لسبب جز في ضعف يجوز ان يكون سببا فيهما واستدلالا في غيره
ويجوز ان يراد به لا يغفلوا عن ذكره والى ما في قوله تعالى انما هم والقسم لان
مشتبهين من غير التباين اما القسم فقد يمشون بغير التباين كما لا يخفى وقيل لان اكما

منها ايضا على العرش وكذا الاخر ويزيد ان يكون معا منعا واليهما يرد
 على السمع من مزج تكرره من غير ان يكونا معا منعا وكذا البصر والشم والذوق
 يدان القلب محل المحبة فلم يكره ان يكون فيه محبة غيره وليكون قهره اليه
 تعالى حاشا ولا يتجلى له غيره تعالى فيكون ذكره معصوا واصلا لا يتهدد اصل **قوله**
 الذي لا اولاد بهنما اي استزاد الى وجه التفاضل يعني ان الامونة والنبوة يقض
 الولادة بهنما وهما محالان في الوجود والحق والرب لم يدع الامونة والنبوة
 حقيقة بل في الاحكام فالتاقت **قوله** وقراء الوعد والاي بالياء وحده اي بانه
 لا يباين وتذكر الضمير عتبار اللفظ قال الرضي حذوا الباء بعد الفزة ثم ابدوا الفزة
 بالياء فقام ثم استكنوا احوالهم في الوقت وعنه والي الذي ايضا تسهيل السهل
 بهنما والياء كونهما مكسورة **قوله** وفيه اي زينة يعني ابن كثر على رواية البرقي
 وتفتح على رواية ورش لكن محل الوقت وتسهيل حال الامر ذكره ان طبر وبعثهم
 عزاء تسهيل في محالين فصار وعدها من انه لم يفتح بين الاباء والسهيل
 ووجه ذلك بالتحذير الى الثانية وعلمهم فكل من كان من هذا المبدأ لان المستودع
 الظاهر لا الظاهر **قوله** من الظهور الى الباطن لان الظاهر لا يجر الظاهر كما ينبغي
 انه من الظاهر **قوله** عتبار اللفظ اي في لفظ الظاهر مع قطع النظر عن المعنى **قوله** لانه
 كان طلاق لتسهيل لتفسير على الدوام الذي لا يلهي والاسماء فتد البعد بسبب الظاهر
 والوجه في الثاني الاول لان استحقاقه في محله كلف لا يستحق به في الامام
 فصار عليه شيء في غير الامام **قوله** بقدر الطلاق اقتضاؤه الطلاق لم يشتر
 من اخصاب المذهب بل قالوا ان كتب كونه طلاقا منسوخ فلا يقع ولا نوا ولم يذكر والحق
 الا ان يكون يقتضي بغير **قوله** فان ذكره في تيسيل المقصود **قوله** في ذلك كونه وهو عدم
 التبرج بالسلطان يعني ان ذكره في حرجا وبها يقتضي منه يستحق لكن باجاءه ووجه
 قوامه وبسبب كونه الظاهر في وقت وارو قبل حلفه لانه في الركوب والاداء
 ترك اذا خشيته فالتعريف لا تركه كلام **قوله** او لتعظيمه فلو كانت فيه حبيبة فيه
 ولما اوردوا به ولتعتبط ذكر الامام عز الوصية **قوله** كانه تشبه بتيسيل اي روي سببه
 في اللفظ فجمع جمع كنفه وانقضا وشفق وانقضا **قوله** وقد منع كون القياس في تيسيل
 بعض معقول ان يجمع على فاعلى اذا كان معقول الامام فلا يلزم ورود الشذوذ في القرآن
 تعالى ذلكم قد لكم بيان واستبانت ولذا اضطررنا الى استزاد الى كل ذلك الا ان

الفزة

الا ان لا ذكره من كون الاول لتيسيل اختلاف عليه كما استزاد الى الاخيرين الى كل
 منها قول محض لاحقيق وكذا على الاستزاد الى الاخير **قوله** لاحقيقة له والاعيان وان
 اعتقدوا ان له حقيقة وقوله كقول البهاوي تفسير لقوله تعالى يا اهل الكتاب بان قول البهاوي
 ليس من قلب واعتقاده وجه الشبهة انتفاء حقيقة لعدم اجاؤه تعالى في الاول وعدم تشريعه
 في الاخيرين **قوله** مطابقة له لقول والاعيان في الباء قال الاصل هو حقيقة والقول تابع
 له **قوله** وهو افراد للمقصود اي كحدا فالتاقت في قوله والمادوني الامونة والنبوة في العتقين
 لم يتهدد اصل **قوله** قصد به الزيادة مطلقا ويجوز ان يقصد به الزيادة في كل واحد منهم
 لغير آياتهم وحذف المقصود عليه لظهوره فانه لا يخلو عن قسط وصدق بنوع في المبدأ ولكن
 وعونه على حقيقة **قوله** هذا التاويل والمادون وان كان جائزا بالياء وبذلك في قوله لا
 حقيقة والتشبه بعبادة الكوفة فكذا انما عنه **قوله** قبل ان ياتي بعده ان قبل القبح شر
 فالتاقت قبل ان ياتي هو مقابل العهد منها بغير السهو والسيال لا بغير الزك
 كون لا وجه لتخصيص ذكره خطأ قبل ان ياتي فالتاقت قبله كذا واما الجواب بان معناه
 جاهلين قبله فيجمع بين حقيقة والحيز والاول ترك قبل ان ياتي **قوله** تعالى ولكن ما
 نفدت قبله بكم ويكره ان يراو محوم حكمه في خطأ والعهد فيدريج في المطلوب **قوله** ولكن
 فيجاء في نفدت عطف على محو **قوله** يقضوه نفس الثانية في الكسر النسخ لغفوه
قوله بوجوب عتق مملوكه محو لا كان اوليا وليس الذي بان يكون الكسر الدار
 خطأ فالتاقت في **قوله** تعالى النبي اول اسمه ولاية ونصرة او ينبغي ان يكون كذلك
قوله بخلاف النفس فانه وان لم يكن اشارة بالسوء وقد تجمل في الصلاح **قوله** فذلك
 اطلق اي في قطع الالة لغيره اصل البعد وسم اول في الامور كلها **قوله** فيجب اي فاذا
 كان على امره رسم اول فيجب **قوله** فذلك فيكون على امره رسم اول بالاول
 في ابايهم وامهاتهم **قوله** وقوي وهو اب لم يثبت ما بعده ومعناه زيد به بعد
قوله في انفسهم **قوله** ولذلك صار المؤمنون اخوة من حيث انهم ذوق له على امره رسم
قوله فترات مشتركة اي هو تشبه بغير ويجوز ان يكون وجه التشبه كونه على ان يكون
 بتميزه الاب فبهم كون ازاو اصل امره رسم بغيره الامام مع قطع النظر عن خصوصية
 احد المعز ولذلك اي وكذا وجه التشبه مجرما قال عاتبة رضي الله عنها لا تشبهوا النبي
 بهن وان وجب تعظيمهن لهن **قوله** تعالى بعضهن في ليل او مبته او فبهما لبعض
 في اوقات لا يرب بعضهن لبعض لا محجب لبعضهم الا **قوله** في التوارث او مطلق

وهو الاول لاظهار قبل على اولية افادته على اسم من غيرهم وهو على انه عليه
الاول **د** و هو شجر والظاهر ان الشجر كان بانية اذ الانتقال فانه مقدم على سائر
الاجواب بالاتفاق ثم هنا جاء لفظة منيب التي هي حيث لا يقول بتورث ذمها لا حكا
د وهو هذا البنية لا يخفى بعده والظاهر ان مراد القرآن مطلقا وعليه كلامه في الانتقال
ثم المعنى على اذنه ان الموارث انهم اولي بها دل عليه اية الموارث الى الله اي
اي الموارث اولم يذكره اهل في الارحام **د** فقال من المذنبين والما جوس
اي من الجاهل مع في الاجابة والوجه اذ تركها كان كافيا للزيادة في زمته على انه عليه وسلم
وهذا على الوجه الاول وعلى الثاني حاله ان كانت باسمه والمالات فكذا ذكرها **د**
او صلا الاول ثم ابتدائه وقوله ان اوليكم من وضع الظاهر موضع المصير **د** في النفع
اي مطلق من غير هذه الارب و ذكره خاتمة في سبيل الاختصاص الاول به بل يكون هو
المقصود والاصل في مقام النسخ والمفسر الا في اول في الاجاب في البصايل النفع مطلقا
في الاحكام بالوصية لان الوصية للموارث غير جائز وفيه ان الاول الارحام مطلق
فلا يجوز ان يكون وارثا بعد اولي بالوصية كما جاب او كان تحت جوارحه كونه
الاقارب اولي من الاجابة مطلق في مثل الصدقة والمعاونة ممنوع بل الموارث هو المصالح
والاجاب **د** او متقطع ان حصص الاولوية بالتوارث فيسئل المعروف في جوابها
كان وهذا انبى لقوله ان بن ولا ير عليه ما ذكره المفسر فيكون المعروف لغير الاجاب
د فعلى ان ذلك في حق النبوة من المسمى وفيه الارث بالوجه حصص بها لك
الاول هو المقصود في الاقدال والاضيق في الكلام مع سبق قوله وكتب الله
فيه وجهه كان استنباطه **د** وقيل في التوراة لم يرتفع لم يرتفع لان اللام للبعد
ولا يجوز ان يراد التوراة بالكتاب البني لان النسخ المذكور لم يكن في التوراة
وكذا النسخ غير مقدم فيه **د** مقدر ما ذكره على انه معقولة لا خلاف لعدم صحة المفسر
لما عطف الفقه على الفقه اي على مقدر اي خذ هذا **د** لانهم ما يبرر وان كان
غيرهم وانما يبرر كادوم عبد السلام ومثل هذا الوجه هو التفسير ايضا ارباب
السرايع فهو حجة مظهر في موضع الاضمار للمرجح **د** تقطعا ولان المقصود والاصل
ببكال اخذ منها في الامانة على انه عليه وسلم من موسى وعيسى والمارة ومن نوح
في السورة فلا خلاف وقيل لتقدم خلفه على انه عليه وسلم **د** عظيم اللسان او يكون
باليمين فهو على الوجهين استغناء عن السورة والوفاء وانما عبرة بالحق والالتزام

مع من الوفاة والقدة **د** والتكرير لبيان هذا الموصف بذكر البيان بكونه بذكر انبى
في السابق بانكرار ولعل مراده البيان على الوجه الثاني وقيل المراد مجموع ميثاق غنظ
هو البين فلا تكرار **د** او عطف ذلك على لاي لا حاجة الى تقدير لان اخذها صالحا لغيره
وعلى التقدير الاول في تقدير الغائب ليقول ليس ثم محكمة في اخذ الميثاق وان كان هو
ابتداء الامة لكن يحذر في هذا السؤال مضمونا ايضا او اللام للعاقبة على قوله فان
من قولهم المصير **د** او قصدتهم عطف على ما في لوانا لصف بغير النسخ والغير المقصود
للمفسر فانه تفسيره فهم وصية لاني او المقصود للفا **د** في كتابكم فليس ليس
من كلام الوجهين اي لتيك فمهم المذنبين **د** او المؤمنين الذين لم يقر النسخ شيئا
هو ان قد تم عهدهم ومنه في كتاب مشروط بالتبليغ والدعاء في خذ الميثاق لاجل السؤال
د عطف على اخذ ما ذكره عطف على سائر خصوصها وعلى الوجهين التكت والتفسير بالماض
انما يتحقق الا بعدا وقبل التقدير ليل الصادقين فانه لم يذبا عطاها والماض
عن كونهم في علم هذا البني فالتقي في الاول باحد الشطرين وفي الاخر بالاخر **د** او على ما دل
فقد لم الغريب بينهما يجب الترك لانهما حاصل من الاول عطف معنوي سبق الاول
ليان اية المؤمنين وعلى الثاني على مقدر بيل عليه ليل ويجوز كون الواو للمل
في ضمير ليل **د** تعالى لوانا لكم جنود سنة اربع او خمس فسوال خلاف لنسخه او بيل منها
د والنسخ ليل المراد تبيينهم والافتد اجلاهم على انه عليه وسلم بعد احد الى انهم لا
الى المقار **د** كما سفت عليهم رجا التوسيع لتعليم **د** رجا الصافي على انه عليه وسلم
لغرت بالصبا **د** الماكنة قد زالت وضرب المحدث برأي سبعة **د** على المدينة
على منها في المقار **د** حبيب شهر اكبر من عشرين يوما **د** الا ان الشرا في هذا على انما
الغالب فقد خرج عن عبد ودلها رزة فيارزوه فلو قيل **د** فاحضرتهم جملتهم
حضرين مولى بالبركة فاذن في الفاحض من الحضر البر والصبر للرجح او للبر وباباه ما بعد
د وما جيل اضطراب **د** فان الفاحض اي فليكن الفاحض من الفاحض من بالسيرة
د بيل ثم اذ جاءكم وكبر زكوة فظن لتفعلوا او لتبصروا **د** ثم في المشرق في ويجوز
اكثر من جميع جوانبهم وبفسر قوله فاما يوم يفت هم العذاب ثم قد فهم كمن يحققة الوفاة
هنا ما ذكره **د** تعالى في اسفل منكم اي من طرف اسفل من مكانكم واذ من المهار المفسر
وان قوله في قد فكم ولذا لم يقل في تحكم وانما لم يقل في اعلم منكم مع رعايته المتعاقبة لعدم حسنة
لقد لا اختصار **د** تعالى ولو ذكعت الاقبار اي البصائر كرم والمستوى اسم مكان

والشخص رفع العين ونقصه كذا لا يخلو والمداولة من الهبة **قوله** تنفق من ثروة
الروح قد يروى من ثروة أو هو مثل في اضطراب القلب فان والحقق ان السد يجر
يتوهم من ثروة السطح الدية ان فيه مبلغ **قوله** مدخل الطماق والشراب فيه
ان مدخلها الملك كما غير لا يخلو ومن ثروة النفس راس الرية والمر في نفس المدة
ولعله جود مدخل الصدق واتصال بينهما **قوله** ان الله مجز وعده من النصر **قوله** او متختم
بالاستاء اي بعضهم يظنون به او بعضهم ذاك اهم يظنون تارة هذا واخرى ذاك
والاول اول او متختم لا ينكر النصر **قوله** في فدا الله اي خافوا من اجل الامتنان
على الوجه ان يزل قدمهم من الثبات والضعف عن احتمال ما جودا وان تنق
وسج التفتين ليعيد لان الخطيب للمؤمنين بدلالة السباق الا ان يراوا المؤمنين
ظاهر **قوله** تشبها للعدل اصل بالقوافي لان المقصد ومن فيها الدلالة عن النطاق الكلام
بالوقف واستئناف بالعدو فلهذا العمل الفاضل **قوله** وقاضي نافع في بطنها كذا
ولانما شبه على السكت وكذا في بيان الحركة **قوله** فقال هالك في ظرف مكان
اي في محل كسار وتختلف وقد استعار لفرمان كاذب قوله واذا الامور قد طمت ولشاكمت
فتناك بغير قول ابن المفزع وهو الاسباب **قوله** من سدة الفرج او من فوة الامداد
وكذا فيهم **قوله** تعالى واوتفعل عطف على اذ جاؤكم **قوله** صفت اعتقاد وظاهر في انهم
غير المتألفين فالتفتي من اصرك السباق هو القاف وهو لا يكونا مؤمنين او لا
لكن لضعف اعتقادهم فالواهبنا وكان اين يقول بسبلونهم باوخال الشبهة فيهم
وقيل هو وصف للثافتين لقوله الى الملك القوم وابن الهمام **قوله** ان تبرز بجز الى
البراء بالفتح الى الفتاة والوقوف كخف **قوله** فقال واوقالت طاعة منهم الضمير كذا تغير
او الجميع **قوله** وقيل اسم ارضي او بوبه قوله على انه عليه السلام من سمي الهبة شراب
فليسفوا منه هي طابته ذكره احمد في مسنده والبيهقي حنبلة للحي ورواه عن الاول يكون
كراهية لعن الرب اي اللوم وقيل سميت برجل من العاقلة نزلها وهو غير معروف لوزن
الفعل والتعريف **قوله** فقال لا اقام اي لا يتيقن او لا يكون **قوله** لا مصدر من اقام وعمل
الاول يجوز ايضا كونه مصدر من اقام وزالفا موسى انما الفتح والضم الاق منه وكذا كان
للموضع **قوله** فقال في رجوعا لخلصوا القتل ولم يكون لكم عند تخمير **قوله** وقيل المر
الايقام لكم على من حجر فالصبر حنبلة مناسب **قوله** واستله ان ذكره واخذ لوده او سلوه الى
الاعداء ذكره في الفاموس **قوله** لا اقام لكم بيبس لفظة المشركين اولانه صلى الله عليه

وسلم علم تقام في فدا ان يقتلهم على ثروة بيبس وكذا المعنى لا جنس تقام لكم في الذب
او الجنس اقامه القتل فاجعوا الى الكفر لخلصوا اي وفيه مبالغة **قوله** فقال لقد لطف الضمير
للقويق ولجرح حال او استئناف وعلمه للاستئناف والتفسير في الظاهر من هذا التقدير ان
يكون استئنافهم لاعم وجه الرجوع لان خصمهم يرونهم في زمان سيرة غير **قوله** وكجز
ان يكون تحقيق العدة بكله الدوام منه تشبه وكشف خبر يكون واسمه مستر راجع الى
العدوة بالسكون وفي القاموس العود بكسر الهمزة **قوله** واصلي الجفراي مصدر يجر الجفرا
والنقد بوزن عود او وصف بها مبالغة فيكون بغير الصفة والمبالغة في جرح والتعريض للصحة
هو المقصود من كلام الشريف في تفسير قوله تعالى رب العليين فليس يا ولي الصفة وجهها
قوله فقال في الظاهر اي على فاكهه كاي لف قوله وما هي بعبارة في قوله الخول اقل
لا تقصير في هذا فان لكل منها بابا وفالك في جرح جواربها وهو غير مناسب له مهم
فالمقام انهم يريدون بالوجه متى فلا فزع كامل في اعتقاد الحكم الهبة عليه الرواة والظاهر
فيصعدان قواهم لا خوفهم بل لثافتهم **قوله** اي باعطائها عرجة في المصاف وروى بعض
النسخ لولا عطائها وفيه ان التفت بنفسها لا يكون فلا بد من تأويل ارجاع الضمير
حسبه الى الاطعام المذكور على لاكتف به الثالث في المصاف اليه تعب جدا **قوله** رجا
يعرف ركة في الفاموس في رارة **قوله** الاسباب او كذا بعد الدج الاول والظاهر ان
عدم تبسهم فيها لكانهم على كمال المسكين او لا هذا كذا في ايامهم يعني ان ارتدوا هم لاجل
الفتات والوفاء في مسكنهم لكن لا يحدوا وهم حنبلة عند الفضا **قوله** يعني في حادثة اجم
فيكون انه يكون هو المادهم الذين طلب الفوار وقيل المدا والاضار بغير تبسهم مطلقا
عابدة لليلة العفة صفاته على ان عليه السلام حسب ما امكنه التيسر الا **قوله** فانه لا بد لكل
شخص من طارح الى الاجل مطلق متعالي لا يتغير ولا يتغير وهو من ذنب كبر وعلة قوله
انه عليه السلام لا ينفذ حذر في قوله لا م حنبلة لما سمعت من عواظهم متعني بزوي
من كلف لاجال مضروبة لا يوفو ولا يحدوا شيئا متعالي كقول الحق ان هذا حال المجرم الذي في غلة
فقال لا للمقدم المكتوب في الدعاء كذا في الحديث ان ملك الموت ينظر اليه فيرى فيه اجل شخص
ثم ينظر فيرى قبيل فيقول كذا انه عاود ايضا في ربه وعمره وقال صلى الله عليه وسلم الصدقة
والصلة تزيدك في الايام رواه احمد في ان المذكور فليحتمل لاجلها المقام في قوله
في هذا القول يتبع الفوار من الموت المجرم في لسن القضاء ولوقوع مثلا فينبذ والظاهر ان
معناه لن ينفذ وانما اوقفنا ما كان الفوار من الموت مطلق وان وقع النفع مطلقا فيسب

النسخ ليعطين اسم مفعول والباء للعامة **قوله** يدخل على ان الثاني حال من غير عظم
وجود كونه استثنائي ليسا بسبب عظمهم وكونهما الثاني لا ليعطين ليعطين بيان
تلاخ في صفة **قوله** فقال وكذا في الراغب الكتاب ما فيه من تحلة وبلوغ المراد في
التي توس كفا مؤنثة ليشعر بأنه يتبع الى مفعولين وما قبل الثانية بعز وشرها بعد
لانه في المثال ليس بفتا **قوله** على احداث ما يريه فلا يمنع كفايته بها وان كان في حقا
العادة **قوله** فقال وانزل الذين لا هدى لهم ولا ربه الا الذين كفروا المشركون ليسهل
او قوله ظاهر وجه الى مقتداهم واعظمهم وهم المشركون واليهود واتباعهم والافق نظية
منه رجوع الى الاواب **قوله** فقال في حال من الموصول جمع جميعه كسر
الصا والياء كمالا **قوله** وقرى بالضم وحين رغب والاول ان يقول ليعطين
وهذا هو قول الطيبي قراءة ابن فاجر والكل في فلا وجه لانه يصنف الشوا **قوله** فقال
وقد يقتضون استئناف لا متان وبيان الى ان مقتضى وفيه انظم لان الفصل بين
المفعولين والقولان بين الفعلين في تحت من البدلية كاجمع والتعريف وقيل لانه
على ان الكل مفعول في الوتين ووجه الدلالة حتى على **قوله** روي ان خبره من ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد رجع مع اصحابه الى المدينة فوقفوا
ساعاتهم **قوله** صفة اللين صريح في ان غزوة بني قريظة وقعت سنة ثمانية والامام
النوري ذكره الا في السنة الحادية في الراية ولا محال لتوجهه كماله بحمل
على ان ثمانية في ثمانية الا في تلك الغزوة لخص في سؤال ووام اقل في شهر
وكذا غزوة بني قريظة فيكون ما بينهما اقل من شهرين ويكونان في سنة واحدة **قوله**
لا منك ورعك مودع العاين الا بشي فوقفنا على كثرهم الا بعد الف واثنا عشر
من الى ثمانية ان حكمه صلى الله عليه وسلم بالقتل **قوله** فقال على حكم سورين معا وكونا
مسدوسين وكان قريظة خيفنا لم فقلنا ان سبعة يرحمهم وكان رحمة الله شديدة فيهم
بينهم اصحاب الجدة غزوة كخندق فيهم ووجه ما ان الله ان يوفوا اهلهم حتى يغزوني
قريظة فان بعد حكم فيهم ومما فيه كثرة **قوله** سبعة اربعة جمع ربيع بغير ساء
وتذكر المدعي عبا المستفاد كمال الطيبي والمراد بما فوق سبعة اربعة اللوح
المحفوظ **قوله** فقال انكم في مثل اني ما حضرتم الفقة والفتنة لم تشهدوا كذا قيل فيه
معتاد الاول ان معناه انتم لا يجب حجة كما يحتاج المهاجرين ثم هذا المثال في لا غنية
لجمله هو الحجة **قوله** بالضم اي رزق له صلى الله عليه وسلم خاصة لا غنية ولله الم لم يعطه

لم يعطه منها الا نصيبه الظاهر انه من له صلى الله عليه وسلم النبي ناصبه صلى الله عليه وسلم
الا نفسه لما بينا **قوله** وقيل خبره الاول لان خبر مقدم المجهول كنهه وقيل مكة
والا الاخير فلا يلائم لفظا فانه ظاهر في العمارة ولا يبعد ان يراد جميع فهو خبر
مثال وزنتها تحصيلي ليعطين لانه هو المقصود وقد احتسار الله تعالى لانه من وصور
استغناء في صلى الله عليه وسلم فليس وقوله تعالى ونعالمهم احر بالقرن في الماخذ لانه كان
الا حاكم علم وهما جازع ارا ارا **قوله** فقال واسر حكن التبرك في الاصل للارسل
وهنا كفاية عن الطلاق ثم موجب التخيير عندنا البينة لكونه كفاية في هذا الظاهر من
التبرك اولا ارسل في الرجعة ونسب الباكي برعيان قال الله تعالى ما رعت الله و
او من حيث الوقت وعندك في الطلاق كانه ظاهر كلام القاضي وكان رجب والجمع الكفاية
في ان قد نزع ارسل بحسب الدال عند من قال في العقد موقفا واما عند من قال
نزول ثم يرجع فلا مطلق **قوله** من غير خبر لا بد من ان الكفاية لا تقبل في الدلالة
في الطلاق **قوله** وتعلق التبرك بارادته لا يحل حال فداؤه دلالة التعلق
وهو جهة الا انه لو طلق لم يكن لنفسه فائدة **قوله** بل على ان النجدة هي كذا منها
وهنا علم من بهم من كونه موجب الطلاق الرضى لا غيرا علة منها فبذل على في النجدة
وفي الرجعة ما خبر من شئ او مكنت عنها فبذل على صلى الله عليه وسلم لا تجر
اي والالم يكن انتهى فائدة ثم دلالة الثانية على حكم تخير ممنوع كيف ونظم الثانية حضورا
اسر حكن صرح في ان الطلاق بانها لا بالثقة لغيره وقد مضى باطلاق طلاق وقوله
عائنه رضى الله عنها خبرا لغير الله لا تقبل في الطلاق البين وقوله كاختار النجدة
بوجه ما قلنا **قوله** فبذل على الله صلى الله عليه وسلم لا يجوز له صلى الله عليه وسلم واكلمه فرجا
صلى الله عليه وسلم اصابتها فبذل على الله صلى الله عليه وسلم لا يعمل حتى في حري ابويك فبذل
الى هذا استأمر وقالت لا تخبره واهلك الى اخرتك فقال اي يعني الله مطلقا
منعنا الى لا ملب **قوله** السب اي التبع عن التبرك ووجه ان التبرك كونه مقصود من
التبع والتبرك كانت بارادته اي وصف بارادته رتبة الدنيا لا لطلاقه
صلى الله عليه وسلم فلا يكون التبع مسببا عن التبرك فتقدم بجد كقول فرقة النجدة
بارادته ولا نسب فيه بل لا وجوب اذا كانت اي بسبب الفقة والتبرك عند غير
الاطلاق لا الطلاق لانه مشبهة النجدة **قوله** فانما اي الفقة ونقصا لانه لا اعتبار
ثم وجه الثاني هنا في **قوله** واختلف لم يرد به اي وجوب التبع فبذل في واجبت

العلم بهم الجاد كذا الاحوال والتمني في خصلين **قوله** تعالى اهل البيت والتعبير
تفصيل لمصلحة علمه وبيان لشرف اهل بيته **قوله** او الله او هذا الاختصاص
كما في كماله زهد الفاضل وضعف ابن خنيس لان قوله بعد في خطاب تفضل
والترشيح بالتبشير بالملايم المنسبة به بخنيس **قوله** واحمد بك يقتصر الى ولا يبرل على العمدة
بل هو مريد بها لان المذكرة هو الاول باب وهو حقيقة فيها بعد الوجه وعلى كونه اجماعهم
تحت اصلا ولا على اختصاصهم به على التسمية **قوله** لجامع بين الناس اي كونه ايات
وانه علمه قد علم على علمه في ما جاء به وحكمة الى تضاعف وشرايع ولا يبعد ان
بر او من حكمة احاد وبيته على علمه بقرينة العطف نظا به الفاعل بر ذواته والذالم
تضمنها لانه تعالى **قوله** حيث جعلنا اهل بيت النبوة ما هو خير من قوله تعالى في بيوتكم
قوله نحن علم الانبياء وعلمهم في العلم في الدين امتارة الى ما ذكره قوله لطفا وقيل
انه انما نظر الى ايات الله لان كماله للطف بناسب الاجازة لذكره او لا كما وجب
الى الحكمة لان الحكمة بناسبها **قوله** او يعلم والاول العاود او اراونا معا بلغ
والسلم والطاعة او المفضل **قوله** المعصية فيجب ان يصدق اراد بالاسم
والاجازة معناه في المعنى فذا ضرب في الفرق بينهما **قوله** والعدل الصدق في العمل
الانبياء في حال صدق فقال القتال وفي جمع بين الحقيقة والحياد ومصر الى عموم
الاجازة في الضرورة لان القنوت في غير من غير العدل منها **قوله** الصوم الغرض
الاول فيهما بالتواضع والى كثر التواضع واستحقاق الدعاء لان الالبية مستوفية
للحسب والتبشير ولما ذكر القنوت والتبشير في الاوصاف مع كونه بعضها
قوله عز الجاهم لا يملك اولادها في الدنيا والاسلام **قوله** بقولهم والسهم اي بيها
فانه ابلغ وان كفى احدها كما هو قوله لا يملك اولادها في الدنيا والاسلام **قوله** الكبر وحذف
مفعول الذكرا والى كفاية لظهوره مما قبله والى كفاية في القواصل
قوله تعالى لم تطلب للرجال الجنة فانه ان يناد عليه رواية الكثر في قوله
الذكر صريحا والاف لم تطلب من ذنوبه لفظا للمؤمنين تعلقا في الظاهر ان يكون
في خضم من اراد به علمه وسمي ولا يبرم كون الالبات الباقية من سورة التور
او لا ذكر فيها خبيره من بيان شرفهم ويكون ان يكون عدم التث والفرق غير
يسهل الا في كونه قريب من الذم الذي **قوله** فليس ضروري لان الاتحاد والالتصاف
تفصيل التعبير بالتوصيف اما التثني لانه انما يكون اذا اراد بالتعبير بكل منهما

منها الا بالعلم تفصيل لمصلحة علمه وبيان لشرف اهل بيته **قوله** او الله او هذا الاختصاص
كما في كماله زهد الفاضل وضعف ابن خنيس لان قوله بعد في خطاب تفضل
والترشيح بالتبشير بالملايم المنسبة به بخنيس **قوله** واحمد بك يقتصر الى ولا يبرل على العمدة
بل هو مريد بها لان المذكرة هو الاول باب وهو حقيقة فيها بعد الوجه وعلى كونه اجماعهم
تحت اصلا ولا على اختصاصهم به على التسمية **قوله** لجامع بين الناس اي كونه ايات
وانه علمه قد علم على علمه في ما جاء به وحكمة الى تضاعف وشرايع ولا يبعد ان
بر او من حكمة احاد وبيته على علمه بقرينة العطف نظا به الفاعل بر ذواته والذالم
تضمنها لانه تعالى **قوله** حيث جعلنا اهل بيت النبوة ما هو خير من قوله تعالى في بيوتكم
قوله نحن علم الانبياء وعلمهم في العلم في الدين امتارة الى ما ذكره قوله لطفا وقيل
انه انما نظر الى ايات الله لان كماله للطف بناسب الاجازة لذكره او لا كما وجب
الى الحكمة لان الحكمة بناسبها **قوله** او يعلم والاول العاود او اراونا معا بلغ
والسلم والطاعة او المفضل **قوله** المعصية فيجب ان يصدق اراد بالاسم
والاجازة معناه في المعنى فذا ضرب في الفرق بينهما **قوله** والعدل الصدق في العمل
الانبياء في حال صدق فقال القتال وفي جمع بين الحقيقة والحياد ومصر الى عموم
الاجازة في الضرورة لان القنوت في غير من غير العدل منها **قوله** الصوم الغرض
الاول فيهما بالتواضع والى كثر التواضع واستحقاق الدعاء لان الالبية مستوفية
للحسب والتبشير ولما ذكر القنوت والتبشير في الاوصاف مع كونه بعضها
قوله عز الجاهم لا يملك اولادها في الدنيا والاسلام **قوله** بقولهم والسهم اي بيها
فانه ابلغ وان كفى احدها كما هو قوله لا يملك اولادها في الدنيا والاسلام **قوله** الكبر وحذف
مفعول الذكرا والى كفاية لظهوره مما قبله والى كفاية في القواصل
قوله تعالى لم تطلب للرجال الجنة فانه ان يناد عليه رواية الكثر في قوله
الذكر صريحا والاف لم تطلب من ذنوبه لفظا للمؤمنين تعلقا في الظاهر ان يكون
في خضم من اراد به علمه وسمي ولا يبرم كون الالبات الباقية من سورة التور
او لا ذكر فيها خبيره من بيان شرفهم ويكون ان يكون عدم التث والفرق غير
يسهل الا في كونه قريب من الذم الذي **قوله** فليس ضروري لان الاتحاد والالتصاف
تفصيل التعبير بالتوصيف اما التثني لانه انما يكون اذا اراد بالتعبير بكل منهما

من يدين المعنيين فان الكسرة فيها مخرج في الفاعل **قوله** ولو كان له ابن بالغ لكان
مصلحة ان يكون بينا فلم يكن صلى الله عليه وسلم خاتما وهذا هو جواب الاول على التقدير
اما على الثاني فلا يناسب الشريعة اولاد لالة لقوله وخاتم النبيين حينئذ هو كونه ابا عالم
فهو كلام مستقل بغير امتداد ابوة صلى الله عليه وسلم الحادة من قوله رسول الله **قوله**
كما قال صلى الله عليه وسلم ولعل الباقية فهو حقا بغير صلى الله عليه وسلم لا عام حتى يراد بالشيخ
والنقص بالكثر الايجاب لكن يجوز ان يكون من حقا بغير ابراهيم عبد السلام لا لكل من صلى
الله عليه وسلم فلا يغير الله **قوله** لانه اذا نزل كان عدو فيه اي تبع شريعته ويكون من الله
منسما في النبوة والرسالة بان لا يوجب اليه اصل وهذا ما معلوم فلا يراد ان يكون
دنه لا يباي استعداده والنبوة في الرسالة **قوله** بعلمه لا وقت اي ابراهيم خاتما
عدو انقضى وقوه في اغلب الارقات او نوحا فيسمل انواع الذكور لفظا كسر انظمها
مع **قوله** او النكار واخوه او قاضي **قوله** كونهما شهداء بين اي شهداء فيهما الملائكة قال
صلى الله عليه وسلم يتعاقبون ملائكة بالليل وملائكة بالنهار وهذا يقتضيه بالانوار
بالذكر ليدل عليه ويجوز ان يكونا من الترتيب فلا بينهما حكمهما فكانا يسجدوا **قوله**
لانه العدة فيها فاك الصفات النبوية جنبه على الصفات السنية وهذا اصل العدة ولم
يزكر وجه تخصيص النبي صلى الله عليه وسلم في سورة الروم من ان العدة فيها اظهر **قوله**
واما بالصلوة المستمرة في المعز المصود العام فيها وهو الفانية ونفسه بالانوار
والاستغفار في حياها حالها فيها ثم التفتة يجوز ان يجمع بين المعنيين فانه
المشترك ليصح ما منتهيا انها لعدم اليها **قوله** مستعد من الصلوة اي انه فاكسيرة
العناية بمراد ان كل صلاتها في الليل تسبوت من الصلوة فلا حاجة الى جعل الاستغفار
بالعز الذي اي شي مدالي في كسر بنا وعدل العلاف كذا الدعاء وسيا من الف
قوله ما خوذ من الصلوة المستقلة لا انقطاع في اي بالمر السجود استعداده والصلوة
لا انقطاع الصلوة في ثم شاع في المعنوي ايضا وقبل الامداد في كسرات والكل لا
ما بعدهم **قوله** ورحم عليهم في اي هذه الاطراف فكيف مع اقبابهم
لوحته **قوله** حيث اغثنى في فصل على كل المعنيين **قوله** واما فانه فيهم انا في عليه
زاو **قوله** تعالى يحسنهم في الله او من الملائكة ويجوز ان يكون المعنوية بعضهم لبعض
فبغات الى الفاضل **قوله** تعالى سقام عظيم كسيرة الفناح الى المكارم في المعنوية
في اخبار بعض الامم **قوله** وهو المبالغة في ابراهيم بالنبوة بالاضراب الى التفتة في

وابلغ فيه بحكمة الكسيرة **قوله** وهو حال مقدرة اي مقدرة كونه صلى الله عليه وسلم من ابراهيم
الآل لان الت هو انما يطلق فيه النحل والاداء لكن يجوز ان يقرب واما الارسل كاتبة
فيكون مقدرة وليس اراد بالتحقق لان ما ثره من المعطوفات كذا الا ان لا يجعل
من هذا وقت النحل وهو خلاف العرف ثم يجوز ان يراد ارسلت كاتبة هذا وقت
النحل وهو خلاف العرف ثم يجوز ان يراد ارسلت كاتبة هذا وقت النحل وهو خلاف
على ترجمته **قوله** وحقيقة دية فلا حاجة الى كونها مقدرة لغرض الزمان وهو انب من
المعطوفات **قوله** تفسيره المطلق له اي كسيرة الاداء التفسير للعلاقة السنية ويجوز جعله
على حقيقة الاداء على انه لا يخرج با علم الزمان او في المقتضى السنية كونه الدعاء باؤنه انهم
فمن طرح به تاكيد او رد الثاني الكفار **قوله** تعالى وسراجا عظيم على الكاف
قوله ليقا به في بيان لوجه التسمية وهو كسيرة مقدرة مستغنى في الفاضل وقوله في تفسير
في التفسيرين والفخرين فالأقرب سوامي لما وجد اصلا والمقتضى كماله **قوله** عرس الزمان
فالفضل كسيرة الاداء ويجوز ان يراد منه من الفاضل كافي فوله لم تفضل عليه اي حسن
ولعله معطوف على قوله كسيرة عطف لالت في الاجاب ولكن يجوز ان يكون
العطف بحسب المعنى ان كسيرة من الاخر اي بلغ وادع **قوله** تخرج على ما هو عليه
واحر بالروام والاداء من صلى الله عليه وسلم **قوله** اي ابراهيم ليك اي المصدر مضاف الى
الفاعل في القاموس لا تعقل ابداء بل اوى واؤيته ثم المعنوية لا تشوش جازك بخوف
اقامهم ولا تنهم بدو كل طرف ولا تنفقت الى اقامهم بالمعاني والي زاة فيقول الى ان
قوله ولذالك في التفتة في على الوجوب وفيه اذ لم يرود النهي في القتل بعد ما سيع
تعا وكفى بانه وكذا الواو حاله او عطف على بعد وهو تفصيل مع **قوله** وهو الاخر المرافقة
فان المرافقة لازمة ثبت بهد ك يكون احد الم تحفوط ومضبوطة وكذا ما بعده كالفضل
له لان المرافقة توقف على الامور المذكورة **قوله** والتدبر الى النهي في عرافة الكفار كذا في الشيخ
والعلم تفصيل للوافقة فانه المناسب لقوله ولا تطلع ثم المعنوية تحويها لانه فقط ووجه
ان حاصل في اذهم انهم الى فانما معاقتهم فيه انه عظيم وكلمة التفسير في النحل
لهذا فان من **قوله** والاسناد في تفقدونها الى الرجال لانه لانه جلال العدة حق الانباج
حيث بعد تفقدناهم فانها لصيانة ما هم للمعنة من الخط والتفت عليهم عند
وفاتهم ولم يراد من خالص مفهوم حتى يراد انه لا يسلط باستقامتهم وان للدولة والشرع
حق **قوله** على ابراهيم احد الدالين اي الامور فلهذا في تفقدونها وفيه الى الدال الى

مقدم فانه من باب اخر فلا وجه لفتح الت والاعلان بقول على حذف احد الطرفين
من اعند العقل المتعريف واما حمل كلامه على هذا فتبين ان قلبه بالتا حينئذ عيب
قوله فتدون فيها اي فتدون عليها فلا بد ان لا يتعمل على الاثني ثم الاعتداء وذكر
في قوله تعالى ولا تمسكوهن من وراء اعتدوا **قوله** وقادره يقتصر عدم وجوب العدة
بوجود الخلو والاعراض على نفس المسمى بالجماع اما على نفسه بالاقتضال والتمسك هو حقيقة
فيه وحمل عليه اول فالنفس ساكت عنه فيكون بالذات لا يستمر اليها في تسليم القول
او نفي اليمين وان كان كناية عن الجماع لكن كناية عن مفاد النطق باليمين
عنها ولعل هذا هو المراد في العلامة من قبل هو عندنا لا يجب وبانه حتى لو تزوجت
وهي ميتة بعد عدم الدخول حمل لها انما يجب فيها حتى التمسك والولد فالنفس لا
يصدقها ما في عدم الدخول لوجود مقتضى تنافي المانع **قوله** كبر النطق معقول له
اي قصد ايمان النطق فاما الاغلب ان يتبع الولد في الاضاف للابوين وحسن بانه
الارض من كرم البذر **قوله** وفائدة ثم اخرج ثم قيل على ان نفي الطلاق
قبل النكاح غير صحيح ولا يقع اذا وجد المعلن عليه كما هو مذهب الشافعية لانه كما
رشد على النكاح ونفيه لا يلازم على لزوم الترتيب ولو سلم فلا يبعد الاطلاق القول
بالمفهوم **قوله** قال النفي مستند للفروض لها هذا على القول بغير التثني وهو المصحح
وقال القدر كما ابا واجبة واما عندنا فتختلف في بعضهم على الاستصحاب فيه والوجه عن نفسه
وقرر الوجه بان النفي لا ينافي ما في الحديث **قوله** لا ينفك عن الحمل عليه في هذا الكلام
على مذهب ان نفي القدر بالمفهوم اما على مذهب فلا يكون لا بد للوصف من فائدة فلا
عمل وقدر المحسوس بما يعطى والالزام كما في قوله تعالى حتى يعطوا الجزية و
ورد اللفظ لا ينفك عنه ايضا ونحوه بان المراد بيان الاولى ولا يخفى ان هذا كلف
وفائدة الوصف في غير جارية الى ما فسره ولو دفع بان هذا بناء على الغلب في الاثر
هذا العقد لا ينفك عن لكان **قوله** بل الماتة الاقتضاه فان قيل المهر
او المهر جليل واذ كانا معجدا فلها معجدة الزوجي الم لم يعط هذا يجوز ان يكون
النفس لبيان فضل على انفسهم حيث اعطى مهر من مهر المهر لا يقتضيه
قوله فان المسترة لا يحق براد امرها في ذلك ولو اقلوا فيه من مسترة احسانا من غير
جواز تزوج امرته وهذا يجوز ايضا ان يكون ببيان فضل على امرته على ما في
كلامه مقتضى في ذلك ان يكون ببيانها من غير ان يكون في او يخرجها عن الغلب

الغالب وهذا على ان برادها الا ما قبل المزاولة منه التي اعتقها ثم تزوجها منه وجوز
قوله وتقييد الغرائب بكونها محجرات بعد المزاولة المعقولة وجود الفعل لا في الزمان
كما في قوله تعالى واستمسك من سبلها وانما حذف بذكر ببيانها للاقتضال على امرته
لما فيها من الشرف بالنسبة لغيرها جوس ثم المزاولة من تزوجين ومن الاول حمل
وطريق اخر هو العلم ونحوك وجمع اثنى واثنات قبل لانه الواقع كان كذلك **قوله** وكثير
تقدير يحمل بذكر ببيانها من غير ان يكون مقتضيه وبان لبيان الا فضل بعد ثم لاحاجة
الى التمسك على هذا اذا لم يرد انه على امرته ثم تزوج بعد هذا فغيرها جورة **قوله** من الطلقات
اي الذين الطلقتهم يوم الفتح وهذا بيان لعدم جبرها في هذا يكون نزل الآية بعد فتح
وسائر الايات نزلت بكبر **قوله** اغيب بغير علم ان يكون مستقبلا بغير علم جاز
ماض لا ان لا يستقبل ولذا لم يغيب با حلفت المذكور والعقد جوابا للشرط وجوبا
مخروف منسب وكيفية الشرطية في قوله **قوله** قال المخرج الاحمال في اي بالنظر
الى كونه المعطوفات وانما جاز اصل معناه كونه تفصيلا هذا التفصيل جعل من العام وكيفية
ان يربط بالظن الى هذا فقط والى نفي كونه في جميع من حقيقة والى ما في لفظ واحد
قوله اي اعطيتك حل احرارة مؤمنة تنبى لك نفسها في ان المحذور بان ارجسته
يكون الاستقبال فيه اللغوي ايضا ولعله واداه انه فيه الحمل الذي في ضمن احلها لمن
اقلها جردا عن الزمان اي اعطيتك حمل وقت وقوع اليه ثم يحذف الشرطية مخدوف فاجوب
كما سبق في انه صفة الى مست نفي الاوهم نفسها حمل ولذا لم يكرر اذ لا
معه وحديث **قوله** بمؤمنة ثبت بذكر تزوجها على امرته ثم ابا متفق عليه الا حلفا
في نفسها نفسها والبيان مختلف **قوله** اي لان وجه او بدل في احرارة فانها
جارية غير القول الى قبولها له على امرته ثم فالمراد الا احرارة المتأخرة عن اليه
وهو شرط في الاول في الاحمال لا احرارة المتقدمة حتى يرد انها شبه الايجاب
للافتعال فالمراد من المؤمنة بشرط في كمالها واداه في الفتنة والاولى جبر الا احرار
في زواج الفتول والالتم التكر لان يستلزمها ايضا كما سبق ذكره اذ ان بانها
هذا الحكم وهو حمل او فصولا احرارة اي هيها نفس فائدة ان ينها لقب كرمها عن الزوج بل
لشرفه على امرته ثم وبثونه وهذا الكلام ناظر الى لفظ النبي الاول وقوله تقدير
الى التذييل في كرامته الاخصاص او كرامته فائدة امرته على امرته ثم
فان لبثونه البتة على امرته رسم ايضا لما حصل للفتنة ورجع الى الطريقة السابقة

من الخطأ بوقيل انما كرر البني لان الاول خرج قبلها وجب اعتقادها وان كان قبل
اول لان اللفظ تابع للمعنى في الجواز وعدمه فلو فرض جواز المعنى فصار اللفظ
 وفيه من التسليم لان اللازم اخفض من اللفظ في جواز سقوط المهر لا في التزوج كما صرح به
 سابقا ويكفي في هذا ما اوردناه من قبل الجواز او في موردنا وتعليلها في كونها
 صلي الله عليه وسلم به واما الاستدلال به على جواز بناء الاصل هو انما ذكره صلى الله عليه وسلم
 وامنه في الاحكام الانبياء فخص الله ليل كيف وباب الجواز لا يختص به تضييق الالاء
 ساكت عن التوضيح للتزوج بالمهر بل يفظق التمسك بما عزم به جواز النكاح به صلى الله عليه وسلم
 على وجه التعليل صلى الله عليه وسلم به ظاهر وهو مخصوص به صلى الله عليه وسلم وجواز الامة
 على وجه التزوج بالمهر وهذا هو الراجح في العداة ثم لا يبعد اختصاص الجواز في اعادة حكم
 ثم على صلى الله عليه وسلم **اول** والاشكاح طلب النكاح قد عرفت فالاول جعل الاختصاص
 بمصر التمسك ثم هذا لازم على كون الارادة هي ما في الفعل الا لا معنى لان قبل ان
 قبل طلب النكاح **اول** مصدر مذكور في تأكيد الغير فان لمضون الجمل المذكورة محتملا
 غير محتمل فالتشديد لقوله تعالى ولا يجرى مجرى ما في حقه من حقه كذا في حقه وكذا في
 ولست التمسك لست فكون فاعدا احدا لا ياتي عنه **اول** او احدا لا احل لك
 اي فعل هذا لا يمنعك اصلا لست فاعدا لو المهر حصة ان لا يحل ازواجه واما قوله لاه
 والافالامة مشتركة في الاحكام الثلاث الاول **اول** حيث لم يسم وكذا في اذكي
 فالاولي التمسك **اول** انه كيف ينبغي ان يكون وما اصل الامة ففعل ونحوه ان يكون على
 لمعنى التمسك كعلم سبب البيان وانما عدل في لفظ الامة الى ما ذكره لانه لا خلاف ان
 مدار العمل على التمسك لا لا يحل وطلب المكاتب **اول** لا المهر قصد التمسك عليه اي الفوق
 والما ليس لاجله وان كان هنا التمسك عليه صلى الله عليه وسلم وهذه الدلالة عند
 الاعتراض ان احدى وان كانت فصل مع التمسك ويجوز كون الاعتراض في التمسك
 مخصوص الى ليس حكم الامة كمنافاة على كيف هو فلو استبان **اول** لا يفسر في
 عن الاول ان الفعل لما ثبت فانك ما ذكره غير مطرو ولا متحقق كيف قد يفهم بالاصد
 التمسك **اول** قد عرفت بالاجاز عن القسم ومنها صلى الله عليه وسلم
 خبر فيه وفعله حيث يخرج اربعة منهن او لم يفعل الا سوده باجابه ويجوز ان يكون
 بمنزلة تعدد **اول** وتترك مضافا اليها كالمدة والمضافة هي السواء فيقول الاول
 ويكون بيانها ويجوز كون المضافة في خبرها لان القول لا يلزم عدم خبره

خبره صلى الله عليه وسلم في القسم فلو انما عرفت عاينة انه صلى الله عليه وسلم كان بعد القسم
 وتقول اللهم هذا منك فلو انما عرفت في هذا لا منك فلو انما عرفت في هذا لا منك فلو انما عرفت في هذا لا منك
 من حيث الامور ويجوز ان يراى جميع المعاني على عدم الميزان او على الجمع بينهما في الشيء من ذلك على تقدير
 يكون من ابتغى عطفها من حيث وان كان في هذا ان المداومة انفس المطلقة لان منهن
 راجع الى الارواح وهي حقيقة في غير المطلقة ويجوز ان يكون مبتدأ خبره فذا جازح او مقفلا
 لما بعده ولا يجوز شرطية جوابها فذا جازح فغيره وان ابتغيت التي تزلت والعاية على
 وجهين محذوف في العدة ويجوز **اول** ذلك التقدير في ويجوز كونه استزاد الى الامة
 وهو لا يوجب لفظا ومعنى لان الغير لا زمة لست ففهم محذوف بل يقتضيه بلا اعتبار وان كان
 بكم امه والذات قال وفلان من ولم يتفقد الكنية بل لا يمكنه صلى الله عليه وسلم وكذا في
 كما وقع في بعض **اول** ففهم من تقدمه وانما التمسك التمسك في التمسك **اول** كما في
 لمن اي اثبت فليس في نفسه لكن في جمل الاشياء لانه لا ياتي بكلمة **اول** تعالى وانه
 يعلم في نفسه التمسك في رضى من ليعمل صلى الله عليه وسلم **اول** فهو حقيق بان يتولى حقه
 بذكر العدة ويمنع لغيره من غضب بغيره **اول** تعالى لا يجد لك الثا الى ذلك كمن اول
 معهوده الاستنواف الى حد جميع ما في الدنيا حال غير يخرج الى اليك ومعه جميع ما في الدنيا
 وانما اورد به لعدم المفردة لفظها ولم يقل اعادة ليعودها المدة بلكما العاين والمدا
 المدة بلكما النكاح كسبي **اول** لان ثابته في خبر حقيق على انه معقول **اول** او بعد
 اليم في بعد اذ ليس في لغيره كما ولا يبدل بهن من ازواجه كغيره فانه لا يبدل
 لست لغيره **اول** لعل ولا يبدل بهن من ازواجه كرامة ليس وخفاء اختيار من
 الله ورسوله وحكمهم الكلى والبعض والاصل بتبدل **اول** حسن الازواج من غير ان الفهم
 راجع الى الازواج فتقدر بكلامه المستبطن بها وفيه بعد ويوم كون الطلاق الازواج عليها
 في الامة كسب المال وان يكون للبدل بها ازواجه صلى الله عليه وسلم القديمة ودخل البيا
 على الجدة كغيره فلو ارجع ضميرهن الى النكاح وكذا ضمير حسن وقدر ازواج باروا به
 صلى الله عليه وسلم القديمة عن التمسك **اول** وهو حال في ما على تبدل وهو موقوف واذا
 نكرة فتقدمها واجب وليس في المدة بغيره كماله بل في كل حال لانها حالة متغيرة
اول لكونه في التمسك هذا من غير ان يفسر بالعدم المستفاد من النكرة في سببان التمسك في الامة
 على جاز وقوله مبتدأ جاز وقد عرفت حاله في الضرر ويجوز تنكيره في حال التمسك في التمسك
 قد عرفت جاز في جاز لان لا يفسر في اتمام انتهى وقبل منع التنكير في التمسك

بالصفة وهو من قبيل الوداد اول جود كونه الوداد كونه المصروف **وله** واختلف في
ان الانية محكية لا تقبل النسخ او منسوخة ويؤيد ذلك ما عاب به كما صرح به عليه السلام
حق اصلها النسخ وتقبل نسخها بقوله تعالى انا احللكم في الدنيا وما بعدها
واحدة مؤمنة والعامل منسوخا فاقبل به على الاطلاق **وله** على المعنى الثاني الى الطلاق و
الامسك وفيه ان الامسك يقتضي سبق النكاح فيلزم العدول الى المراجعة بلا ضرورة
مع ان النسخ خلاف الاصل على ان سبق لفظ منهن نيب ورمته كونه الاربع مقيدا
به وحذف لتقدير يمنع من المجاز **وله** فقد سبق بها نزولها قال به هذه الازواج
نسخت بانية قبلها في النظم منه عبارة واما ليس في القرآن ما نسخ بقدم على المنسوخ
فكلاما لغويا الى المعاني فقد التزم كشيء من النسخ **وله** وقبل لمن لا يعمل بك
في وجه بعده ان يكون بعد مجزئ وكيفية ولا يمتد الى ما قبله كما في النسخة والكتب
بلا فائدة الا ان راجع فذلك المعنى في الازواج **وله** لانه يتناول الازواج ولا ما هذا
بحسب النسخة والاعرف فثبت استحقاق الازواج فالحكم عليه فخطا اولي والباقي
فغيره من راجع الى النسخ كما بينا وتبين ان راجعا لا يوافق تناول لفظ النسخ
الا ما قبل **وله** الوقت ان يؤخر فيكم وحذف المضاف من ان يتبع ولا يمنع لفظ
الوقت عنه وعدم شيوخ مثل انك ان تقدم الحاج لا يدل على عدم الجواز **وله** او الالام
فالمصدر من المفعول كذا في غير الصحيح غير متبع والاول تقدير في الجواز ان
انه اي بان يؤخر لكم **وله** وان اذ في ذلك لفظ الباب ورفع محاب بل صرح
اي فان الميت ورجل الاذن ان يطلب الدخول بوجه ما هو منهى اما الوعدة فيكون
بغير طلب فلا يوصى **وله** كما استعرب قوله في وجه الاستعارة الى فيه فيها الانتظار
وتحريمه رجعا يادون المتعذر ببارض غالبا فالنهي عنه من الاول والباقي في ابرام
فكذلك الاذن بلا عدة وفيه من ايضا فيك **وله** غير متعذر وفيه فيكون من
ان **وله** حال في ما عمل لا يتعدى قدره لانه صلاحي وقت ما على حال ما الوقت
او كذا حال كونكم غير ناظرين وكذا افا جعل الا ان يؤخر حال فيكون ناظر حالين من لو
ورد بان تعدد الاستثناء والفرق في جاز على النسخ وان الواقع بعد الاستثناء
والمتشبه منه وقوله او لم يؤخر لكم فالعامل يؤخر ولا تحذر وحشة وقيل تقديره
او خلفا غير ناظرين حذف لانه لا بد من ذلك **وله** بلا ابرار الضمير هو انتم وذلك ما ذكر
عند الكوفي انما لم يفسر كما هنا **وله** لانه مصدر راي فيكون اصل الالف في اولها اما

قال وعلى هذا يكون اياه على كونه من الوقت فيكون اجونا مقديس الحيا
وله والانية خطاب تقدم كالتواخييل الى لفظه وقوله فخص من هم حال او غيرهم
وقوله بانه لم يفسر بعد وقيل الطعام متعلق بالخلفين على التام فيكون في الاول
ما قبل الخطاب عام لغير المجازم وهم خارجون بانية بحجاب والغير لعدم اللفظ لا بخصوص
السبب فثبت الانية فخص من هم نوع يكون وجهها لتقدير لانه في الطعام فشرع بهم اعتبار
معهده الواقعة منه تخفيف لا المتيقن فثبت ان فيه حق يقال ان هذا هو ذلك **وله** في حديث
بعضكم بعضا الى لاجل حديث بعضكم وكذا يكون الامام جدي زادت لتقوية العمل
وله بالنسخة لانه من جنس كل شيء وكذا في اسهم السها ويجوز التعميم كون من جاز
البيت لانه من جنس كل شيء **وله** عطف على ما ذكر من فيكون فيكون لا ملة ويجوز عطف
المجموع على خبره فخرين كذا في القصور ولا الصالحين فيكون مفعولا **وله** الثالث
والاول كونه اشارة الى الدخول على قوله لو جاز كونه في النسخ والاستثناء من اول
كلها باعتبار المدة فيفسر ما بعده بان ينسب **وله** من اجابكم وعلى ما قلنا تقديره منكم
ويذكر في الاول منها تقديره اجابكم جاز ايضا والفاء تعليلية فان الثاني على تقديره
من الاجاب فلا حاجة للتقدير ولا اجابكم وجعل فيتم لفظا لانه يعقوب المتطابق في
التقديرات ومن عطف وانما استبعد كيف وليس استخاره على انك
من الاجاب لاجل ان في البيت **وله** يعني ان اجابكم في حال لوجه التعليل الى ان
يعرف المراد من كذا هو الاجاب لانه سبب حجة تقديره فيكم ليتوافق التقديرات
والانهم المستثنى منهم حقيقة والاستثناء من الاجاب فيكون قوله منكم للاستثناء في كذا
حاصل من كذا بمن اجل فلا يحتاج الى التفسير والمفسر ما لا ينبغي من اجابكم
ما كثر في الاول بذكر النسخ من قوله في كذا التسمية لاجل **وله** فيبقى ان لا ترك في صريح
هذا يكون ما فعله صلى الله عليه وسلم ترك الاول والاول ترك قوله هذا انكم من كذا
حسنا منه كما لا يخفى وكذا تركه صلى الله عليه وسلم في كذا لغير المصنف لكونه
والجود من كذا الغلب **وله** كما لا يترك لانه ترك في اي الاستثناء من صفات النسخ
فيجوز على حدة على الترتيب بطريق الجواز لانه لا يلزم الاستثناء او الاستبارة
لانه جهة بينهما في عدم حصول متعلقها عند ما ويجوز كونه من كذا محضة لوجه فيكون
ما قبله وانما جاز ذلك مع العطف ايضا ان قيل فغيره في كذا لاجل ان التواخييل
ينبغي ان تكون عليه لانه لا ينفق يرجع الى التقييد وقد فصل في قوله وكذا لانه لفظهم

وهو لا ينبغي وهو رواية عن ابن كثير وقوله حذف الباء الا في الاخرى **قوله** واذا
 سالتهم عن النبي فذكره وحكي ويكره رجوعه الى التاء مطلقا لعدم الحكم **قوله**
 وقبل ان يصل اليه عليه السلام لا مانع من ان يجتمع بينهما **قوله** وعلى ولا ان تنكحوا ارضاكم بعد
 وسب نزوله انه هم بعضهم ان تزوج كانت بعد وفاته صلى الله عليه وسلم **قوله** فلا ريب
 ان اشعث لم يورث ان رجلا تزوج عاتبة مطلقا النبي صلى الله عليه وسلم **قوله** وايجاب
 الحرمة حيا وميتا فان النفس تشكك في تزوج احواله وله بعد الحيات وفي رواية
 العتابة ان رجلا كان يهودي فلما وجارته فقتلها في هذه الحرة واوقفه وحمل
 جثتها وجرها في حبل فقتلها منها ويقع به **قوله** وفي هذا النعم ان كل شيء **قوله**
 مع البرهان فيكون اقوى في البيان **قوله** تعالى لا جناح عليهم قتل الرجال اليك
 في حكم عدم النظر انت زوال ان النبي واوردها كذا في النصفين ولم يرم الا اسم
 على كل منهما وقوله تعالى اياهم لفران علا وقوله لا جناح لهم يعني ان يفسد
قوله في الثاني ايضا لا جناح لهما هنا جاز في المذكرين او ليس كل جرم المحرم لاحد
 محرم له عاتبة **قوله** مع التاء المذمومة او مطلقا عما في سورة النور كقول
 يكون هذا قلبا وقد ذكره ثم ويكره ان يكون تركها لان نسبتها في التوبة
 ابن الاخير وابن الاخير فعمل بالنسب اليها وان يكون المذكرين فلم يذكر في غيرها
 ايضا ما ذكره سورة النور **قوله** وقيل الا ما خاصة وهو مذموم خفيته **قوله** تعالى
 والنفس امر في خطيب تشبه بغير هذه الحكم **قوله** فيكون اي يكون يكون
 لمع الله ما ويكره ان يبرأ من الخطايا ايضا كما في قوله صلى الله عليه وسلم
 من ترك شيئا على وجهه جمع بين الحفنة والجاز وقوله لا جناح باطلا وكرهه واطهاره
 والبراءة بغيره في الدنيا والآخرة باعطاء الشفاعة العظمى وتخصيصه بمرجات رفيعة
 كالمقام المحمود **قوله** وهذا التيمم على مخرج فيكون وجاهاهم باعطاءه تعالى به صلى الله
 عليه وسلم سلك هذا شعارا بالوسع ان سألنا بالصلوة عليه صلى الله عليه وسلم
 فطلب منه تعالى ثم هذا طريق عدم الجواز العام للمعصية لو اريد ان لا يفتقد جاز
 التكليف في العفو فلا يجمع لكن سوق الآية لا يجاب اقضية ان كانت فاسد الخا
 المعنى مع الخا واللفظ وبغيره في اعتراض التوبة فان نظر في **قوله** وقيل انفا وا
 ولا واره في فالتسليم على الاسام **قوله** في قوله كذا في كل جرم وهو قول بعض
 وعدم الدلالة لان الاول لا يدل على التكرار **قوله** فابعد الله عن هذا وعاء عليه

عليه وفي بعض نسخ الكافي قد دخل النار وابتداه الله تعالى **قوله** على غيره الى من
 الامنة وقوله كبره استغلاما قيل تحريا وقيل تنزيها وقيل من الله والرسول ثم حذف عنها
 والاسم على حذف الباء والفتحة **قوله** ما كبر ما منه في الكفر في ومنه الولد وصفات النفس
 فعل هذا كبره في مجازا وحسب لان الاثر كتاب سبب لا بناء في كبره وان كان غيره
 وهو كفي في العتابة **قوله** فمنه بالمعنيين الى الالف بنين فيكون في ما باللفظ الى الله تعالى
 وحقيقته باللفظ الى الرسول صلى الله عليه وسلم ويكون هذا التفسير ايضا عند من لم يورث
 الاطلاق بطريق عدم **قوله** استغلاما الى الاذى وقوله به الى بالجنة **قوله** تعالى
 فقد احتلوا خبر حصول من غير الشرط **قوله** وهي كذا في ما قد وقوله بغير ما
 اكتسبوا فيكون في الماد بغير التوجه الى الكتاب **قوله** تعالى به بنين كذا في افعالهم
 اي كذا قبل ولا حاجة اليه اذ يكون هنا كذا بغير بنين معقول على عدم سقوط البنون
 فيكون خبر الجوز الاخر وهو كذا في المداة ثم في بعض جليها بها الجلب في وج
 تتخلف به المداة وتبقى منه ما ترسله على صدره كذا في الكفاف فيبقى منه شيء زائد لا يخلو
 في الوجه واليد فيظهر من التبعض ووجه احوال يراود به بنين بعض الناس في الجلب
 لان غالبهم يكون جليها بنين اكثر من واحد **قوله** فيكون اي اريد الجلب في المعقولة
 على مع حقيقته اي ان بعض ان يكون غير امه لا يمكن **قوله** وانما عطف تفسير او على
 بالفتحة وكذا في قوله كذا في المداة في التوضيح فاحش **قوله** لا سلف
 اي في التوبة او في التوبة ولا التوبة في امر التوبة حتى يروا ان لا ذنب قبل التوبة فذلك
 فيجوز بان يتجوز المقتضى في عدم العقاب على انه يكون وقوع التوبة قبل هذه الآية
 كانه يجب وقيل حقه الى غير صفة الاضلال في التوبة **قوله** تعالى لئن لم ينته
 لام قسم ولذا وجد جازا ايضا فليس يجب بالشرط **قوله** تعالى والذين في قلوبهم
 حزن فمنهم غير المنافقين وكانوا من مني ضعف الاعتقاد واما الايمان
 الفطري فهو في المنافقين ايضا ويكره كونه المفايزة بحسب الوصفين واما على تفسير
 البراءة في الاول متعين **قوله** تعالى والذين في قلوبهم حزن فمنهم غير المنافقين
 لانه مشعور بالعلية في الموصوف الارحاف كانت كذا في قوله في المداة طرف لم يفتقد
 التوبة **قوله** اخبار السوء كالتوبة لكونه مشعورا في غير ثبات والتحرير في توب السليمين
 بالاضطرار **قوله** فيكون فيكم بهم لا حاجة الى جعله في ما قد فهم بالسوء **قوله**
 لانكم في غير ان المنافقين لم يشهدوا فيهم مع انه صلى الله عليه وسلم لم يورث قبلهم

ولا جعلهم فلعلم ما توافقه هذه الاحيان ولو فسروا لانها نحن اذ الرسول والمؤمنين بقرينة
 السابق لم يرد هذا وما جعل النصارى بحسب الوصف في لانتها في الجمع بين هذه الاقوال
 كترك الاوجاف مستجابا ان لا ترتب الوعيد كذا ارادة الاستغفار المجموع على تقدير
 النصارى بحسب الذات وكان انتباه البعض كاف في عدم الترتيب فيعيد لان تخرج ذكر
 تسع بالاستقلال في ترتب الوعيد **قوله** مقتضى واجابهم توبعا او مطلقا **قوله** اما كذا بظلال
 من جهة نعم **قوله** ونعم كدلالة في الاستعداد **قوله** اعظم ما يعيبهم اي المؤمنين منهم **قوله** زمانا
 قدرا الرجل **قوله** والاستعداد في حاله ايضا بناء على خبره في قوله والاشفاق الكفوف ويجوز
 كونه خلاصا من ان جاز الفصل بينهما بالمعطوف وهو ذكره في قوله وهو ان نقل
 الذين نافقوا الانبياء وفيه دلالة على ان موجب سب الرسول وايضا هو الفصل كما
 هو من جهة الحق **قوله** حين وقت فيها قد حان الى عنده في الصدق او الاوثان
 وقت مودعة وما ذكره من حذف المضاف ويجوز ان يكون الى قوله ما رآه من وقتها
 ولم يفسر بالسؤال عن نفس القبيح لان ما بعده لا يناسب **قوله** استهزاء وثقت ان
 كل الى كل المشركين وفيه بعد او لا مشترك بالحدة فانهم اسلموا الى الله فثقت
 ولا يبعد ان يراد اليهود ويكون استهزاء او هم في نبوته صلى الله عليه وسلم لا يرفع
 القيمة **قوله** او امتحان ان كان الى كل اليهود فانهم علموا انه خلق فقطدوا التي نهى
 الله عنه وسلم بل يدعونهم لا **قوله** تعالى وما يدريك ما تكلفوا من الله ما استغفروا منه
 لعل الى جهة متعلق على يدريك كما تقرر والاستغفار انكار من اي لم يدرك رجاء القبول
 شي ويجوز ان يكون التقدير وما يدريك ان الله يكون لعل الى جهة مستغفروا وقد مر
 ان لعل في كلام الملوك للمقط **قوله** حسب قريبا منه صفة فخر يكون مخدوف **قوله**
 وثقت به على الظرف الى خبره المحذوف ان يكون واقفا عن ذوقه او ليكون على انه يات
 بمقتضى **قوله** لا الى عنده من العوم ويأتي عنه تفسيره بوقت قياها ولو قال
 التقدير الوقت فهو المذكور فيكون والمخدوف في قوله تعالى **قوله** وفيه تقدير
 للمستغفر والاستغفار حال المستغفر **قوله** واستجابات للفتن من جهة التفتن
 وهو اولى في قوله **قوله** تارة مستعدة فيكونا مفعول من مسورة **قوله** تعالى حاله من
 فيها حال منهم اي في الاسرار مودعة او لمع جهنم ولا يجد في حال بآية او في غير حاله
 او استنفا كالم يروي بالتاريخ هو الذي كان في البيت والمقصود تشديد الغتاب
 او معناه كالم يطلع في القدر فيذكر عند الغلبان من شدة الغلبان فالصافي بها

هي القيان وهذا الاول الزمان **قوله** او من حال الى حال يتأخر النذر وتخصيصه الى وجهه
 لانها اشرف او هي ما عجزت له وكذا في نظير وبغيره في النازح مشددة الغتاب
قوله وتقلب بحمل النعم والثبات كلاهما قرايان **قوله** ومنقلب الطرف ليدل ان قوله
 خالدين او لا يجد في انفسه على الكمال يكون يقولون حالا او مستبانا **قوله** تعالى يا ليتنا
 نفهم او نألفهم يا قوم **قوله** تعالى واطعن الرسول تقدم وجه الالف وقواوين
 عامر ويعقوب سادات جميع سيد علي خلاف القيس لان فعلا لا يجمع على فعلة على تقدير
 ويجوز ان يكون جميع ساداته ونفرد به وكثير **قوله** تعالى واصفوا السيد اي جعلوا كاضل
 السبل **قوله** هو اسد اللغز والكثرة وكذا ان يؤخذ حشدة السكر كما هو ان على الاول
 يجوز اخذ العظيم منه **قوله** تعالى لا يكونوا كيدا يستحقه العذاب كما يستحق قهم **قوله** كانه
 اذوا في اشارة النبي الى الاحوال الى الله **قوله** من مقولهم ليس الى ان ما هو صولة والعار
 المحذوف وان جاز كونه مضافا مضمرة في انفسهم بالضمرة لان البراءة انما يستحق العيب
 والذي لا في القول والاطراف لفظ القول على المضمرة ما يبع كاطرافه من كماله من القول
 وفيه وجه اخر وهو جعل تراء بمفر خالص في قوله وطلع كانه حقيقة صلى الله عليه وسلم
 وهذا اقل ما يلا والاول اقرب معز لان المقصود تشديد صلى الله عليه وسلم على انفسه
قوله او قوله يعيب رموه **قوله** واقر به وجاهته الى جهة في الغاموس الوعيد
 فربما **قوله** تعالى وقد لوانا لاسد بتخصيص بعد فهم فذل على عظيم الكذب **قوله**
 فاصلا الى الحق قولا وفعلا **قوله** من سيد اي تشتم وانما بالفتن من سيد
 التور والابحى معصية سدا **قوله** والمدا والتمني من صفة لكن خبر بصورة الاحر التي فيه
 به فتقوى العار في الشر بالداعي الى **قوله** من غير قصد اي الى الحق او بغير من غير
 عمل في القول **قوله** تعالى وحملها الا انك اي التزم حملها **قوله** تقدير لله هذا الحق
 اي يجب مضمونها فانما تدل على ان الطاعة امر عظيم والعبور العظيم حقيق لها فقله
 بتعظيم الطاعة متعلق بتقريب قوله انه كان ظاهرا حشدة بآية من يحمل على التقدير اذ
 المناسب للمذموم **قوله** لعظمة من ناهي معصية النجاشي حيث لو اغرقت في فيكون استنفا
 تحذير تحذير لا تحقيق شبه حال الان من حيث تكلف الطاعة بما لا يفي حصة
 لسمات والآراء في عقولهم عند حصة لها في الآباء والاشفاق في عقولهم وتقل حدة وقيل
 التقدير على اهل السموات والارض لو عقلا عند حصة وفيه ان الحق مكلف فلا يصح قوله
 فابن مطلق **قوله** واستحقق الاشفاق خوف مع اعتنا **قوله** حيث لم يبق بها

لزوم الاضافة هذه من المتأخرين **قوله** او محجوب عنه وبنيته بان هو متعلق بخلق
 وجدده من توسيع الطرف جوده **قوله** ومخوف كمثل ان يكون مكانا غير الظاهر
 نفسه عن المصدر المهي وكذا نصب طرف **قوله** وطرحت كذا في الكثرة المتخيلة فالتفسير
 للمذهب ووضوحها حركته وهو الاول **قوله** من خط الساج الثوب اذا قطع فكما
 يستعمله اولاء الثوب المقطوع حديثا ثم سأل في كل حديث وان لم يكن مقطوعا
قوله تعالى افترى حذف هذه وكذا مصدر والباء في لاطلاق **قوله** اي ليسيبا
 له به وكذا المفعول في العتف والظاهر كون ام متعلقة باختلاف الجملتين فالتحقيق
 ولتقدم الخبر الثاني قال الرضي في الظاهر حثبه الانفعال ايضا لكونه في معنى الاقتراب
 فرفع السند انهم جعلوه قسم الاقتراب ثم عطف به الالف لكون التقابل لان
 المحذور لا اقترابه والندول الى مخالفة اجاء الى ان الثابت هو الشك الا خبر
 وان كان المراد في الشك واقع **قوله** غير معتقد صدق حال ولا بد من هذا
 استدلاله والاشارة الى الواقع في عدم اعتقاد صدقه معلوم من مقابلته
 ولعدم مطابقة الواقع في فهمهم **قوله** وهو كل جزء لا يفرق بين الصف او غير الصف
 ليصح الجمل وضعفه بين حث الى الاقتراب اخص من الكذب هو ما كان غير معتد به
 بين قسمي الكذب والباقي يجوز اطلاق الصف على ما وعده الكذب ايضا على تقدير
 كون ام متفصلة يجوز ان يكون عند ولا الى قسم العام لافسي والاضراب بحسبه
 وقد يرب بان تمام المحذور لاحكامه وبنيته ان مناط الصدق والكذب الحكم بحسب
 ظاهر الكلام لا حقيقة والظاهر في النظام والمحافظة **قوله** تعالى بل الذين لا يؤمنون في
 اظهر توقيفهم بالنص في وانما اعلمت الحكم **قوله** ما هو قطع لغز قاطع لبطول التفسير
 او المداو لقطع حسب الظاهر في بعض النسخ اقطع بالفاء والظا والبعثين ولا بد من
 التمام **قوله** جعله سبيلا الى قرب وذلك لان القرآن والتظيم يناسب القرآن
 في الوقوع وان لم يدل الواو على الوقوع لان معنى النبات المستفاد من الجمل التسمية
 تقتضيه **قوله** لبيان انهم في الغدا بوقت الضلال بل في قبل السعة او انه الذي
 قيل على مخالفة استحقاقهم له ووصف الضلال به على الكسب الذي في قوله مخالفة
 من حيث بعيد فكيف انفسهم **قوله** مما يدل على بيان لما هو المراد والسمي والافضل وقد
 ذكرنا في الآية **قوله** ما كثر في تفسيره عطف على ما بين بيته وضمر فيه لما يدل وللحق في كسف
 والاستفاضة **قوله** حتى جعلوه اقترابا من قبله صلى الله عليه وسلم وهو الذي صلى الله عليه وسلم

وسلم فلم ينظر في الشارة الى انه بردي من قبيل واوكنا عدل باللام وهذا ناظر الى ما بينه
 وقوله الى ما احاط بحدابهم بغير ما بين ايديهم **قوله** وانما انت عطف على مجموع التفسير وهذا
 ناظر الى ما كثر في النسخ والاستفاضة في واقع ولذا عطفها بالمتبذ **قوله** او سقط عليهم
 كسفا من السباغ الكسف كما فعل صاحب الابكة وفيه ان السباغ بهم ما روي في الظاهر
 قوله او سقط عليهم هو حقيقة فلا يكون ما فعل بهم مثالا لهذا الا ان براد الشطر او براد انزال
 شيء من جهة السماء **قوله** وقرا كسفا بالتحريك ذكر في سورة الاسراء والروم ان السباغ
 اما تخفيف المصدر او فعل غير المفعول او جمع كسفة **قوله** فانه يكون كثير التعلق او هو قليل
 لو لم يخفف بحسب دونه انه هو للتخفيف به والباقي التثنية في التثنية فخص بالثبوت
قوله اي فلا تزل الدنيا اصله عليه وسلم ان اريد بالفضل ما يقع للمعجزة وقوله كما هو ثابت
 لما بعده في الاجرام فيكون كذا في ذكر معجزة له صلى الله عليه وسلم فالانبياء على عروهم وان اريد
 المعجزة فذلك ولا حاجة الى تخصيصه بانبياء بني اسرائيل لان بيتا صلى الله عليه وسلم اني كحل
 معجزة اني بها الانبياء اذ انبأ ان بيتا صلى الله عليه وسلم عروهم الاحمال ولا يجوز ان يكون
 جينا لا يجمع فينا فليكن ذلك مستلزما وهو معجزة له صلى الله عليه وسلم او المداو استنساخا
 به واودو عليه السلام وكذا غيره استنساخا لما لم يشتهر به بيتا صلى الله عليه وسلم **قوله** وعلى
 سائر الناس غير الانبياء **قوله** فنهج فيه النبوة والكتاب والملك والعصمة بحسن
 اي كل منها فخص لا يوجد سائر الناس وفيه ان صلى الله عليه وسلم مثل ملك بل صوته
 فهم محل شبهة فلا اريد بحسب حيث هو فقيه انه غير موجود والانبياء ايضا فذا وخصه
 بتفسيره بجمع سائر الناس في كل ويجوز على الاول ان يندرج ايضا في النبوة وفيه ان
 ملك سببه اعظم من ملكه **قوله** رجعي الى كودي وروى في ذلك العرب الرجوع والمداو في
 الاستغنى بقوته على الذنب ولو اطلق لكان له وجه في بعض النسخ قد مر والندوة على
 الذنب فيكون في قبيل التنازع اما على هذه النسخة فالظاهر ان اللفظ للندوة في ما قد يكون
 حذوفا وحذفه في قوله **قوله** يحلها اياه في هذا مع كونه حذوفا للظاهر ولا ضرورة اليه
 بالوجه لفظا معناه ايضا فلا يكون معجزة بل الاختصاص له به صلى الله عليه وسلم فلا خبر
 له في غير غيره **قوله** او يسري معه حيث ساقته اذ كمال اوتى بالارض ومن سببه في
 ما خلق لاجل عذابه لم يشتهر له كذا واودعهم **قوله** وهو يدل في فضلا او استنساخا باضرب
 قوله هذا على البطلان ان اريد بالفضل هذا القول يكون يدل كذا يكون هو المراد
 قوله ما ذكره وان اريد به ما ذكره لول هذا القول في النسخ وغيره يدل استنساخا **قوله**

ويؤيده القراء بالرفع عن العقب ورواه عن عالم **وله** بالحركة الاعرابية من حيث
 العروص فان بناء النواحي لا تقع مقام كاف او طوك **وله** او مفعلا فابتداء
 الطر كذا من منتهى او قد روي ان المضاف الى وتنفذ الطر **وله** او مفعلا معه
 لا اول فلو ان يكون منه حالا اي كائنا معه كيدا ثم تكرر المفعول معه وقبل واو العطف
 محذوف يستحق لا لتكرار او تعلق لمجموع الفعل والمفعول معه لم بعضهم محذوف
 كالحال بالعطف على ضمير بلا توكيد لفعله **وله** فدل به هذا النظم لا في غير الفية
 هذا لا يكون وجهالت خبر الطر ولعل لتكرار الجوه والاحتيا لانت **وله** او انه ان اعلم
 هو ان اعلم شيئا هو ان اعلم او بان اعلم وعلى الاول يلزم حذف الفعل والمفسر
 وهو غير متابع بل معنى جازية ويجوز جعل نفسه الامتياز جدي في سورة لقول فاعلم
 ابتداء فاعلم شيئا هو الاعراب الفعل ولا يضر الفصل لقوله يا حيال وان كان التقدير ان
 لعل من فقه ان المذكور هو صيغة الاخرى الماضي والمضارع الا ان يكون التقدير
 الثاني لا من عمل سابق **وله** ورواه واسعات في ان موسى وروح ساقية
 ثمانية طرية وروى سابقا من حرقه ولقمان **وله** وهو اول من اتخذ باز الكف
 وانه عليه السلام كان واو باكل في كس بره وان اطيب ما اكل الرجل كسبه
وله كبت غيبا في الظاهر تعلقه بقدره من الانية الا وحيل حلف ان ذبح فتكسبه
 وهو لا يلزم من غير السر فانه جعل حلفا منتظما متسببا غير متخلف ومنه حروا الكلام
 والصوم فيكون تقديرا او اذراة فالاول ان يقسم فاستقر النظم كبت كجيب
 الحجة والحكمة اي لا تاتي الى الحجة ففعل لشيء ولا الى الحجة فتضعف وفيها **وله**
 ويؤيده قوله والثالث لانه يدعيه اذا كان عليها سواء كان تقديرا او بالانية لم يبق
 حاجة الى التمسك وكونها بلا مساهرة **وله** فاجازكم عليه فغير ترتيب وترتيب **وله**
 اي وسوينا له الزجر ويجوز كون العاقل انما يقسم فغير ما يقسم باللام كونهما
 وسوينا **وله** فقال فغيره في استتاف او حال من الزجر فغيره باللام كونهما
 كونهما كصاف والملاحقة بمعنى او التقدير في زعماء ذكره للظفر فذكره قوله شهر
 قال ابن الحاجب في الامالي الا لفظ المنيب للنفق وبلا تخن فيها الاضمار كالا حسن
 في الغير فليس قوله من تمام الاضمار وانما لو لم يكن الغير لما تقدم باعتبار خصوصه
 وجب التمسك الى الظاهر اقول فيه ضعف **وله** فقال واسئل له على الفطر في جاز
 باقتناء المحذوب باعتبار الدليل فالعين نصب الى اول الدليل العاقل في سبيل **وله**

ولذلك ان شبه بنوه شبه معذبه بالنبوة فسماه غيبا **وله** فكان من يول مثل غيرة اللام
 او خفف المفعول للعدم او لاجل ان تم التفسير بقوله يولون فانه اوقع في الذهب **وله** او جلة
 من مبتدأ وخبر او من كمن عطف على الرجوع من التبعيض ومن يول بدل او التقدير وسوينا
 من يول **وله** فقال باو في مجال من الموصل الى ملام بخوة كذا والاول ان يفسر
 بتفسيره فانه انما سبب المقام وهو فسر في الاحواب ولعله لقوله فكان عن عليا **وله** وروى
 بفتح من معرب السمين ففعله محذوف اي تزع نفسه في فكله على المعلوم ويجوز التقدير
 تزع غيره من بعض النسخ صحيح المحمول **وله** فاب الاخرة وقبل عذاب الدنيا بحيث
 كذا بحيث فكل من راع امره او بالظن وقوله فكان يولون كمن استتاف **وله** سميت
 بالانهار ربيت عنها ومنه الجواب شبه المكان بالان فسمي باسمه وقبل جوصف قبله
 لتكرار من فقه وصف المكان بغير صاحب ويجوز كونه من نسق الكلام لا من
 الجوز الى المفسر وان راو به الطاف اللازم **وله** عيا ما اعتادوا حال من فاعلم او
 مجموع الملائكة والالب **وله** وروى من الفاء بفتح جبه ولتحويل السبب عنها ونتم بدور
 الزمان في وقع من قبل **وله** وروى انهم في فية اشارت الى زعم ان المراد غير
 دعي الروح **وله** وصنف جميع من وصفه لا المصطلح الذي شيع فقط وتنبه
 بجواب قرينة **وله** تعالى كالجواب قراء اكثر القراء بلا يا وروى الوقت والوصل الى غير
 بها فيها وابو عمرو بها في الوحد وروى في الوقت **وله** كالحضض الكبار ففقه في الف
 رجل **وله** جميع حاشية غير المحسب اليها **وله** وفيها الصفات التي فيها كاستحبة
 وان لم يوجه مع الوصف **وله** انما في جميع انفسه بالضم ما يوضع عليها التقدير **وله** تعالى
 اعدوا ال واه وسكو الظاهر من لفظ خروج واودعهم لكن الاثب مفر شموله ايضا
 وقد يطلق الى فلان لا يور الضائم التقدير اما فاعلم علىكم اعدوا في عا انه حال من فاعلم
 عاقل وسوينا او قلتم لم في الاستتاف **وله** اي اعدوا الى اللام صلبة اعدوا والضم
 لكان **وله** واجوده شكوا فيه اشعار بان العبادة ينبغي ان يكون علوية والكفر
 لا الرجا والخوف **وله** لان الولد شكوا في محذ فليكون مثل فعدت جدوا اوله
 للادوية هو الولد هو الولد لا مطلق فيكون مثل فعدت جدوا اوله ان المراد نوع
 من الولد هو الولد لا مطلق فيكون مثل فعدت العرقا وعا هنا يجوز كونه تخمير او تسمية
 الولد لاجل ان اي شكوا من الولد فعلق بالكر فقول علمت الطاعة
 والشكر منها فلا حاجة الى التفسير بالمعقول كونه مسدودا لكثرة **وله** اكثر اوقات

في الرضاء والسنة **قوله** لان توفيقه لشكره في اكثر النسخ لشكره **قوله** وقيل المدياني
 عنه قوله تبيينه بحسنه وعلمه بكون كلامه اخرا يعني كان ليهنم والفتاب معهما في الدال
 حقيقة تارة على محذور والافتاب سبب بعينه والقرب محذور واكملها **قوله** اضيفت الى اجلها
 يعني ان الاصل مصدر يعبر الالهي الى اسم للغير **قوله** مثل اكلت بالقوا وحسنه بفتح الف
 الذي مفتوح العين منها متعد وكسور لا يزم في الكف ارضت على الجهد **قوله** وهو نقص
 البقة لا يثبت في كل حقيقة **قوله** تعالى تاكل حال او استيف **قوله** وقرى بفتح
 وكشف الهمزة الى مجموع الفتح والتخفيف وظاهر كلام الكف في كل منهما اي قرى بالفتح مع الهمزة
 وقد تكرر في مجموع المراد بالفتاب قلب الهمزة الفاء ويحذف حرفها ثم على الفتح يكون اسم مكان
 كما ان على كل الكسر اسم كنه **قوله** اذا القياس اوجابها ليس بين الفتح ما قبلها مع فتحها وفتح
 بعض ان الفتب والحذف من سهو اوجابها بين بين كعباءة لانه الوضوء **قوله** مشتق
 سواء القوس كذا في اكثر فالمراد الاستيفان اللغوي وفي بعضها مستعار وهو ان كسب لما
 في الكف بغير ان يخرط القوس لما ملطن الطرف شبه به فقل ان الفتب حذاء
 فخرج بالانكسار شبه بطلقة فلا وجه لما قبل انه استيفان لانه لان اطلق المقيد والارطون
قوله بالفتاب سكتة بلام الهمزة حذف الهمزة تخفيفا لشبه الهمزة بحرف العلة كيم لقلب الفتح
 هو لغة اهل ابي ز **قوله** قلت بحسنه الى ضعفهم ان لو كانوا يعلمون الفتب اي رؤسهم
 وكانوا يعرفون ضعفهم ذلك فاللام للجنس النسبة والوضعين بحسب البعض
 كقولهم بنوا فلان فتدوا او كلمهم ومعنى يزعمون به حمل وان كانا او عا والبعض على
 خلاف اعتقده فيكون المراد من يتبين بالنظر اليهم العلم الا واد والتكلم بهم وهذا
 معر لطيف لكن قوله بعد التيسر الاحزاب **قوله** وان يا زخره من بل استنانه
 لما يستهنيها لا يكون جعله بل كل تقدير او ليجن ثم هذا قياس استثنائي الى كلهم
 لستوا لهم لا بعدونه **قوله** سطا موسى في واقف موسى هو الطرف هو بيت في الكوسف وهذا
 ظاهر ومع قوله في قوله انه صلى الله عليه وسلم رجل بيت المقدس واما قوله في قوله مات
 في البيت فوجه بانهم ضربوه في موضع المسجد الاقصى وهذا فيه لما كان معلوما عندهم
 من شرف محبة الله وادبه تعالى لابرارهم ثم يجمع اسحق ومعه **قوله** فلم يبق في السهر
 في الرواية انه صلى الله عليه وسلم انما كان يقبل فيه مخراوات فيه وكذا ذكر في النهاية في الحديث
 وعليه في سورة النحل **قوله** قد ماتت منه سنة في بعض الروايات ثلث سنين وعليه
 المراد العلم بالانقل والظن والتحسين لا يجوز ان الحقيقة **قوله** اذ يجزى به كل الارض بغيره

مونه بزمان وان لا ما كل دائما ما كونه قبله فيبعد لان الظاهر ان على سليمان هم وبغيره
 لا حلال مقصوده وقد قيل بعد ما حصل لم العلم بالوحى الى بنى ذلك الوقت وفيه الملاحة
 الى العلم بوضع الارضه ولا وجه لنسبة العلم اليه **قوله** لا ولا وسيا الى حذف المضاف ولذا
 اضافة الى ابن اسحق هو المناسب لغيره وناو بل القبيلة لعدم صرفه **قوله** لانه صار اسم
 القبيلة لم يذكر احدا لكونه اسم البلدة لان ذكره مكسوف وفيهم ياتي عنه **قوله** ولعل
 بين بين فانه الهمزة لفتحها وفتحها قبلها ولعل قبله لفتحها في المثال لوقد اى كسبا بالالف
 وفي موضع السهم ان الفتب سوانه في ابن اسحق وروى عن ابن كثير هو القارة مقصودا
 الى سبب التثنية في مضافه سكنهم ان كان مسكن طرفا لكان في هو الظاهر فدا
 مضافه اصلا فان كان طرفا لانه كما هو المقصود في كلام بعض ورد ان السككن محذوفه ليجنين
 لا ظرف لهما وان كان الطرف لا يختص في كل موضع واقل يجوز ان يراو مسكن وليم
 لا مقام كل منهم فيصير الطرفية على حقيقة او محتملة داخلان فيها **قوله** بالافراد وجه هذا ظاهر
 ان اريد بكن وبارهم وان اريد مقام كل منهم فالافراد لعدم التبيين في ان المراد بجمع
 والاولى حذوف المصدر فدا اشكال **قوله** صلاتها ما شئت القياس قبل جملة اهل
 لجاز وقيل لغة فاستعملت في اليوم **قوله** تعالى ايها التثنية للتعظيم **قوله** في الاور
 العجوة تكونا بجيت وال على الصانع لانه في قبره مودر للبشر وعلى السيف لكونه مثلها ومجاز
 في الاخرة كما جاز في الدنيا فيصاحبه البرهان اليقيني للبعث وقوله في قضى الى استاذة الى
 انما غير اجنبية الضام هنا من سبب اعنى لما قبله من انه تكاد اودم للكفور بقوم مدحه
 الشكر **قوله** في رواية ولا يزم مطابقة المبدل منه في الافراد التثنية بل يكفي صدق كافي قوله
 وحيث ابن حزم او اصابته الالة **قوله** فقد بره الالة جتان ولا حاجة الى تقدير قصتها
 كما في الكف في لافستها اية في **قوله** ونفا فيها بالان الى تلاصقها وراكس الشرح بالفت
 وفي ضبط من حيث المعروض وادبه بين وجه افراد لجنة مع كرتها صارت علامة عظيمة كخصت
 بالذكور **قوله** اوستان ولا حاجة الى ذكر وجه العدل في الجمع الى التثنية لانه حقا لتمام وقيل
 لم يمت بهم ان الكفر جل جنه واحد لان مقتضى الجمع انهم في قوله حق عين
 وشمال بغيره لانها بالنظر الى كل مسكن رجل ولو قيل لو جمعت يلزم ان لكل رجل جنه
 لا وهم ان يكون لكل مسكن جنات من عدين وجنات عن شمال لكان له وجه **قوله**
 استئناف لانه لا يفي على كل من الاخر بالاكراه الشكر **قوله** بالنصب على المدح او بقدر
 اسكنه وادبه **قوله** عن الشكر وعز الالبان **قوله** سبيل الاحوال العزم قدر الموصوف

لعدم جوارحها والموصوف الى الصفة **وله** لانه نقب عليهم سكون الماء فلا مضافة
لادخل مضافة **وله** الماء السحر كالمع لطن الواوي ومجى الماء **وله** وقيل اسم واوا ولو لم يكن
السحر **وله** تعالى وبنينا لهم لى اعطيناهم والمبدل به هو الاول الزاء والمبدل هو الثاني
وقد يعكس ومنه قول الفقهاء لو ابدل ما، الضاد لطلعت صدقة **وله** ذى شوك ليس
هناك اكثر النسخ والاولى وقد عرفت ان كون ضمة الهمزة بالهاء لكونه فاصلة عن افادة معنى
ذى شوك انما هو شائع فان المراد يكون سبعة والنسخ ثم يبع بدل وله وجه ثم يخط صرحا
يكون اسما وصفه عزرا ان يكون مجازا معترضا المراد البشع وهذا مع كونه فكلفا او رد عليه
ان الوصف بالاسماء غير مطرد والاولى ان يقول فان لم يخط كل شئ ذكره والقاموس
فكون وصفا اخذ مطردا من المارة حتى لا يكون اكله والاراك شجرة لا يقال له بغير
وله اكل شوك لا شوك له هذا خبر من سبب التمام اذ هو لزوم وكذا لا شوك له لا
يناسب في القاموس انه اسم ثم لا يوجب ولا ينفع به فلما رويهم في قولهم **وله**
والنقد براك على هذين التفسيرين اذ هو الاول قوله مريش للتفسير كونه نقشا الا ان يكون
يا ناسخا ليصل المعنى الى الاولى على تقدير كونه محذوف (كونه به لا يكون كونه
بدل استحال للمناسبة بين الشجر والثمر فلا حاجة الى تقدير مضاف **وله** او عطف بيان
قبل لا يجزى البصر بكون في التكرار انما يخص به بالمعارف لا هو حطاسا وكان نقى
او عطف حذف مضاف لكن تعليل هذا الثاني لعدم الاستواء مع الاول ثم لا مجال لعطف
شئ على مخط بعد عطف انش على اكل فلما لم يتعرف به **وله** فان الاصل هو العطف باللام
للعهد الى الطريق من المخصص فصاروا الى المشهور من العطف وله ثم والاصل ليس
بالطرفا بل كسبه به لما في القاموس انه اربعة اصناف منها الاصل **وله** عطف محذوف
عطف كاخف على العام **وله** ووصف السدر بالعد بعد افادة قوله وتسمى العلة بالغة
في العلة **وله** مما لطيف وكله فتناسب وصفه بالماله المقام عطفه ما لطيف اكلها
وقد عرفت ان كونه نفعه الى الشجر واعلم وقيل المراد من السدر ما لا ياكل من التفويض
ويقال له الضال **وله** وبسبب البديل جنين لث كذا فان لجة اسم لثات اشجار
متممة **وله** وذواتي اكل مخط على الاضافة الببابة او اضافة الموصوف الى الصفة
وله او ذوى انه يبعث اليهم لا يجلد اعز نوم مما لفت لعله كان ذلك بين موسى
لا فقه في المائدة ان يبعث اليهم لا يبعث الا اربعة انباء لثات من بني اسرائيل وواحد من القوم
حالة العبر ببعث الرقعة وانبيا في اسرائيل لم يبعث الى قوم العرب فيه خلاف وجهين

وجهين **وله** لا للتخصيص لانهم جوزوا اليهم التبدل كما لفرق في البلاء **وله** مثل ما فعلناهم
ثم العقب على العاجل البليغ والخوف وفيه ان يقول غير الكفر في المؤمن قد يجازى فما وجه
او المجاز بيجل بجزاء بغير العقب بغير كاف لتقصيص العصاة وحداث صاحب الكثرة
ضعيف **وله** تعالى وجعلنا بينهم هذا حالهم قبل وقوع السبل لانه لما ذكر اننا جعلنا بين
ثم عفا به تبدل لاجل كذا انهم ذكر اننا جعلنا بينهم ثم عفا به جعلنا منقصة لاجل
وعلمهم ليكن الجزاء الذي يبعث اليهم **وله** كما وبعين في هذا المعنى كما في العنكبوت قد جازاه
العنايه ثلثان القوي **وله** يبعث بعضا لبعض اي لا يهل بعقب فيكون متواصلة ولا انهم
كذلك في الطريق اما على وجه الثاني فلا يجرى كونها متواصلة فاذا قد **وله** بحيث يعمل البصر
بغير قدرانها السبع جملته على مقدر معدنه وبسبب ارجح لا يخاف جوعا ولا عطشا
ولا حمة **وله** تعالى سبب انبائها ببعث اليهم القوي جدا كما لا يخرج منها **وله**
بل ان القوي الى البعير ولا بعد فقهه والاحوال بالافادة والامتلاك وقيل بغير خبر او اكل
كانهم لما مكثوا بالسحر وراى **وله** كما ليالى واباما معز ليلى واباما على طاهر من الزمان
والنقص وعدم ثبوت لانه فيها ان القليل مظنة الخوف ولما اعد منه **وله** وان
طالت مدة سفرهم فيها فيكون ليلى واباما مجازا عن الدوام فظهر الفرق بين الوجهين
اما الوجه الثالث في انه الاول ليس له نسبة لانه في قوله وان كان التقدير ايام في الليالي
والايام **وله** تعالى اعد بين في القراءات الثالث الاول لنفس على المعقول به اذ هو ظرف
والمعقول به محذوف اي باعد المسافة او العطف متزل منزلة اللازم الى اذ وقع البعد **وله**
وقد عرفت ان اكثر النسخ وقيل **وله** كفى اسرائيل حيث ساء له البصل والنوم وقوله ليلى ولما
الى شجر **وله** وقرا ابن كثير وابو بكر وروى هشام لم يبعث ليلى لانه **وله** لبعث يوسف الى موضع
تروى كل يوم مع انه فقير فريب او شتى يوسف وروايت من وهذا ان كان واقعا
لكن لعدم اعتدادهم بنسخة نافع العقيدة وشكواهم عن قوتها وذكره في وقيل من اسكوى
ما حصل لهم بعد دعائهم من بعد اسفارهم **وله** واستناد العطف الى ما بين برفه لفظا
او محلا منها ذاتا او وجود جزف التي على السبب وكون بين ظرفا **وله** ولم
بعده واباما بعض النسخ اعلم بعته وادوا او لا لان كلامه البطر وعدم الاعتدا
حاصل على كل من الوجوه والبطر هو الطغيان بسبب القوة قتلى فيما لفت **وله** وحرب
مثل عطف على تعجب له على تجرد وعلى الاول يكون احاديث بتقدير ذوى احاديث
تفوقه اليك سببا الى طرف سبب على الالبه بعض الطريق فيكون نظرا او لا و

الثانية في بيان الاول **قوله** يضم الهمزة فيكون لفظا مقام الفاعل **قوله** ان ثم توقفا وانتظاما
فانما كانت النسخة بالاولى فالظاهر انهم لا يثبتون الا في نسخة واحدة لكن هذا هو الاول
من وجهين الاول انما كانت النسخة من قلوب التي فحين فيكون قد تم مقام الفاعل وصيغة
التفصيل بسبب الاشارة **قوله** وقد تقدم ذكرهم فانهم لم يثبتوا له وهذا مع انهم لم يثبتوا له
وكذا انهم في خصوصه وقبل ان يقع الهمزة وهو لا يثبت ظاهرا وقد علم اذا نظرنا الى انهم لم يثبتوا له
فانما هم قد علموا انهم لا يثبتون له وهذا هو الاول **قوله** وهذا هو الاول بالجملة والمنع من الكفار وقوله انهم لم يثبتوا له
التي هي من يريدون بقرينة قوله لا يثبتون له ويريدون ان يثبتوا له على الاقرار بانهم لم يثبتوا له
وقد استعاضوا بذلك للهمزة في الهمزة التي لم يثبتوا له الا بانه بداهة **قوله** الموحدة مفعول
الموحدة من والمراد به هو اسما او بالزرف مصدر لا اسم متعلق بالموحدة والقدره عطف
على بالزرف وبالعبارة متعلق على الموحدة من على احد الا ان يثبت هذا من جهة اخرى
احد الوثائق في احد هذين وقيل بغير حاصل المعنى انما يجب التركيب فالحذف لازم
قوله وهو ما تقدم في اي هم ما تقدم اليها والى الذي واما في الضلال فهذا الاستدلال
للمبالغة المذكورة واولاها بان لا يثبتون له وان كانا حاصلا في احد هذين لكن خرج بالاول
فغيري لما علم التماسا **قوله** المسكت في بعض النسخ المكت **قوله** وفيه نظر وجه ان اولها
جئت وجملة من الروايات في قوله سبحانه كسر غنقه او كسر غنقه عظمه عظمه فبعد ان ذكره فلفظ
كثرة اختاره وان كان خلاف الظاهر ايضا لم يجوز ان يكون في التقديم والتأخير المذكورين
تليها الى ان في الهيك في الضلال **قوله** كذا صفة من راجع بكتف له المراد **قوله**
عيب اسند الامام الى انفسهم في انهم لم يثبتوا له من وجهين وهو صفة بصفة المفعول الاول
على التحقيق واستند العمل اليهم بالظاهر ثم في نوع تكلم بهم وشرح الفتح التبرقي
ان قوله في بعض النسخ **قوله** هو استغنى عن تبينهم في استغناء تخطيطه **قوله** والضمير له المذكور
في الاول لعل الله اي الرب المذكور سابقا **قوله** او كذا في ان الله يرسل المنيب واليه
الغرض انهم ادعوا منه اية من الاية التي علموا او وجهه بان المؤمنين قالوا انما لا يكون
الا بالاولى ذكره ارضى وبانها مختصة بالمتقدمين لان لا فنية بحذف الموصول اعم اعتبارا
مع هذا الصفة اقول لعل كلام المؤمنين في عند المؤمنين والظاهر والظاهر انهم لم يثبتوا له
احق لها لانه لا احد احق لها لغيره والذكر في القاموس منع اصنافها واستحقاقها باللام
لا غير ما يجواب بان كفاية هذه غير ما يزم اي لانه في ان دعواهم لزوم هذا اللفظ كذا
ممنوع ولم يثبتوا له في بعض النسخ واما الثالث فانه قد علم بان الفونية غير مختصة

مختصة في الاعتبار فان ذكر الفعل يدل على المصدر وكذا المقام فيجوز حذف المفعول
قوله فانهم اذا علموا فقد كلفتم لبيان المصعب على وجهه على المعنى الجازي واما المصح فانه مجاز
والحققة مجوزة فلا بد ان يكون على وجه الحقيقة لغير اسلك الا ان سلكه فانه لستك فيهم
على انما يثبتون له في مصدر كلفته وحال على الحقيقة او يتقدم برادول فلما اول جعله مفعولا
له على الاية الموحدة **قوله** وهذا هو الاول الكاف ويريدون ان لا يكون من متعدد وقد جاء الكاف
لجميع استر الله التي موسى بن وريد كذا في جملة فقد كلفته فلما روال الكاف بغير جمع
غير مختصة بالاجواب بان باب الجواز في الكاف بغير الجمع وقد يرد انهم تضعف **قوله**
والتي هي لانه اي على هذا على الاول فلما ثبت نعم يكن جعلها لانه مفعولة مع عليها
على اية الحقيقة فلما لم يثبت على **قوله** على المختار هو ان يقال لما تقدم على صاحبها الحمد والثناء
الرضى مال الى اختيار هذا الوجه وجعل الوجه نفسه والتبريد المذهب جعل الاول مكلف
واستغنى على هذا بانه يستغنى عن ما قبل الثاني بعدا وليس يستغنى منه واللاتي هو
لا يجوز هذه الاكثر واجيب بان تقدمه واما اسلكه لستك الا كفاية والتقدم في الرتبة
كاف في اللزوم واجيب ان بان تقدمه واما اسلكه لستك لستك مطلقا الا لستك كفاية
فهو مستغنى بغير القول منهم فلما جازي ان يثبتوا هذا بعضهم هنا واولى ثم يجوز
غيره فلا يجوز فلما لم يثبتوا **قوله** وعد يوم الى مصدر بغير المفعول وكونه جوبا فلما
منى هذا باعتبار راضا فانه الى يوم **قوله** اور كان وعد اي المنيب واسم بغير حجة اريد
منه ههنا لانه لا انما اسم زمان فالحق لكم حد زمان **قوله** ويؤيده انه في قوله تعالى
منه وحده على بدل الاستعمال او حذف المضاف الى العبارة او حذف المضاف اليها في هذا الخبر
بالتأييد **قوله** باضطرار باليجل طرفا ليعاد وهو مصدر بغير مفعول **قوله** في كذا خبره
منه عن الدنيا واليوم فالحق صفة لاحد **قوله** وهو جواب تقدمه اي لا يتوهم ان الجواب
لا يطابق السؤال لانه غير بيان وقته والجواب مسكت عنه لان الجواب بالتقدم مطابق
مع السؤال في وجه التفت والبلوغ نظر الى تلبس هذا من اسلوب الحكم كذا قيل
لكن يمكن جعله من تمام ثم التفت قد يكون مع جمل ولا يتغير العلم حتى يتوهم في الحقيقة
لعله من شرط جملهم **قوله** وقيل ان كفاية رتبة في فالتحريم على هذا الوجه بالقرآن وسار
الكتب ايضا لستك لستك ان من ان في الاول والالتفات على التفت وفي هذا على نفسه صلى الله
عليه وسلم وليس في التفت في سبانه فهذا هو وجه ضعف **قوله** وقيل الذي بين يديه
يوم القيمة وجه ضعفه ان استعمل بيده في المقدم اكثر من استعمل في المؤخر **قوله**

تعالى ولو ترى ان الظالمين ليطغوا على الله ورسوله ذلوا لعلهم يرجعون
 من الكفار واسترته الى انهم ليسوا باقيل الخطاب والمفعول محذوف او هو اذ ذلوا لعلهم
 او جازبه محذوف الى انهم لا يمكن ان يظفروا بالظالمين ثلاث رده الى العلة والنجس
 على ظلمهم وقوله يرجعون حال وقوله يتولون استئناف **قوله** لا اصلها لكم في تفسيرها صدر
 للعرض لان الله معان وقوله تعالى قال الذين هم استئناف والمفعول المضارع للتحقق
قوله صدوا انفسهم باحتسابهم التعليق على الهدى وذلك اي ولا جبر انكارهم وانما تتم
 المذكورين بنوافان حق صرف الانكار ان يدخل من غير الانكار **قوله** تعالى بل هو الليل
 اي بل صدنا بل الليل او هو الليل صدنا احسب صدنا مكر الليل **قوله** ان لم يكن احوالنا
 الصادرة اي احوالهم في انفسهم بلا اصدال كما هو مراد خفيتم بقولهم بل كنتم مجرمين
 فلما برزوا الصاور الغريب هو احوالهم بل انك احوالهم بل انك احوالهم بل انك احوالهم
قوله حتى افهم عننا اي علمهم فرائضهم **قوله** تعالى اذنا وذنابنا بل هو الليل والنهار والظلم
 لا احوالهم انهم لعلهم لاحكم **قوله** على كلامهم الاول اي على قولهم الذين هم في نفسه محذوف
 او ليس بقول كلامهم ويجوز عطف مع قال الذين استكملة واعلم انها جواب عن سوال
 المتذلة عنها والجاوزة **قوله** على الاتساع بان تشرل منزلة للمفعول به ويوقع الفعل
 عليها او تزل منزلة اللازم التي على المحي زو اسنة المكو اليها ويجوز كونه الاضافة بغير
 في كانه التخصص **قوله** وقولهم مكر الليل بالنصب اي يكرهون مكر الليل وهذه القراءات غير
 محذورة في الكتب انما المذكور هو النصب على كونه من المكون في قوله تعالى هو مكر الليل فيفتح
 اليهم والكاف وتشديد الراء على انه مصدر مجي لمعرج الرجوع **قوله** واضمروا في ان
 لم يبال لمعصر المعنى والافلت سب واسرائيلية والظاهر رجوع الفعل الى الظالمين
 ثم المستكبرين على كونه الاصل والاضلال والمنصفون على التارة فقط **قوله**
 في لغة التعقيب لا يخفى بعده او انك احوالهم لست حاله التعقيب على انهم مخرجون من الانبياء
 النذامة والاولى ما في قوله انهم يتولوا اي ما يتولوا في قوله تعالى فلو وشكبه قوله
 لما راد احسنه وقوله في كونه اي احوالهم في كونه في قوله تعالى في كونه اي احوالهم في كونه
 وهو هنا التكميل مقام التكميل قوله تعالى جازهم في كونه اي احوالهم في كونه
 او تزعج كما فعل اولم يذكر في الكتب المعبرة في كونه اي احوالهم في كونه
 بعد تفرده في كونه اي احوالهم في كونه في كونه اي احوالهم في كونه
 بعد تفرده في كونه اي احوالهم في كونه في كونه اي احوالهم في كونه

نفوس له **قوله** معنى يقضي اي يجوز ان يقضي ما كانوا يعملون او يقضون ما كانوا
 يعملون مجزئين على المذهب في النفس **قوله** او لتزعجكم انفسه هو التي او عرفت انه
 تسجل بها **قوله** الا انها في الشهوات خبر ان يعني ان المنهك هو المتقون فيلزم
 التكرار والمغاخرة الدونية الى التكرار وفي بعض النسخ المغاخرة بما وادفع انه
 محذوف والاضحى بالواو عطف عليها وهذه الظاهر **قوله** ولذكراى ولكن الداعي المعظم
 فهو التكميل اي بقوله ارسلتم فان قوله كقوله يقتصر اليهم ومثا التكميل التكميل واما
 من ختمهم وقولهم نحن اكثر اعدالا اي نحن قوله تعالى فوال رب ان يقتصر الى يكون المعافاة
 احسنه صلى الله عليه وسلم لا اهم السابقة **قوله** على ما في بل ليجب بجمع بعض ان حبره سببا
 التقي افا والعدم وليس كل قوم شك لجميع الرسل نحو قوله لا تفهم بالمعاني اي كل
 قوم لم رسولهم كقوله واخول العموم يجب حاصلا المعنى والمعنى التكميل كقوله احوالهم
 الرسل والناس في قومه تكميل الافراد والعامل من رده فيها فغيره كقوله احوالهم
 لنا انتم لم ضمير ليجب في ارسلتم احوالهم او لتعجب للمخاطب هو المؤمن بربهم
قوله تعالى وقوله انتم اكثر اعدالا زعموا ان كونه من ربي في الدنيا لكونهم هذه
 تعالى او قوا مواعدا الاخرة على الدنيا لكن قوله كونه في الدنيا لكونهم هذه
 بعد ذلك في احوالهم **قوله** عن احوالهم الى ان المعذب هو المؤمنون في الدنيا لكونهم هذه
 كونه ولا تفرق الى المال والعبد في الدنيا المعذب هو المؤمنون في الدنيا لكونهم هذه
 اي حبا انهم اولي بالمعذب وانهم لا يبعدون كذا في اكثر اعدالا واولادهم الدالة
 على كراهم هذه تعالى **قوله** المتأخرة زعموا بغير بل ربما يعكس في ريق الحديث ويقتضون
 التبريق **قوله** لم يكن بشيء هذا يمكن لان الجواب النافي عنه تعالى لا ينافي المسبية
 ان المنة في هو الاى ب هه لانا الكرامة على زعمهم يقتضون الاول لال قبل المراء
 عباد الكرامة فيكون واجبا عليه تعالى اقول مرادى مبهمة كجمله تعالى فهو من عباد
 بوجه في العباد خشيانه انفس فيقر رافق فالاولى للمنة والانية يستفادها كما يقتضون
 تخفيف في السبب والقدرة بها فليزوم ان لا يكون الكرامة وان لا يلبس البسط عليها والقدرة على الكرامة
 الاملا عراض عليه بل المشية بما مع الايجاب انما المشية هو القدرة هو القدرة والشك فيمنوع
 او المشية في القدرة في لا يبي معها لا يجمع المشية ايضا **قوله** تعالى لا يلبس البسط عليها
 على انما محذوف **قوله** في كونه اي ربي مصدر في فعله تعالى للمنة في كونه **قوله** احوالهم في كونه
 الى كونه الا هو احوالهم في كونه في كونه اي احوالهم في كونه

نم

مع اختلافهم اصنافا وانواعا لا يختلفون فيها كذا ولا يتوقف على ان يكون
فانه جارح على تقدير كون الملائكة ارواحا وعقل لا جوده ايضا **قوله** كذا في الوجه في شكل
الملائكة **قوله** فقال ان الله على كل شيء قدير استنبط في قوله كون النفس و
بالمناسبة **قوله** من جهة الارادة فلا يلزم رجحان المساوي **قوله** وهو من جهة السبب
فالقول سبب الارسال ثم الارسال بجوارحه الاعطاء ايضا لانه مخصوص بالمحسوس
والقول في قوله الملائكة لا يملك **قوله** فقال من جهة اي جهة **قوله** لان الموصول
الاول لا يتوهم ان ما هو موصوفه متوقف على الشرط بل هو شرطية يحكم العقل بها في اوجه
التصور لان اصل الشرطية موصولة **قوله** والثاني مطلق يتوقف عليها ولا يلزم فيه كذا في الاول
كذلك يتوهم ان لا يجوز كونه التذكير في الثاني نظرا الى ظاهر **قوله** وفي ذلك اي في تفسير الاول
بالوجه والاطراف الثاني من جوانبنا غير ذكر الامتياز الى التوقف حقيقة **قوله** من جهة
الوجه من جهة كذا وقد مر **قوله** الملك للملكوت اراد بالملك المحسوس والملوكوت
ربا منها لقوله في طر السجرات في وجاع الملائكة في وصفه سورة المؤمنين الملكوت
بالملك وهو الموافق لما في التفسير حيث جعل الواو التاء الملائكة **قوله** حافظوا
اي يكون المذكور كناية عن هذه الامور فانه اي يعلق في العرف عليها فيلزم ان يكون
عندك **قوله** ثم انك ان يكون في بعض الاله لا يكون هذا المسكبت بل هو انكار
لانكار غير مقبول كيف وقوله تعالى بل ينظرون الا انهم في صير في كذا
وما قيل اراد بالملك انكار كونه الاله او في الشيء كذا في قوله انك ان يكون في
ان كلام السكاكي مشعر بجهل هذا وكذا السريفي في شرحه قال اي لا يلزم ان يبرأ
بالمصلحة في الداهية عليه معزى الى سواها فيصعب الاستصحاب او الانكار
قوله تعالى يبرزكم هذا كذا في الانكار المذكور وذكره جلال في قوله
الانكار وقوله تعالى لا اله الا الله هو مستنبط **قوله** بانه وصف فانه قد
سجد ومن اظهره في الشكارة لا يقتصر التعريف بالاصناف **قوله**
فان الاستصحاب لتعريف الحق بالدلالة فان اعواب في كذا اعواب المستشرق
بالا فلا يكون به الا كلام غير موجب ويجوز كونه تعريفا ايضا لربا و
من المكون خالق بكونه مبتدأ بغير انه يختص بالنفي في كونه مبتدأ في الحقيقة
بالوصف اوله لانه ما عدوا ليعطى الى وادربان وحول في الاستغراف في قوله
مسموع ويجوز كونه خبرا للجملة **قوله** على الاستصحاب اي الاستصحاب وجاز في صورة التبدل

الدل **قوله** ويرزكم صفة خالق فالجواب ما عرفت اي لكم او على ما ذكره كونه صفة لله
قوله او استنبط من قوله ان الله على كل شيء قدير ان فعله محذوف قبل هذا بظهر
منه فخرج وهو في قوله هذا من كلام من علمه بان الله على كل شيء قدير في الاصل فيلزم للعقل اذا
وجهه ووقف السكاكي فيجوز بالانكارة ووجه المعرفة وعلمه بان الله على كل شيء قدير في الاصل فيلزم
للعقل اذا وجهه ووقف السكاكي فيجوز بالانكارة ووجه المعرفة وعلمه بان الله على كل شيء قدير في الاصل فيلزم
فكل من عرفت بقدر الصديق باصل الفيد فيكون المشا التقدمة في قوله وانما هو المحذوف
معه ما كان هو الاصل لا يغيره تخصيصا فلا يوجب ويجوز ان يبرأ بالاستنباط وكلامه
على ان من خالق مبتدأ او خبر ويرزكم جواب اي وصف حاله ومفعوله فلا محذور له
اصلا **قوله** على الاضحية يكون الخالق متبعا مطلقا عن خبره تعالى كذا في قوله على الاولين وقوله
ان الخالق يكون رازقا على التسليم لا يدل على كونه مفعولا **قوله** اي فتسلسل في ادعاء الغير
يكونهم وبه فسر في التكميل **قوله** فوضع فقه كذب موصوفه فالتعريفية
لا جواز في التقدم موصوفه على الشرط **قوله** استنباطا بالسبب عن السبب لانه
قوله لتعظيم والتشكيك ايضا **قوله** يقتضري زيادة التسليم بالسبب عن السبب لانه
قوله لتعظيم والتشكيك ايضا **قوله** يقتضري زيادة التسليم ان الاله التسليم في كذا
قوله فقال فلما توكلتم بحجة الدنيا اي لئلا تدعى وهو قوله لا ريبك بهذا **قوله**
السلطان او عام لغره ايضا ويناسب الفوائد بالضم على الجمع **قوله** وهو مصدر
فلاست وما جرى او انما صاف محذوف **قوله** اوجع عار كعقود وحيث ان هذا
لجمع من المتعدي غير **قوله** تعالى ان الشيطان خلقه للنهي **قوله** قدوة عامة
العدم اما كسب الاشياء من فاعله ومن لكم او كسب الخصال في حوزة الاطراف
وتعريفه قد لا يكون التشكيك في تعظيم القدرة لاعتدائها والجملة الكسبية الدالة
على الدوام **قوله** تعالى ليكن قولنا حاجتنا لا جعله لانه لا يفتي فان المذكور
عن الشيطان وان لم يظهر **قوله** وقع للماء ان الفاعل غير بالكلية وهو ما
في حال الكفر فانه هو اللازم في الاتي كذا سنده في قوله وبناء الاح
كله في فلا يبرأ من مخالفة المذهب الحق **قوله** وبناء الاح كل على الامانة اما جعل
اللام لتخصيص نية الله لكنه غير مطلق به في كونه بناء على ان الاله
لانك عن العمل كونه مهيبة وهو مذهب عندنا ويناسب نية الاجابة
فاصل الاجابة بتجرب والامانة وعنده كل جو كبير فالوصف لا يخرج من التخصيص

قوله فحذف الجواب بوجه ان شرطية ولا مغرلها لا تعسف والمكاسب
كونها موصولة لكون المقام ما يتضمن معنى الشرط وذكر لفظ الجواب
وفي بعض النسخ حذف الجواب **قوله** له لانه قال انه في حال محض ليس على كنه
هذه فدل هذا على المحذوف **قوله** ثم هذا يقتضيان الاستوى المحسن والمسي
وان يكون بناء الاخر على الهداية والابحان فيكون للابن تقدير **قوله** وقيل
اي وجه ضعفه ان قوله فان الله فضل خبيثه تغليبنا لغيره اي بوجه كل
الوقوف او لغيره فلهذا ذهب وقائده ببيان ان لا وجه للتخمس وقيل التقدير
فالاولي اوجه من السبب **قوله** قد برة افهم رتبته سواء علمه بالهجرة لانكار
الذباب والمغر لا ينبغي هذا وقوله ولا تذهب الى كيد الانكار ومنها
عن الذباب فليس من باب انك ثم الظاهر ان لا يكون على هذا الوجه تقدير
فحذف الجواب الى خبره لا وجهه ويجوز ان يراد بالجواب الاستفهام يعني انه
وان كان لا انكار لكن متولى فكيف فحذف الجواب من قبله لا وقوله فان
انه في تغليب ظاهر وهذا جاز في الاول ايضا وهو حاصل ما ذكره الزحيري في تفسيره
غيره ثم اذا قال فقل لا فليس ترتيب ما بعد الفاعلية نوع خفاء **قوله** ومفاده فقل
بقال وذهب فقل اي **قوله** وان اثر الثبوت اي ما في قوله فراه فان الله فلا تذهب الى الاول
فما لم تحذف هذا تقديره انما غلب واحد وهو ان في رتبته كما ان رتبة كنهه جوار السحاب
وان كان تقدير التثنية ثم التثنية ما بعد سبب ما قبله وكس هذه تغليب فاعلم
عن التثنية وسبب التغليب ثبوت وهو سبب التثنية في التثنية وسبب ما قبله فكل الان
واختلاف على ما سبب ما بعد وكذا التثنية وجميع هذا على الوجه الاول الذي هو مبد
المقام لكن في ان الغندم مع كلام القاضى كون فان الله فضل تغليب الانكار واستيناف
قوله وايضا اصله كما سبب لوجه حسنا لا كنه عند الاستفهام بل هو عند **قوله**
وجمع الحسنة معقول له احوال كل كل حسنة لفظ التفسير **قوله** او كنهه من دى الى لانه
عليها والرفق بين الوجهين ان الاول لبيان السيرة وهذا لانه مع العفة والرفق
النسب بالواد وهو اولها ولا شاف بينهما **قوله** ولان الماد كنهه اكثر النسب بالواحد من جماع
الوجهين وفيه ان على الاول كنهه الاثارة فحال الكلام ومع هذا الوجه يكون في حال الارسل
فتبين ان الان قد يقال في حال مائة في حال الكلام كنهه كنهه البديهة **قوله**
بعضه فحذف كنهه النسب فلهذا يحذف الجواب وارسل الى لها وفي بعض النسخ بديهة

بديهة فحذف الى الاثر كما فسر في اول القسم الثالث مفتاح لا المغر المشهور لها فبني ان
حال الاثارة فحذف الى الاثر كما فسر في اول القسم الثالث مفتاح لا المغر المشهور لها فبني ان
الظاهر فلهذا يراد ان الفاء اخذت عن المدة لانه المقصود على هذا التقدير ليس هو الذي
قوله ويجوز ان يكون اختلاف الافعال اي الثالثة للدلالة على الاستمرار او لا يصح
الاختلاف ظاهر الا بالحق على الاستمرار اي مع حقيقة الماضي والمضارع المناسب للمقام
فالاختلاف يدل على **قوله** وذكر السحاب كنهه فيكون مذكورا حتى **قوله** والظاهر مطلقا
فيكون استناد الى الاسل وعلى الاول على السبب **قوله** الى ما هو اذ خرج الاختصاص
فعلى **قوله** الاحتمال اختلاف المادى اشارة الى جواز كون مادة التانيث
هو العنصر لتفوقه بعينها كما ذكر في الروم **قوله** وذلك لانه دخل فيها ارفق من المقصود بل
انما والمادة تقتضي زيادة العفة بالنسبة اليها فاول على ان التثنية محتمل كنهه باختلاف
المادة كما هو اوجه المذهب بين اي الايجاد بعد الاعدام لا التثنية **قوله** تعالى فلهذا العفة جماع
اللام للاستغراق وجميعا كنهه **قوله** اي فليطلبها بالاطاعة فان كلها خلقا وكلها هو فيها
قوله تعالى لم كان يريد العفة اللام للجنس فان جعل الاستغراق وقد راجع الجواب فدل
بنا لها كما احسن والتغليب لما بعده اظهر **قوله** بيان لما يطلب اي ويجوز ان يكون استيناف
لكون العفة له تعالى بان كان اللام للتخصيص في معنى في العفة مخصوصة له تعالى وهو قوله
حصولها بالتوجه والعلم بها اي بوضان عليه تعالى **قوله** وصعودها ظاهرة ان يكون
والعلم معطوف على الحكم فيكون رفعا استيناف والوجود المذكورة فيه صحيح على هذا
بجملته ان يكون متبدا ما بعده خبره والرفع مستلزم صعود المفعول فلهذا قال صعودها
لكن الثاني من الوجود المذكورة لا يتجدد تجاز الغويا للملابسة بين الصعود والقبول
اذا كان من قبل على ما على الثاني والاعنى لكون الصيغة محلا للكلم او غفيل كنهه
الى الجواز ويجوز حذف المضاف ويجوز حملته على الاستغارة بان يشبه وجوده خارجي
ثم الكنى في السماء بالصعود وعلى حقيقة ولا يكون كنهه معلا كما يقال في الوزن **قوله**
والمتكلم في رفعة الكلام في دفع مجاز على القول للملابسة بينها والقبول متوقف على التوجه
فاستند **قوله** ولما في هذا من جواز كون الفاعل هو الله والحد فحذف ما كان الوجه الثالث
على الرفع **قوله** فانه تحذف الابحان اي بغيره لانه شرط له حتى تجالفت المذهب ويجوز حينئذ
رجوع البارز الى اي برفع صاحبه **قوله** بهذا الشرف اي شرف ذكر رفعة تعالى ايام الحكم
وهذا على الوجه الاخر سواء كان والفعل متبدا او عطيف ما قبله فلهذا جاز الى جعل الضمير البارز

راجع اليها على العطف **قوله** وفي البعد من الافعال معلوم ما في بعده منسوب مجزولا
قوله في ما وجه الرحمن الى استقل بها الكسب وجه تعالى والماد بيان رضائه يعني انه
رضاءه تعالى لكن اذا لم يقارن فعل لا يقبله لا بد من تأويله بالقبول الكامل او يعلم على القلب
كلاهما من التعليل على الواقع هو القول فقط **قوله** انكرت السبب ان هو فعل
يقضين مع العطف والسبب او هو ينفذ والافعال **قوله** لا بد من الايات عند **قوله**
تعالى وتكون ذلك هو جى به لتعظيم كرمه قالوا المحمدي فيه ان شرطه ان يكون الخيرة
او اضلح كذا **قوله** تعالى سورتك والف والمآزر **قوله** لان الامور مقدرة في هذا
لان سبب مذهب بل مذهب المجرة فان الامور لا يكون تابعاً للتقدير وانما عندنا
بل قد يعكس وقد يتغير فلا يصح الاستدلال سواء كان على تقدير التقدير او على الاستدلال
الا ان يراد امور النبوة لا مطلقاً والتقدير فيها ثابت وهو ظاهر فلا يتغير **قوله** خلق آدم
عنه وجه في صلبه فيكون خلقهم ايضا منه وقد ذكرنا وجه اخر في سورة الروم وذكر وجه
الله وجه اخر في سورة الحج **قوله** الامم مملوكة له جعله حالاً من الفاعل لان الكائنات
كيف والمفعول غير كذا كذا في الماد عمل كذا وكذا وصفها ويجوز كونه حالاً من كذا في قوله
قوله وما يدعي الى ان يصل الى الكبر لان تيج وزه وانما فيه المضمير بالضم لان يرمضاع
لقضي ان لا يكون معاً بعد ولا ضرورة في العمل على الماضي **قوله** حرم الله المع لغيره الى الماد
بجميع الغم هو المع الى ابن والعام متعلق بما ينقص الى لا يجعل على الفنا فصار غير
المع لكن قال عند ارجاع الضمير الى المع فان التنازل كون المنقوص **قوله** بان يعطى
له او للغير **قوله** المع واللات كتاب الى هذا بناء على انه جواز الزيادة والنقصان في غير
واحد **قوله** المع الى الكسب بناء على ان المع الواحد لا يزيد ولا ينقص وعلى هذا ابرار
من المع فردوا لهم المالك كذا في تفسير المعج مصره الى الكبر وهذا التفسير لا يصح كون الضمير
للمع الا على الاستخدام في ضمير وان يراد ما من شأنه ان يعجز عن كسب كمال الكمال
او لا يستحقه فيكون هو الضمير المعج بناء على ان المع كان لولى **قوله** كذا لهم اي كذا كذا
في المثال السابق لا سبب الله عند ولا ينافي الا في حيث اطلقوا الآية والمعاقبة
على كل عند لان النكرة في سياق النفي مع انها لا يجتمع والكافر وغير العاصي فلا يرد
انه لا يوافق المذهب بحق **قوله** اما جعل التمثيل بناء على قول المعتزلة في جسد **قوله** مثل ان
يكون فيه في فعل هذا لا يتغير في التقدير ايضا لكن كذا معلق ولكن جسد الآية على التفسير
في الدوح قد يتغير في حديث ان ملك الموت ينظر في الى رجلا شخص قد قرب في شخص

فيقصد قبس روجه ثم ينظر فيه فيرى قد ضحك منه قبل ل عنه فقال فنقول تعالى انه عاد
حرفاً واخيراً اياها لا يتغير في نفساً وبهذا نفوق بينهما ذكره المولى حيث قال القدر
من جهة ان يرفع الملم يكن فتاوه ما تعدد الزمخشري عن كعب لوان عمر وعائشة لاخو لاجل
والدعاء ليطول العزوبة التغيير وكذا دعاء عمر اللهم ان كتبني في ديوان الاستغيا فامح
عنه والكتب في السعداء وقال تعالى لجبرائيل ما بك وثبت نعم لا يتغير ما في الله ولكن
لا يلزم اعتبار العزوبة بالنسبة اليه لو كان هو الماد من كتاب وفسره وقيل الزيادة
والنقصان في عمر ولا يلزم تغير التقدير لان التقدير هو الانفس لا الايام فكونه مع كذا
وكذا لا يوجب كسرها وانما خبره وكونه بعض ما سارعها وعدم اجائها على العادة فلا يبلغ خبره
المعقد لانه على عادة مقدرة على ما قرنته سقط ما قيل او الم يبلغ المحمدي بغيره
يرد ما قيل يلزم ان يكون لفظ المع مسمى لفظياً ولا فكل به لان المع هو مجموع امة
النفوس الناجية فهو معبر بالنفس لا النفس حتى يكون مستقلاً في معناه اخر ثم يرد ان ليس في الشرح
والعقل ما يدل على اعتبار النفس بل قوله صلى الله عليه وسلم لام جيبه سالت لاجال مضمونه
وايام معدودة يدل على اعتبار بالزمان ولعل فعل كذا الهنء لاجل حفظ الرطوبة وتغير
التجديد يكون حار طيب بل الظاهر منهم لا يقولون بالتقدير فضلاً عن السمع المتبطل به **قوله**
وقيل الماد بالنقصان في حاد بل المع هو المعقد الى لا يوضع عمر او لا ينقص عمر **قوله**
على بناء الفاعل الى المع او الله **قوله** هو في علم الله اما على غير الوجهين الاخيرين فيجوز ان
يراد كل من علم الله والروح لا الصفة واما على الاول من الاخيرين فالسبب الدوح واما على
الثاني منها فالسبب المعج **قوله** تعالى سابع شرايه مبتدأ وخبر او خبر **قوله** ضرب مثل
الى الآية لا يجوز فان المثال هو الفعل السافع الى رطوبة احتيا لفي الكسب
من جهة **قوله** الذي يحمي لوطس ليع في العكس هو العذب جدا والعذب هو المشا
من الطعام والشراب فعلى هذا يكون سافع شرايه من باب التاكيد **قوله** الذي يحمي
على حذو وكان استغنى من الناصح الى الاله **قوله** بالنفس يد كسبه هو رواية
عن ابن ابي عمير وعاصم وبالحذف كسب بالسكون وهو قرأه بعض **قوله** تعالى
تلبسون ما صفة او استناب ولم يقدروا ينسبون حلية امارة الى ان الكمية منافع اخر
يترتب على الاستحواج وقيل لتفاوت حال حيث في الاول بسهولة بخلاف هذا ولذا
الاولى بين في نسخ جود ثم الرجال قد يتبين بها كذا في ثم اولان الشا من جهة
اليهم استظروا اولادهم في الغيل ولان عدم الاستعلاء دليل على غير حساب ههنا

لانه لا يفرق بينهما في هذه الامور الممدوحة والخاصة لزم الكافر لكن اذا كان استلزامه
احدا لهما من التمثل لاخر فيه ثم كون المداخلة الجبرين المؤمنين والكافر لا يبان بيان
احدا لهما على المعنى الحقيقي اذا لم يوافق في التمثل على جانبها الموضوع لها **قوله** او لا
لم يمثل فالواحد حاله وقد يقال ليس المقصود ضرب مثل بل بيان عظم قدرته تعالى
وكماله كالايات التي قبله فلما احتاج الى توجيها هنا **قوله** او تفصيل للاجاء عطف
على الاولين فلا يكون استلزاما ولا تمثيلا بل وجها اخر حاصله الكافر كالايجاج بل
منه لانه ثبت رك العذاب ولا يثبت رك الكافر المؤمن والمداخلة ركة في المنافع
الى خلقت لاجلها وهي في الاثبات ما يقرب الى الجنة ويبعد عن النار وهو موقوف
بالكلية في الكافر بخلاف العاصي وعلى هذا لا يرد ان بين الوجهين تمايز ويجوز ان
يراد من ركة العذاب والمصلحة في المنافع اكثر من ركة الكافر والمؤمن اي للمصلحة
فما ذكره بخلاف الكافر فلا تاتي حجة ايضا **قوله** والمداخلة السالك والبرهان
وقيل في التخلل للولاء والمجان لكن خرج اشغال هذه على العذاب فحل خفا فلهذا
ما في بعض الى الكل كما في حرج منها وان ذكرنا الى ما قبله لفظ كل **قوله** ويجوز ان يعلى
بما دل على الاثبات المذكورة اي سحرنا الجبرين لتبغوا فوائده في التخلل وعلى هذا يكون
حجة وتري اعترافه وانما اوردها لادساق قوله ان كلوا خفاف عليه **قوله** باعبار
تفصيل ظاهر الحال فيقول الى ارادته تعالى واحده بالثبوت **قوله** فقال بوجع الليل
لحيان قدرته تعالى وقد خرجت من وجهه **قوله** حدة دونه او مجموع المدة والاحد
قد يظن عليه وانما لم يفسر في سورة لقان لان الواقع في الى وهو يناسب الغاية التي
لا المجموع **قوله** الاخبار المذمومة اشارة الى ان لفظه خبره ايضا ويجوز كون
تعالى عطف بيان ولما بعده خبر ويجوز عكس ايضا لا يقال على الاول اسم الله اعلم
بوصفه لانه محله معنى الوصفه لكونه مشتقا في الاصل في صباه ويجوز الوصف
قوله وتحت ان يكون ذلك كلاما جندا ومقر رافع العظم الماخوذ من ذلك وان ظهر
حينئذ عطفه على المحجة الاولى او جعله حال من لو طابها **قوله** الدلالة في اي كلامها الدلالة
لان هذا في الاية من خبره تعالى في لارجه والاول تشبها له تعالى في لزم التفرود وهذا
لترد كيف الاول لان تقديره جار ومجرور بغيره التخصيص في الثاني التكبده وتبليغ
الثاني الى الاول ليعتقد في كل حال غير انهم لم يعمدوا لاهية اقل هذا ما خوذ من مالا
يملك شيئا لا يستحق الاوبة الى الثاني ولا دخل الاول فيه **قوله** لانهم جاد على

عزل المداخلة المصنوع لاجلهم الانبياء والملائكة لان الخطاب للمؤمنين **قوله** فانه عولهم
اي من اجل ما فعلوا لم يواشواكم في الاول هينة فيهم تفرق في الدنيا كما في الاخرة ويجوز ان
يكون عدم استجابتهم لعدم قدرتهم على النطق وان سمعوا اولاهار من منهما وهو انهما
فلان الحجة على حقيقة دون سائر الحجة من اشارة الى ان التكميل للعظم ويجوز ان يراد
خبر في اليوم القيمة وعمره تعالى غير خبرته اصلا وان يكون خبره اعماله تعالى اي لا ينك
احد مثل له تعالى **قوله** وما عين اي يفر من جهة الامور **قوله** لهما لانه لولا معدود فاكثف
من معان الامور الجبرين والاشفاق فيقيد المبالغة **قوله** وان افتقر الى كذا في التفسير
وفي بعضها اذ ان ولد وجه ان شدة الافتقار لظلالا في تفهم بياضا فلهذا الى احد هذه المبالغات
لا يقال مثل هذا الا حجة حاصله في الجبر لانهم لا يجتنبون الى كبر ما يحتاج به الناس
كالطعام واللباس هذا ما جعله العواصم فيا بالسبب الله تعالى اي انتم الفقراء لا هو كذا
معدول عن الظاهر بغيره مع حوات فائدة العوم والفاطم كونه طاعده فاكثف
تعالى والله هو الغني المحيد لما بين حوله الافتقار فيهم بسا سال حاله تعالى فشرح فيه وقوله
التميم ليعلم قدره لم يفتي اشارة الى ان الحجة كناية عن كونه تعالى متعيا ولم يفسر هنا
بكونه جودا وان يفسر بكونه سورة لقان لعدم فدايته ما قبل هذا **قوله** على سائر الموجودات
اي جميعها وفي قوله عليهم اشارة الى انه تعالى مستحق في نفسه وان لم نعم احوالنا
بالادب فان يحمله لكن لا يستحق عليهم **قوله** انهم اقرن اطوع منكم الملائكة في سورة
ابراهيم لعل لقيده نهاية لقوله كبر في انهم قصورهم في حقه تعالى وتلك انقيادهم **قوله**
او يعلم او يعلم ان حشد العوم الخطاب لجميع العالم والتقدير **قوله** واما قوله ويجوز ان
القالهم اي اي لهذا لا يخالف تلك الالية لان اعتدالهم في نسب لهم كس يكونه نسب او بطريق
التبني جعله نسبا لما هو بطريق التبني مشرة ولكون هذا فيهم لا ينقص من وزرهم
سوى وتبني مخالف ذلك الالية جواب لقولهم ولما خطا بكم منع قوله وما لهم بخاطبتين
قوله في ان يحمل عنها ذنبها وهذا التفسير اعم من الثاني لعموم المستفاد ومن ترك ففعل
وان تمنع حيث يستعمل ولا يكون محلا وازنا **قوله** ولو كان المدعو قرايتها وقدر
التقدير ولو كان الداعي ذاقها اقول فالتبني حشد في الظلم والاكات والضايع
حينئذ نظم الكلام لما ذكر على كونه كان فانه **قوله** وهو اولى من جعله كالان من اول المقصود
في انقيادهم بالكلية وهو لغوي في تقدير كونه فانه لا يتغير لا يحتاج الى اصل الكلام
بجدا فاما اذا كانت فافقه واما لو فهم اختص من التقي لغوي على هذا فمضى فمضى

قوله او قابا عنهم عذاب الله ان التقدر بكنشون عذاب ربهم ولو جعل حاله عن ربهم
 جاز فانهم لم يثبت يدوار بهم **قوله** وقد اورد جده تعالى في الجنب في اول سورة البقرة وفي
 جاز على كونه من الفاعل ايضا **قوله** فانهم المكفرون على التخصيص انذاره على السلام
 بهم مع انه صلى الله عليه وسلم بنذر الكفار ايضا اي المراد هو الانذار الذي افعى لما حوى
 في قوله فتنبه سبحانه والمراد الوجه الثالث انه وهو استمرار الطاعة والالتقاء وما حصل
 كخشية والافاقه كشيء واحد فتجوز الاستمرار **قوله** وهو اعتراض موكد كخشيتهم او
 لتقيا او لوجوبها ثم لا يخفى ان ليس فيه اعتراض نحوى احكم لخلق ما بعده بما قبله
 اما المعنى فهذا ترتيب ايضا كما بينه وقبلها مثالان للصم لند عز وجل قد ذكر في بعض
 حال المؤمنين والكافرين من الله تعالى والصم فينا سب الكل **قوله** تعالى والظلمات
 والنور يجوز ان يكون تقيدا لما سبق على الوجهين وقد ذكر وجه جميع الظلمات
 في اول سورة الانعام **قوله** تعالى ولا الظلمات ولا النور قد بكم الظلم مع تاضية مثله في الاولين
 لتفنن كما تقدم الا على البصر او لا ثم المحسن على المسى في سورة المؤمنين ولوحاية
 السجدة وكما تقدم الا على مع البصر **قوله** ولتاكيد الاستواء بين الافعال التي لا يكتفى بها على
 واحد **قوله** وتكون بر على السنين لم يرد التاكيد اما تركها في الشق الاخير الاول عذابه
 واهم الاجمال في اول امثال هذه واما الى طلب لكل وجهه في لا يفسر عنهم المراد
 وقبل لان ذكر في الرابعة اعني عند الاتحاد بها فها هو المقصود منها لان الامر بالبصر
 قد يمتنع خلاف غيرهما فلم يناسب ما يدل على تأكيد المتأخرة **قوله** والحور يقول
 من احب قلب على السحوم لا يتوهم ان المراد بالحور هنا الكرخ اذا نظر لا يستعمل هذا المعنى
 فلما بع المقابلة بل المراد به الصبح كما اشار اليه بقوله ففعل من الحور بالظلم جازله وفي
 القاموس الظلم الحجة ومنه ولا الظلم ولا الحور **قوله** وقيل السحوم هو وفي الكف في ان
 السحوم يكون بالنهار في الحور بالليل والنهار **قوله** وذلك كره في ولذا جاع ايضا الاحياء
 والاحوات لظلمة على عدم استواء كل في فرد ويجوز ان يراد بالاستوى الاحياء
 بعضهم بعضا وكذا الاموات فيظهر وجوب الجمع وتكررا لا وقدم الاحياء **قوله** ثم فيهم **قوله**
 لقولهم كبروا تدبروا في الاول وصلة حذفته لئلا يظن انها عليها فيجوز ان كانت صلتها **قوله**
 اهل عصر لا المصطلح **قوله** من بني او علم بنذر عنه به بنذر في المتأخرة بينه وبين قوله
 لتعذر واقدم ما انتم انتم بنذر في هذا قوله تعالى وما ارسلنا اليهم فيكذب بنذر
 وهذه هي المراد **قوله** للعلم بان النذارة في وقيل لان البتة زه تخفف بالنبى بخلاف

بخلاف النذارة اذ هو لا يتوقف على الجمع كالاول اقول هذا على مذهب الخبيثة من ان بعض
 الاشياء جهات يدركها العقل كالانسان وتركه سبحانه العقاب كيدنا بزم الله
 ان الثواب فلا يرد ان الحسن والقبح شرعيان عند اهل الحق **قوله** ولان الانذار به
 دليل آخر به يظهر اعتبار روجه ذكر النذارة وقد عكس على الوجه الاول **قوله** تعالى وان يذنبوا
 تشبه على الله عليه وسلم وقوله تعالى فقد كذب به فعمل محذوف وجاءتهم استئناف
 او حال بتقدير قد **قوله** على ارادة الفصل اي في الزبر والكتب او يجوز الجمع في المصنف
 لكن يزم على هذا ان يكون لكل رسول كتاب وفيه سؤال مشهور والله في جعل كتاب
 المصنف مطلق بطريق مائة الخلو **قوله** تعالى ثم اخذت اى تكونوا ثم اخذت اى قد ذكر المصنف
 في مقام الاشارة لانه عليه وليسان سبب اخذه **قوله** اى انكارى اياهم وقد مر في سورة
 سبا وجاء **قوله** تعالى فاضربنا في السموات وقوله مختلفا ذكر لكون تأنيث فاعله
 غير حقيقي **قوله** على ان كلامها الى كل نوع من انواع الثمرات فالمراد بالثمرات في الآية انواعها
 وعلى الاول ايراد افرادها وعلى الثالث يجوز كل منها لان جهات كل نوع وكذا افراده يجوز
 ان يكون مختلفا **قوله** وجمها تامة الصفة والصفة الاولى ان لا يعبر بالسميات
 فانها من السميات لا الكيفيات ويكون ان يراد بالالوان الطعوم فانه يعبر في العرف
 بها عنها وهذا الاختلاف ايضا مائة الانواع او في الافراد **قوله** تعالى في الجبال عطف
 على ما سبق بحسب المعنى لا على حاله **قوله** ووجدوا نقودا خفاف لان الجبال ليس نفس
 الطريق الا بتوهم يجوز في الكف في حق قول الى معز قوله في الجبال مختلف الوانا يدل
 هذا على كونه صفة لحد وليس كونه صفة لبيض وهو كما مر في سورة **قوله** ووجدوا نقودا
 وهو الطريق الواضح في وصفه لان المراد منه الجمع معز او هو بحسب اجزاء لان الطريق
 موصوف من قطع **قوله** تعالى مختلف الوانها فالاعتناء ولا يقال مختلف في لاسناده الى غير الاول
 ثم اعتبار هذا الاختلاف يجوز في جبل واحد في جبال متعددة بعضها احمر وبعضها ويحمر
 اعتباره في الجبال مطلق **قوله** بالشد والضعف كما في البياض والحمرة فهو يوصف لبيض
 وحمرة ويجوز كونه نعتا لحد وموكدا لجميع الالوان باعتبار الحد او البياض لانه كتمثيل لاختصاص
 الالوان بها **قوله** ومنها غراب متجدة اللون فيه ان السواد لا يقتضى ابيض واللون يتجوز
 الاختلاف معه كما يجوز في الانواع مع كل من الاولين فها وجه لتخصيصها بالاختلاف فتعريفه
 بالانواع **قوله** وهو ما ذكره في ان جوارضها المأكدة مختلف فيه وحمل على ارادة الصفة
 المؤكدة بالى عنه وحسن المؤكدة في نظره في الصفة بالسبب والبياض جعل المشتق موصوفا

وبما حصة لجيد جدا **قوله** ومن التاكيد اي في الاول ان مطلقا صرح برب الفاعل
قول الناجية اي الاستشهاد به ولا يخفى فيه لواز كونه بلا ليل هو الاولى وكذا في الثانية
فمن صاحب الفاعل **قوله** اعلى والافهم من عطف الخاص على العام فان المقام
للابد في الالة والدوات كلها يتحرك المعز العرفي فلا يشهد الالة **قوله** اعلى الواحدة
لغت محذوف هو مبتدأ اوله والاعلى في الفاعل وكذا الضمير اي المخلق واحذف **قوله** كما خلت
الامر فيكون صفة لمصدر محذوف اي اختلانا ويكون التقدير بالاحد كذا في قوله وقيل متعلق
بما بعده اي على الاعتبار في المذكورات انما يحشى اليه وفيه بعد لفظا ومعنى **قوله** تعالى
اعلى اي به تعالى لا بالعدم كما ان الله تعالى يقول اعلم **قوله** ولهذا ابتدع امر الالة
ال وجه ارتباطا بما سبق اي اذا علم تعالى هذه القدرة فليحس **قوله** لان المقصود
حضر الفاعلية اي فاعلية خشيته تعالى في العلى والاحص خشيته في تعالى كما هو المقام
على العكس لان القيد الاخر بعد اي بمنزلة المشتشر **قوله** فان المعظم يكون في اي
فمن سب ان يراود بالخشية فجازا وسلا للزوم لا استعارة وقيل المعز الاخير كانه
قول ان عرضت بنى عيسى فلم ارجعهم لئلا تلهيهم عبادته معاقبة ولئلا تفرط ظاهرا
ولئلا تغفروا فلانة ثبت القدرة الناهية له تعالى فيسحق ان يحشى منه تعالى **قوله**
يداءه من المداومة فمخوفة من قوله تعالى صار سمعهم فانه لا يكون سمع الا بالمدامه ويكون
اخذ من اختلاف الافعال وقد حذر في رسل الرياح **قوله** ومما بعد ما في اي يكون
من التلون لاجل التلاوة وفي بعض النسخ مائة بالواو وهو ما على عموم المشترك او على
ان المداومة مستترة للثبات **قوله** حتى صارت سمعهم مستظم على الوجهين وانما
فهم ضرورتها سمع لان الصلة يكون بالمعروف المشهور غالبا ولا يشترط الابدوام
وانه ومن بعد **قوله** كيف اتفق فانه يعرف عن هذا هما والافليس من الشيا
مخصوصا لمن جمعها **قوله** لن تكبر ولن تنكح البوار اليهودي فيعز الكثر ويعز البهال
فانه كان حقيقة في احدهما حتى ناز في الاخر او مشترك بينهما فليكن بينهما على مذهبه وان
كان تفسيره بالمال على المدلول اي مدلول لن يتور ولا مانع لكونه محذوف لفظ الاول
ترك لفظه لولاه ويجوز كونه عاقبة له ايضا وقوله يتفق لمعنى تروج من اختلافه في بعض
النسخ من افعالهم وهو انب **قوله** او عاقبة ليرجون ولا مانع من كونه علة لالاعة
اذ يجوز كون التوفيق مشروطة بقدرة برهانهم هذا بل هو الظاهر ولذا شرط التنية
في الاعمال **قوله** تعالى من فضله انما خلق بكل من الفعليين فظا هو ان تعلق بكما

بالنفي فقط فلا يلزم من هذا الاعتزال ايضا لكون اصل الما هو واجيبك وعده كفا
ايه فلا يكون مفصلا ظاهرا **قوله** عا ما بقا بل اعلى اي يجب وعده كفا **قوله** كما سكر
معز المصلحة لاجل الزيادة ويجوز ان يكون معز المفعول **قوله** وهو على اي مطلق او على
التوزيع **قوله** او خبر ان والعا بعد حذف اي غفروا لم ويجوز كونه خبرا بعد خبر **قوله**
ويرجون حال في ما والفقير بالعلقة محذوف اي فعلوا بجميع راجعين فلو لم الفصل
خشيته من المبتدأ ويجز باجتناب **قوله** اورثا في الامم الى الالة والمداومة باما القرآن
الصاف فانه في ربه الاولين او جنس الكتب ومقر الميراث على الوجوه اعطاه عده
كتب منهم بعدة على الله عليه وسلم **قوله** لتبين كيفية التوريت هي كون المورث مطلقا
لا تقدر لكن الانسب معزنا غير الاخرة فالاولى عطفه على كل الوجوه على الذي او حجب
عطف على المورث في الذكر **قوله** من العباد ويجوز ان يراد على كل امة على معز
حكمنا توريتهم من توريتهم او رثا هم منهم فاما ما بالكتب فيجب ان لا يدرهم
كون كونهم باسهم وانما الكتاب بعد **قوله** تعالى فمنهم ظالم لنفسه اي غالب سبانه على
حسانه ليكون مقابلا لمقصود تبيين الظالم لغيره ولا وجه لاجل فاما التقوية لا
للتخمين **قوله** اعلى ومنهم من ان باجرات الباء لتعديته كانه سبعة بالكرة اذا ضربت
قبله او للملاب **قوله** بعلم التعليم والارشاد الى العبد لا لفصلية ذاته **قوله** وقيل الظالم
الجاهل فعلى هذا يراد بالوصول الالة باسهم او يرجع الغيبة للعباد وبعد ان يكون للاد
من الظالم والباقي باجرات هو الجاهل والعالم هو المتبني **قوله** وقيل الظالم الجهم وجه
بعده ان المتبادر من الظالم مالا يتخرج عنه من الباقي من البسولة سبته وما قبل وجهه
ان يكون النقص حشيد فلا حظ للكتاب فلا وجه له لان مال هذا الوجه هو العربة
وعده وعندي ان هذا الوجه لم يرب غفورا اذا عاقبه محدث وذكر المقصد المسمى
قرينة على المداومة ان كان خلاف المتبادر **قوله** واما الذين ظلموا انفسهم هذا النسب لوجه
الاول من الجرم القضي بدخل النار غالبا وكذا في الجرم القضي لظلم الكتاب غالبا **قوله**
وقيل الظالم الكافر والمقصود القضي على الوارثين في العمل في الكتاب وهو يرجع الى
الموصل ويجوز ان يراد بالظالم الكافر على ان الغيبة للوصول والمداومة بالاصطفا ويجب
الحكمة والرسول والكتاب فوجه بعده هو كونه الكافر وانما له مقتضى حجب الجاهل
في الما بعد عن الاديان واما المكونة بالشهوات حاله او اكلها ولا ينافي الشاة
في اصل الفطرة فلان في الاباست والاحاديث عن انها متعلقة بالاعتناء وهذا العمل

وجوز كون التقديم اللاحق باحر الظالم كونه بعد الانصاف **قوله** والاقتضا والسبق
 عارضان فمعها التاخير كالاول على كل الوجوه فان الركون محقق في الكفر البين
 مبتدأ وجوز بدل لان الفصل سبب لها **قوله** او مقتضه والسبق اذا اراد بالحل
 ابتداء او اريد بالظلم الكافر او بالسبق فقط بل هو لازم اذا كان الاثر في السبق
 منصوبه بفعل مضمر الظاهر ولم يرش بكونه بدلا لقوم الفصل بين وبين المبدل فيه
 يا جنى وجر ذنب في صفا القول فيكون خبر آخر عطف على ذنب صفة مشبهة
 نحو واختر عطف على اسناد **قوله** وجر ذنب في صفا القول فيكون خبر آخر عطف على
 فعل الكفر وانما ارتكب الى يدين الوجهين لما نذر لعبد السوء في القول **قوله** تعالى حريه
 والتوسن للظلم والواو في قوله اما لئلا او للعطف **قوله** بهم من خوف العاقبة
 الاول تعجب وجعل الاستغفار **قوله** تعالى لا يمسنا حال من احد معقول اصل **قوله** لا يمسنا
 ولذا دعا ولا يمسنا واولا لما جاء اليه فوجدنا التبع بكونه متبوعه ولو وجد الفتوى
 فيما لا مشقة فيه كاليوت فظله الضا وقيل الاول حسان والى كفتى وقيل كفتى
 هو الوجه **قوله** لا يحكم عليهم **قوله** وقيل معترضي عليه وامانه كافي قوله تعالى فمضى
 عليه فمعنى لم يتركوا صونا عن القول **قوله** بل كاضيت نحو وهذا لا يقتضي كفيف
 الماد فان عند نقصان النار يمكن عذابا خفيا اذا عاقبه زيادة السعير
 والاية تدل على ابدية العذاب **قوله** صاخر في الكفر وكل كافر صاخر فلا يخرج احدهم
قوله يستغيثون اي بعضهم بعضا وذلك لخبرتهم واصطراهم او الله تعالى وهو الظاهر
 وعمل الاول لا يكون قوله تعالى ربنا في تفسيره يخطون ويجوز كون هذا المعناه الحقيقي
 اي يصيحون كما هو حال المتألم من شئ **قوله** يفتعلون اي على هذا الوزن **قوله**
 من الخراج صاخر لا مشتق **قوله** تعالى نعل صاخر على انه لغت لمصدر او لمفعول به
 الاول يكون غير الذي مضى لانه وعلى الثاني يكون هو المفعول به **قوله** باصا القول
 على انه استئناف تفسيره لكون او عطف عليه او يقولون اي حال من ضمير **قوله**
 وانهم كانوا يحسبون انه صالح فان الصالح في الوصف ان يكون مقيدا بكانهم اي
 او اوصالى غير هذا الصالح ولا افعال مع عذابهم كون حسبانهم يؤمنون فحينئذ علم
 الدنيا **قوله** تعالى اولم يرهم اي اولم يفسخ في اجلكم ولم يوركم وانتم لم تعلمكم
 اي ومن تذكروا من بارزوا في الدنيا بعد حكاية حالهم وباعتبار اوج الاخرة
 على حكاية فمضى القول **قوله** على المكلف وان قصر فكيف الكثير وللفظ تناول

٢٠٣
 تناول كل غير مشارة الى ما هو موصوفه بغير علم ويجوز كونها موصوفة اي فيه وكذا ظرفية
 اي مدة وقتا كدركه وضعف بان عود الضمير حيث البها غير جائز الا عند من قال باستينها
قوله فانه لا يقرى ليقرب الالباس ويجوز ان يكون لانكار النفي ولكونه اخبارا مع
 جوز عطف ما بعده عليه وكثير عطفه على فعلكم فتعديرا جاءكم التذير او على انه يقتصر على المعطوف
 ما يقتضيه المصروف عليه **قوله** وقيل العقل لا يصفه لقلته فانه جاءكم التذير حيث
 لا يحصل منه الا ما حصل من الاول لان التذكير بالعقل **قوله** تعالى فذوقوا العاقبة
 والعاقبة في قولنا الذين يقتلونه **قوله** لتعلموا ولما قال عليهم بصيغة المبالة تعالى
 وهو الذي جعلكم الخناس على الوجهين المذكورين عام وجاز في قوله الا انما خصصه بالذين
 اي جعلكم خلفا للاحكام الباقية **قوله** مقابله انصرف فيها على وجه شرعي **قوله** والخلفاء
 جمع خليف في الساقية جعل خلفا جمع خليف اول من جعله جمع خليف لكثرة بحجته على فضلا
 امره جوز الواحد كونه جمع خليفه على ان التا المباينة للتأنيث ويجوز على خلاف
 لتأنيث اللفظ **قوله** والتكرير اي تكرر ما قبل الاستنسا باسره والاقتضا لان الاظهار
 في موضع الاضمار مسرعا للعلية **قوله** بيان له اي هذا بيان لقوله فاعلموا **قوله** لكل واحد
 الاول بطرح لفظ كل وانما اوردته لتلا يتوهم ان المستقل بالاقضاء وهو اقتضا الكفر
 لو اورد منها خاصة لا لاخر فقط البنا ويكون له بالانقضاء **قوله** او لانفسهم في ملكونه فانهم
 يشكروا انفسهم وادعوا لهم ويعتقون منها لم فالوصول حينئذ صفة مقبلة وقيل الاول
 مؤكدة **قوله** يدل الاستعمال الاظهر لا سيما دها معروا عن من بان البديل في حكم تكرر
 العاقل ولا طاهر بها بان دخول مادة الاستفهام على المبدل لازم وبيان ابدال الجدة غير معهود
 للبديل منه منها معقول فاعلموا كذا البديل ومن الاستفهام غير جاز او بل ما هو منها من الاثبات
 والآخر لا يبدال الجدة في لبياتهم ثم ان يجوز ارفق استبان فان المفعول الثاني للارتم
 وكذا الاول له تحذوف اما لا يوافق على البديلية فلا حذف اصلا لكون البديل والمبدل في المفعول
 فقط فاعلموا لان شركاني وما واظفوا ومن الشايع ان يكون الجدة الاستفهامية محذوف
 وان لم يكن فمجرد تحذوف هو المفعول والجدة الاستفهامية فاقعة مقابلة ويجوز ان يكون الجدة
 اعتراضا للتأكيد وحال للمفعول المقبول حينئذ كانه على البدلية او هو باب التنازع
قوله فاستخفوا بذلك الظاهر كون التزيب على الثاني وكثير على كل منهما قبل الكلام
 على التزيب من الاستدراك الى الشك في اول الاستدراك في بعض الاجزاء ويجوز مع الاستدراك
 في الكلام فيجوز كون الشك في التحويلات كذلك والثالث المبلغ في الدلالة عليها **قوله** بلفظ

مع تفسيره انما هم فان جهر ما يكون بالكاتب حقيقة وقوله بطلاني بطلان ولا يستعمل
بطلاني **قوله** يكونان يكون هم في الوضعية او في الثاني فالنائب كون ام منقطعة
عن الكلام الباطن فلا التفات ويندفع عدم تاسق الضائر **قوله** وابو بكر الى عام
فلا ولا ولي كنه في كتابه الاتقان الكثر القراء عليه مع ما فيه من ايهام لطيف **قوله** او الروب
الاول والاول شيد وجوز ان يراو وعدا كطال لقوله تعالى بعدهم السطان ولينهم
الى غور **قوله** فان المكن قبل لقوله بك ان قبل لم لا يكون وجوده امكن حالها
ليقل اقول نعم بكني وهو لاد بالفاظه فلا ياتي في كنه الكلام **قوله** او ينيها الى كني
لغيره وان تروا لا مفعول بترجم كما فظن فانه بعد الى مفعول غير صحيح بخلاف كني
وجاز كون ان تروا لادل استعمال **قوله** واجهة سادة مسدودا اي لغز
غناه فانه جواب القسم ودليل على جواب الشرط وانما يفرق **قوله**
حيث اسكنها اي ليلا لحيها عفورا ففر كونها تعالى عفورا بتركها العفوية جانا مع عظم
جهمم ويجوز ان يراو عفورا من باب عن الشك وكان مقتضى جهم ان لا يقبل
تعالى ان جاهتهم في حكاية لكلهم معز لا لفظ الضمير الثاني **قوله** اي في واحدة من الاسباب
المقام او مقصودهم اثبات التقدير المبدأ لا انفسهم لا الجحج لا انفسهم على واحد
فقط **قوله** تفضيلا لها اي احدي للتقدير كالتعال ولحد الرجال ووجد عصره **قوله**
على النبي على الاحوالين فانهم الفاعل حقيقة اما التعليل بان الزيادة فعد تعالى
فلا وجه له لان الكتب كانت في الاسماء وحقيق **قوله** اصله وان كونا المكن التي
لم يجعل التقدير ولا المكن التي فان الثاني معز المفعول المطلق كمن يمكن بعد حذف
الفعل اذ في المصدر يفيد بل هذا اخر الطريق **قوله** ثم يدل ان مع الفعل المصدر
من او حال الياء على حاله وقد حله اصله **قوله** تعالى فهدى لظن والاسنة على تقدير
يكون مفعولا وجاز كون مصدره اي انظر استهم يستقيم العذاب هو الذي
من انظارهم في استع كالمس **قوله** بعد غير التعذيب الى بان لا بعدهم على ان غير
التعذيب مفعول بان مقدم وهذا المعز هو الثاني وان حمل على ظاهره والمراد
غيره كونه انتفا ولا ذكره في اكثر النسخ لم يوجد تقديره بغيره كجهد الى التعذيب
فكول صريحا **قوله** تعالى وما كان اي ليس من شأن تعالى حال او مطلق **قوله**
تعالى انه كان على فاعله لئلا يعجزا في كان على فاعله لا يعجزه شيء **قوله** على ظهر
الارض ليس الاضار قبل ان يكون سبق ذكر الارض وزعم الرضي انه منه **قوله** من نسخة

من نسخة تدب الى فدي روح فان النسبة في كنه النفس الروح وذكره فاعله لئلا يعجزا
ثم اخذ الهمزة من الالف لغير بعد قال تعالى وانفوا فتنة الذين ظلموا اسم
خاصة وقد اذا هلك الالف نبتك كحيوان كما في الصور لانها خلقت لهم وهو الماد ههنا
والاول ابلغ والاسباب للمقام لقوله ولكن يفرحهم وجهه والمنة ان الضمير للناس وفيه
ضعف ثم المراد بجلد النسي بان موتهم تعالى فان السكان دليل الخاء المحذوف الى انهم
وجه التعليل ان العمل بموجب العلم هو الا ان يحكم **سورة يس** كلمة اشارة الى ضعف
ما قبل ان قوله وتكتب ما قد عوالم قد نزلت في بني اسرائيل لانها راوا اراوه الاتقالي
الى جوارهم على الله عليه وسلم وان اخرجوا من مدرج ذكره الطي فقد ضعف ما اخرج به النجدي
وسمى والذكونه الكس في دغيرة انه صلى الله عليه وسلم قراء لم هذه الآية فاعله فوجهم
من التزول حين **قوله** ويحيى نبت وفيه نبت قال الجعدي في الكس وغيره كالقول والبيان
والخلاف في ليس اية عند الكوفيين **قوله** كالم في المعز والاعاب اي على بعض الوجوه فانه
لم يذهب الى كونه اسماء تعالى ههنا وكذا الاعاب يظهر المراجعة الى اول سورة البقرة
وقد عفا به ان بيان المصلح من ضار اعتبار معز التقدير والمقصود من القاموس
ان اصله ان هذا هو الالف الى ان يراو ذكره في سورة الحرف تسهلا ولجاجة
واعترض بان تصغير ان ان الالف تحذف الالف تحذف او عدم تحذف على اثنين هم
عنده كيف وانسب ان ما ذا كما ذكره ثم التصغير في الشرح والتفصيل في التعليل
كما قالوا في قوله فخر من الماد وان اوله بعض **قوله** عل ان اصله بالنبيين ههنا ظاهر
عند من هو الفهم واما عند غيره فاما يحسن بحال الوقف والوب حسب الاقتضاء حال الوصل
ويعلق ساكنه لواله بصورة الحرف فافناه وقيل لقول طي بدل ان ان الالف بالياء
ويجمع على ابا سن تحذف الالف **قوله** الجعدي كالكس لا انتفاء الكس فكذا هذا ولم
يجد كونه جوا لانه غير معروف لكنه **قوله** وبالفتح على الياء موجب البناء غير معلوم
ههنا فلهذا ضعف وقيل الفتح محذوف من التثنية والالف كين **قوله** جمع الحرف فقد
غير منصرف كونه على السور والثاني لمن لا جزم به ويجوز الفتح على فتح الجار والبال
الفعل لقوله فذا كمانه الله وجوز الجعدي على هذا الفاعل الكوفية **قوله** جئت او علانه
مناوي فغروا اول التثنية والالف كين **قوله** تعالى والقان حكمهم تقدم انما ما نسبة بغير
في حكمه او جاز عقلي وصا بفتنة المتكلم او استعارة كنيته والفتنة وصفة بالجملة ويجوز
ان يكون بغير الحكم كالعقبة للعقل بغير المعقد ان جعل مفتيا اذ لا احتمال للحرفين غير

سورة يس

يس

القسم حتى يعطف عليه فيكون واحد قسم ان لم يجعل بين مقابله وان مثلهما **قوله**
ويجوز ان يكون المحل الاول يكون صلة للمسلمين وعلى غير الباء المحل في صيغة على القوم
وتسبب هذا القول فعلى وارسل عليهم كما توهم في بعض النسخ ويجوز وجوبه فيثبت
ذكر هذا الوجه مع انه الاظهر **قوله** من المستكن في الجار والمجرور ما في خبره انك هو
ثم صلى الله عليه وسلم ويجوز كونه حالاً من الكاف وكذا في المسلمين والعامل على
الاول مع التحقيق **قوله** وفائدة اي على الآخرين وكذا على الاول او لا حاجة الى
ذكره ايضا وجعله متعلقا لكن لما لم يتم الصلة لم يلزم بيان الفائدة وقد يجب بان
التكلم في العظام وليس يلزم ان يكون كل من اعظم او ما **قوله** خبره حذف
وقد خبرت عن علي انه استعمل سورة واجهة التسمية المختص **قوله** على اشارة الى فيكون
تفسير اللطيف المستقيم او اللذان البين الذكر والاولى جعله حالاً من احدهما ومعناه
المفعول على كلا الوجهين **قوله** على البديل جملة على الوصفية للقرآن بعينه لئلا يفصل
بينهما ايضا وجعله من حذف المضاف بعينه **قوله** او لم يكن من المسلمين فقد راسلت
ولم يتعلق بلفظه لان جميع المسلمين ليس الا تداره عليه السلام حاشية قوله ويجوز
تعلقه بما هو اي كان من المسلمين ليس لتذريه **قوله** قدما غير متناه اباوهم
اعني ان ما ينبغي وهو الموافق لتذريه قدما ما انهم لم وقد تقدم وجه التوفيق بينه
وبين ولازمة الاخذ فيها تذبذب **قوله** لتناول مدة الفقرة او لعدم بحث بين
الهمم يكون موسر وعيسى صلى الله عليه وسلم فخص بين بني اسرائيل وحوام ولا يقال لهم
بما ان التذير لا يدرى كيف كاف لهم لانهم لم يذروا فلوهم حبسهم لولا بيني
مخصص من كيف يكفي لهم تذبذبهم على ان هذا غير مانع من الالة على ما قلنا وما
شدة الحاجة فليس لهم بل لا ينامهم وتلك من حيث ان بداية اباوهم وهي التذير
اليهم مفسدة اليهم لهدانهم وتذيرهم **قوله** او الذي انذرهم وهو صولة وعلى التذير
موصوفة ولا بيان براد في ايامهم الا في حصة الذر في عهدهم من استعملهم او ابرار
من الانذار مطلقا على كل الانذار في حصة من احتال الاخذ فيها تذبذبهم على المعبدية اي انذارا
مثل انذار اباوهم **قوله** متعلق بالنفي اي من يظن به فالنفي كسبية او تفرقة والضمير اليهم
ويجوز كونه لم وعلى الوجوه الاخر فليكن ويجوز تعلقه على الاول بانك لمن المسلمين
كانت على لارسال صلى الله عليه وسلم من شجرة لقوله ما انذر اباوهم والاولى تعلقه على
كل الوجوه بقوله لتذير وجعل الفاء تعليلية **قوله** على لصدق ثبت ووجب **قوله**

قوله يعني قوله فعلى الاملاء ان جهنم المحل هذا اجمال تفضيله من مات منهم على الكفر بعد ايمانهم
به وهو الاكثر منهم فصيغ التفسير بالاية المذكورة ثم جعل العلم على خبره في اياها على خبرها
فلا اختيار لهم الكفر ولا ايمانهم عليه **قوله** بتعليلهم متعلق بتقدير والاولى ان يقول بتعليل
حالتهم فان التعليل شبهة لا صلة في تفسيرهم على الكفر والطبع على قلوبهم وعدم مبالاةهم
وميلهم الى الحق وتعاليمهم في اياته تعالى بالهيئة التي صلاها الاغلال والافراح وما قبل تفسيرهم
بالاغلال واستكبارهم بالافراح فلا وجه له او حيث يكون تشبيها متعدد الاغلال
ويجوز ان يكون هذا حقيقة لا تعليل فيكون بياناً لاهوالهم في الآخرة لكن الاول لما قبله
وما بعده هو التعليل لانهم في احوال الدنيا **قوله** له اي لاجل من فليست سهوا **قوله** رافعه
رواهم لفظ الاغلال وغرضها قسب الفاء **قوله** وقوله في انهم المحل متعلق بتعليلهم
قوله ومن احاطهم عطف على بالذين وفي المعزجج وقوله في انهم المحل متعلق بتعليلهم
باعتبار قوله لمن احاط **قوله** لا يبرور في قدامهم ورفاههم الى جميع جوانبهم فانه يفتقر
العرف عنها هي ثم الملو تجميع عدم الرؤية اما غير المسلمين فظاهر واما ما قلناه بهما
فقد تمتنع البصائر بها **قوله** في انهم محبوسون وجه السب والتعليلين عقلي في المشبه
بهم المنسب به والمراود عدم القدرة على الافعال المختلفة لغتهم او عدم تحقق ما ينبغي
فيكون مشتركاً بينهما كذلك ذكر المقصود ازعم التناهم وحسبهم ومنوع عنهم **قوله** وقيل
ما كان ليعمل الناس في الفتح وعن تعليلهم بالضم الكسوم وما بالفتح المصدر وجعلوا سورة
مال الوجهين واحدا واختار الفتح كما منع ان لا يفتقر **قوله** من المعنى هو ضعف
التصريح **قوله** فعلى وسواهم لم يورده بالفاء مع ترتيبه على قوله اما جعلنا لانه غير مقصود
بيان كونهم من القسم فلا حاجة الى جعله من القولين الترتيب الى السمع **قوله**
فعلى لا يؤمنون لقطع استئناف **قوله** انذارا بترتيب في قوله بليصيرهم الانذار
فمن اتبع الاذكار فان الاصل عام كما دل عليه قوله لتذير قدما **قوله** فعلى ان اتبع
الذكر ان قبل انذار التبع الذكر كتحصيل اي صرافا ابرار والالذار الكامل او المراء
ولكن التبع يتبع **قوله** او في سر سرته اي في خلوة فانه الجهد من الدنيا او تعليل فانه محل
لخشية فعلى ان يكون حالهم صير خشي كما هو حال من الرجمة على الاول وقوله لا يفتقر ليس
من تفتقر بل على كل الوجوه عطف على حاق وبيان المناسبات الرحمن في خشية **قوله** او اجمال
بالهداية سابع فيكون استئنافا وتعليلاً كما سبق ويجوز ايراد بحث في الخبر وعلى الاول
يكون ابتداء كلام والتكرير هنا كيد فقط يفرض الفصح المحفوظ ويجوز ان يراود على كمال

الانزلي فيكون اكدت بعبارة عن احاطة علمه تعالى باعمالهم **قوله** ومثلهم ذكر في اول البقرة
تعدت الى مفعول واحد فمفعول قوله ان لقصر كقوله لا ان يذكر احد جاء وحذف الاخر
قوله تعالى مثلنا اي قصه **قوله** ويجعل المقدر بدلا او يجعل بدلا او يجعل المقدر مصطلا
او مفعولا وحسلا حال لا محذور لكونها مذكورة **قوله** يدل على ان صاحب القربة يدل اشتغال
او يدل على ان الماد باصحاب القربة فتمت وبالله التوفيق فيه ويكون كونه ظرفا لمقتضى
مقدرا اوله هو لغت لاصحاب الركانته اذا جاءوا في **قوله** تعالى اذا جاءوا لم يلج
جاءهم ليفيد ان تبليغهم في موضعهم **قوله** والمرسلين رسل عيسى الى اهلها هذا
بما في كونهم انبياء في القسم علم ما هو المشهور المروي وهو الظاهر من قوله تعالى ان
اي ولذا قال قومهم ما انتم الا بشر فانكم تقولون ان البشريه فانه الرسالة الا ان
ياول كلامه بلا فائدة فغير كونهم رسل عيسى ع اتيوا على شرايعهم ودعوتهم يا حبيب
عليه السلام واما على قول المرحوم فيكون هذا في حق هؤلاء واما على ايمانهم رسل الله
او قول ان خطاب تامل العبر عن الضم على الخطاب **قوله** تعالى اذا رسل بديل **قوله**
وجاءكم رسولهم وفي بعض النسخ كان رسولهم وكذا في نسخة الشريفة في شرح المنهاج
قوله تعالى فقالوا اننا انكم رسول الله اي من الله تعالى او من رسول عيسى ع وهذا
الاضم لان على كل من الوجهين الباقين **قوله** فان من جيب هذا لا يقتضي كون
جيب منزه كما لا يجوز طلب المعجزة والايان لاجل خصوص الرسل لا الكفر فالأخر
اوجده استغناء عنه او موصولة والتقدير بوجه اوجده **قوله** ثم قال اي سمعوه
هو الملك **قوله** تعالى وما اتزل الرحمن من شئ اظاهروا انهم معتقدون لا الوهية فيجاء
قوله الرسولى الهنسا ولعل ذكر الرحمن اشعارا بالانزال للتكليف منافع للوجاهة
وقوله لا تكذبون لتجده **قوله** لانه جواب عن انكارهم لشيء الى ان الاول ليس
جواب انكارهم بل مورد في مقام الرد والكلام طلبة اذ لم يقع منهم انكار الرسول
الثلاثة واما يقال تكذبونهم بالانبياء كذب للثلاثة لا بالثلاثة في المراتب فليس
واحد غير زيادة واما قد فصل في الثانية وفيه وعوى بالموهبة تحسنة ثم وفيه
سمعتهم معها بعد ان لا انت سألهم وتروا لتعتقدهم ولذا اتى الملك وجميع ما
ولم يصح القول لما امن احد منهم فالظاهر ان يوشع في جملة من جمع اخو ويترك عن حريته
الانكار الى درجة الرد وان لم يند وبالاخرة والكفر واعلم ما قلت يظهر ضعف ما قيل
المعتد علم الخبر بالانكار في طلب لا صدور عنه وقد علم انكارهم بتكذيبهم للرسولين واما

204
واما توجيه النص بانه جواب عن انكارهم المعهود والبالغ في الشدة فلا يخفى **قوله**
وهو المحسن اي هذا القول **قوله** وذلك لاستغنائهم اي قال في سورة النمل او ذنبا
فقد عتبت السادة ووقع بيننا الاقرا فوفى طبركم فالظاهر ان يكون جمعا وان يمتثل
مفردا بغير الظاهر وذلك لان كل واحد في القرآن بغير الجمع كقوله والطير صافات الى الطير
مستحاث **قوله** او توهدهم بالرحم او تلتهم ما قلتم **قوله** وجواب النسخة محذوف على
قول بونس وهذا سبب في جواب الاستغناء وقد زيدت الف قراءة او عرو وقالوا
وهنا فلا يثبت صفة المحمل **قوله** وان والى بغير استغناء فيكون خبر لغت والتوبيخ
اي لظنهم ان ذكرتم ولان ذكرتم او طرتم معكم لان ذكرتم فلم تذكر او لم تشهدوا **قوله** بالتخفيف
وبالتبني ايضا قراءة الاغشس والهدى اي ان ذكرتم طرتم معكم وهو المبلغ فانه
اذا سبهم المكان بذكرهم كان محذورا في اسم **قوله** قوم عاوتكم اي بوجبة استغناء
قوله او الضلال خلا فاسب على هذا وكذا على الاول عن قول ابن ذكوان والمعبر ليس
سبب التهم بذكرهم بل صلاكم او عصبكم او عن مجيء الكلام على الثاني اي لسبب ان
قلتم بل انتم مسرفون في الضلال ولذا قلتم ما قلتم **قوله** تعالى وجاءكم اقمى مكة قد
على الفاعل اجماعا لكن المقام مقام ان يراد العلم قال في تلك القربة فطاعت خبر امر
فيه هو ايضا كذا في المنهاج اول الامت رة من اول الاحوال ان القرب غير نافع لهداية
والبعد غير مضر بل الامر لله ليس انكم تغيبوا بوجه تقديم فوله مع انه قد صحح
الى مخرج كونه من الظاهر **قوله** تعالى للذين في قلوبهم غيرة كذبت لانه السبب لقوله انهم
وقوله تعالى يسع ابيهم حرا على نصيحتهم فوله وليست غيرة عن الرسول او هو مستغنى
للمخرج الاصطلاح فهو مشهور فيه **قوله** وهو من امن محمد صلى الله عليه وسلم اي ان كان كافرا
لما هو الظاهر في قوله نجت اصحابهم الذي ذكره في القصة فيظهر مخالفة لقوله وفيه كان
في غارة لعل ايمانهم صلى الله عليه وسلم كان على ايدى الرسل ثم قوله صلى الله عليه وسلم
سباق الاثم لانه لم يكونوا حرة عين على اي طالب وصاحب باسم ومؤمن الى
فرضون يؤيد الرواية الاولى فلا يصح على هذا كونه نجت الاصنام وما قال في التامثل
لا الجادة جائز في تلك الشريعة فكيف يعبد **قوله** تعالى قال يا قوم استنابوا اي انا فاف
الى نفسه اظهار التفتيح **قوله** تعالى استنابوا اي نكروا وتفضلوا الى وكله جامعة الرغب
قوله تعالى وهم منه وان اي والى ولجدة الكسبة عطف على الفعلية او حال قال في
مضى الجمع ولذا ذكره بعد قوله للمسلمين جمعا **قوله** بابرز في معرض المناجاة فلا يتبين

المحتمل ويكون الضعف في الزامه وانما نحن نصح فيكون قوله وانما نحن نصح عطف على الماصحة
ويكون عطف على الارشاد ثم في التفسير الموصول اشعار بغيث العباد له تعالى وكذا
المعطوف وما بعده **قوله** ولذلك قال فيج ولان الماد توهم عدل انما هو الاصل
فيه الباقية في المهدى لكونه حينئذ صريحا في هذه الفعل بدل عن الماد وكذا كون الآية
من الاحكام وانما ذكر في الاول نفسه وخفف اياهم وعكس في الثاني لما ذكره المص
بعينه ولا يسمي بعبود والمقصود اخار وقوع العبادة له تعالى فانه انما لتعظيم
تعالى من حجب الاحكام **قوله** تعالى ان يكون الرحمن محله صفة لو كلام مستأنف **قوله** تعالى
ولا ينقد في بالقر والمظاهرة فهو تدق في الاذني الى الاعلى نصريحا على علم التمر انما كان
علم في لا يقدر على التفع بالشفاعة كيف يقدر عليه بالحق صفة لغير احكامهم الا ان يكون
الكلام على نعمهم **قوله** فاسمعوا لاني انا اوتاري فانه جزء في الايمان او علامة له
وفائدة ترغيبهم للايمان فانه لو كان منكر المانع وكما في عذاب افرس ردف اعظام
لنقل بهم عن الرسل فلانهم هم من مريم والاولى ان يكون التقدير فاسمعوا جميع مطلق
حق السماع لتعظيها بها ويتوجهوا الى الحق وقبل السماع مجاز عن الاتباع **قوله**
فاسمعوا صوتهم فربا بالامان لشهدوا له يوم القيمة **قوله** لسري بانه في اي البيت
يدخل الجنة يوم يحيا ولا من الموت كسائر المؤمنين فيظهر المقابلة بينه وبين
قوله او اكراما وادنا **قوله** رفعا منه في استئناف وجواب لما قال كيف يقدر
فقوله قال بالبيت في يكون في دخول الجنة ويدفع هذا التعليل ما روي ابن ابي عمير
عنه صلى الله عليه وسلم انه لقى قومه حيا وميتا اي بقوله بالبيت في وفي بعض النسخ وقوله
تعالى **قوله** دون المقول له فلا التاخر **قوله** وكذلك في اكثر النسخ ولذلك بالامان
ولا استئناف هذا الكلام ايضا بعد لا يخفى **قوله** تعالى قال بالبيت باخر في بناء
اي اياها الناس وحرف في جميع **قوله** ولعلوا لاني هو الوجه محمول على قوله بان نصي
لا يفتح فيم ولا في حتم ابدأ الوجه الاول لموافقة الحديث ولما في من ارباح
الفوائد في التحقيق ان لا منافاة بين الوجهين فالاول والواو والا **قوله** ولا
خير في اي موصولة اي بالولي غفر لي ربي فيقول الى المصدرة **قوله** جاء في طر الاصل
اي بالالف قد انفقوا على عدم جواز وسندوه وقصرح به الوجه في قوله
تعالى فيما اخبرني ولم يرتقبه مع كونه ههنا **قوله** وايما العظيم الرسول

الرسول صلى الله عليه وسلم يعني كان انزال حفيد العظيم لا يوهل لها غيره صلى الله عليه وسلم
وعوكم اياها بالياء التقيين معن الاستعارة **قوله** وما صرح في حكا وكوزان لغيره وما كان
عادتنا انزال حفيد لقوله وما كان ركب **قوله** وقيل في موصولة الاولى ان يكون
موصوفه بالبعد صفها اي عفا بكن منزله وذلك لان شرط من الزامه عند البصر
كون مجزوم في فكرة وان افتقر في المعطوف عليه لا يفسر الى المعطوف عليه **قوله**
ما كانت الاخذة على المصدر لما بعده ولا على اسم الفاعل ووقت بالرفع اعترض عليه ان
ما بعده الا اذا كان مسند اليه الفعل قبل لا يثبت ولا يقال ما كانت الاخذة الا اذا
لما على قراءة النفس فلا يرد هذا في كلام مولانا العلامة سهو **قوله** كما قال السيد
الميتا في هذا قوله سهو ان يكون هذا استعارة بالكناية والوقت نسبة الى وجه
تجسسه ويجوز ان يكون غير محتمل على ان المجزوم في البرودة والكون والروح عند
الفرق من شيء كما يصح في كمال الباطن دفعة فيتحقق في سدة الانصار والاجتماع
فيطلق محارة العزبة **قوله** كوراي يرجع **قوله** وهي ما دل عليه ما يتهم في اي هذه
في كل مدلول الآية اي استهزا انهم بالرسول فيكون استهزا فاما الماد بالعباد اما هو
القرية او الجحيم مطلقا هو الانسب بقوله في رسول على عموم التقى ويندج في اهل
الوقت **قوله** وقد تم في اي وقع الخمسة الضمير لا يجوز الاستغناء له **قوله** ويجوز ان يكون
تخمس اربعة كما في حرف فيج وقوله العظيم متعلق به لا باستعارة او لاف بهت بين
الخمسة العظيم الا ان يراوها كغير المعنى ويؤيد في قراءة باحسنة لان زياد في الالف
في حضاين المندوب **قوله** لعلوا باجاء المتعلق بها اي لسهب بالضاف ويجوز
ان يكون لانه نكرة **قوله** والمناوي محذوف اي باقوم خمسة واحدة وانظر في حصة
على انه مقول به **قوله** باجاء الاصل مجزى الوقف وقفوا عليه الهاء بالالف في الخمسة
لتعظيم الاحكام والهادي السادة ثم وصلوا على تلك الحال لهذا **قوله** لانهم لا يقول فيها
ما قبلها اي ههنا وهو حال النفس لا مطلق حتى يروا انه ليس فيه ما قبل حال جوه
وان كانت خبرية ليسير الى ان التعلق واقع على الاحتمالين لكن منع كون اصل خبرية
الاستغناء مستند لان كل منهما اصل في باب واجب بان الاشتراك خلاف الاصل
ولا يخفى ضعفه ويمكن ان يقال لاصالة الاستغناء في علامات منها لزوم العذرة
للمجربة العناد لا موجب غير الاصلية ثم يرد على التعلق ان المطلق عنه يلزم ان يقال
في مقام المفعولين ويكون في اصله مبتداء وخبر وليس ثم اهتكن كذلك فان اول تقدير

لا بد وان الاهلاك كبر لا يعم جعله بل لا عنه لعدم الاختار بين مجانبين كما ذكر
وقد يجعل تعليقا عن انهم في وقت لزوم استغناء شرط التعليق اي وجها احد افور الثلثة
في محله والتعليق عنها ثم على هذا الوجه ما قبله اعتراض وقد يحذر الرؤى بل غير الابعار
وهو مفعول بحسب المعقول او مفعول كما في مثله في سورة طه **قوله** بل انكم على المعنى
كون محذور لا منكم خاصة ولا وجه له لا لفظا لانه محمول لا يملك على المختار ولا يصح سيطرة
على محذور في المعنى ولا معر لان كثرة الاهلاك ليست لعدم الرجوع ولا هو بعضها وشرط
بطلانها اضافة التبدل الى التبدل منه ولا صحة هنا معر فلا يكون لها بل لا من جهة كم هي
ولم يجعل بل لفظا لالان التعليق مانع فانه ممكن غايته ان لا يكون التبدل مفعولا لفظا
كالمبدل منه بل لعدم صحة المعر خشيته كما في ان النكوة ليست لنفس الرجوع الى اما على الابد
معرفا لمعنى صحيح اذ التقدير اولم يرد انها كانت كثيرا عدم رجوعهم وهو قول بالاهلاك
فيكون بدل كل ذلك كالحال على جعل الرؤى الابعار وجوز تقدير مفعولها اي تقبلا
انهم لا يرجعون وانما جعله مفعولا لالتقليل ليدل على انه لا يملك الى تفكيك الضمير وارجاع
الشيء الى الرسل مع عدم سبق ذكره مع ركاكة المعنى **قوله** تعالى وان كل منهم اى من
الناس وكل لا حاطة وجميع بل غير صحيح لاجتماعه وحذف خبره ان اولئك **قوله**
لرم القبر اولى الى النار **قوله** تعالى واية لهم في صفة امة او متعلقة بها لانها بغير
علاقة **قوله** خبر الارض والحل خبره لانه لم يدل هذا القول فتدفع انه لا بد من علة
الى الاسم ولم يوجد لكن كون النكوة قبلة لا يجدها عن بعد خصوصاً مع وجود المعرفه
قوله او صفة لها عطف على خبر الارض فاللام لا عهد الذهني وهو في حكم النكوة فيجوز
جعل النكوة صفة للارض كما في على القسم بسببي ويجوز كونه حالاً عن الارض خبره كان
او متعلقاً بما في خبر الارض **قوله** او استئناف اظهر واسه وجاؤا سواء كان
قبلة او خبر **قوله** جنس محصور ولذا ذكر كيدا بدل على نوع **قوله** لانه لا بد من
ان تقدم اخبارها لاجتماع اذ لا يناسب الاختصاص وهو كما ذكره **قوله** من الغام
الخل الام لا استغراف فخص جميع الانواع على الاتقاس **قوله** فان الدال على الجنس
مستعمل في الجنس وانما لا بد لان الجنس يكون غالباً بجنس الغام فيقيم بجنس
المرجع فيكون الجنس وحينئذ فان وجود اصناف تحت غالب غير لازم وقد علم ان
جميع العالمين ليسوا تحت من الاحناس لانها في كلامه هذا اذ مرادهم شمول الظاهر
فما وان حصل الاشعار بدون جمعه ولكن ان يقال انما جمعها لئلا يمتنع على حيز النكوة

النكوة المحب فاقصود به كونه داء البنية وهو باعترافه **قوله** يطابق على التعليل لا ينبغي
قوله لفظا ومعنى اي وزنا وفي افاة المبالغة **قوله** يعني شيئا من العيون الظاهر كونه في
ويجوز كونها ابتداء على الايراد بالجد في المتابع والمضى فوجها ابتداء من المتابع وكونها بتبعيته
لان جميع العيون خبر يخرج بل بعضها محذور ثم ما ذكره بالبا بالضم فربما يحسب انهم اشارة فهو غير
لا يراوه معنى او ذكر وقد يحذر عايد الى النجس ويعلم منه حال الاغراب وفيه التخييل جمع وقد
يرجع الى التفسير كونه حكما والا فانه لا يولى طلبه **قوله** وقيل الضمير على طريقة الالتفات
ان قبل منبه المتكلم اولى هنا لان المقصود من جعل الجنة والتجارة كل شيء على جبل عليه لياكلوا
اجب بان ما سبق من الافعال حرف التفعيل من لئلا تنها على عموها تنفع وكل العذرة وليس
الكل التمر كذا وان كان المقصود منها ان قبل ما يجب فلم يقل فبما جنة الضمير المتكلم
اجب بان التمر اخط من لئلا تنها من لئلا لم تقدم الصلة في التمر كسيف الحف التفعيل واما التمر
وهذا الكلام لا غير عليه **قوله** عطف على التمر ويجوز عطفه على موضع خبره ولا يعطف على ضمير
لعدم التاكيد لمقتضى اما موصول او موصوفة **قوله** كئيل الله تعالى وان غوسا
سقاها لاول كون الواو حالية **قوله** غير حفص فراه بالهاء وهي وصاحف اهل الكوفة
بلاء فها بدل على ان القادة لثقة في افواه الرجال وان عامها اقراء بالهاء فانه
خذه الى حذف الضمير اقل يجوز كون المحذوف مظهر الى ما علمت شيئا من ذلك
وهو كثير فلا يكون احسن من حيث انه انكار لثمة والاشكال يقتضي النهي عن التمر
فلهذا احرافه مبالغة **قوله** الانواع والاصناف كما نوع فوج نفسه والموصول
علة للتبسيط فانه يدل على كمال قدرته تعالى فيخلق شئ به تعالى عما لا يليق به
عما لا يعلمه **قوله** اي يوجد ما دونه لا فاكثرة المذكور غير معلوم بكنهه **قوله** تعالى وان يعلم
الصلبان لكمال قدرته تعالى في الزمان بعد بيانه في المكان **قوله** تعالى ان شئ منه
من ايتة ايتة وبيانه ان الظلمة بها الاصل والنور طارد من تركها فاذا سجد بالقوب
من القوب من السيل الى الظلمة كشفت ويجوز كونه من سبيته اي من بل من رجل النهار
عن مكانه في اللقاح يخرج النهار من ظلمة الليل ولا يناسبه مظلون واجيب بان جعل
فان النهار كالعدم والليل مناجيا دلالة على عظم سائر بعد النهار وهذا تكلف لا ينبغي
قوله من سجد الحمد وهو من الكسوف فلا عيب في كلامه وان لم يعلم لان سجد الحمد اظهر
في القوم اسل المعنى فيقولون ان السجدة ما هو الا اصل لغير الكسوف كما هو معر لا اوج
اقول هنا يحصل تفسيرا بالكسوف ثم هذا على تفسير الحفارة لتفكيكه ويجوز كونها مكنية

بان سبب النار المسلوخ ونسخ تجليده وقرينة لها **قوله** واحلون في الكلام غير محمول
 الظلام وكذا كسرت القارورة فعا جئت الانكسار كيف ولو كان فيه فتح لما حسن دخول
 فاء النقيب الذي في معز لولا المفاجاة **قوله** تعالى والشمس عطف على السيل او عطفت
 بحلة على الجمل **قوله** ونبتى اليه دورا فاستقر اسم مكان واللام لبعثه ان كان
 اليه غرضا حقيقة او مجازا او بمعنى الى تشبها للنتهي الغرض في ترتيبه على المجزى كافي
 سورة لقمان وانما تشبها المستقر او لا استقوار اصلا للشمس فلو لم كونها باعتبار
 التشبها فيه **قوله** بحيث يظن ان لها هناك فقة فاستقر اسم مكان او مصدر وشبه
 بطور في وسط السماء بالاستقوار فيه والاول كون الالف بمعنى الى **قوله** او الاستقوار
 لها فهو مصدر والالف اما حاملة مقدم او غايته متاخرة **قوله** او انتهى مقدم ثم هذا هو
 الوجه الاول فيجوز فيه ما ذكرته والفوق ان المستقر بعينه ههنا اليوم ولما منه
 فان لها فذرة في برزخ السنة السنية اكثر من ثلثي سنة وستين يوما بالاتفاق فان كان
 كل يوم مطلع ومغرب لا يبلغ قوله ثمانية وستين سنة فمغربا وان لم يكن
 لم يبلغ قوله مطلع كل يوم من مطلع فمطلع في قوله **قوله** او لقطع جربها فاستقر اسم
 زمان والاولى لغية فيما في الحديث ذكره صاحب الكشف قدرا كبيرة جذف المضاف
 وكذا على الوجه الثاني والفوق ينبغي بكونه اسم مكان ومصدر او منزل على الاول
 مفعول لكون قدرا بمعنى ممترا او حال وهو انما ظرف والضمير نصب لمحذوف
 لغية قدرا او ويجوز كون التقدير قدرا له على محذوف والاصال او في منازل على
 حذوف من المفعول **قوله** البسطين بفتحات في القاموس بشرطان بالالف
 تخمينان هما قوتنا الجدي والبطش بالتعريف لانه ثلث كواكب كالاثاني **قوله** الدرمان
 خمسة اثنى عشر **قوله** القهسية العنيفة كلاما مجوزا الدراج للاسالة زرافان
 مبسوطة ومقبوضة والفتحة بالفتح الف والراف بالسكون علفه الزبر بالضم
 كوكبان كحل الاسير والضمزة في نجم بزيت **قوله** القواء بالمد ولقصر كواكب كالف
 السماك بخان في وسط السماء والاداء الاكل منها **قوله** الزبانا بالضم ثمانية اثنى عشر
 معرج **قوله** سعد باع بخان مستويان في المجزى سعد السعد وسعي به لان في سعد
 ابتداء ما به يعشون ويعيش مواشهم وهذه الاربعة في برج الجدي والدلو **قوله**
 فرغ الدلو بالسكون كل منهما كوكبان منها قدر **قوله** وهو بطن الموتى اي
 سعي به كواكب صفراء كالحوت وفي سرهما كوكب ينزلها القمر **قوله** لا تخطاه ولا

210
 ولا تخطاه عند قبل في الاغلب الاكثر او قد تخطاه وتجاوز عنه وفيه كلام **قوله** كالشمس راجح
 فيه مسحة كان السراج ما عليه السراج عبد الكياسة وهو العذف بمنزلة العنقود
 لعنبت تقبيرة به كما في القاموس كونه فقول الذكر في النون وقال السجاني المرح
 ان نونه اصلية **قوله** وقيل حرك عليه حول ضعفه او لا حاجة الى التشبها فان الرقعة والكتف
 والاصغر خفيف بدو التحول ولفظ القديم مطلق **قوله** او في اثاره ومناخه اي الخاصة
 به والالف في الشمس اعظم واكثر كون عدم تعكس الكلام بالي عن بحر عليه وكذا الوجه
 الثالث ثم لا نسب على هذا ان يفسر بنسخ بتسهيل **قوله** للدلالة على اي غي وجلا لاجل
 وز اول الاخر وانما اوردته ههنا ينبغي لانه مناسب للادراك الدال على ولما لم يورد
 فيها بعده **قوله** او سلطانا اي عند في مظهره او لا يجتمعان حينئذ وعند اجتمعا لا
 سلطان له وهذا غير قريب من الوجه الاول **قوله** لسبق المداو اتصال الدال بقا
 عن النها سالا في سرعة سيره **قوله** فيكون على الاول اي لا يسبق القمر لشمس في
 في سرعتها لان المصالح اتفقت ان يكون لها سلطان على جبالها واهل في ثمة التقية
 بالليل النهار لا تارة الى اخذها فيها ايضا **قوله** لانه للشمس لسمعة سيرة فيه لان السبق
 مني عن القمر والمطابق ثباته وايضا انما يصح على وجه التعديل على الاول وكذا ما قبل في ذكر
 الاذراك الشمس من بطور وكذا انما يصح على الاول من وجوهها واهل النكتة ههنا رعاة
 المتابعة فان ذكر الادراك يعني الخفاف بناسه ذكر الساق **قوله** وكلمه وقيل المداو
 كل تلك بكواكبها يسبحون في ملك هو الفلك الاعلى فانه يحرك الجميع في يوم وليلة **قوله**
 يسبحون فيه بانين ط فيكون من السبح بغير الابعاد وفي السبح وفيه فائدة ان سيرة
 الشمس يسبح في نفسها من بغير وجه التعقيب كجج العقلاء والاولى جعله في السبح
 كما فعلت سورة الانبياء ووجه السبح كونهما على وجه الفلك وان كان تبحر كونه
 فلما يرد حركة الكواكب عندهم فهذا بطل **قوله** الذين احرست رة الى وجه تخمين
 بالذكر فان الذريرة تعيد للث لا من وارعها فيكون تسمية باسم السبب
 وفيه الجمع بين الحقيقة والمجاز **قوله** لعل في الفلك لا يخفى مناسبه ذكره عقيب قوله
 فلك يسبحون وانما ذكر في دون على لان فيها معز لحفظ فيكون السبب للاعتناء
 وكذا وصفه المشحون لكونه احفظ والبعث عن الخط **قوله** وقيل لم ولوليه قوله في
 الفلك المشحون فاللام لاحد على الاول للجنس ووجه بعده لان المتبادر من الذريرة
 مستقلة وكذا وجه التحسين لا يخلو عن بعد وقيل المداو بالذريرة الاسلاف من الدريرة

وهم خلقوا من اصولهم ويكون حملهم مستقلة **قوله** لانه ابلغ في الاشارة الى مقتضى
 حمل أنفسهم ايضا لذكروا ايضا يكون المبح الفيا لكن بقوت الاجازة واما
 كونه اخلق في التبع فلان حمل اعتقادهم الى يوم القيمة في تلك واحدة **قوله** من
 الاصل على النفس الاول والثاني على الثاني وكذا في شفا من حمل احوال كثيرة عليها
 لا يجوز كونها حركتها مساهلة الى المقصود ثم قوله خلقنا لابي عن الثاني فان افعال
 العبد مخلوقة له تعالى وان كان لصحة كون المبادر من الاثبات **قوله** انما
 فلا يصح لهم الفاء جزائية اي فاذا كان كذلك فلا يغيب او عاطفة على جوار
 الشرط **قوله** او فلا استغناء الصريح في الاصل او لمعز الفاعل وكل منهما مناسب
 للمقام وقد ذكر ايضا كونه مناسب للقيام وقد ذكر ايضا كونه من الثاني اما كونه
 مصدرا لمعز الاغائية والاستغائية ولم يتم لانه لا مانع من كون الصريح في المثال المذكور
 على كل من المعاني المذكورة **قوله** الا لوجه اي مفعول له ولا يصح حذف اللام كونه
 الفعل محذورا اذا الشرط فيها مما يشي واحد ذكره الرضي هذا وجوز كون الكثرة
 منقطعة ولو لم ينفذ برها على حذف والاصل **قوله** او لو ازل السائل عن
 ما بين ابيكم في كونه عن جميع الجوانب كما في جعلنا بين ابيهم سدا
 وهو على حذف المضاف **قوله** عذاب الدنيا على النشر المرتب وعلم على
 غيره لكن فيه بعد فان جعل الدنيا بمنزلة ما في كل كف والاخرة بمنزلة ما في القبر
 بعدكم مخالفة للوجه الاول ان المبدأ فيها بين ابيكم هو معز التقدم في ايامها
 فلما بل عذاب الدنيا **قوله** او ما تقدم بحمل الفاء النشر المرتب وغيره ليكونوا
 راجعين الى الرجا المعقبة والافهم راجعون بل ابق **قوله** كانه قال في اشارة الى
 ان الآية استغناء لتعليل الجاء المحذوف وفيه ان المناسب له كمال انقطاع
 الجاء عما قبله واولا بناسبه والاول جعلها حالا **قوله** اي محذولا كانوا يمكن رجوع
 هذا الوجه على ما بعد في جازة اوفى لاطار الكافين في موضع الاضمار واما معناه
 لرواية عن ابن عباس عن جاس كان علة زنا ودفعة فاذا اخرجوا بالصدقة
 قالوا هذه الآية **قوله** تعالى الطعم حبه وبالاطعام مع ان المفعول لهم بالانفاق
 مبالغة الى الاتفاق هذه الاتفاق في خاص فضلا عن العام **قوله** على زعمكم انكم
 المفعول فيه هذا القول كما في الكسوف او لاحاجة اليه والحق ما في الكسوف اذ قال
 قال انما اوله بذلك لانهم كانوا متعدين لقدرة الله فان الزينق لا يقول

لا يقول بوضوحه تعالى كما استر الى به فليعلم من قدرته ولعل السوفى الصحيح ما كانوا
 اليها ما يحل لابل تضربا فان الاستفهام لا انكار **قوله** ونبت من فوطها لنتهم بل فوط
 عنادهم لذل لم يقولوا هذا القول بعوامهم والتقوا عليهم **قوله** حيث اخرجونا هذا على
 الوجه الاول يكون تمكينا ويجوز ان يكون على الثاني الاول فيقبح حيث اتهم للعلم
 صافيا **قوله** تعالى ونقولون نوح جهلا او عنادا **قوله** تعالى ان كنتم صادقين
 جواربه محذوف اي قبيو الناذك وهذا لما اشار الى المذكور على اوال المفهوم
 من قوله ما ظلمكم **قوله** يتخاضعون في حناجرهم قال صلى الله عليه وسلم ليقوم من الامة
 وقد نشر الرجلان قد تمها وقد رفع اكل الى فيه **قوله** وروى ابو بكر بكسر الباء في روايته
 وفي اخي كما هو المشهور **قوله** بفتح الهاء في رواية اخرى كما في المشهور **قوله** به مع الاختلا
 اي بالفتح مع الاختلاس اسرعة التلطف به عدم اكمال صوته بتقليل شيء من صوت
 فتح ما قبل الحاء اليها انما يكون اصلها **قوله** وعن نافع الفصح قيل هذا رواية قاله
 الصادق فانما نسب ذكره بدل نافع وعلل هذا رواية درسي وقالون عنه فانها
 استشهدت بما ذكرناه ولا حصر لهم فيها **قوله** من خسر فلحقه محذوف لفظ صفة اي يخسر
 بعضهم بعضا **قوله** وكانه يجوز الجمع في القاعد من اجمع بينهما في حين **قوله** تعالى اوتيت
 مفعول يستطعون لانه بمن ان لو اوصوا او مفعول مطلق مقدرا **قوله** وقد سبق
 في سورة المؤمن من عند قوله فاذا فتح في الصور اي سبق في المائدة الصور اذ فرق
 ام صور **قوله** تعالى فاذا هم من الاجداث وفي آية فاتهم قيام بظنهم وبينهما ضافة
 ظاهرة والتوفيق ان كان الحياة احر مقدرا **قوله** تعالى من حرقنا الى قار النور سببه
 الموت والجمع الاسماء مع عدم الافعال الاختيارية وهي في المشبهة اذ هي
 رابته وان توهم ان ليس باقوى ثم المرفد اما مصدر محي فالاستفارة اصلية
 وتناول الكثير او اسم مكان فهي تبعية وتحتاج الى جعل بعض الجمع **قوله** وفيه ترجيح
 الى في هذه القراءة لاقراء الرافد بما يرم المستعار هو الهب بفتح اللام اذ البعث
 فقام لغيرة وليس بقرينة والوجه في النعير به تحييل واشعار باختلاف عقولهم
 بحيث كما هم يظنون هكذا هم مشفق عليهم بنا ما اكون عذاب القبر بالنظر الى
 هو في القصة بمنزلة راحة اذ رفع العذاب عنهم بين النفوس كما روى عن كثير
 نفع الاول يندفع ما قبله استمر عذابهم في القبر كما في منهم هذا المفعول وعلى الثاني
 لا يتوهم المخالفة بين اختلاف عقولهم وبين ظنهم هذا كما توهم فضعف استدلاله

س

اولا وظهرت بنا حقيقة والحرى رفع العذاب لا كونهم بنا حقيقة فانهم **قوله**
وما مصدرية بمعنى المفعول **قوله** في وقت الربيع مع الى سائر صدق في كقولهم صدقا
الحديث خبره حذف على الاحتمالين المذكورين فزاد التقدير هذا وعما ايضا **قوله**
وهو من كلامهم اجابوا به انفسهم او بعضهم ايضا فهذا هو الذي ان ظنهم بغيرهم روى
من انهم كبر في طعم النوم تشبها ببيع ولو سلم فلما لم يمت في نومهم **قوله** معقول في شئ
هو بيان انما عنت فيكون جوابا على اسلوب الحكم **قوله** وليس الا حركاته
في وقت من هذا الجواب لم مع عدم كون ظنهم حقيقة الاستدراك بهم وزاد في التبع
لم يزد في بعض النسخ اداسعار فيكون وجهها مقابلا للشرح وسهل المأمور فاعلم
قوله من التخيلا في اجرة اهل فيه يجوز ان فان التفسير للمعنى لا لنفسها ولما لم يفسر
لما مع انه الاولي لكونه مذكورا حكى بقوله ونفي **قوله** تعالى فليوم منصوب بدلائل
ومثلا ما على حذف والاصال او على المصدرية **قوله** ولكن لا في النفوس بابرار
فمعنى من يحضر ولا يخفى انه خلاف الظاهر والظاهر جعل اخبارنا بحالهم واللام
للمعنى والمعهود مذكور حكى بالقوانين وكذا ما بعده على ان يكون استئنافا **قوله**
من العكاسية هو التمتع وعند قوله تعالى فاكهين بما انهم ربهم في ويجوز كونه جمع
نسبة الخلقين والمعنى ذوقا كنهه **قوله** على انه ما يحيط الى غده **قوله** ويجوز ان يكون
في شغل صلة فاكهين وكذا كونه حالاً من ضمير **قوله** وليزيد فراءة خيرة والكتب
في ظلال فسر في سورة لقان لا يخل من جيلكم قال وقرئ كالضلال جمع ظلة فتأمل
ما بين كلاميه **قوله** على السير في المراتب وفي سورة المطففين يكونان في الخيال لا مطلقا
وهذا بناء على اهل اللغة في معناه ذكر كلاهما في القاموس **قوله** وعلى الارائك جملة
متعلقة اي مع ما بعده فيكونان خبرا محذوف اي هم او الاول متعلق بالثاني
هر **قوله** او خبر ثان فيكونان متكون خبرا ثالثا او خبر محذوف **قوله** او متكون
خبر عطوف على خبره في ظلال ويجوز على هذا الوجه كون احدا من حالاً وكذا كلاهما
او تأكيد للضمير في شغل وفيه لزوم الفصل بينه وبين الموصوفين جنسي هو فاكهون
قوله وعلى الارائك متكون خبرا ثانيا اي غير الوجهين التاكيد وذلك متعلق على الارائك
متكون ويجوز كونه في ظلال **قوله** تعالى لهم فيها فاكهة تغيب عن كل رزق لم لان
الكلمة لشكها والتلذذ لا للجمع **قوله** فيقولون اي ان مشق من الافعال كالاستواء
بغير الفعل نفسه عطاؤه تعالى يدعون اما قبل الدعاء فالعنى لم يلبس ان يدعون

ان يدعون او بعده باجابه فانها لادة اخرى لظهور من لئله عند قوله **قوله** انكوه مثال
لكون الافعال بغير التفاعل وهو ما طلب بعضهم بعض اوصية الطلب على الوجهين
قوله او ما يجدونه في على الاوداء الاثبات بالاعاء **قوله** او ما موصولة او موصولة
والفائدة على الوجهين محذوف اما كونها مصدرية والمصدر بغير المفعول فيجوز بدلها
بعل الكلمة الكل على ان كلمة ما بهم براد بها خاص او بدل بعض على انها عام ويجوز على
العموم الاول الثاني باعاء او ما يدعون لسلام الله تعظم له ثم على كون ما موصولة
لمزم اية الى التكرار من معرفت بلا نعت ليجتاز ان يلغى كونه حسا او يكتفى بالنعت
المعنى في كل ما بعده في معنى النعت اي يقال ذلك **قوله** او صفه اخرى على كونها موصولة
وسلام بغير سلام او ذر سلام **قوله** ويجوز ان يكون خبرا اي ما يدعون لانفسهم سلاما
او سلاما لهم خالص **قوله** اي اذ لم سلام او عليكم او يقال لهم قد لا حذف لدلالة المصدر
عليها وهو من ربت **قوله** على المصدر الى بكون سلاما بغير النعمة والسادة **قوله**
والنعم ان الله يحيا على الوجوه البقية اذا كان السلام بغير النعمة اما اذا كان بغير
الخصوص او السادة فالنصب على الاختصاص هذا ويجوز كون قوله مفعول مطلق
لغيره من رب متعلق بسلام الاله **قوله** ويحذف نفسه وهو اللانسان
الرب الرحيم من الماسا **قوله** تعالى واما ذوا وان كان التقدير يقال
ان ذوا عطف على مفعول لا فهو ظاهر وانما كان خبرا في نطفة اما من عطف
العطف على العطف او لتضمير المفعول عليه مع الطلب اي فاما ذوا ايها المؤمنون
او المعطوف مع خبر اخر مما ذكره وانما ر الطلب للتوبيخ وانما لم يذكر ان ذوا
على فعله من اي امة من المؤمنين عنكم ايها المؤمنون لعلة جدواه **قوله** فان لكل كفر
يت الى لكل فرقة منهم كاليهود والنصارى كذا انفرد عن الضمك وعشاب بعضهم بعضا
في الآية استلزاما لانيهم في فرقة واحدة ولا حاجة الى اعتبار الازمان **قوله** من جملة
ما يقال لهم اي بعد قوله واما ذوا في التفسير مني اوم اي الى ان العهد لم كان في
اوم عم لقوله تعالى الست بربكم مجازا عقليا ويجوز كونه استعارة بان نسبة طاعة
بعبادة **قوله** على لغة من اي الثاني او الاول لغته **قوله** او الى عبادة لا يقال
عبادة تعالى مع عبادة غيره او يقال المراد عبادة كفا خاصة بقرينة ذكره بعد النبي عن
عبادة الشيطان **قوله** اي بالشق الاخير في اشارة الى عبادة وتعمل الوجهين يكون خبرا
في المعنى ويجوز دخولها في استئنافا لا بعبادة فيقال اي لم احمد اجملة هذا **قوله**

والتيكدة للبيان في الجاهل في الحق لا انه جعل البعض كلاما او عا للبيان وليس غيره فاما استيقنا
 حقيقة قال الادعاء بسوء بعض الطرق المستقيم الى بعض اخرى ذلك كجنس
 فيكون السكينة للوجه وهو يتبع ولا يرد ان دلالة الشك على البعض كجنس
 ولكن يرد ان التوجيه ليس حقيقة الطرق المستقيمة كإبناؤه ولا يجب انهم
 فلا يكون الكلام حقيقة ولا الزاميا ويحتاج الى تكلف للتوجيه الى لو كان هذا
 منها لكان **قوله** تعالى انهم كانوا يعقلون الاستغناء اما لانكار ذلك وحال انهم
 يعقلون شيئا او من ادلى العقل بالحق ويرى انهم لم يسموا ذلك او عا ان العا
 له بعد ان لا يصدقا كمن ليس **قوله** مع ظهور عداوته الى مع ان عداوته ظاهرة
 واضلالية وافصح الادلى العقل فلا يحتاج الى البيان فكانهم ليسوا منهم حيث لم يكونوا
 على مقتضاه فاجتنب اليه واورد مؤكدا لظهور امارات الانكار فيهم **قوله** وابتد
 كثير وخبره وكذا يعقوب في رواية ريس وكان اقل اختيار هذه القراءة
 وذكره اوله لكونه وابرجله فاعلمه اكثر القراء اصلا **قوله** جمع جملة لجزء الاذعية
 ايضا **قوله** تعالى توعدون من الالاء **قوله** تعالى اصلا من الصلي وهو مقابلة
 حوالنا والاحل للكل والالاء **قوله** بكلم الباء سبيها واللفظة وقية استارة
 الى ان ما صدرته فيكون كونها موصولة **قوله** تعالى اليوم ظرف لجمع والظاهر
 كون الكلام اخرا لظن الثاني او لو كان حكاية لنسب ضمير الخطاب
 كما قد **قوله** اعلى ونكلنا ايديهم استندت الى الحق تعالى والتكلم والتهادة
 الى الابد والارجل مع ان الكل اقداره تعالى لتلا نبوهم الاضار والاختم
 للابراحم انهم شهدا دنيا وفائدة هذه التهادة الزامهم وتقصير وتضعيف
 المهم **قوله** بظهور ان المعاصي اما بان يوجد فيها علامات انزل على تلك
 المعاصي او بان يرفع فيها فانه مقام التكلم عند السؤال لها وهذا مجاز مشهور
 كما انقضت الحال والتمتة عدم الكلام مني عادة كذا كاف وامكانه في نفسه
 ليجل عليه **قوله** او بالظن انه اذ **قوله** تعالى انطقوا به الذي انطق كل شيء
 بؤيده وسيفهم الضابط لانه وكل شيء حي فلا يابى لكن قوله تعالى قالوا يا
 عن ليجل عليه **قوله** وفي الحديث انهم يحبون واما قوله فاعترفوا بذنوبهم ففي
 جهنم لا في الجنة كما يعلم من قوله تعالى فاعترفنا بذنوبنا فهل لي خروج من سبي او
 هذا من بعض وذلك من بعض **قوله** نعم الله على انهم كما ان الله تعالى

تعالى يوم يسجد عليهم السجدة ثم فلما جئنا توحيق **قوله** تعالى لعلنا على اعينهم الطمس
 المستعمل على غير الالهلاك كما في قوله تعالى ربنا اطمس على اموالهم والهدايات ان
 اليهم كما استشر الله **قوله** فاستبقوا الى اربابكم ان كانوا ولا حاجة اليهم فاقه
 حصل اولى الاستباق الى التباين بين الاعمال والعشرة في انما **قوله** الى الطريق
 الذي فالام محمد الذي **قوله** يعني الاقربان او الطلب الى فطلبوا الطريق يتبين
 اليه واعترض عليه بان الرخصة في ذكره الاساس في قسم حقيقة استبقوا الله
 ابتداءه فلما نصيب وقيل بل ذكره في قسم المجاز **قوله** على الاشباع صالحة في شدة
 حزمهم على السباق في شدة الصراط بالمسوق على الاستغارة المكنت والقوة انات
 الاستباق في دجعة الرخصة في سبوق حقيقة على جعل استبقوا المجاز انفع
 جاوزوا في الفاعل من استبق الطريق تركه حتى **قوله** او بالطرف اعترض
 عليه بان طرف مكان شخص لا فيهم فلما يقبل النصيب وعلقه على مذهب
 ابن الطاءة حيث جعلها تنفر صورهم اي الى ما هو اجمع منها فانه معتبر
 في معنوية **قوله** وانما يقال في انهم اغتبه لقوله في استغناء **قوله** تعالى
 على مكانهم ذكر على استارة الى ان السجدة حال فوهم واستغناء مكانهم للغير
 وللدلالة على الاستغناء **قوله** كمن وزنا فهو مصدر كمن **قوله** كمن لم يفعل است
 الى ان لو همتا للضي كما هو حق وان دخل على المضارع قد خوله علمه بمن الغد يستمر
 استمع المستند **قوله** وهو المفعول استارة الى كثرة الدلائل في **قوله** وزيادة الواو
 بمعنى مع لا يعطف حتى يلزم اعادة الجار **قوله** فانه غير متعلق ولا جواز **قوله** لان القصة
 شرط فيها في وجودي هو تعالى ليس بذلك **قوله** من التخللات في هذا وان كان
 غير لازم في الشعر الا انهم اربوا هذا بقوله من عوان ما ذكره في التخللات لا اصل
 لها **قوله** وما يصح له الشعر ولا يبق به صلى الله عليه وسلم لان حريته اعلى من ان يكون
 ساعا والقران شعرا فانه مشتمل على جميع الحق والمصالح الدينية والدنيوية مما لا ينفى به
 طاعة الشعراء لان الشعر قد يدعى الى تبيين المعنى للوزن واللفظ في القران تابع لادله
 ولا يتأثر به وذلك ليكون العذر في مخالفة الشبهة كونه صلى الله عليه وسلم امياد على
 تعالى وما كنت تتلو من قبله كتاب ولا تحطه حينك الا اذا ارتأى بالطلوع
 ويري ان صلى الله عليه وسلم انشد بوم بيت العباس خرداس ان جعل فيهم منب
 العبد بين غيب والافرع قوا بين الافرع وغيبه فقال ابو بكر او بعض اصحابه

سل

صدق الله كما جئت قال وما علمناه الشعر وما ينبغي له الآية وفي لسان العرب
 انه صلى الله عليه وسلم لم يقل بيت طرفه فقال سبدي لك الامام ما كنت جاهلا
 وبانتك لم تزود بالاجبار فقدم من لم تزود فقال ابو بكر ما قال **قوله** وقوله انا النبي
 لا كذب قال صلى الله عليه وسلم يوم حنين حين في المسلمون وهو على فخذيه
 عن بعضهم حين نزل في خالف الرواية والبيت الاخر قال حين عشرين فاصاب
 ما صدق من بيت والصحيح انه قاله الوليد بن زكريا ابن هشام وله قصيدة **قوله**
 اتفاق ان قيل نسبة الاتفاق للمطالع دون البية مع انه هو الظاهر يدل على
 انه صلى الله عليه وسلم قصد القافية فلا اتفاق اقول لعلي صلى الله عليه وسلم
 لما سب الى جده لانه كان مشهورا بينهم مسلما لعدم الكتاب والخطا وروايات
 الاختلاف بحجة فقصه لتقليد مضمون الفرج الاول باستحقاقه وكونه صلى الله
 عليه وسلم ابن سيدهم فليس بعيد عنهم **قوله** على ان اخلص بعد المشطور
 الى ذكره السكاكي في المفتاح في المشطور في السعة احدث مطر في الاثره قال
 جوا المشطور ما كان مستقفا من ثلث حارة لان الرجل يستقل من بيت حرات
 ولو عد عليه ان الساحة منهم لما يكون مشطورا اذا لم يكن بيتا واحدا كمنه ذلك
 صدر المعرج الاول وحشوه محج وبعوضه فخلع متقول الى فصول ومصدر الساحة
 محجول وحشوه محج وبعوضه فخلع وايضا واذا وقع في الثاني والحركة لا ياتي كونها
 بيتا واحدا وان الاول منها اربعة اقوالها محجول الاخر به فانه صحيح فليس
 بمشطور بل محج وهو ما عرفت ثلثة كالجزئين من البيت ههنا فلا يكون
 كلام جوا با عن احد المحجولين فان اراد بالمشطور سطره الى خمسة مطلقا
 حتى يكون جوا با عن الاول يرد ان المحجور شعر بالاتفاق روي في الجليل وغيره
 الاستعار على هذا وهذا بين ان الاول ليس مفهوما واحدا فثنا حتى
 يقال المهوك ما عطف على فان فالاولي ما ذكره المصنف **قوله** انه حرك
 الثاني الى رفع الاول او فتحه وجا الثاني في الحديث الاول فيخرج عن الورد
قوله وسكن الثانية الى في الحديث الثاني وان يكون موزونا كمنسرات بين
 خامسا **قوله** وقيل الضم للقوان وهو مذكور وهذا السبب لما اخبره في
 حدود التسوية صلى الله عليه وسلم **قوله** لعدم الثاني في الآية ولا احتياج
 الى التوجيه **قوله** وكتاب في تفسير القرآن وقوله ظاهر في تفسير لم يبين

ن

لم يبين **قوله** كما فيه من الاحجى زفير كون مسين من الابانة لاظهاره باعجانه انه
 كلامه تعالى **قوله** قال بحجة الابدية بالامان فيصح العلاقة وذكره في مقابلته الكا
 ولين على ارادته **قوله** وتخصيص الانذار اي على الكفا او على كل ما في بعض المنقح القابل
 للاتفاق **قوله** تعالى وبحق القول لانه انتفت ربك كونه شعرا لم يبق الا المعاني
 فيحق القول حينئذ عليهم **قوله** المصيرين فيسره به لان هم الذين في ضمهم قول اخذ
 الخلة **قوله** تعالى اولم يزوا عطف على مقدر الى كفووا الله تعالى ولم يزوا وقبل على لم يزوا
 والظاهر تقدم الواو على الف **قوله** تعالى من اظلمت وصلة خلقا او بيان لما بعده **قوله**
 وذكر الابد الى في ذكر الابد كاستحارة والمظاهر انها غشيت لتركب الصورة
 ويكوز كون الابد الى مع انفس فيكون كناية او نجاسة متوقفا على الكناية على المذ
 كانه قوله كما مطلوبات بيته **قوله** ما لفته في الاختصاص فان تخصص خلق الانعام
 بآية في كتابها انتفاء ما خلقه الغير فيها لا خلقا ولا كسا والانعام كذا **قوله**
 لما فيه من بدائع الفطرة وكثرة النافع فقصه ليجمع بين بيان قدرته واظهار رحمته ولذا
 قال نعم لما يكون **قوله** او يتكئون بغير الاقباط **قوله** تعالى فمن ركعهم الظاهر
 كون من ابدى الله او يفيضه اذا ما يوكل له البيان الانعام **قوله** ركعهم اي يقول بعض
 مفعول ولذا دخل الناء في مؤنثة ويجوز اسم ما يركب عليه وقيل جمع فلم يسمع جمع تكبير
 على وزن لا اسم جمع فلا يكون ايضا **قوله** وركعهم بالضم وجوز كونه بغير مفعول بويده
 بولم يافد ركوب بالضم **قوله** اي ما يكون لحيه على ان ما موصولة ولذا رجع الى التفسير
 فيجوز الاستدلال **قوله** من الذين تخصص بعد نعم لان مضطرب عذاب العذاب شرب
 الذين والظاهر كون الجمع لكثرة انواع المواد اي كثر ما له لانواع المتخذة منه فلا او
 ليست بالشراب **قوله** في ذلك الحاشين والتدليل وفيه ما ذكره من الامور لكونها
 نعمة ايضا **قوله** وعلم انه المقصود بها ولذا يقولون الله اولا قبل لهم من خلق السموات
 والارض ومن فيهن **قوله** فيما تخونهم بانهم واشتد عليهم **قوله** معبود من اعظمهم
 كالواو ما حاله اذ عطفه وكذا على الثاني لكن الحال مقدره ان اراد بالاطعون في
 الدنيا **قوله** او محض وراهم اورد عليه بان لفظ الجند باياه فانه جمع معد للحرب
 ويجوز ان انه وارده على النعم وقد يجاب بان المعنى جند لهم في الدنيا محض وفي الاخرة
 وهذا المعنى وجها اخر وهو ان معن الالهة محض ولا اعذابهم فيخلون وقد والشار
 ويجوز ايضا جند محض من خصوصتهم كقوله تعالى ويكونون عليهم جندا قبل ان يفرج

فبين

بين

والكلام على هذين للاختصاص بالرفع والادغم فكلما قيل في ترتيب الالف
قوله لعل فلا يكون الترتيب انما هو انما علمت حاله وما لم فلا يكون ترتيبه وهذا
التقدير يظهر وجهه **قوله** او فيكون او فيكون بفتح باء هما وهو الاول **قوله** ويجوز
حمله وهو كناية عن معز الحيات لا تجوز لكون المعنى الموضوع له اذ انما
واقي فم الاول انما ما يصلح ما يتعلق بالباطل ولانه هو نحو الاستبصار والتميز
الى الثاني وذكره الصانع انهما من الاول انما ما **قوله** ولذلك لو قرئ انما بفتح
الهمزة لم يقرأ وليس حينئذ لذكره كسر وجه **قوله** لعل فاذا هو ضم الفاء نصية
اي فلو واذا جاعا على خلقه حيث شئ من خصومة المبالغة او ما خالفه من
حقومة من الى ما هو ام الا ان لضم اليه ضم ميبين اي لا شك في الخصوص اما الجواب
وهذا المبلغ **قوله** يتجوز بالقول بالنسبة الى انكارهم لكون الاشتراك
والكذب ميبين بالنسبة الى ما هو ام الا ان لضم اليه ضم ميبين اي لا شك في الخصوص
لما حمل على الاول **قوله** فلا وجه له **قوله** تسببه ثانية والاو في قوله فلا يكون
دل عليه قوله ان تلي به لا قوله اولم يروا اذ لم يحمله تسببه ثم يجوز كونه كاسية
في العكس كما نولنا احداث النعم ليعكس ويكفرها بها خالفهم من حسن شئ
وامنه ليتجسسوا ويتذللوا لخصمهم وعقوبات **قوله** حيث شئ من الاستفهام
للتقرير والتعجب والترتيب كونه ضميا ميبيا باذا المضافة على ما سبق بدل
على التعجب وحمله اي كلام الكافر اني يبيح هذه بعد ما رجم **قوله** او اظا
لان خصم مغللبا لانه والتكبر **قوله** مينا ويجوز كون ميبين لبعض مظهر لخصومة
قوله ومنا فاعلى اي مخالفة اما مرفوع معطوف على نصيب اي فببيان منافية كلام
الكافر ونحو وعلة لها فان التسليم القدرة والعظمة منافية للخصومة في القدرة الهبة
او مضمون معطوف على اظا وما بعده علة لها كذلك ولو احدث العجب والحمل
ويرد على النصيب انه لعل لم يذكر ان في الاصل ولا في ما حتى يثبت ان يقال
وحمله منافية كما قيل في الاظا **قوله** ومقابلته عطف على نصيب او اظا
كما في منافية **قوله** عطف معقول ان خلق ان كان لمعجز بجملة والتفسير حال
من غيره ان كان بمعناه **قوله** وبعثك جواب على اسلوب الحكم واستدراك
الى ان التهم لك هو السؤال من هذا **قوله** فاذا هو بعد ما استدراك الى ان المنجاة
على هذا الوجه ناظر الى الخلق الى العلم وان لم يرتضيه لانه لا يناسبه بما قبله الدال

الدال على النسبة لكنه اشبه يكون كلاما ملائمة لقوله اولم يروا حيث يدل كل منهما
على كمال قدرته تعالى **قوله** موب عطف على نفسه فان على هذا الوجه متقد **قوله** وتشبه
عطف على نفى هذا ايضا بيان الامر العجب وجعله في الكسوف وجه اخر على ان يجوز
المثل بغير الشبه **قوله** خلقنا اياه ففنا نسي ذيل عنه ولم يذكر ويجوز ان يروا
المتبينة اي صار للناس في عدم العمل بوجبه وهو قياس الاعادة على ابدانه
الذي هو اوجب شئ اليه ويجوز اما معطوفة او حالته بتقدير قد **قوله** صار اسما
بالعلة اي خرج عن الآلة او باب اجاب والملائكة بعد ذلك ظهر واقتل لانه مصروف
ومعقول عن فاعل كفي عن ياء عن كونه صفة فاستوى فيه الذكر والمؤنث
وجوز كونه من باب ان رجم الله قتيب من الحسن الآلة او باب والملائكة
بعد ذلك ظهر وقيل لانه مصروف ومعقول عن فاعل كفي عن ياء عنه وقيل ان بغيا
اصلة بغوى فلما لم يثبت لانه معقول **قوله** من رجمه هذا على ما في القاموس
بغير اصله والكله فلان سب المقام **قوله** وفيه دليل اي في قوله من يحيى العظام كما
في قوله تعالى قل يحيى بها وهو هذا على ارادة المعنى الحقيقي منه كناية عما استشهد به في يحيى
الارض فاما ارجعها عظمي حرة كالاول كيف والاطباء انشؤا عجم كحمة فيها فذهبا
قوله فان قدرته لم است رة الى ان هذا الاحتمال كونه اعادة اهون من الاول
قوله وطريق تخبر اي بعضها من بعض وكلها من غير لا اختلاطها بعد التوفيق
قوله او احداث مثلها عند لا يقول باعادة المعدم بعينه **قوله** كما لم يخ
والعقارب المشبهة ان الى هذا غير منحصر فيها ولذا قيل في شجر راسخ
المخرج والعقارب من ابن عباس ان الاشجار الاو فبما رالا العناب والمخرج
مع وثلث فتمت عقارب كسحاب والمفهوم من انكف الا على هو المخرج ومنه كسب
الافعة عكس حتى قال قائلهم او المخرج لم يركبت العقارب البيت **قوله** تعالى فارغبوا
بجمع مع الماء فالشكر فهو عينة **قوله** لا تكون في ليس في ابراهه كثر نفع مع عدم دلاله
اللفظ **قوله** مع ما فيه من الما به است رة الى فائدة لفظ الاضطر **قوله** على المعنى اي
معنا مؤنث بدل على الكسرة كونه اسم جنس وفيه يجوز الوجهان قال تعالى تخلق
متقرون وتخلق عاوية **قوله** تعالى اوليس من اي اولم تصنعوا الاعادة بالليلين
وليس الذي خلق السموات بقا وراي **قوله** او مثلهم في اصول الذات وصفاتها
اي في اشكالها اياها لا في حيز الامور او منها كونهم جبراء لا معا وافيكون متلك ولا يبر

انه مخالف للمذهب كيف واهل الجنة جود ورض من الجهتين مثل احد كافي في حيث
 فكيف في حلة الامور يكون عنده وما قيل لو كان مثله لا عنده لكان انش لمخبرته
 لا اعادة انما برولم تنجح في الاصول حقيقة والظاهر ان براد منهم اشيا صالا انفسهم
قوله وهو الحادث قد يرجع ضميرهم الى السموات والارض باعتبار اشيا لها العقل
 وفائدة دفع ان يقال اذا كان العالم ابد كيف يمكن للاعادة وفيه ان المشرك
 قائم بحدوده لقولون خلقهم الله وما صح عنده في وقت صحيح واي فهد لا يراد به
 منهم والاية مسوقة لهم **قوله** جواب من الدارث والثار واستعاران الحجاب
 من غير **قوله** كبر الخلق فاست فلا بعد عند الاعادة **قوله** انما استانه ارض الكبر
 ويجوز ان يراد الاح الفول فيوان في سورة النمل انما قلنا قولنا لشي فيقيد
 ان قوله تعالى في الاحاف هو القول المخصوص بالناقد **قوله** اي تكون فكان ان
 تامة **قوله** وهو تمثيل ويجوز ان يراد به المعنى الحقيقي اي لغلق الكلام النفساني
 الحادث فيجوز كون كيفية الخلق على هذا الوجه وهذا اظهر اذ يراد بالاح القول
 كما ذكرت الا ان يكون هو من التمثيل ايضا لا الخبر فقط **قوله** في حصول متعلق
 يتمثل **قوله** من غير احتياج من الامور وقوله قطعا على التمثيل **قوله** وهو في المادة
 المعنى الاصل **قوله** عطف على القول وجوز في التمثيل كونه جوابا بالماور ولا وجه له ولا
 لان يراد به التشبيه بحواس من حيث جهة بعد الاح فانه ذكره على انه وجه اخر
 على العطف على القول والتشبيه غيره **قوله** تعالى في ان الذي الفاء جزائية
 او سببية لان ما قبله سبب للتشبيح **قوله** تعالى بيده ملكوت جعل الملكوت
 بمنز الملك وجوز كونه بعينه اي عالم الاح والعقب وانما حذف بذكره لان
 تصرفه تعالى فيه بلا واسطة بخلاف عالم السهال فالمعنى بيده خاصة لا دخل فيه
 لغيره فاستحق التخصيص بالذكر **قوله** وهو وجه لكونها المقصود من بذكرها
 والا فالاح على يرجع اليه ويجوز كون الخطاب خاصة كما قبله توبيخا وتوقفا لهم في
 الكبرهم **قوله** وقيل القوان لس كناية عن كونه مغطيا جلالا وجه اجلاله
 من بين سائر السور عند هذه علم الكتاب كافي قراء القوان اثنين وعشرين
 مرة ثم لا يلزم تفصيل الشيء على نفسه او المدا والقراءة بالتدبير وبهذه وقد تعالى الراد
 كافي قراء القوان غير سس وعن بعض اللام حصول الاج بلان والقار بها فيه
 هذا حال **قوله** عشرة اهلاك جمع ملك **قوله** يعلون من التعليل **قوله** ويعلون عليه

سورة الصافات

عليه من الصلوة على النبي **قوله** على صفا مصدر وكذا رجا ولما ذكر
 فيجوز المفعول به **قوله** واما بالملائكة الصافات فيخرج النابث بن ويل بجاجة او الطائفة
 او النفس والاول ان يقول بطوائف الملائكة كما قال في المرسلات **قوله** على حجاب
 كتفهم بعض الصنوف على بعض او جعل بعضهم قياما وبعضهم قعودا وبعضهم ركوعا
 وبعضهم سجودا **قوله** منتظرين لادائه لا حاجة اليه في العبد **قوله** الزاجرين
 الاجرام العلوية والسفلية اي ما خلقهم لها فالزجر بمعنى السوف ولا يبعد ان يراد
 به منظر المنع ايضا والاسبب حينئذ ترك ادخ الناس الى الواء والى فعية فانكون
 بعزم المشرك **قوله** وخلايا قد ساء لا لئلا او معارفه التي لا يكتف عن الخلق **قوله**
 كالصنوف المصونة متعلق بالمرتبة وهذه الجملة مخرج والصفات وقوله والارواح
 والجمهر من رجال الدين بعده **قوله** الزاجرين عني الكفر اي المايقين ويجوز كونه المعنى
 الباقين بجهة الى الطريق القويم **قوله** العالين ذكر الله فذكرنا على الاجرين
 متعين للمفعول به ولم يجعل التاليات ذكرنا بالي عنه **قوله** لاختلاف الذات او
 الصفات اختلاف الذات ممكن في جميع الاان كلامه ظهري في المحل على اختلاف
 الصفات فيما عدا الوجه الثاني فان اختلاف الذات فيه لازم لمغايرة الارواح **قوله**
قوله فالوا لترتيب الوجود اي على الوجهين فنرتب المرتبة فذاست فيها وفيه
 اشارة الى وجه اثنان والثاني على الواو فان الصف كمال لا يلزم كون كل كمال مقدما
 على كل كمال بل المعنى او الاساس فانه وكذا كونه مقدما على افضة الخبر لا يتكلف ثم هذا لا يسبب
 الوجه الثاني فنال **قوله** او المرتبة اي يكون بعضها مقدما على البعض بحيث المرتبة والمرتبة
قوله وهكذا للعكس ويجوز كون هذا الفضل المتقدم ايضا فالصافون في حصر رتبة
 وانما والزاجرون ما يكون للغير بخلاف التالين **قوله** فانها كاي هذه كحرف يخرج
 من كسبهما **قوله** تعالى ان اليكم لايمة لقيده بحسن لطابق الواقع الا ان يحصل خطاب
 بالمؤمنين **قوله** والفائدة في اشارة الى دفع ما يرد ان اثبات التوحيد من المطالب
 العلوية في فائدة العيين فيه يعني انه تعالى اكد كلامه بالعين كما هو مألوفهم ثم حققه بالبرهان
 اقول بين في علم الكلام ان التوحيد ثبت بالنقل ايضا بعيشوت وجوده تعالى العقل
 فائدة العيين ظاهري **قوله** وليل وجود الصانع لا وجه كزله او ليس الكلام في كمال
 عليه قوله تعالى لو احد ما ورد فيدلع مكان غيره للما يرد ان وجوده على الوجه الاكل كبر
 ان يكون لعدم امكان غيره في نفسه وان وجد الله ظاهرا فاما بيل على التوحيد **قوله**

م

والصافات
قوله

وبسبب انهم لا يسمعون ولا معنى له الا بتاويل بل لا يسمعون بسبب الحفظ ولا
 يتمكنون من السماع ولا يسمعون البتة كون اللفظ معلوما قبل الاشارة والاف
 قبل العلم بها اجبار من غير الاصل السابق على ان كونه معلوما قبل هذا يمكن ان يكون
 تارة قبل هذه وهذه التاويل يجوز الى الابد الى حال عدم سماعهم بسببه ولا حاجة
 الى جعلها مقيدة قال كحفظ وعدم سماعهم في وقت واحد **قوله** فان اجتمع ذلك
 الى الامور الثلاثة والحرفين على وجه الابداء وهذا هو حاد الحرفين فلا بد من عليه
 انه يجوز الحرفين كغيره لقوله تعالى ان تعلموا ان تعودوا هذا والاولى ان يرا
 عدم جواز الحرفين مخصوصين وهو اللام فانه يؤدي الى التقيد في افادة المعنى
 المقيدة وعند تجدد قوله تعالى ان تعلموا فان مع الحذف فربما يكون التقيد
 لئلا تعلموا **قوله** مبالغة في تقيده فانه اذا لم يسموا مع الاصغاء المستعمل لسمع
 والاهتمام فبدونه اولى بهذه الكلام يدل على الحرف على المبالغة ولا بد ان اتفقا في الجمع
 لا يستعمل اتفقا وكلاهما فلا يسمون اتفقا السمع مطلقا ثم انه يجوز ان يفهم معنى الاتفقا
 واي لا يسمون بالسمع الى الماء الا على فذلك السمع **قوله** ويدل عليه قراءة حرة اجم
 فلا حاجة الى التفسير لان سماع يتعدى الى وقبل يفتى سماع بها جاز على سماع
 وهو طلب السماع فاتفقا الطلب يقتضي اتفقا السماع بالاولوية لانه مبداء وهو
 عليه غالب ان قبل كيف يقع هذه القراءة وتطعيم وان مع تركب ليعلم فوقف بعض
 الى السماء او قول هذا اما فانه مبالغة في سماعهم ونفي الطلب حال وصولهم الى السماء
 كانهم من خوفهم من الرحم يدهشون فلا يطلبون السماع فضلا عنه وبهذا يدفع
 ما قبل قول ابن عباس سمعوا فلا يسمعون لقراءة بالتحفيف على التشديد **قوله**
 من جواب السماء هذا اما على سبيل النور على اي لغة في بعضهم من جانب وبعضهم
 من اخرى فوقف كل واحد من جانب وان كان المراد بعض الشبه من بعض
 جانب **قوله** لانه والقدف متقاربان فيكون مثل تقدمت جلوسا **قوله**
 او حال يعني مصدرين فالمصدر يعني اسم المفعول وجمعه كونه اسم جند وقيل
 هو جمع واخر كقولنا **قوله** ولقد قرأه بالفتح فان الظاهر جند كون
 رهو بالفتح مصدرا منصوبا بفتح محقق على انه اسم بالظهور اذ كونه مصدرا فيجوز
 لانه على هذا الوزن مخصوص من الفاظ ليس هو منها جمع وهو بالسكون وهذا على
 الوجه الاخير التقدير بفتح فوز به حور وحذف الباء والفتحة وهو **قوله** اي قد

وبسبب انهم لا يسمعون ولا معنى له الا بتاويل بل لا يسمعون بسبب الحفظ ولا
 يتمكنون من السماع ولا يسمعون البتة كون اللفظ معلوما قبل الاشارة والاف
 قبل العلم بها اجبار من غير الاصل السابق على ان كونه معلوما قبل هذا يمكن ان يكون
 تارة قبل هذه وهذه التاويل يجوز الى الابد الى حال عدم سماعهم بسببه ولا حاجة
 الى جعلها مقيدة قال كحفظ وعدم سماعهم في وقت واحد **قوله** فان اجتمع ذلك
 الى الامور الثلاثة والحرفين على وجه الابداء وهذا هو حاد الحرفين فلا بد من عليه
 انه يجوز الحرفين كغيره لقوله تعالى ان تعلموا ان تعودوا هذا والاولى ان يرا
 عدم جواز الحرفين مخصوصين وهو اللام فانه يؤدي الى التقيد في افادة المعنى
 المقيدة وعند تجدد قوله تعالى ان تعلموا فان مع الحذف فربما يكون التقيد
 لئلا تعلموا **قوله** مبالغة في تقيده فانه اذا لم يسموا مع الاصغاء المستعمل لسمع
 والاهتمام فبدونه اولى بهذه الكلام يدل على الحرف على المبالغة ولا بد ان اتفقا في الجمع
 لا يستعمل اتفقا وكلاهما فلا يسمون اتفقا السمع مطلقا ثم انه يجوز ان يفهم معنى الاتفقا
 واي لا يسمون بالسمع الى الماء الا على فذلك السمع **قوله** ويدل عليه قراءة حرة اجم
 فلا حاجة الى التفسير لان سماع يتعدى الى وقبل يفتى سماع بها جاز على سماع
 وهو طلب السماع فاتفقا الطلب يقتضي اتفقا السماع بالاولوية لانه مبداء وهو
 عليه غالب ان قبل كيف يقع هذه القراءة وتطعيم وان مع تركب ليعلم فوقف بعض
 الى السماء او قول هذا اما فانه مبالغة في سماعهم ونفي الطلب حال وصولهم الى السماء
 كانهم من خوفهم من الرحم يدهشون فلا يطلبون السماع فضلا عنه وبهذا يدفع
 ما قبل قول ابن عباس سمعوا فلا يسمعون لقراءة بالتحفيف على التشديد **قوله**
 من جواب السماء هذا اما على سبيل النور على اي لغة في بعضهم من جانب وبعضهم
 من اخرى فوقف كل واحد من جانب وان كان المراد بعض الشبه من بعض
 جانب **قوله** لانه والقدف متقاربان فيكون مثل تقدمت جلوسا **قوله**
 او حال يعني مصدرين فالمصدر يعني اسم المفعول وجمعه كونه اسم جند وقيل
 هو جمع واخر كقولنا **قوله** ولقد قرأه بالفتح فان الظاهر جند كون
 رهو بالفتح مصدرا منصوبا بفتح محقق على انه اسم بالظهور اذ كونه مصدرا فيجوز
 لانه على هذا الوزن مخصوص من الفاظ ليس هو منها جمع وهو بالسكون وهذا على
 الوجه الاخير التقدير بفتح فوز به حور وحذف الباء والفتحة وهو **قوله** اي قد

وحرراى وحرا **قوله** وانتم بهذا هو معناه والتفسير في تفسيره بلازمه **قوله**
استثنا ومن واول سمعون قالوا استثنى متعلق بكونه القيد حنيفة والاسد
كونه منقطعاً على ان من شرطية جوابها فاتبوع ويجوز كون الاستثناء من ضمير تقدير
اي مطرودون ولا يلتصقون الا من لبث قدر الاختلاف **قوله** تعالى فاتبوع بها
الاولى تاخر كلامه تعالى هذا الى قوله واتبوع بمخرج **قوله** ولذلك عرف الخلفه اى
بلام العهد كان خلقهم لكونها معلومة معصودة مذكرة واشترب هذا الى ان الخلفه
لنصب على المصدرية ويجوز كونها مفعولاً به على انها اسم بالخلفه اى الكليه ومكسوة
ومكسورة لظا ايضا تحذف حركة الطاء للاو حام وكسر الحاء ولا جتماع ال كسرين والطاء
انبا حاله او فتح الطاء وكسر الطاء لئلا يلزم باب التثنية واتبوع بمخرج تقديرنا
في الآية اذ عطف او حطفت على حطفت بالتشديد والتبع كما قد عرفت اذ في **قوله**
ولا تخجل منها كمالا الاولى دخان **قوله** فنجس في الكثر النسج فخرين ولكل وجه
ولا في قوله انما زينا هذا والصحيح ولقد زينا **قوله** فان كل من تغفل لقوله ليس
فيه مع لقين جواب عن عقيدته وان يكون مصباحاً وزينه للشهاده يدل على
انقضاء من الفلك وحاصله انها كسب الرؤية كما سبق وقد سبق منا وجه آخر
وعلى التقديرين اطلاق الكواكب عليه لئلا يشبهه ولكن بجواب البياضان بحمل
لغرض النجوم رجوماً وبعضها زينة ومصباحاً لكن يحتاج الى توضيحنا وبقينا من
ولا يبعد ان يبين لعدم المناقاة موجبه اخرى يقع الرحم بكليهما حدوث المطر **قوله**
رجل الساطين مع اقتضاها طبقه القضاة في ذلك الوقت حتى يخالف في الآية
ان صح فلفظ **قوله** يعني فندم لظلال كونه مذكوراً في السعار كما به فاجاب فان
المادة كونه وقوله وقاسه قول ابن عباس انه خذت لملاذه صلى الله عليه وسلم
او لغيره وحررا وبنسبه قول السجستاني في قوله صلى الله عليه وسلم
والله في الصحيحين **قوله** ابن عباس حدثت عنده عن النبي صلى الله عليه وسلم وذكر
ابن الجوزي في المصنف انه حدثت بعد عشر من لوماً بعبده صلى الله عليه وسلم
فقوله حدثت بعباده بخبر مشهور **قوله** فيرفع اى لا يخطى ولكن لا يخترق
ولذلك استأثر الى الوجه الثاني اولى كل من الوجهين **قوله** تعالى فاستقيم لعل الفاء
جرائية والمعنى اذا عرفت تلك المذكورات فاستقيم المداوم الاستقامة التوبة
لكن فسر على الاصل **قوله** اعالى استم خلق اصعب واشق **قوله** يعني ما ذكره

ذكره في اول السورة الى هنا وفيما استر الى ان المداوم الصافي والارواح
والنليات او بعضها الملائكة وان لم يذكر السبط مع كونه كما ذكر كونه له وقوله
من خلق بنسب الاغنى **قوله** ومن تغليب **قوله** فاستقيم ان يراد بها الامم
المافيه وان كان المب ورخلافه ولكن ان يستدل بان الامم الماضية ليست بمند
خلق بل قوة وبطش ولذا قال تعالى في حقهم كذلك قال لخلق السموات والارض
اكثر انتم استم خلقا ام السما **قوله** ويدل على ما قلناه اى عدم تفسيده من خلقنا باليا
والغرض من تسهيل كل مخلوقه تعالى وايضا فالتظاهر ان تركه لا ينفك بذكره في تقدم و
ايراد الفاء المعقبة ليراد بالبناء وان يراد ما سبق ذكره متصلاً وبهذا هو المداوم وقوله
ونجس بعد ذلك **قوله** او من حدونا اى فيها سبق **قوله** وقوله اى يدل عليه هذا
فانه استنفاد بيان كونهم ليسوا بامم خلقا وذلك بلفظ ولا فارق بينهم والامم
الماضيه **قوله** وتقرية ان **قوله** هذا التقدير بالى عن الاستدلال بالآية على الوجه الاول
اذ حينه يكون ذكر البيان انهم ليسوا بامم خلقا كما مر في سطر استبعادهم البعث لا
للاستدلال على قابلية المادة كما هو علم هذا التقدير من ضمير الما الى استر الى مفسر اللاد
هو الاصح **قوله** وقد علم ان اجتمع الى هذه المداوم وان كونه المادة هي الطين
الاراب يجوز ان لا يكون من عندهم لا عزافهم حدوث العالم **قوله** على الوجه بالمعنى
الواقع فلما يرد ان عزافهم هذا لا يقتضي العلم بخلقهم من طين الاراب **قوله** اولهضة لوم
اى لا عزافهم بها خاصة لا حدوث جميع العالم فيمنع الما بوحينه **قوله** لزمهم اى الاظهر
ايراد الفاء **قوله** ومن ذلك اى ومن مادة البعث وهذا اقل من تفسيره بالطين الاراب
اولا استر الى اى والمداوم **قوله** تعالى بل نجس اضراب من قدر دل عليه استقيم
والتقدير هم الما من طين الاراب وليس هو من قبل اضراب عن الاحبال استنفاد اى لا
تستقيم فانهم معانده ومنه انظر الى تفاوت حاله وحالهم انت نجس وهم سجود
وعلى هذا يكون الى تقديره كثير **قوله** من قدرة واسرارهم اى من هو الما من كل مظهرها
او كما وجه فغير من قدرته تعالى بالنسبة اى تعالى وبهذا يظهر اولوية كلامه في الكسوف
وف وجعلنا اواء بمعنى اولى ان المداوم است المعاد وكما ذكرنا لسان القدرة
نقط **قوله** تعالى وليس هو من عطفه او حاله **قوله** ثم يجوز اى من يجوز من يجوز والا
من يجوز **قوله** اما على الغرض والتخيد الغرض بين الغرض والتخيد ان المضر على الاول
لو كان تعالى من نجس نجس فهو على المتكلمة القديمة وعلى الثاني تشبيهه تعالى بالنجس

وانبات لازمة له على الاستغارة المكتبة والتجسيلة وكتمل ان براد بها معنى واحد
فانه روعة لم تقبل لكونه تعالى متجلى على القوس وعلى الاستغارة بانه روعة وهو كذا
فمنه عنها تغري عند الاستغارة فيكون مستغارة للاستغارة فيكون مجازا حسلا
وقوله روعة اي فرعة كخلف الروح **قوله** تعالى واودا اية التوسن للتعظيم **قوله**
يا لقون يعني ان السمن للبالغة وعلى الثاني للطلب **قوله** انعت اذا امتنا هذا
على كون اذا طرفة وان جعلت شرطية فاصلة اذا امتنا هذا على كون اذا طرفة وان
جعلت شرطية في صلة اذا امتنا نعت وانما اجتناب الى التقدير لان ما بعدان والفرقة
واللام لا يدر فيها فبها فذلك **قوله** هذا الظرف الى تحجب الظاهر لانه ظرف لمقدر حقيقة
بالغة في الانكار لكونه قريب **قوله** على هذا الحال استغارة انكارا لكونه استغارة
وهو التقدير المفيد للاهتمام **قوله** عطف على محذوران هذا خلاف مذهب سبويه
حيث لا يجوز الرفع في قولهم ان زيد قائم وعمد الا انه لا يلزم المقصود من الرفع
واما في الايجاب فانه لا انما كجاء اذا عطف على اسم ان وهو عطف على المجرى لانه
سبويه عليه بان حامل الرفع هو التجرى وعن العوامد اللغوية وقد زاد به محذوران
فضعف اذا لا خط لم يجمع من الاعراب حتى يعطف عليه المبتدأ عنده فالاول جلد
لمبتدأ فحذف خبره لانه ما قبله عليه **قوله** فانه مفصول عنه بهمة الاستفهام
اي فلا يلزم التاكيد بمفصل واعتراضه بانه يلزم ج على ما قبله همة الاستفهام
فيما بعد في هذا لازم على الوجه الاول ايضا واجيب بان الهمة الثانية مؤكدة
للاولى ويمنع منع منها عن العمل وادور على هذا الجواب لزوم الفاصل ايضا
لان مالت كيد بخبره لانه العدم وهو ممكن لقوله ما اشركنا ولا اباءنا عاتية اعادة
ما قبل به او يفسر في الاختصاص **قوله** لزيادة الاستيعاد اي ان به لاجل هذا
قوله وسكن ما يقع في محراب السقا فشي عكس هذا اي سكن في محراب
على الكون لا احتمال لوجه الثاني لعدم المعنى والعامل ايضا **قوله** حافرة وهم ينفون
جى به لانه لم واجله حاله على فيها معترضا للفرقة نعم **قوله** وانما التقى به في الجوة
اي لا بد من الدليل لانهم لا يعتمدون قوله صلى الله عليه وسلم ويستعملون البعث سبق
ما رواه النبي انهم اي قوله تعالى فاستفتحهم وضام المتجر من قوله اذ ابروا اية الى الجوة
على صدق صلى الله عليه وسلم فيكون به وانا انكارهم لغايرهم وعدم تدبرهم فيه فلا
براد انهم يجعلون العجوة سحران لا يفيد فيها **قوله** وفي قولهم كناية **قوله** جواب

جواب الشرط مقدر اي الفاء جوابية ويكره كونها متبعية حاضرة لمقوله نعم وكيف
البحث ثم لا يكره ان يكون للمفعول الضاوان يكون من قوله تعالى **قوله** فاما البقعة
الى الضمير راجع الى المذكور ضمنا في مفعولون وقبل جها بهمة لوضوحها خبر **قوله** من زجر
لهم الزجرة الصرفة عن شئ بالحق **قوله** وامر اي امر الزجرة كما ذكرنا ووجه الشبهة
حصول الماحور عقيبها البتة وهذا يقتضي وجود اللفظ كمن حقيقة كما هو مذهب بعض فرائهم
فيام ينظرون ولا ياتيه من قوله تعالى فاداهم من الاجداث الى ربهم ينسلون او يجوز
ان يكون هذا قبل ذلك او بعده والتعقيب قد يكون زمانا كما يكون اينا وقد خفي
وهو بيان **قوله** جواب للملاكمة او جواب فعل لم وقبل كلامهم يا ولينا فقط ولذا وقف
بعضهم عليهم وما بعده كلامه تعالى او كلام الملاكمة **قوله** من كلام بعض لبعض وعلى التقديرين
فهو كناية **قوله** من حقهم اي موقع فيهم واختار هذا الوجه لانه للبيان لفظا مشروفا
فان السوق الى موقع واحد من جهات مختلفة ولا ياله عند فاء التعقيب في فاهدوهم **قوله**
لما كان التعقيب يكون كجب كل شئ والوجه الثاني او في كون ما قبله كلام الله
تعالى او كلام الملاكمة **قوله** عابده الضم مع عبادة الضم اي كبحه وايقنه ان الله
يعجز مع اوتواهم من الشياطين هذا هو الاصل لقوله تعالى يفتنهم له شيطاننا
فذلك ومن وقوله وقيل لم قرنا اي على نفسه كذا بالشياطين والافلا بعد ان يرا
بالقوام والانس ايضا مع الشياطين **قوله** زيادة الى كبحه زيادة **قوله** وهو عام
مخصوص فيه فوجه اخر هو ان يراو بما كانوا يعبدون الشياطين التي اوتواهم بذلك
كما في قوله تعالى بل كانوا يعبدون الحق كما ذكرنا هذا الا انما سب على تغيير افعالهم
بالشياطين من قرنا لم خذلهم الى انهم بذلك **قوله** وفيه دليل على ان الذين ظلموا
هم المشركون ففسر المشركي لانه واجب بالخصاصة عليهم كما هذا الزنا باهل الزنا غير موجب
قوله فجوهم طريقها وانما عبر بلفظ الهداية مع انها ولا لا عطف تمكينا وكذا بلفظ
الضراط مع انه طريق مستولا التواء فيه والوالا لا يوجب الترتيب وانما لوجه الفاء
فهي لرتب مجموع الاخرين ثم قوله تعالى ولوم كبحه اعداء الله الى ان الذين ظلموا
هي ان كون هنا كبحهم عند مجيئهم الى انهم قوله تعالى حتى اوجابوا من مجازات رفة
واما ولوم كبحهم جميعا فقول ابن شركا فكم تزعجون فليس ذلك **قوله** مع جواز ان
موقفهم اي صراط الخجيم موقفهم للسؤال اي يراو موقف السؤال مطلقا لا مخصوصا
كالسؤال عن الشفاء كجاء ما فهم من قوله لا تسمعون فكيف الموقف غير الموقف

برين

المشهور وفي الكتب النسخ مع جواز ان يكون صراطا يحكم موقف السؤل عنها او يكون
 بهذا الموقف السؤل مطلقا على الوجهين السابقين ويحكم ان يكون موقف
 اسم يكون وما لم لا تناقض فيه أي يكون موقف السؤل للمفهوم عن هذه
 الآية لا للسؤل عن العقار والاحمال وفي بعض النسخ ان يكون موقفهم متقدرا
 وهو ظاهر مما قلت **قوله** تعالى بل هم قوم خصمون ما سبق الى لا
 ينافون في الوقوف وغيره بل يتناقضون او يكون ادع عن قوله لا تناقض
 الى لا بعد واحد على كل بقا وادع يكون مطلب السلامة والانتقاء للم
 عني **قوله** عن اقوى الوجود الى التمس معنى جارحة وبراءة واحدة والمعنى
 كنتم تحذروننا ووجهون ان ما تذهبوننا اليه اقوى الوجود **قوله** نفع السخ السخ
 ما من من المحبة من التمس الى التمس والعب يتبعين به ويتبع بالباح وهو
 ضد السخ هذا هو المشهور المذكور في الكتب وعن ابن القطام معناه عكس
 ما ذكرتم قال واهل الحجاز يتبعون بالباح وخبر يمتون به ويتبعون بالسخ
 فهذا الخالف للاول من وجهين **قوله** مستعار من عين الان الى على المعالي
 الثالثة ونشره عن ترتيب القاسم اقوى الوجود في القوة والدين في السرف ونحو
 في النفع واليمين بالحاجة فاستعيرت لاحد الاول جعله مجازا حرسا فان كونه
 اليمين اقوى واشرف وانفع لازم لها **قوله** ولذلك سمي بمنا الى هذه الامور سمي
 الحاجة بمنا فان اليمين في الاصل القوة والبركة فيكون هنا بركة حقيقة بغلبة الكثرة
 او عن القوة والقهر فخطف على اقوى الوجود فعلى هذا يكون اليمين حقيقة معناه
 لما حران القوة اصل معناه من قال في المغرب وسرور الهداية الى سمي الخلف بمنا
 لقوة من خداس راليه فلا حاجة الى جعله نسبة الى اليم باسم المحل **قوله** او عطف
 من الخلف وفي القاموس او من قبل الشهوة او اليمين موضع الكبد وهو
 موضع الشهوة **قوله** تعالى قالوا بل لم نكن نؤمن اصد من مفهوم كلامهم **قوله**
 تعالى من سلطان بسبب كنتم **قوله** اجاب الرب الى هذا جوابا فان
 الاول مع اصلا لم بالكلمة لكونهم ضالين في انفسهم فلا حاجة الى اخذ انهم
 والتمس اصلا لم لكن ليس على الوجه الحق لطفا بهم في انفسهم بل على وجه
 البعد ان الكل جواب ذكر اول انفسهم بعد الايمان ثم من ان ليس لاخبارهم
 بل لطفا بهم في انفسهم **قوله** لا يحصى لهم عن هذا ما فيه من الجبر وفيه يكون ان

ان لا يقول كلاما مستائفا تقديره فلزمنا ان نعديه وما صح هذا القول ربنا وما كان
 المضمون من طلبنا له تعالى بالعباد ويجوز ان يكون مقولا له اي حتى اهدى القول
 وكان الظاهر حجة لفظ خطاب لكون كلامه تعالى عدوا الى الشك لا خبرا بهم به عن
 انفسهم والله في غيوبكم متفرع على تقديره اي حتى القول فلزمنا الاغواء وفي تقدير
 ما قضيت منية لما علموا في الدنيا **قوله** انهم دعواهم الى الضي فاعوينا معرونا لانه
 سبب له وهذا القول تعالى وما كان لي عليكم من سلطان الا ان دعوتكم فاستجبوا
 لانهم كانوا على الحق استرأ الى ان لا يكتبوا **قوله** فاصبروا ان يكون ظلمكم
 اي ان يكون على ما هم عليه وايضا فمن غوايتهم اعدواهم امامهم **قوله** وفيه ايمان بان
 غوايتهم في الحقيقة ليست بغيرهم اي لا يضر لا غوايتهم والاثمة انهم اقول لا يلزم
 الكلمة حتى يكون لهم من ايضا فقولوا لو كان كل عذابة ولا وجه له التحقيق ان الغواية
 اسبابا منها الاغواء وليس يلزم خصوصه وبسبب ما قبل او كتحقق عذابة بها اغواء
 يكون كل ذلك لا تحا والطبيعة هي ان الخا والطبيعة في جميع الامور غير لازم **قوله**
 تعالى فاعلموا انهم لا يتفاوتون **قوله** او طعن في دعوتهم اليه اي المحذرة في الاستكبار
 هذه للصلة او كلف بحسب العدل والقابل وان لم يكن بينهما منافاة **قوله** تعالى ان
 تجنونا هذا من انهم او كونه صلى الله عليه وسلم عذابة في كونه صلى الله عليه وسلم
 تجنونا فاعلم انكم التفت من الغيبة الى النكاح توبينا وتوبينا لهم **قوله** وهو ضعيف
 اما في المحل بها فلا ضعف نحو ما فظنون عورة العسيرة وذلك تخفيف لاستطالة الصلة
 بالكون بخلاف الحال الذي ذكره ان يقال حذف الاجتماع الى كمين واما الآية
 في التوبة ايضا فلا يجوز حذف اصلا ومع الاضافة لا يجوز النصب **قوله** وفي الاصل
 مختلف على تقديره لا لا على متعلقه وهو ظاهر **قوله** الا مثل ما عيتم ويجوز كون التقدير الا
 بما علمتم وهو السبع الواقع كثيرا في القرائن وعلى هذا يجوز كون الاستثناء متصلا او منفصلا
 لكن في قوله ولذا القوا العذاب **قوله** فانهم قرأهم مصاعف اي ليس له ثمانية فصح
 الاستثناء متصلا كان او منفصلا **قوله** تعالى اولئك اسمايف وبيان حال المحذرين
قوله خصا لصد او معناه معين فان لكل احد رزقا معينا فلا ينافي في التفسير بقوله قوله
قوله وتخص الله بالاولاد والاولاد كما في بعض النسخ **قوله** ولذا كانت ردة الى الخس الله **قوله**
 فان الغائبة تفضل بقوله فسر له **قوله** تعالى وهم الواو عاطفة او حالية **قوله** فزنبلة
 اي اودع انفسهم مطلق **قوله** في جيات ليس فيها الا النعيم اي الاضافة اليه لا يلية للتخصيص

وقد ذكر في الم السجدة انه يتغير في نعيم الجنات فكل من لم يلق الله فانه فارح
قوله وهو ظرف لقوله مكرمون او لقوله لم يلق الله فانه فارح وهو مكرمون حالاً **قوله**
 او خيراً من هذا الضاع على كون وهم مكرمون حالاً لكن يجوز كونه جراً لنا لقوله وهم مكرمون
 على التقديرين **قوله** يحتمل كمال ويجوز كل منهما على كل واحد من الاحتمالات السابقة فتشعر
 ويجوز ان يكونا حالاً في جنات النعيم **قوله** فيكون على الاحتمالين **قوله** لعلنا في مقابلة
 للكل لانه بالمت هذه اولى مكرمون او في جنات النعيم **قوله** وان يتعلق اي ويحتمل
 ان يتعلق **قوله** من ضمير مكرمون او من ضمير جنات النعيم **قوله** باننا وفيه خبر فان لم يكن
 فيه خبر ففتح **قوله** كقوله وكاس من نعيمه **قوله** واخرى تدأوب بها منها **قوله** لكي يعلم الناس
 ان احوالهم ليست المعيشة بوابها **قوله** واطلاق الكاس على الخمر مجاز فيكون ان يكون
 المجاز في البيت في شرب ثم الظاهر ان قوله تعالى من معين بيان الكاس في شرب
 الا برأيه الا ان لا يتقدم من كان معين على الاضافة او يملكون معين اي ظاهراً
 للعبون هذا المعنى الباصرة والى في بعض المنبع ومعين على التفسير اسم مفعول من كان
 ذكره وبها تفسير ان سواء قد رثاب معين او بهر معين لكن اسما والنبع الى
 النهر مجازي **قوله** وهو صفة الماء اي في اصله جواب سؤل ظاهراً بقوله وصف برهم
قوله من علان الماء ويجوز كونه من معين **قوله** لانها في القليلات ناظران في التفسير
 لمعين **قوله** اولاً لئلا يعطى على لانها وحاصل الكلام انما وصف به الخمر مع ان
 وصف الماء حقيقة اما لثبوتها لانها في الجوان او لانها ماء حقيقة والتفسير في حصول
 ما يطلب منها ومن ساء الامانة فيه كالفعل ولذا يعبر عنه تارة بالخمر واخرى بالعسل
 وذلك لثبوتها في عين الوجوه في حقيقة ثم القادة على الاولي بيان كلام القادة
 حيث ليست بالاول مع نهر الخمر او عجب **قوله** وكذلك قوله ايضا الى الوصفها
 على احد الاحتمالين اما انه حقيقة شبيه بالماء او على وفائدة كونها ايضا والثنا
 لنا مرة بها **قوله** تعالى في الجنة نساء ركن اما محض لذة ولا يشربها الم لثربين
 لمجد الدنيا **قوله** وهما ايضا صفتان للكاس وجعل ايضا صفة لمعين بتأويل
 الخمر **قوله** اما لثبوتها في عين الوجوه في حقيقة ثم القادة على الاولي بيان كلام القادة
 وزنه فعل بالسكون كصعب او بالكسرة طمس او بالفتح كسح **قوله** قال ولذا ايج
 اي لثبوتها في عين الوجوه في حقيقة ثم القادة على الاولي بيان كلام القادة
 غير متيقن والاولى الاستدلال بقوله **قوله** بجديها الذي لو كانت **قوله** اسد الفناء

اسد الفناء به اي من سرها **قوله** تعالى لانها تقدمة للتحقق والمقصود بيان
 ان ليس فيها ما في جنة الدنيا وفيه كلام اخر ذكره في كتب المعاني **قوله** تعالى ولا هم
 عنها لغفلة لغفلة لا تتخيلون ولا ينزفون عن خبرها **قوله** من انزف الشرف
 اي صاروا شرف ونفاذ وقيل يعني دخل في الشرف **قوله** اذا انقذ عقله وشرا به هذا يجب
 اصل النعمة ولا يناسب ههنا اذ قوله عنها باي عن اي على فاعلم ان لا ينقذ شرابهم عن
 الاعلى النفس اي لا ينزفون مصدورين عنها وقيل هذا يعني سكرهم كما في قوله ليري لمن
 انزفتموا او مصدورهم البصار من اي هو متعدد جملة على الدائم غير ملائم للرجح السلام
قوله كحل العيون بالضم جمع كحل وهو ثوب اخضر او واسع العين وكل من في القاع قدس
 عن كفر عظم سواد عينه في شدة فها عين فعلى هذا ليس بعناء السفة فقط كما هو
 منع التخل **قوله** مستهزئين من النعم ايضاً اسم جنس لكن لما كان وجه الشبهة
 البياض مع صفرة في سفن النعم اريد ذلك منه وقيل وجه الشبهة كونهم محجيات عذاري
 ويؤيد قوله تعالى فاحرات الطرف لم يطمثهن لئلا يطمثهن لحد ربهنا والولدان بل لفظ
 اقول قد شبه لحد بالحد الذي في قوله تعالى وحور عين كأمثال اللؤلؤ المكنون
 ولا يبعد ان يراد البيض المكنون بالعرضة الطبع فانه يشبه ليعقل كما بنا بيضة
 نقشة ووجه الشبهة الصفاء والنعمة والطوة واي حال يكون لكون العشرة منع
 في الصيانة من التلوث **قوله** معطوف على لطيف عليهم فالظاهر كون جملة لانها
 حول صفة كائنات وجملة وعندهم تاحرات الطرف حال خمر الضمير في لطيف عليهم كذا
 يقع اجنبي بين المعطوف والمعطوف عليه واي الى بالواو في ذكر اهل النار لانهم ليس
 لمة ما يشبه عطف عليه بالواو لكونه كسنة جملة انثية **قوله** فتحي وتكون اي تباين
 يعني تحي وتكون لانها في قبة لاهل النار فلي هذا المعنى يجوز ان يعطف على ولا هم ينزفون
 ولان التحيات عند عدم السكر والمعتزلة واليه عن المجربين كما صرح به في صدر الكلام
 ويناسب ما بعد هذه الآية فانه لا تغلب لغيره وبيان مناسبة المقام اي مما يقتضيه
 لكن لا حاجة اليه اذ هو كقوله فيما سبق واقبل بعضهم ولا اعتناء لانه وان كان المعطوف
 عليه ههنا مضافاً **قوله** تعالى فاعلم منهم استئناف وبيان لبعض ما دللهم **قوله** عن
 التقديع يعني الاتفاق وقدرت فيه فقه ذكرت في الكسفة مناسبة لما بعده انتفى
 ملك مجازاً ابتعث كسب الجاهل **قوله** تعالى وعظما اي لخطاياهم فيقولون كنتم تزايلكم
 كان كيد له اي يعني ربهما ويؤيد قوله تعالى عظماء ورفقاء فلما ابروان في ذكر شرابا غني

بدل هو نزل من القوى الى الضعيف وقد يجب بان كونهم عظاما وحقق كونهم ترابا فحاشا
 ولعله قد اختلفت ولا تنزل **قوله** تجزئون اولهون من ذانه بغير سب كما في قوله صلى الله عليه
 وسلم الكيس من ذان **قوله** الى اهل النار عدي بها لغتها لها معن النظر **قوله**
 يقول لهم اي القابل وجبت **قوله** بالتخفيف اي بتخفيف الطاء ويكون ان يكون متعديا
 ولا رعا فان الطاع بالكون يعني اطلع بالتشديد يكون خراة الكسر اي هو على ان
 يكون متعديا ويدر عليه ان المذكور في الكتب ان الرواية عن ابن عمر اي هو على الفتح
 فيجوز كونه لازما واخر رواية الكسر واي هو لغية السبعة كسبهم وجماد **قوله** وضعه لاله
 مع كسر اللام على انها ماض مجهول او مضارع معلوم منصوب في جواب الاستفهام
 على ان يكون لازما او مع فتحها على انه مضارع مجهول منصوب كذلك فلا حاجة فرائد ان
 وكلام المنصوحنى لها كنه ظاهر في الاخيرين **قوله** حيث اوبس المجالس اي الاطلاع
 سبب في هذه القضية لاحقية والمعنى ان تطلعوا اطلع كنك حذف اجواب على كونه
 ماضيا وعية بالفاء السببية والحال على الفاء المشهورة **قوله** وحاطب عطف على جعل
 فالسببية حقيقة والتقدير اطلعوا لا اطلع اصحا **قوله** على وضع المنقول موضع المنقل
 بقاءه بغير التورن وضع لما ورد ان الوجه جليل ان يقال مطع ومطعون اباي وذلك
 باعتبار الثاني ووضع المنقل موضع المنقل كما في البيت واعرض عليه بان مطعون
 اباي ولا يجوز ان لا يجوز ريد صارب اباي لكون المقام مقام حذف النون وانما
 الفهم في الخبر روايت منصوم والماء فيه صكت فلا جد في دفع اصل الاعراض
 احتراز الاول كما ذكره اخا اول ما ينبغي ان هذا ايضا خلاف الخبر المشهور فلا يخرج
 به على الاول والثاني عليه غير متعدي البيت المذكور في قوله ولم يرتفع والناس
 تحفرونه جميعا وابدى المعتفين روايته او ان كسر اسم فاعل بالمضارع هذا كما في
 قوله وليس لعنيتين وفي الناس من لم يملكه اسم الى فواتر ارجى فلا حرج
 للملح يجوز ان كون الثاني تنوينا لا طعن وفي سطر الا ان يراد التشبيه في ساقط
 كذلك مع الاضافة لجواز تنوينا مع الاضافة الى الغير كما في شوته **قوله** عليهم اي
 على اصحابه بغير من معن العوض والفاعلية اي بما فيه او على الضمة الى اهل النار
قوله بالهداية كما كسر او بالفضل والثواب فان العدل لا يوجب نجاة **قوله** اي لم
 يخلد ولا منعون فان كان بين الاستفهام والتقوير والتوبيخ اولهون والندم حيث
 لا موت حتى يخلص من العذاب او لتوجب اوتج بها كاسيحي ويجوز كونه في لغتهم لعدم

يعلم فونهم يؤيد به الموت كما في الحديث **قوله** اي من شانه الموت استرة الى ان
 معن الصفة المشبهة والتصحح لكون الاستثناء مفصلا اي ليس معناه ما كان يمتنع
 في الجنة بل انما هو من شأنه في النار لا في الجنة الموت الاول وكان ان يقال لا
 فيها لانه لا اعادة خروج له بل خلق نوع من حيوة **قوله** على المصدر من اسم الفاعل اي على
 ان يكون مصدرا مستغنى موقفا عن مصدر محذوف ارموت الاموت الاولى **قوله** او
 مقادوة رفع على العطف على تمام كلامه اي قاله طلت تحت ثوب الكف يجوز ان يكون
 قولهم جميعا ويجوز ان يكون من كلامهم لم يقل من كلامه اذ لا يكون حينئذ تمام كلامه
 هذا احتمال ايضا فالاول ذكره فيما سبق ايضا **قوله** اي لئلا يخل هذا يجوز ان يكون
 مثل نعم ويكون كناية عن هذا كما في منكم لا يخل **قوله** لا تخطه الا الذنوة استرة الى
 ان تقدم الحارة المحجورة **قوله** السبعة الا انهم صفة بعد صفة **قوله** وهو ايضا محمول
 الاحسن بدل الثالث كما قلنا **قوله** على ذلك غير تنزلا عما الى ذكر الرزق المعلوم بالاستعداد
 من وثم والشئ بالشئ يذكر ويجوز ان يكون هذا من مقولم ايضا شجرة ثم انزل اهل النار
 فالانه اما على حذف المضاف او الشجرة هي زعن ثمرها والثفا ضل من المتعديين على التهم
 اذ لا خبر من اهل النار او على اعتبار الفاعل على غيره من طعاهم ويجوز كون النزل
 بغير محاصل البركة والفضل والطعام فانها معان له **قوله** اي كل يجوز حينئذ عدم تعبر
 المضاف لولا يلزم ان يكون حينئذ الشجرة تنزلا وتجربة حينئذ بين التنزل ونفسه
 سميت به اي باسم هذه الشجرة لثمت بينهما قبل هذه لثمت حتى متج جسم احد قوم لا
 والناس في الشجر خصوصا ما رجهن فان وقودهم الناس وحجرة وعن عباس
 ان ابا جهل سمع لا تعرف الرقوم الا التمة بالزنادي هو اسم هذا الطعام **قوله** اطلع
 من الشجر عطف على الشجر في التاموس اطلع من الشجر شئ يخرج كان كرم او ما يبدون
 كرمه في اول ظهوره والظاهر كون هذه الاستعارة تكميلية **قوله** وهو تشبيه بالتحديد هذا
 على ان السباطين ارجح خبيثة لا احسان لطيفة حتى يكون لها رؤوس لا على انها تنقذ
 في اي شكل فربا ولا ينبغي ان لها شكلا خفيف فيحيا كما ان لذلك كنه حسنا قال في الكفة
 عند نصبه **قوله** وقال ولقد راه منزلة اخي اي انزل جبريل ليلة المعراج في صورة نقة
 فراه عليها **قوله** وقيل السباطين لم لم يرتفع مع كونه تشبيها بالتحقق لان السباطين
 مشهور في الاول ولانها علم في الفجر ولما سميت اجها ت بها في ذكره وكونه تشبيها بالتحديد
 غير مدح كافي قوله تعالى واخضعوا لهم جناح الذل **قوله** لها اعراف جمع عرف بالضم وهو

شعر العنق كافي النفس **قوله** او من طلعها ثم الوجه الاول فاذا ذكره يكون مرثية
 وعلى الثاني تبجسته او انجسته على اكلها التعذب وعلى التقديرين معقولون ولعل
 فائدة ومالون الآية الاشارة الى شدة عذابهم **قوله** ويجوز ان يفتح للترخي وعلى
 الاول لئلا لان الشرب بعد الاكل يزمان اما ملاء البطون فيعقبه **قوله** لشرب
 من عناق وقيل معناه لشويها اي خلط ذلك الزقوم من ماء حميم في بطونهم **قوله**
 او حديد والظاهر اي حديد فانه فسر العنق في مواضع بعد بدايل النار ولا يجهل
 ما روي عن كعب انه عاين في جهنم يسيل اليها الحديد فانه في نسبة الحال بهم
 المخل الى روي عن النبي انه ماء يسيل مع دمهم فانه نفس **قوله** وهو اسم
 مائى وبه اسم معقول اما الاول فيصدر جعل بعينه **قوله** وقيل يحتمل هذا
 لظواهر الايات والاحاديث العالة على انهم لا يخرجون منها دفقة كقولك تعالى
 لا يصرون وما ذكره مع الآية لا يدل البتة على الخروج الا ان يفسر اسمهم بحجم بعض
 وكانها **قوله** تعالى فم على انهم الف والنسبة **قوله** كانهم يرجعون اي يلقون
 ويؤوون وهذا مستفاد من سورة المجمل **قوله** قيل توكل فيه فكيف الضم ولو جعل
 راجعا الى ضم الفاء والسبق لم يجد وجبت نحو ضمير في اليوم مع ان الظاهر
 اليهم اشارة الى امعانهم في الاثم وارجاعهم فيهم **قوله** تعالى فانظر كيف كان
 ايتسبه له صلى الله عليه وسلم وتكون بقوله وتوكل تعالى الاية والله استأخر
 الاولين او المتأخرين من هذا كما سبق كمال الاتصال والانعطاف فتأمل
 وخرى بالفتح هذا قوله الكه فيمن وواقع وانما ذكر بصيغة المجرول اعمدا وعلى ما بين
 في سورة يوسف عم لكن اللغز محذوف فاعاد الفتح اصلا كما فعلت وذكر المعين
 مع القراءتين في حزن هذه السورة **قوله** اي فاحبها احسن الاجابة قالوا
 تعقبه لئلا على سرعة الاجابة ويجوز ان يكون تقليد المعزاجين لانهم يحكيون
 لقوله وان تقول فاعلم انك انت الغفور الرحيم العزيز الحكيم **قوله** لغام ما مل عليه
 هو لغز المحبوسين على عجلة القسم والمحصص بالذبح او ادى قوله هذا اول
 ما في كثر الشئ او ادى قوله لولا ما نفع الجمع وعما هذا يكون اراؤة انك اسب لغام
 فهو كالنفس لا قبل ولا يؤم التكرار بل على نفسه الوقوف لزوم اظهر لقوله تعالى ثم
 اغرقنا الاخرين لئلا يروى في مع هذا لا يخالف قوله تعالى ثم حملنا مع نوح اذ يجوز
 ان يكون ارفاح بينه بجانب من معناه في السفينة والذرية بت اولادها

النبات ومنه حصص البقاء في ذرية ائمة من ذرية علي بن ابي طالب وهو جليل
 صادق والبقاء ذكرنا ان يكون ان يراد وبن حمل اولاده صلى الله عليه وسلم فصيح
 كصريح ان ذرية لا تقتضي فنا وغيرهم حالا فيكون ان يكون معه ذرية ولم يتفقا
 بالاول بعد القطع سسم **قوله** تعالى ونزلنا عليه الكتاب يعني القرآن **قوله** هذا الكلام
 جرى به على كانه قيل جعل محمدا مضمونا بتركنا فذهب الكوفة فانه من حصص الفضل
 لقول لعل المراد كونه نفسه المحذوف كما تركنا سببا هو هذا **قوله** متعلق بما روي
 اي بعامله الماصلة والتقدير كائن في العالم او حال في المستقر فيكون ان يكون
 خير سلام وفي العالمين متعلق بسلام واما جعله بدل لا في الاخرين فيالي هذه الفصل
 بسلام اي خصوصاً على الوجه الثاني **قوله** ومعناه الدخايع فهو للشركاء من التكرية
 بتعريفه وبن سسم العالمين عليه **قوله** واصلا حرة وانه مستجاب لكل حال
 تعالى ثم اضرقتنا الاخرين ثم لفت اخي الذكرى فان ابي ذر ربه وتبعته ذكره وتسم
 العالمين كلها من اخوتهم اذ **قوله** عن سبيله اي تابعه فيها وهذا متفق
 فيجوز وقت يملك في الدعاء والنفاد في الدين والبصر على الاذى وقدر الضابط
 والذرية ولا يبعد العاقبة شرعها فظهر معنى الآية ولا يجوز اختلاف السراج اختلاف
 الاثم ثم لم يثبت الاختلاف فيها **قوله** وكان فيها الفاء وسقاية واربعين سنة
 وقيل الفان وسبق وقيل الف ومانه واثان واربعون وعلل التوفيق اي مراد
 السنة القوية في الاول في الاول ويراونا ربح ولادتهما في الثاني بان نوح عم اكثر
 من الف سنة وفي اقول اي **قوله** متعلق بما في الشبهة بغير الحث بقاء بقية
 معز الحث بقية معذرة بقرينة الشبهة فيعلق الظرف به لا يلفظ سبعة حتى يروى
 الفصل منها بما جنى اي لا يبرهم وان اللام لا يعمل باقبلها فيما بعد وقد يرب بان
 سبع في الظرف لا لا سبع في غيره **قوله** حاله في جمع بين معز المشرك على هذه
 قال معز الحث من عن الايات غير معز الحث من له تعالى اي لغز **قوله** او كلف من الف
 اي سسم بغير المعقول والمعز اخذ به وقيل معز معقول اسم فاعل وهو ليعيد او المعز
 حينئذ قلب محض لغز **قوله** من السسم يطلق على منكره فاعلا ولا يفسر بغير
 فيه معز الحث الا ان ينظر الى انه لا يفسر الواقع حلا صلا على فعل هذا لا يفسر
 الحثار معز الحث والمخاض في سسم **قوله** كانه جاء به متحفا اياه في جاء استعاره
 لغز بغير شيا خالص قلبه محيى الخفة في انه حصل الدان بخفة واستجاب

رضاه تعالى وانما لم يذكر على حقيقة مع ان القلب قائل لا انتقل لان مجنبه ربه
لنقض عنه عن حقيقة تعالى **قوله** للفتنة لان متوجها اليه ولان في التقديم رعاية الفتنة
والله يدلي او عطف بيان ولما اور وطمح ان الاكث بغير الكذب فكيف نجد
الاله اجاب بانها قصد المبالغة او على حذف المضاف **قوله** او حالا بغير ان يكون
فكيف حالاهم خبر يزعمون ويجوز حالا من الهة على ان الموعظة الهة ما هو فيها قال
ابو حيان جعل المصدر حالا لبطر الامع التي اما كوا على فاعلم **قوله** واسمكم كذا
في اكثر النسخ بالواو او ما عرفت كتم عبادته خاصة والظاهر او كذا في بعض النسخ
فغير الكلام كذا الاول ما علمكم من هو حقيق بالعبادة اسكنكم في وجوده حتى تركتم
عبادته بالكلية وعلى الثاني اعلمتم اي شئ هو حتى جعلتم الاضام شركا وعلى الثالث
فاطمع بعبادته حتى اخذتم من الاكث وعلى هذا يكون **قوله** شرعا على ترتيب اللفظ **قوله**
على حركاته الالتزام هذا على اخر افعم بوجود رب العالمين **قوله** فزاي مواضعها
اي مغارسها والنظر في الضم يكون جازعا عن هذا لكونه سببا له وقوله او على علمها
او كذا بها على حذف المضاف وعلل الماخذ اولن لان لفظا اذا استعمل يكون بمعنى
تأمل او طالع **قوله** ولا منع منه جواب عما يرد ان لفظه فيها لاجل الاستدلال
على الاحكام كما نفهم قوله الى سقيم وهو معنى فكيف يفهم مثل ابراهيم ومسلم
الجواب ان المنهي جعلها اسبابا لاعداءه ودعوى الكلفة والافتقار قال
عليه السلام لرجل سافر في اخره ضعفه فجلس بعبادته حتى هلك الهلاك
ذكره الرواية في مناسكه **قوله** مع ان مقصده ايهامهم فلا يكون اعتقوا واحدا على
اله عليه وسلم **قوله** لانهم كانوا يجهلون اي معتقدين لعلم الخوف لما علموا ان بها
والاعلموا انه صلى الله عليه وسلم غير سقيم وعدم توجه احد منهم عليه بعد
اواراد الى سقيم القلب كذا في اكثر النسخ فيكون ما قبله وجها مستغلا تبينا
على ان الكذب مصدر على الله عليه وسلم كذا جازا اذا كان وغاية شرك الاول
والانبياء وغير معصومين عنه ولما يرد ما في الحديث لم يكذب ابراهيم غير كذا باست
وحديث الشفاعة العظمى حيث قال صلى الله عليه وسلم لم يكذب ابراهيم غير كذا باست
حينذ في بعض النسخ والرد فيكون وما بعده توجيهها لقوله كذا صا عن الكذب
وعلى هذا فانه محتمل لكونه صورة الكذب والانبياء يتجوزون عنها فان حشا
الابرار سبب المعصية فاعتداه في حديث الشفاعة لفظ الله **قوله** ومنه المثل

ومن المثل في هذا ما بعد ويجوز ان يكون مثلا للكل في الاخيرين **قوله** تعالى ما يبرهن
حال مؤكدة وظاهر كلامه ان يكون مقيدة **قوله** تعالى الا كما يكون ان يغير العقل
ونظرا بابا بهم فاسب ذلك غير علم الصانع **قوله** اعلم ما لكم لا تنطقون اي فلم تجيبوا
قوله وان الميل كدود وطلائع تجارة الى لاجل كدوره فيكون على وجه الاستعلاء
والاستبلاء فوق وهو الضرب **قوله** لانه في بعض ضريحهم هذا بقرنة استقل له على
كاتب وجوز كدود حرا حالا بغير ما روي كدوره مقيدة لانه على ما لاجل الضرب
على ان يغير الميل مقاديرا لوجوده **قوله** وتفيد به بالبيان وهو متعلق بغيره ان لم
يكن مصدرا مؤكدا والافعال على كماله على ما ذكره للاستغناء ويجوز كونها للبيان
على ان الجبين بمنزلة القوة وقد مر تفصيله **قوله** تعالى فاقبلوا اليه متعلق بما قبله او
ما بعده والاول على التبيين من التوجه **قوله** بعده ملجوا استرة الى وفتح
على هذه الالة في سورة الانباء والتفصيل في الكشاف **قوله** وقراءه عيسى بن
المفعول المذكور في الكتب ان قراءه قراءه من افتد عيسى بن الفاعل وان المجهول منها
قراءة المجهول لان قراءتها من الثلاث اقوى واسم **قوله** تعالى اتعبدون
ما يتحقق الصلة مع الموصول لاجل وجه انكارهم عبادتهم فان حاصل عمل شخص
كثير يكون معبودا **قوله** تعالى والله خلقكم جماعة حاله فيها دخل في الانكار وان
كان يعلم هذا ميل الى مذهب القدرية فان الشكل وغيره عند ما يكون الله تعالى
غائبة ان لا دخل للعبدة في خلق الجواهر وفي خلق مثل الشكل له كتب وان كان ولوه
يلفظ المفعول معن الكسب فلا يتناسب اليك لان المذكور حكمكم مع ان الكتب
ان يقول بطل قوله فيا قد اريد في خلقه تعالى وان كان الكتب لم لان المبادر
بانه ان لا يدخل له تعالى وخلق نفس الشكل **قوله** او علمكم اي ما مصدرية والمصدر
بمعن المفعول موصول الى الاول وجوز كونه ما استغنا عنه تحقير العلم وانكاره
قوله اذ انه بغير البحث ليس المراد به معن الايقاع فانه غير موجود في الخارج
بل هو حاصل المصدر وصفا كالتبسم او غيره كالحركة والقوى بينة وبين ما قبله ان
ما بعده المراد به مجموع الذات والحاصل بالمصدر على الاولين بخلاف هذا فان المراد
بالمراد حصة هو الشكل واليتميم الا على اصل المصدر فيه معنى يتوقف عليه الشكل
واسمه اذ لا فعل موجودا فيه غير الشكل او سمي وهو مقيد بالواسطة ومناسب
للفهم والخلاف بين وبين المعنى لان العبد خالق له ولولاه اجاز فلما مانع

مع المحل عليه فتأمل **قوله** فان فعله اذا كان كخلق الله ثم وقع كما يرد ان المراد بالانية
بيان بطلان كون الاصنام معبودا بانها مخلوقة تعالى فكيف يستحق ما هو حق تعالى
من العبادة وحاصل الدفع الى المراد ثبات الاولوية واقول لما كان عبادة
ابا يتعلق فعلهم به لم يعبدوا وقد جعل حكمهم فقد والغرض فان فعلكم مخلوقة
فكيف يعبدكم انما يحصل به سبب ما هو حق تعالى قبل المداخلة ممنوعة فان
الفعل مع توقفه عند الخصم على ما هو خلقه تعالى كالقدرة والارادة بخلق العبد عنده
وكذا هذا واقول ليس غير علمهم شيء له فدخل في خلق المعقول ههنا فلو لم يكن
الخلق تعالى والفعل يتوقف على القدرة والارادة فافترقا **قوله** وهذا المعنى
بعض كذا ما والمصدرية ولكن الفاعل على كون ما هو موصولة اليها فانما تعلم
اجزاء والاعراض وعلى هذا يرد ان العلة في القول بعن الايقاع الحاصل به فلما يرد
ان العلة كيف تعلم ثم اضافت علمكم اليهم من حيث الكسب فلما ثبت خلقه تعالى
والاختيار وانما دلالة الآية على كذا ما ولم ان يرد على الاولين ابرو
ان جبر والفرج لا يحصل الغيب والمسكنة عليه ولذا استدل ايضا بهوم فالموصولة
كما ذكرنا لافادة الغيب لان المعنى الاخر مبنى على الجبر وهو لا يارضى بخلق ولا
يقوت المقصود حيث من بيان خلقه تعالى معبود بهم بل ثبت بسبب العدم
على وجه البرهان وبغيره ان علمهم في الاصناف من ان يكونوا معبودين وهو منهم
في انهم كالميت واليتيم لا يتحركون في ضمن العوم بخلافه على كون ما مصدرية **قوله**
لما فيها لا يارضى كون ما والموصولة كذا ولان الكلام على الامام اظهر ومطابقة لما
تحتون اني قتل على المصدرية بكون التقدير على كذا في المنعوت فلو لم ينفى انما وفيه
ان حصول المطلوب في ضمن العوم كاف وهو مناسب للمقام وقد يقال ان الكلام الاصل
نتيجه في مقام على التبدية **قوله** من حذف لوجها حذف في الاول والى زنة الكثرة
فانما اذا كانت عبارة عن الذات فمعلم بعلومه بل عمدا فيها فيكون الجواز تعالى قال
اي بعضهم لبعض والتكثير لوجبه الى بيتك ما زعم انه معقول ويحتمل ان يكون مقصدا
قوله تعالى فارادوا بغيره فنفى عن حذف الى ففعلوا ما قالوا فارادوا به
كذا وعبر بالكدل منهم بالمتخلف كذا قبل والاولى ان كذا هم من اجل انهم قصدوا سر
مقتله بينهم عن العاقبة كذا انما زعم المقصود **قوله** تعالى فجعلهم من الاسفلين اي
من كل سافل وبعض سافلين **قوله** الى حيث اريد اني فاصناف محذوف والتقدير

والتقدير برى وعلى الثاني فالصنف الاول ملائمة ملائمة كون الحق باوجه تعالى
ثم الا الى ثابته قوله وهو انهم صنفهم **قوله** الى ثابته صلاح ديني الاول كون هذا التقدير
الثاني وما بعده على الاول وان جاز عكسه **قوله** وانما ثبت القول ولا حاجة فيه الى
كون السبب المحرم بل الظاهر انه للتقريب والفعل كذا في البيت **قوله** او البتة
على حاشية هذا وان كان لا يخفى عن التوكل بنفسه والتوكل وكذا الاول فلو ان
لوط لو كان في الاول منها بنسب التقدير الاول لربى ولا عذر في الاوتام بل كذلك
اكد بصفة التوفيق اي اعدم كون حال موسى كذلك ولا يرم عليه نقض على عدم فوط التوكل
لان كان قبل نبوته وقد قال بعد ان معى برى سبهين ومثله لينا قوله تعالى وقيل
عيسى ان يهدى برى وقيل لانه كان في احد الدنيا ولا يخفى انه وجه اعدم لزوم النقض
عنه لا لركه بالتوفيق **قوله** لان لفظ الهبة غالب في اية العرف وفي القرآن قال تعالى
وهيالة اسحق لم يقبل من ذلك ولد ووهيالة ابره وقوله تعالى ووهيالة اخاه هرون
نبا الموهوب فيه نبوة لانفسه **قوله** ولقوله فيسره فالباء لفتى رتب البشرية
على وعونه ويزاوانه يكون وعونه مطلق الصلة والاسمية في اخص **قوله** بشرى الولد على ان
المبا ومن الغلام كونه ولدا له صلى الله عليه وسلم **قوله** فان العبي لا يوصف به
لتقدير ليلوفا حكم بعضين لا بالكره واللا يصح ونرم التكرار ثم المراد بحكم المذبح
المعترية وهو ان يكون في وقت النبوة فانه في وقت الغضب والشغب وقد يقال
لان معنى الغلام من طرفة ربه وهذا حسن كمن له معنى اخوه وهو من حين لولده الى
ان يثبت **قوله** فقال سجد في عطف على عرض فيكون وهو عارف بحاله
فليس له كذا ملبس كونه من المشروبات بل لابد على كل حكم **قوله** فغير ابراهيم
ذاته والولد سترية فهو في الحقيقة **قوله** لان صلة المصدر لا تنفقه على صلة الجور
والمحققون كالتسخير الرضى جوزه في المعول الظرف وفي ضعف من وجها هو ان المعول
المصدر باللام قبل يجوز كون عدم تعلقه بالسعي لمخرج الاوين لكن الرضى جعل
معلق في هذه الآية **قوله** فان بلوغها لم يكن معلما اذ ان الدائم في السعي لا مانع في المقار
والفيا يجوز كون مع البيان تابعية الولد كما في قوله اسلمت مع سليمان لا للمقارنة
فان تقديره اسلمت مع دعوة سليمان اقول فكذا التقدير هذا مع نرسه ابراهيم
قوله كانه قال لم يعنى ان موه فوخوا وقيل ان ذكره قبل تمام الكلام لا كذا عن بعد **قوله**
فلا يستعبد قبل اوانه اي لتعلم قوة الولد وبلوغه حد السعي بخلاف ما ذكره

اذ يقع السعي بالتكليف القى فلا يدل على بلوغه الحد على هذا الا يكون له فائدة
 غير بان الواجب يخاف الوجه الثاني وحاصله بيان صفة سعيه ان يبلغ معه لا
 غيره لان اياه يرتق ويكلف بما يسهل وغيره لا فلا يطبق لعدم استحكام قرينة
 ومثابته فتأنته قد مر بيان جملة ذلك الا حاشا ان الى حال صفة **قوله** ولانه
 استويته لذلك وكان اي عطفه للاحرار الثاني والحال كان له **قوله** اعلى الى ان الى
 عبرا المتعارف لمبادرته القول كانه حال الرؤية او الاستحقاق للرؤية ولتكرار الرؤية
 على الوجه الاخر وانما كان بالرؤيا ليدل على كمال اتقائه وسيد كونه **قوله** وانما رأى
 اي كتمل انما صلى الله عليه وسلم لم يره بعينه بل رأى ما بهد انبياء ثم علم المقدس من
 يكون ذلك بآخرة تعالى ولو اجمعه به ويدل عليه تعالى افعلا بالوجود **قوله** ان الله ياول
 يح هذا هو الفارق بين الاول وبين هذا القول وعلى هذا اذ يكف في القصة اي ما هو
 سبب التذبح في الاود فرق في قوله صلى الله عليه وسلم على الاول الحاجة واحدة
 وعرف به انه منه تعالى وهم بالخبر ولا على الثاني كذلك كما فصله لكن بشكل حيز
 قولهم رؤيا الانبياء وحى وقال بيتا صلى الله عليه وسلم لا بنام قلبي اذ لا وجه للرؤية
 حشد **قوله** لانه الذي ذهب اثر الحجرة فان اسمعيل الكبري استحق والدعاء كان
 عند الحجرة وهو الولد بسبب كادول عليه قوله كما فسرناه اي لا يكون كون البشارة
 محتسب الدعاء ولا كون الولد عقب البشارة لا يقال لو كان ثم بدعاء استحق لما
 بركرة لانه في ذكر بالذلك اوله وقبح البشارة وحاشا فكبره والسبب احواله **قوله**
 ولان البشارة وحده على نفسه لا اقل بعيدا على البشارة بنبوة استحق لا بوجوده
 بما عليه ذكر اسمه **قوله** انا انما الدينين حديث عزيز ونقل صاحب شفاء
 الغرام عن الطبري انه روى من طريق معاوية سمع رجلا قال له صلى الله عليه وسلم
 يا ابن الدينين فتبسم وجواب بان العرب يجعل العم ابا خفاف الظاهر ان
 سهل الله حشره وخزم وكما في موضع من درهما وفيه حيزه حين اخرجوا من مكة اذ بلغ
 نبوه شك من الراوى وهذا هو الاظهر فان اياه صلى الله عليه وسلم لم يكن مولودا
 بعد عنه حفره وخزم على الاصح وتأخذ ذلك بعينه **قوله** حتى احتراق معهما من نار
 النجنيق حين نصبه حجاج لقتل ابن الزبير مثل هذا على ان وقعه كانت مكة وفيه
 شفاء الغرام فقد عن النبي الطبري عن الامام احمد انه استحق وبات ثم قال واخبر
 الواحد في كتابه في كتاب فرضاة المقدس انه روى عنه بيتا انه تعالى اح

او بذكر اسمي عند الضمير **قوله** فلا يناسبها اي لا يناسب وقوع الذبح او يجوز الاول
بهلكه من يجوز كونه مشروطا لعدم المناسبة ممنوعة بالكلية ايضا لا بدل الا ان كانت
على كون البشارة بعقوب قبل الذبح وعلى كون بعقوب من اسمي وهذا يعلم من المراجعة
تفسير الآية **قوله** وما روى انه صلى الله عليه وسلم اي من دليل ان الذبح هو اسمي
وكم في هذا دلالة قوية منها ان الموصوف بزيادة علم هو اسمي وعم ومنها ان يكون
مع الاسم يقتضي كونه في محله واسم علم كان مفارق عنه يكتفي حتى روى انه صلى الله
عليه وسلم لم يصل الا بعد تزوجه فلم يحده ثم جاءه بعد زمان فلقبه ح والبدن ب كثير
من السلف وهو مخرج في النورية فالوجه التوفيق مرة بالقدس مع اسمي واوى
بكنه مع ابراهيم ولا مانع عنه **قوله** اسرائيل الله ذكر في اوائل سورة البقرة ان مفرغني
اسرائيل بالنورية صفوت الله فلا وجه لاضافة الى لفظه لجلاله **قوله** مثل ذلك
كتب حين اخذ احاده لنبوة السرة الى يوسف عم وهو لا يعلم هو انما كتب خص بنا النبلاء
فجنى كتب حين اتى النار واسمى بالذبح وانما فقدت يوسف فلما ضعف معيشتي
بانى هذا فاجاب يوسف بان اصره لا حبر ونظروا في ظنوا **قوله** من الراى اما بال
لكون ترى جز الراى اوبان لا يظنونه كونه توى بمعنى الراى **قوله** ولنبولن نفس
اي ابراهيم نفس الولد على الذبح فهو الذبح عنه ولا يخفى ان هذا يقتضي علم الولد بالسورة
وعندى ان ذبح الغرض لرضاه فلم يندأ ولعل رؤياه على السورة وقبولها المسورة
سنة **قوله** والباخرة فتحمها اي يفتح النار وعلى ضمها التقدير ما ذكرنا اي بتدبيرى **قوله**
على الارادة المأمورة واما على صلا بالمصدر وفيه ان كونه المصدرى بالمصدرية بعض
على صلا واقعا في اسمي لم غير معلوم واما الاضافة الى المأمور الى المفعول فلكونه
ابراهيم مأمورا والافادة الآية فام مقام انه راى يدركه اي على الوجه الاول وعلى الثاني
راى تغييره الاح بالذبح **قوله** وان مثل ذلك في هذا وجه مستقل غير متوقف على كونه
رؤياهم ومقابل الاول حيث ليس فيه حيز من كلام ابراهيم فالاول ذكره باوهم
كذلك رؤياهم يقتضي جوابا في الذبح لا الاح الذي يدل على الوجوب **قوله** وانما ذكره
بلفظ المضارع اي في قوله لنكر الرؤيا فينكر الاح به والمضارع يدل على التجدد
هذا على الاجرة في تفسيره بانى وقد ذكرنا في بعض متعلمين كل الثمانية **قوله** تعالى
سمي في اي لا يقع منى ما يخاف منه **قوله** او منى الف به نفس ففعل هذا يكون
متعديا في يكون على الاول لازما واصلا اي اصلها هذه الكلمة ففعل كذا هو متعدي فيه

وعلى التسليم يجوز المعنى ببناءه بقاءه بعبارة بقاء بعد الذبح والوقتية بوقت كون صاحب
الصفة استحقاقه من يقول به بدل ليدل على خلاف **قوله** وفي ذكر الصلاح بعد
النسوة تقطع على أنه فهو للذبح ولا يكون الصفقة له يكون الحال له وقد جوز جعل
من الصالحين صفة لبناء **قوله** بالفعل أي بالفعل الحسن متعلق بالكلمة وعلى الاطلاق
لفظه لتضمنها أي والصلاح عبارة عن هذا المعنى فاستحقاقه بان يجعل عبارة عن هذا
المعنى فاستحقاقه بان يجعل عبارة للنبوة **قوله** في اولاده الاولي نعم البركات للدين
والوفاة ولم يرجع الضمير الى النبوة او لا بوقتية ذكره في قوله استحقاقه ليعرفه ذكره ولقد
التعليق مع ان الكلام مسوق كحال ابراهيم **قوله** تعالى وعلى استحقاقه انما كان
اشعار الاستقلال في الترتيب كالآب وبشعب فابوب من نسل بعض
ابن اسحق وشعب من نسل ابراهيم **قوله** تعالى ومن ذريته عالم بغير
ذريته قطب عالم ان ولا يؤمن فيه التكرار لان ابراهيم اولاد غير ذكره متعلقا بغيره
ولو يرجع الضمير الى المسيرة او لا لم يسل سائر الاولاد ومن ذريته انما **قوله**
في قوله عز وجل اعتبار من القديرة **قوله** بالكون والمعاصي فيخرج فيه الظالم لغيره **قوله**
ظاهر ظله اورد له لا وحال الغير الناس في المحسن لان الاتقان في قوله **قوله**
على الايمان ان النسب لا اثر له في الهدى والضلال هذا هو المراد مما في الكسوف
الحيث والمطلب لا يحكي احدها على العرف فقد البر الفاج وعكس فلان في ظاهر
قوله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة ولان اراد عدم تأخير العرف فاعلم في اليوم والكلية
قوله الثمانين من المن لا من الجنة **قوله** عز وجل لا يقال على هذا يكون
قوله ونصراهم من غير منة لان النجاة لا يؤمن ان يكون لغيتها بل فيه ترف حيث
ذكر اول النجاة انهم ذكر غلبتها عليهم **قوله** تعالى وابتهاها الكتاب في العالمين
والصراط المستقيم وهذه النجاة كالتي قبل قوله تعالى وانما يذكر القوم ههنا مع ان النسب
الهداية بل ان به الى القوم يمكن استشارة الى اصلها فيها خلافا في النجاة والنفقة
قوله البديع في بيانه الاعجاز والحيات **قوله** بسطه هود في اوله
قوله وقيل ادر يس منعه لانها مستقدان فالادخا خلاف الظاهر وقيل
لان الناس تفتد به حينه على نوح اقول ذكره سورة حريم ضنة ادر يس له
نقطة ابراهيم وموسى واسماعيل **قوله** وان ابيس بنقطتين بعد الالف على قوله
ابليس **قوله** يحذف همزة الفاس على ان اللام للتعريف وقيل على الوجهين هو

هو اسم النجم على حسب به العوب فقطعت همزة تارة ووضعه في اخرى **قوله** تعالى اقول
قوله في الجوارح وسبح المرسدين اقول **قوله** وهو اسم صنم كان لاهل مكة
هو صنم كان لقوم بونس عم اقول يجوز ان يكون كلاما **قوله** اعل الحسن ابي لقين
هذان على قوله تعالى كما هو عنهم او تحق بغير التفسير كما فسره به في سورة المؤمن
قوله وتتركه عبادة او تركه ان طلب بغيره ولم يقل تعالى وتتركه بغيره وترك
مع رعاية التمسك به لان المحسن العظمة على بورد في القرائن بل عليه ترك التمسك
مع امكانه رعاية كبره لعله لا يشاره الى بقاءه القوان فالامر القوان الاصلية ههنا
وذكر فيه وجوه لا يحصى عن التكلف **قوله** تعالى اعد خسرنا الخدوف وركبكم بدل
لوجه اول الاولين من الكسوف وعلى النصب الاول بل اوضح فكذا التمسك على الاضطرار
ويكون كركبكم فتمت القرائن **قوله** الف والمعر هذا على كبر الاستشارة مستقلا
والظاهر كونه مستقلا كما سبق ثم في المعنى على كبره فيهم فانهم الكهنة والنجار
كونه مقوم لكن اعتبارا لا كثر فلاف **قوله** كسب وسنين المراد التمسك
في زمانه الباء والعطف لانه لم يكن غير ظاهر ايضا لان هو فيهما من وبهم فالظاهر انما
كل من مستقل في الاول في تسمية ليكال ومكانهم انما لم يذكر الياس بل اختاره
ههنا است رة الى الفتن ورعاية لفافه **قوله** وقيل جمع له واوبه وبه لانه
فعل هذا قوله يجب توفيقه مخدوع فانه في جمع العلم الذي اراد به المسم أصالة اذ قالوا
في وجهه بكبر العلم حينئذ يتركه فيجب توفيقه ان قطعه والافدا كما قال رابيت ربو ولو
هو واذكره الذي يشرح شرح التفسير ولا يخفى ان كبره الاضطرار معه يكون تعلقا ولا
يؤمن النكارة فلما يحتاج الى اللام ثم هذا عذرا او راسا على من جعل لام الياس للتعريف
حب حذف الهمزة **قوله** وهو قلدا است رة الى ضعف كنه جاء في القرائن على بعض
الاعين فلما بعد وقوعه صهبا وقيل خذوه عن لام التعريف برفع الياس **قوله**
والكل لا يناسب اياها كل عالم في نفسه سس ويجوز خذوه ذكره بعد قوله وقيل
جمع في فانه كونه جمعا او نسبة لا يناسب التظيم الك بين ولا لاحق للضمير المذكور وكذا
ان ليس اذ المذكور سابق هو اسم ان بن لالان والضمير للياس لا اللام لكن
يجوز رجوعه اليه ايضا لانها دها مع **قوله** تعالى وان لم طالم المرسدين اوجبا
كونه على اللفظ كسب وسلا وان كما في قوله تعالى اني انا الله لا اله الا الله
اعتبر واحد حكما في قوله **قوله** سبق بيانه في سورة الشعراء **قوله** تعالى وانكم

تكون فعل هذا بقوت كمنه التعبير باله العالم بالمت مع انه هو المقابل للصباح واللا
وجان الصل على مصاع وانما خص به كره لان البصر في بلاد العرب على ان يكون
في الصباح وجمع الصل يستخرج منها **قوله** في ما جزم جمع اسم زمان **قوله** ولعلها
وقت قريب منزل في هذا الوجه الاول فقيت رة الى اخره حتى وتفصيل ان يكون
المنزل قبل الوصول اليه فمما يخرج من هنا صباحا والفاصل بينهما من غير ان يتم
ينزل في وقت قريب فقيت الصل على الظاهر لرجوعه الى غيبه سودم **قوله** وقربا بكون
النوم في القاموس مثلثة النوم ولعلها لم يقرأ بقية **قوله** لكن لما كان هربا في غير
شبهه من قومه بهرب من سبيده في كونه عدم اذن المولى فاستعمل الالباني له
ويكون ان يكون مجازا وسلا بان يرا مطلقا اليك ثم قد يخرج براذ في معناه
الاختفاء وهذا النسب للاستعمال والمقام فانه على امر عليه وسلم هرب مستخفا
من قومه حين يهلكوا وهذا هو اذ من قال الا باق فزاره الى حيث لا يهتدى اليه
طالبا في تحب زكي فلا يروا انه قد يهتدى اليه كثيرا **قوله** فخرج اهل اشد رة
الى انه صلى الله عليه وسلم كان هو الباعث للفرقة فها من انه اذ انت عنه عداه
قوله داخل في اللامه بفتح الكيم فالفرقة خفيه للدخول في الشيء والمقبض معناه هو
وقوم الدم سواء استخفوا او لا وعلى ان لا يبان بالوضع عليها هذا الفعل يستحق كما
جاء سواء وجه الدم او لا فظهر الفرق بين الوجهين في هذا الثالث كقوله **قوله**
من لم يفتدج بالباء مع ان الفاعل هو اولاد اشد رة الى بناء الماضي اقول الفاعل
في بناءه شيا في وقوع الدم ساقا **قوله** امة عمه ليس معناه ملائمة وذكره الكثير
لكن في معنى عمه من كونه قديما كبيرا بل معناه عدم التقيد بان كونه صلى الله
عليه وسلم في بطون الحوت وهو خفيه ثم من التكثير مستغنى عن صفة التقيد فلا
حاجة الى ان يقال ان كون الوصف كما علم لم لا يكون الا بكسر التثنية **قوله** انما
من المسحين اللهم لا عهد اي الالباء او المحسنين **قوله** وقيل من الصلبيين كما
في سجع كجذب قبل طبع لكن لا يفرق بين ههنا فقد اضعفه منها واختاره
قوله حافده لان لفظا كسب اظهر في نحوه لكن جاء في الحديث ان لادود
حينئذ عند النفث الاولى فلا بد ان يراهم يوم يعثون لكونه مقدمه له فكانه منه
انما هي الثاني فلا يكون على معناه بل يكون خفيه على ان لا اوليته هو كونه في بطون
الحوت ولا يبعد في قدرته لعل الفاء في ربة نحو من الى يوم البعث منها او

مينا او احيا الى وقت النفث الاولى **قوله** وفيه لم هذا على كل الوجوه اما قوله في اقبل
فعل في الوجه الثاني **قوله** تعالى فخذوا اسنادكم جيary كما اشار اليه وهذا الثاني
قوله تعالى لولا ان تدارك نعمه لبذنا بالعداء فتأمل **قوله** روى ان الحوت ح وقوله كما
فتأمل في الطيات لا ينافيه اذ يرفع راسه لا ينفث الكلمات المتكاثرة ولا طوله الجبر
لكون سائر في البحر لكن لا عاجز في النفس الى دفع راسه اذ هو في البحر قاد على
رفع الماء عن جوفه وعدم ابتعا **قوله** قيل صار به كبرن الطفل هذا على وجه الضعف
الاول او الظاهر انه لا يكون به في بعض يوم وقال امية بن الصلت وانت
تقتل منك بحيث يوت **قوله** وقد بان في اصناف حوت لبالب **قوله** في
اي فوات رة الى وجه تقديره بالباء اخبنا بعل **قوله** في شجر شيطاني وجال في
يعني ان تعطيل اسم المولود استعمل شجرة فزعمى عالم من اصل معناه وهو ماله
ساق ويجوز ان يرا في قوله شيطاني ان يكون ساقها الالبان ط لكن جعلها
التي على ساق لتستعمل في شجر على اصل معناه هذا الاعتبار **قوله** فانه على
الصبر للورق **قوله** ويدل عليه انه فيلج وفي القاموس تقطبة الفوعة **قوله** الرطبة
وفي معقودات بالاسبع ان تعطيل هو القمع يعرف اهل الاعراف **قوله** وقيل التين
هو اولى فقط شجرة كمنه يسكلح فقط فطمين فقد اضعفه **قوله** فقط بورقة هذا
على كل من الاخيرين ظاهر اما على الاول ان كان تفسيره على هذا ايضا فيان يكون له ساق
كما هو بان كعب معقودات والديا يوكلسا كالقفا فيكون فيكون الاستعمال والافعال
بالنظر اليه محبي **قوله** والمراو به كسبي او الواو لا يدل على التثنية وكان حقه ان يقال
عقب قوله كمنه المرسلين ارسلناه في بلاد او على البيان الا انه اعترض من الغرض
بينها لا احتواء على لغت والفاوح سبيته وتفضيله لان اياهم كان فترضا
من غير ضرورة حتى ظهر طابع الضراب بهم فتايجر القريب الفوض **قوله** او ارسل
فان لم فدا ان اياهم كان عند نزول الغدا في قبل هذه الارسال وهو وقت
هربهم فكيف لم يهرب اياهم بقوله تعالى فامسوا على ارساله الا ان يرا
اياهم المحمدين اي على ارسله ثانيا لا اصل الا بان به تعالى وبهونه وسيجي
وقت الجود لا يبعد ان يراو به ووام الارسال **قوله** او الى غيرهم متعلق بقدر
اي او ارسل الى غيرهم فلا يرد ان قوله فان غير صحيح ثم قوله هم قومه على
التفسير من الاولين وان كان ظاهرا على هذه البقا **قوله** او يزيروا معطوف

على ما في الف بقدر موصوف اي انشئ من اوال جملة ارسلنا بقدر موصوف اي
 ايم بربوبه **قوله** فوالناظر وحشك كمنه بالنسبة الى الناظر وجوز كون الالهام
 من تعالى من غير اعتبار الناظر والالهام للكنة وكونه يعني هل للاضرب ولغيره او
 ولو والقراءة به وكون المعنى بربوبه باعتبار اخر على ان المكلف منهم كانوا ما في الف
 واذا ضم اليهم المراهقون كانوا اكثر وناسب التغيير لصيغة الجذر ولا يوجب ان
 حشد هو الكثرة لانه لا حاجة حشد الى الاعتبار فلا يفهم منه ولكن كون الزيادة
 بحسب الارسل الثاني وناسب صيغة الاستقبال واذا على الوجود فلعلمها لاجل
 الفاصلة منها كمنه على صيغة جمع المتأخر او تجدد والامان به مخففة متعلق
 بجذر ولا بالامان لان ايمانهم اولا كان بكنية وهذا على تكرار الارسل لما لا اطر
 فعلى كل الوجود **قوله** تعالى تفخاهم عالم اكلهم فقد اكلهم مقدمه باهمكم مع ثبات
قوله تفرقة بينهما وعن ارباب التفسير الكبر لضم الكاف وفتح الباء جمع
 كبرى وبره عليه ان التباس ليس منهم وعلى التثنية ان ذكر ما سبق من الانبياء
 بالنسبة دون الاكتفاء بالتسمية الى كل في اخر السورة يحتاج الى وجه
 جديد ولعل تذكير فيها كذا يكون كثرة التكرار **قوله** معطوف على ملكه في اول
 سورة لا يخفى ان المناسب هو الواو والظاهر كون الفاء كما سبق في الآية
 اي اذا ذكرت لم يرد القصص الدالة على كمال عظيته وقدرته للفتنة لانه
 عن الواو فاستفهم قبل او كان كذا وعد الفصل محلة في مثل كل لحي واضرب
 زيد وغيره فينبى فكيف يحل كثر ونقص تبانية واجيب بان هذه هي ثباتها
 بخلاف المثال وبان الفصل من محل مظهر حقيقة كداف بين المفرد من
 وقد يرجع الضم الى الرسل المذكورة وفيه لزوم تفكيك الفاعل والفاعل
 فربما استغنى عن صلى الله عليه وسلم عن الرسل بل لا مجال له لعدم جيتهم
قوله عن وجه التكرار هم على ما ينبغي من معنى التفتيش والانه ليس على لحي
 قال تعالى في استغنى **قوله** لما بداهة القصص وجه الملائكة ان هذه تصرف
 الكفر بين الانبياء والمنكرين للبعث وفيها عبرة وتذكير لم يجدول ما حل
 بالملك وبيان لوجه عاقبة الانكار **قوله** ويجوز الفتا وفي بعض النسخ
 بدل الفتا ولا يناسب قوله قال الواو لانه هو فعل المزمع ولزوم القسم
 او منع النيات او ارفعها لم فانهم بالثبوت من الايات ويقعون في

ويقون المذكور فيكون ارفعها لم **قوله** ولذلك استرته الى المفهوم من الكلام اي
 يكون الاستدلال بالاثبات مستلزما لثبوت الضلالت **قوله** انكار ذلك اي انكار
 الملائكة ببناء له تعالى حيث قال تعالى ويجعلون قعد البنات يح وجعلوا اللغات
 الذين حبوا الرحمن الرانثا وان ذكر في الايات مطلق الولد كما في قوله تعالى
 نكاحا والسموات كنهم ارادوا بالولد البنات فهو في حكم ذكرهم فهذا الاعتبار يكون
 استلزما هذه الضلالت فثبت ايضا لانكار في هذه الايات والاثبات بها
 اي في كاشفهم فذا هو ان الاولين منكر ايضا في قوله وليا **قوله** لا اختصاص هذه
 الطائفة بهما الكلام معهم اما الولد فثبت في اليهود والنصارى فيجعل المعادل
 لحيان كونه الانكار مقصودا على الاخير من اخر لارتباط بالآية بعده وظاهر
 كلام كونه ام متصلا فان المعادلة فيها والاخرى كونه متقطعة لان المتصلة للتغير
 احد الآخر وليس المطلوب من الكفار تفريق واحد من التفصيل والاشبهات
 بل هم قالوا بكل منها بل المطلوب هو انكار ما بينهم المعادلة بعد الايجاب صحت
 انكار بالاول **قوله** عن القسم متعلق بالاستغناء وفي اكثر النسخ على ولا وجه له
 ومفعول جعل ثانيا قوله تعالى خلقنا الآية **قوله** من لوازم وانهم وانما المبرورم الكفا
 لا يلزم لزوم الوجود وان لم يذكر النقل مع انه احد اساس العلم الكفا بما يحل
 في الشك على انهم لا يقولون بربوب **قوله** لفظ جزم وهذا لم يكن لهم على ضعف
 فاستدركوا القوي اليهم وهو البتة هذه واستغناء بهم **قوله** تعالى من اقدم بعضهم
قوله لعدم ما يقتضيه متعلق بربوبهم فانه مصدر وقد مر مبالغة في الانكار و
 اور ولا يقتضي لهم وفيما جاء الى انهم لم يستبعد منهم استن والاثارة الى الملائكة
قوله وقام ما يفهم هذا معنى من الاول **قوله** فيما يدينون به مطلقا في هذه
 القول **قوله** لانه ام وان كانت متقطعة **قوله** او على الاسات اي على الانبياء
 وفيه ضعف للزوم التقدير او الفصل بين البديل والمبدل منه والاضا المكنية هنا
 زيادة الانكار عن كون المعنى خصوصا الايات وهي تفوت على الاخذ على
 ان طرفها لانكار فلا وجه لكونها دخلت في بينهما **قوله** ما لم التفات في التفتيش
 الى الخطاب تقريرا وزيادة لويج **قوله** تعالى فاقولوا انكم نبيون ولا يلزم قبولكم
 ارمعنا كن بغير مفعول المعنى كعبين كلام تعالى في العزة **قوله** وكرهم انهم
 جنبهم بكنية اسم جنس للكل والخطاب لكل من كل وطاب ملك وكل من انهم

وحيث شيطان ولا يبعد ان يراد به لول معناه التقوى الى المستور **قوله** وصفنا
منهم بذكرهم باسم اغضب استعملنا في الشياطين الاغضبين والاضايقه الياء الى
معنى الشدة والاضيقه وهو من صفات الاغضب **قوله** صاهر نحن فخرجت للملازمة
يعنى استب الغيرة ولعل هذا الوجه اولى لزوم التكرار على الاولى **قوله** او الانسان
مطلقا لا المعروف ومنهم كما هو على الاول وهذا انما يقتضيه بهم فلا يتم لعلون ان
كل عاص اهل النار وان كانوا انفسهم وان استاءوا بالنسب اليه تعالى عصيان
ان قدس بغير الملازمة وهذا عام للغير المعادف من نحن ولست مله ولما ذكر
على هو التفسير كجوز رجوع الضمير الى الانسان خاصة والحق ان كل انسان واجن
قوله تعالى تحفون في العذاب فكيف بينه وبينهم حسب على الاحتمال است
في نسبنا واجماع الضمائر **قوله** وان فسر الضمير بما في الضمير راجعا الى الانسان
ويجوز وعلى كل تقدير من يكون احتمال كون الاستثناء متصلا على التقدير
الاخر غير مبين مع ان تجنس مخلصين ايضا فالاولى ان يقول بما علم المفسر
قوله وما بينهما اعتراض لتسوية فسر استغطا ما فان الواو راجع الى الكفرة لبيان
ما قبله ولما يلزم التعليل فلا بد من المستثنى في المستثنى **قوله** تعالى فانكم
الفاء على الوجهين الاليتين نسبة الى اذ كان المختصون براء من هذا المذكور
فلا يفتنون انتم وما يعبدون الا اهل النار **قوله** عود الى خطا بهم تحقر الميم وتقر بها
قوله تعالى عليه منقلوبين قدس قدم عليه للاهتمام او لغرضه على تفهيم معنى
اجزاء **قوله** الامن سبق فيكون الاستثناء موقفا وكذا على الوجه الذي بعده
وفي احتمال اخر كون الاستثناء من ضمير انتم سواء رجع الضمير اليه تعالى او الى ما
يعبدون والمعنى سبق بقائهم غاليين عليه الا انهم هو اهل النار ويكون المعقول
بيان وقفاة عاقبة فسرهم وانهم لا يقرونه تعالى **قوله** لما فيه عن معنى المقارنة على
ان الواو معتر ولم يجر كونه معقولا من لان وجود فعل او معناه شرط في ان
الاصول الواو العطف والعطف من المعقول مع الى الضمير لتفصيل على المعاني
وفيما اذا كان الاسم الدال مضوبا يكون معطوفا كذلك فلا يحمل التفهيم نصب
الثاني فلا يكون معقول مع فظهر مانع اخر لكونه معقولا من لان ذكره في ان جسد
وربما معقول معه وذكره انه معطوف الى انكم واليهتم قرنا في ان على هذا
ليس بعد المعطوف ما يسد سجيحة وجعل نفس المعطوف سادها هو نظام

ظاهرا كلام لم يرقضه الرضى **قوله** ما انتم على تقيد وندم فعلى هذا الاغليب وفيه وجه
اخر ان رجوع ضمير عليه الى الله تعالى مع كون الواو المقارنة الضاملا تكلف تغليب فيه
وجها اخر ان رجوع ضمير عليه الى الله تعالى مع كون الواو المقارنة الضاملا تغليب للمعنى
انكم لان الاول قدسوها ونفع هذا الاصلون الا اهل النار ورجوعه الى ما يقيدون
مع كون الواو للعطف المعنى انتم الاصنام لا يكون باعين عليهم احد الا اهل النار
ويكون ما بين يعلى على رجوع الضمير الى ما يقيدون بتضمن معنى الباعية **قوله** محمول
على معز من فيه ان الاستب حشدة ضميرهم فان هو وان جازا اعتبار اللفظ فيكون
فيه الباس كون الماد بها المعقود ساقط واوده من اللفظ انتم لخط تعالى **قوله** او تحفون
صاكن من تحفون وقوله كك الشبهة في الغلب واصل حذف فان المحذوف ههنا
لام الفصل وفي شك جنبها اجوف فان اصلها بالية بقية الباء فلما حذف جعل
حكمة الى اللام قبل الرضى في شرح اليه في كك كذا يلزم اجزاء الاعواب وسط
الكلمة ففهم منه عدم اجزاء اما المثال فليس يحرك فيه اعرابية **قوله** كفاية اي مصدر
قوله بالعبودية وسال عدم المناسبة بينه تعالى وبينهم **قوله** الاله مقام اي مرتبة
ومنه نسبة العقول بحسب والمادة المعرفة ما يتعلق بالوهم تعالى وهي ذكر الاشياء
الى احوه تعالى بتقيد ان الاعراض بالعبودية ويجوز حمل المقام على ظاهره في بعضهم
سكنون في الارض وبعضهم فوقها الى العوض برة كيم منه اي من اسناد الولد
او من العذاب المذكور ففهم معذون بكلا الاحتمالين في الاستثناء كما سبق
فانته بكونه معذون في اعراضا كن كلام على الاول **قوله** للشفقة المعذرة رد
للمحذرة وقد يقع فيما سبق وحسب حال الامر سبق فزعم على هذا فائدة
خطايم الكفرة بيان عدم قدرتهم على شيء وان اصلهم لتقديره تعالى وفيه دليل
الى حذوب الجحيم والاولى ان يجعل بيان وخاصة عاقبتهم وانتم **قوله** تحذف
الموصول اي على كل من الوجهين قبل ليس بهذا حذف الموصول لان احد الموصوفين
جسد والاخر جسد لا يقع منه كلام بدونه اقول لعل حذوه ان من صفة لاحد المحذوف
فلا ينافي كون احد جسد ولا يدع اتفاقا وكلام بدونه او حذوه ان التقدير ما من
الا احده مقام معلوم **قوله** وقيل هو من كلام النبي والاحتمال لان الباقين
بافيان الضاحية **قوله** او من يدى الله اوفى المعرفة والعبادة كذا في الكتب
في الظاهر ان حذوبهم كذا ياتى الذي نزل لانف ليطم قوله لكفر وابه **قوله** فكفر وابه

اي بالذكر او به تعالى وهو الا نسب لتفسيره والفاء بدل على انهم كفوا بغتة عقب النزول
من غير تامل وذكر **قوله** والمهين اي اللئيم بعد تحدي بابهم وهو قوله اي فيكون هذا
تفسيره اذ لا بد له من كونه كلاما مستقلا ويراو بكلمة قوله تعالى لا اظلمت انا
ورسلي **قوله** تعالى وان جندها لم الغالبون فمهم بعد تخصيص وان رجع ضمهم
الى المؤمنين لا الى المسلمين يكون تأكيد **قوله** وهو باعتبار الغالب والمقصود
بالذات دفع ما يروا انهم ربما لم يكونوا غالبين يعني ان هذا تنبيه على الماكث من المؤمنين
وان المقصود له تعالى بالذات هو اعداؤهم ودينه ولفظه رسلة وخلافة بالوجه ظاهر والمآل
انحصار النص بالذات فمهم لا مطلقا ووجه النص بان يحصر حسب المال والعائنة ولا
بناية الجملة الاسمية الدالة على السبب لولا اننا نرى ان قوله على الفقرة في المال ولوسم
فليس اكثر مما ارتكبه المص والاولى ان يراد النص بالحق في الاخرة واما ما قيل من ان
في بني جرب والاعقاب فغير ان الآية عام لغير النبي وغيره بحسب وكذا ما قيل من ان
هو المرسلون اي جندها عام لجميع المؤمنين **قوله** لا تنظروا معا في معرض احد في اضعفت
وتعانت في في واحد صار كل واحد والظاهر ان المراد بها المعنى المعنى اي اللقطة
لا المعظم فلما حاذت الى اوجبه **قوله** وهو يوم يعني ان التنبيه للتقيد والاية على هذا التفسير
محكي وعلى الثاني منسوخة ولذا ضعفه **قوله** على ما يناله من الابداء **قوله** الدالة على ان ذلك
حاشي قريب لان الاخر يدل على اليقين وقوة والقرب مأخوذ من معز
الابصار فانه يقضي حضوره في فاعله فلا حاجة بانه فاعله فلا حاجة الى جعل الاح
للحال **قوله** وسوف للوعيد بقتل سوف انتم لكم مع قصد انتقام العقبة
اما التقيد فيه القرب المقصود من والبصر فان لفظه على السلام عند
نزول البلاكم **قوله** يقال اقعدا انا اي اسلست عقولهم فغدا بنا **قوله** كذا
ب حتمهم هو الغضب بين الدور ذكره صاحب الفموس وغيره في الوادي بل هو
كون جمع سوح وجعل المراد من البالي وانه اعظم **قوله** تسبيح الجيش في الظاهر
من كلامه كون الاستغارة كنهية فالنزل ب حتمهم تحصيلية وقربة لها وجعلها
الزخمى تحصيلية وذلك على ان يكون المستبذ مجموع الهيئة المشترعة **قوله** وقيل ان
فالمادة تنزوله يوم الفتح او يوم بدر على ان يراد ب حتمهم قتلهم وقيل يوم خيبر لانه
صلى الله عليه وسلم لما نزل بالي قال الله اكبر ضرب خيبر انا اذا نزلت ب حتمهم قتلهم
صباح المنذر بن وموسى كذا الكلام مع المشركين ثم علم بهذا التفسير يجوز ذكره

كون التقدير فهو اي العذاب اي نزل الرسول ب حتمهم ولا يتعلق ما بعده **قوله**
واللام للجنس ليقع التفسير بعد الاهتمام فهو شرط في باب نعم نعم ليجوز كونها للعبادة
على ان يكون التقدير ب حتمهم صياح المنذر بن على ان القائل مضمون منكره
واظهار المنذر بن لوتبني لم يعد العذر فيهم **قوله** تسبوا الفارة صياحا فهو مجاز
من الفارة يذكر المجدد اذ اذاعة الحبال ويراد انه لا وجه له مستفاد الوقت نزول
العذاب فانه استغارة اخرى في ذكر المطلق واداة المقيد بل هو وجه اخر على
اذا ذاع صياحهم اي وقت نزول عذابهم **قوله** تاكيد الى تاكيد اي منظم الى تاكيد
فان ما قبله تاكيد ايضا لقوله كذا فنزل اي بل هو تاكيد ايضا للوعيد اي ثم كونه المآل
بعد تقييد اذ بالنظر الى شموله ما ذكره ولا يكون تاكيد له وان اشتمل على زيادة **قوله** وانهم
يسمونه بالحيطة به الذكوات رة الى ان حذف للمفعول ههنا للوعيد وان المقدر
في الاول خاص لئلا يسب فيه فلا اطلاق بعد التقيد في كلا الفعلين يجوز حذف
المفعول للاختصار كذا في ذكره ومقدما على قوله المشركون فيهم من الشريك والولد
يخدم القدرة على البعث **قوله** اولاد الله اولين اخره ههنا الاشارة بحقيقة
له تعالى في الاختصاص **قوله** وقد ادرج فيه جملة صفاته السنية بدل عليها قوله
سبحان وعز وجل الصفات السنية توحيدة تعالى كما ذكر في كتب الكلام فقوله
مع الاشعار بالتوحيد غير سديد واما السونية فيدل عليها رب العزة قال اللام
لما تنوافق وكل صفة كما نبوتها قوة له تعالى فيقتضيه ثبوتها له تعالى **قوله** ولذلك
اخره عن التسليم يعني كان حق الثاني اعلى الله تعالى التقدير على ان المسلمين
الا انه عكس لان الحمد وعليه ههنا ما افاض عليهم وعلى من لم يجمع وهو عز
على ذواتهم المتقدمة على ما نزلت عليها فقدم ما يتعلق بها ثم ان خبرا بما ان
الثاني عليهم تفضل منه فكان ان جمع المجامد ثابت له تعالى وتخصيص به **قوله** كيف
يحمدونه وكذا كيف يسبحون **قوله** وعن علي رضي الله عنه وعن زيد بن ارقم عن ابيه
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال نزل في ذر كل صلوة سبحان ربك ثلاث مرات
فقد اثنال بالجبر الاول **سورة ص** **قوله** وهي ست وفي التفسير او في التثنية
في ذى الذكر وكل بناء او غواص غاصي وايضا اول **قوله** تعالى من منبذ او خروجه
وجوده **قوله** اي عارض القرآن بعلمك اي واقعه بالعمل بمضمونه **قوله** او كيف
حرف القسم فعلى هذا الصيغة كبري القسم اما على الاضمار يكون في جود التقدير حرف

سورة ص

مناص الى على او ان مناص الى مع المضاف اليه وهو حين يدل على هذا قوله تنزل
 فانه لبيان معنى المضاف اليه والماضي المطلوب بيان حال حين ثم انه برود عند ان وجها لكسر
 منقسمه بالذات على ما بينه فلما حجة الى حجة على او ان فهو زمان مقطوع الامانة باعتبار
 الترتيل وتنبه عود من المضاف اليه **قوله** تنزل لما اضيف اليه الى الاول ان يقول
 تنزلا للظرف منزلة ما اضيف اليه **قوله** وجعل ثنوية في هذا صريح في ان كل كلمة
 في الوجه الذي ذكرنا يا و به يتم الاخر فلما حجة الى قوله لم يدل هو وجه مستقل وليس هذا
 من تعبير الطريق كما قيل قبله والم يورث في الماوية كيف يورث في الابعاد انك هذا
 مجوز لتأثير لا موجب وهو الاقرب مجوز البقاء والماضي هو الاعتبار فانهم **قوله**
 لانه فتم الى باعتبار الترتيل المذكور **قوله** وقيل ان التا في قوله عن ابن عباس
 وفي الوصف ان التا عنده لتوقف في ثم اوى جوي التوصل **قوله** خارج عن التعيين
 يعني ربا لا يوفى خط الامام لقوامه علم خط فيجوز كون انصافها فيه من هذا القبيل
 فانه بان مثل المثلثة اي وصل اليه من شأنه الانتقال غير معهود فلما جمل
قوله والاصل اعتبار اى انصاف خط المصحف على ما هو الظاهر منه والظاهر في انصاف
 التا حين زبادتها عليه وردها ان الشهادة لا تـ ويمكن وكذا روايتهم من الغنى
 الوقف عليها وكذا الفصل في الاسم عن حين كما في اياتهم دليل مخصوص لما لا عام
 على زبادتها على **قوله** ولعله العاقلون حين اجيب بان لا تحذف في البيت
 كما في الفتوى في ما بينه في قوله ولا وجه في قوله ان عليه **قوله** منهم اوى في ما
 قوله منهم اوى في قوله في قوله صلى الله عليه وسلم من انفسهم بل هو باعته خلافه
 لعلمهم من قوله صلى الله عليه وسلم في قوله في قوله صلى الله عليه وسلم من انفسهم بل هو باعته خلافه
 هذا الاشارة الى انهم في قوله صلى الله عليه وسلم من انفسهم بل هو باعته خلافه
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم من انفسهم بل هو باعته خلافه
 ذكرهم في قوله صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم من انفسهم بل هو باعته خلافه
 الماخذ في قوله صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم من انفسهم بل هو باعته خلافه
 صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم من انفسهم بل هو باعته خلافه
 المبالغة في القاموس هو ما جاوز حد العجب في ان العاقل لا يفي على قدرته بالاشياء
 الكثيرة لاخفا في استنادهم العلم والقدرة لا لاهتهم ولذا يرد عنهم وتبصر عنهم وتكلم
 الشيطان من جوفهم فيروا ان انفسهم كيف جازم الالهية وصرحهم في القيد

الخالقة فيه تعالى لا تقصر عنهم اياها عنهم واما است والحق اليه تعالى بانساع وفاقا
 على وقدرته تعالى فليس يبدع منهم وقد اسندوا اليه تعالى في امر العتق وغيره
 فلعلمهم قالوا لا يفي على بعض فاستوى الاعيان او من غير عادة مؤمن فلا مانع
 في اقرارهم بخلفه تعالى السموات والارض **قوله** تعالى والتعلق الملاء الى لشي
 وهو قوله هذا فان فسر لمفعول مقدر فانكس بعضهم الى اما بيان لما صدر المعنى
 لان فانكس بعضهم الى اما بيان لما صدر المعنى لان فانكس بعضهم الى اما بيان لما صدر المعنى
 لا يقع بعد القول او اعتبار منه **قوله** ان القول المقدر كالمفعول الاول به في عدم
 الظهور فيجوز وقوع ان بعده لكن قوله لان الانطلاق على محسب التناول في كتابه
 الاول مكانة الى مكانة فيجوز تعليل لما حرم المسمى والبصر **قوله** ليسوا بالقول
 فان المطلقين عن هو المحسوس يتفاوتون غالباً فيجوز ان لم فيه وقرينة تعين
 العقل مع القول لا يزم ان يكون مغالطة بل هو صلاحية التعيين كاف كما حرم
 ان العمل وان استكر **قوله** وقيل انه او عطف على نفسه وانطلق الى ان وهو
 وجها في تعينه مع القول بهذا الكلام **قوله** واستواء من حيث المارة اذا كثرت
 ولادتها مجوز المعنى الاول للمسمى على هذا التفسير لان انطلاقات والمعنى في عوالة القول
 بان انشده في مجوز المعنى الاول لان انطلاقات على هذا التفسير للمسمى والمعنى في عوالة القول
 اجتماع الاسماء **قوله** وروى بغير ان فان اما مفعول او لا وحسنه يجوز ان يكون
 زائدة على القراءة المشهورة **قوله** وروى بغير ان فان اما مفعول او لا وحسنه يجوز ان يكون
 بالظن **قوله** تعالى ان هذا المسمى براد استيناف لتعليل لما حرم البصر على كل الامور
 الالهية **قوله** ان هذا هو المسمى براد استيناف لتعليل لما حرم البصر على كل الامور
 انصاف ان حاد الله تعالى في حكمه بالانصاف ويزيد من انفسه في الكثرة فان
 المعشاة لا يعرفون بين الارادة والقضاء والرضا وقد دللنا في الامور الى القبيح
 والظاهر ان الكثرة كذلك لان الفرق بينهما احر وقيل لم يصدر اليه الا في كيف
 بحذف الجاهل الذي يرمي الصنم الما فلهذا لم يذكره المصنف وما قيل في هذا اعترافهم وقيل
 ان هذا الاختلاف على خلافه لا يبرح لزوم التناقض لهم والاضافة في قوله الى الاعتناء
 بكه صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم من انفسهم بل هو باعته خلافه
 لشي من رب الضمان واد منكم وهذا احسن **قوله** ينبغي ان يمتنع صلى الله عليه وسلم
 ويمنع وقدره وظهوره وبالصبر **قوله** او ان ذلكم لشيء يطلب الى او يستحق ان

تعليل لقوله **قوله** وهو اما مقابلته بالجمع على ان يراد لكل المجموع وسعد عنه قوله
تعالى الاكذب مع **قوله** الاول هو الثاني فان الكل على كل واحد
قوله فانهم كانوا خضر راسا الى وجه التعبير كما هو الاشارة الى العذاب وجعله
للتعقيل بالي عنه التعبير فيسبق ما وكنك وانما لم يفسر هذا الوجه وكذا الوجه الثاني فيها
سبق مع جوبانها فيه لان المقام تعظيم نفوسهم وكثيرتهم كما في حقيرة كبد فرس
قوله يعني النفي او العذاب وقد فسر تفسيره **قوله** من توقف فقد رفقوا ما جئت
منه فمن اوبى على ذكر المذموم واردة المأزم الذي هو الوقوف **قوله** او رجوع
وتزاد فهو جاز ايضا على ما ذكر وقيل في افاق الناقة الى رجعت اللين الى ضربها
وافاق المرفض او ارجع الى الصبي فهو مصدر من غير فعل **قوله** بالضم وهاهنا لفتان في
القاموس الضواف بالضم ما باق المحقق عنه المذموم فيجوز حمل على هذا المعنى او يكون
وقفة **قوله** تعالى قبل يوم الحساب هذا يؤيد الاضطرار الى حساب بالناس
قوله استنزا ويكوز على الثاني ان لا يكون استنزا قبل ارادوا متجلا وقيل ارادهم
لغلق ايمانهم به ففعلهم لمن لم يفتح من الارض بنوعا بفظايم التعميم
المكتوبات الى وجه ذكر قوله انما استنزا **قوله** ان ذكر قصته فهو من ذكر القلب والاول
من ذكر اللسان ثم لا يخفى ان التفسير لا يلزم لهما ذكر لذة داود وعزم متظلا
عن هذا ان يفسر مدحهم والظاهر ان يكون ذكر قصته بشيخة اخرى صلى الله
عليه وسلم وقد عرفت ووجه عليه صلى الله عليه وسلم او امره ان يفتي به صلى الله عليه
وسلم اثره وادنى ان يكون في هذا الى حد ذاته تعالى **قوله** وهو تعليل للابدية ويجوز
كونه تعليل لقوله **قوله** او كثر على نفسه من والذكر يعني ذكر القلب **قوله** وليل علم
ان المداوي وذلك لسيرة السبق له في الرجوع اليه تعالى وان كان مطلقا يجب
اللفظ **قوله** تعالى معه متعلق بما قبله او بعده **قوله** قدم تفسيره الى بيان الحال
او بصوت تمثيل لبراهن خلق الله فيها **قوله** وسبحن او استنفا في باب وجه
الشيخ **قوله** واما سرورها وظلالها وجوز كون الاشراف منه الضافي غير الخليل
في الشرف والصوة وبعض الطلوع ايضا ذكره في القاموس **قوله** وقال هذه صلوة
الاشراف لا يلزم من قوله صلى الله عليه وسلم هذا يكون المداوي كما في الآية هو صلوة الاشراف
وقوله ابن عباس مبنى على تعلق قوله بغيره في سورة الانبى على الوجه
الثلاثة في الصلوة وايضا يلزم الجمع بين الاثنين بسبب لان تشبيح الجبال

٢٣٥
الجبال السبع هو الصلوة الا ان يراد مع تمام الى العظيم له تعالى وفاته ما يكون ان يقال
علم من الرواية صلوة داود وم في الوقتين فيجوز حمل الغرض عليه لغير ان عدم بصليهما
ويجوز ان يسبجن موافقة **قوله** تعالى والبطر عطف على الجبال او مفعول بسبجن
على كون صاحب المفعول معه مفعولا لا فاعلا **قوله** كل واحد من الجبال ويكون ان يراد
كل من الطير فانه جمع ولا حاجة الى بيان الفرق بينه وبين ما قبل **قوله** لاجل تسمي اولها
نفس صلى الله عليه وسلم يعني ان بسبجن مخصوصه صلى الله عليه وسلم لا لانفسه تعالى
هذا الانحياز الى العرف ايضا **قوله** وهذا على المداومة فيه ان ما قبل يدل على المداومة
ايضا بل لا بد على الاستمرار التجدد كما صرح به **قوله** النبوة وقيل الاصابة في الامور **قوله**
وفصل بخصام فالعقل على حقيقته والبيان في خطاب للزوجة في خصام **قوله** او الكلام
المختص بالعقل بغير المفضل والامانة من اضافة الصفة الى الموصول **قوله** راعى
فيه لم استئناف وبيان بكيفية التنبه فيكون كل من الكلام معضولا عن غيره
قوله عما سبق بالباء الموحدة ومقدمة حال في ضميره وفي البعض بالباء المثلثة من
المنفي للمفعول ثم الفصل عن هذا الوجه بغير الفاصل والامانة كذلك ولا يخفى ان جرده
الى الاولين **قوله** لا تزود الاول بالزاد والثاني بالذال والاشارة الى لا فزيد ولا كثر
بمعنى الفصل وقيل صفان متفعلان ولا دليل في حيزه التعليل على بيان انه
حيزه الانبى النجاسة او حمل سابق على النجاسة فان الاستفهام عن قصته لا يعلمها
التي طلب يدل على نفي الاحسين **قوله** وذلك أطلق الجمع الى ههنا لقوله او تسوروا
واذا دخلوا وخرج منهم **قوله** او تسوروا وسور الغزاة الغزاة في معاني الجواب وفي
القاموس من محراب بنى اسرائيل ما جدهم ففعل الجبل عليه اول **قوله** وان استنزا
التي البية على حذف مخلاف وقع لما برز ان الواقع لم يأت ويكون وقفة البنية
على الاستنزا والى زبد اخلاف وقيل البناء ان كان بغير العفة فهو في الاصل
مصدر والظرف بكيفية راحة العقل **قوله** يدل من الاول بان يعبر زمانها احوالها
فكانه احد محمد فيجوز ان الكل كذلك الاستعمال **قوله** نحو فوجان هذا كقوله تعالى
هذا ان خصم والى فسر الاستنزا مع انما لا نسب لقوله ان هذا اخي ابو الصمار جمع
فيما قبل لكن يجوز ان يكون الضاهر مراد به الشبهة تغلب فتوافق قوله تعالى
ان اخي وقيل التقدير خصمان فيما عدا حذف اخي ويجوز ان يكون الوجهان باسند
خصم لكن المذكور بعده قول بعضهم **قوله** تعالى اخي ففينا نجد صفة او خبر

قوله وهو على الغرض بفارق الكذب فان مبناه على التحقق فيجوز صوره لامن
الملاكمة ضد ما لغرض **قوله** وقري ولا تشطط قال عبده تستطط واشطط بمعنى
واحد **قوله** والكل مع التسلط لكن في الاجميرين مبالغة بالدين او بالنوعية **قوله**
في الاثنى من الضاؤون قال اريد بها هذا المعنى في حاشيته وموافقته للمراد
التخلل وان اريد بها الملاءة فظهر قال السحاب السمين كثير في كلامهم الكناية بها
عن الماء او بياضه ولعل وجه الشبه بين العريكة ومنعق البنية **قوله** والتخلل فهاهنا
للتعريض بالبحر لكونه اوقع النفوس واغظم تأثيره وكذا اكثر قرب المثل في القوال
وايضاً نحن في الفعل عند التفتيش اذا انصب اليه ونظر اذا انصب اليه فالتفتيش
في الكناية رعاية الادب في حق صلي الله عليه وسلم **قوله** اجعلني كفها اي اقوم باوم
قال صلي الله عليه وسلم وكافل التيمم كمانين وحراة الاحزاب وطافها او مقلته
اباى الى غلبته في خصوص مخالفة الاحكام والنكاح وهذا على نفسه في الملاءة والملك
والاول ممكن عند كمال التفسير في طين اي غلبته في مخالفة **قوله** عن تخلف غيب
كما ظلت ويبدو في هذا عن حاضره **قوله** قصد به المبالغة في هذا القول والحصول الاكابر
وجه المبالغة في نفسه بالظلم والكبر بالقسم **قوله** واعلمه قال ذلك لم يذكر لان
المقصود بيان حال داود وعزم فلما كذب الى ذكره **قوله** والسؤال مصدر في الظاهر
ان المراد بالسؤال عن الطلب لا المصطلح الذي في الادنى الى الاعلى عن وجه مخصوص
بالاحسان ليس بغارة في نفسه مع الاشارة او مع الضم والتقدير يسأل فيجيبك
مضيفاً او صاعداً اليها الى الحاجة فيجوز التقدير كجذب احدى مصافحه **قوله** تعالى وان
كثر امن الخلفاء الظاهر اية كلام داود ويجوز ان يكون ابتداء الكلام اية لعل
بين الينبغي معنا بينهم ثم منسبته للمقام عن نفسه بالشرع هو انه اذا وضع منهم
الشي مع كمال اتقاهم في غيرهم كذوي نعمة اولي وقيل الخلفاء بمعنى الاصناف وكقوله
ان الخلفاء احداً ليس في نفسه مواضع في نفسه ظاهرة **قوله** كقوله اضربهم
هنا وفي النظم فلما تروم دخول النور في غير الطلب وتبديده واضرب به متكلم
قوله وما حيزه للاسقام فيقيد انهم اقل من القليل وتبديده منه بمجوزة القواسم التعجب
والا معز كمن تقوله كثير **قوله** تعالى وظن ذوو ظن غالب او هو معز علم واليقين
فانه تجاوز متابع روى ان المكان صعد الى السماء ولا فقي الرجل على نفسه
قوله لانه مبدؤه فالعلاقة هو السببية فانه يقضي اليه ولا خلف في جوار كونه اليه

المثل بهتة شيا في الاثنى او كخروج فيكون اسفازة واي عمل عن ظاهر معناه
فيلان الركوع وحده ليس لعبادة وفيه بحث فلما روى انه صلي الله عليه وسلم سجد
داود وعزم فوبته وسجد شكراً فخرم نفسه الالة وهذا عندنا وهذا في غير السجود
فلما روى انه صلي الله عليه وسلم سجد اربعة او اطلب عليه كونه مشدداً لاني وهو به ولا
كونه عناية **قوله** راكعاً مطلب فانه يكون الركوع بعض العبادة كما في قوله تعالى
واركعوا مع الراكعين ومنه الركعة او هو تسمية الكل باسم اية ويكون كون
هو بعض سجدة المعنى سجدة اركعاً الى عقيدته **قوله** خطب خطبة الفخيرة لزوج الاحراة
مذكور حكى وكذا ما في استقره عن زوجته وكان ذلك معناه وانما بينهم اي
يذهب فهو ترك الاول وكان الثاني لكونه تركها لوسال عنه عليه السلام ان زوجها
التزول له صلي الله عليه وسلم كما قال عليه السلام اسك عليك زوجك **قوله** فترأف
وفي بعض النسخ هراء كعذاب اي لا اصل له ويبدل عرصة انه لا ينفق احوال الرزم
الشيخ في انشاء المدايح العظام قبله وبعده **قوله** فانه يستبين في الكفاف هو
حد الغزيرة على الانبياء لعل وجهه ان ضعف حد القذف وحد الانبياء على ضعف
حد الاعاير كما ان حدهم على ضعف حد العبد نظر الى الشرف والتهافت ابتداء من الله
تعالى له امتحان بان هل يظلم غفصام شيع غصه وقيل لم يقصد الانتقام بل صفح
عنهم واستغفر لهم ربه ومغفر فغفر له على هذا اي لا حذر وبلقة وهذا هو المذكور في
كتب وفيه وجوه اخوة **قوله** لقوته اي عظيماً لم يخطئك انجانية ورجته **قوله** تعالى
ها واه وحي ابتداء كلام على كناية وجعل عطفاً بتقدير القول مع بعد موهم ان لا يكون
خليفة فله **قوله** استخلفك اي فاعل الاول يكون مثل هذا خليفة السلطان وخلف
الثاني مثل يكون ربه خليفة من عزم اي لقوته كخلافه من الله وهذا هو حذر الصبار
ان والاولى على الاول ترك تحقيقها فانهم قالوا الخلفاء الاقرباء به بتقدير الطائفة في
جميع الامور وكما لا تكمل الفير واصلاح العالم بعد تكمل نفسه داود وخلفته
التي وحمل هذا المعنى قوله تعالى اني جاعل في الارض خليفة **قوله** تعالى فاحكم الفاء
مسببة فان الخلفاء علة الحق وخطب الفائدة اما القيد الى الحق وهو اوفق لما بعده
على ما ذكره بالتقدير انفس حكم والقيد للارساء وقفسه ترتب على الخلفاء وسروره
بجانب الحق وقيل المعنى كخلفاء نعمة عظيمة فاشكو الله بكم بالحق **قوله** وهو لؤي
ما قبل اي هذا القول او مع ما قبله وجه التايد انه حينئذ مناسبا لما قبله وان لم يصر

الوصية مشعر بعدد **قوله** ولا تملك قلبا كان او غلبا
 ويجوز ان يراد العمل به بعد العلم بها **قوله** تعالى الذين لم يستأنفوا
 فعلى يوم الحساب متعلق بنسبوا عليه نصيبه الخاص رخصه الله او بقوله له غالب
 عام لكل ما فهم ثم لما بالانسان عدم الذكر مطلقا لا الغلبة بعد الله كما هو
 المشهور في التكرين للحجة الكثرة ايضا **قوله** قال يقتضي فلا رنة كحق
 وخالف الهدى فكر كحق وانما مع الهدى للنسيان لازم عادة فصح كونه مجازا
 عنه وانما عمل اليه مع صحة الفعل المحقق لان الموصولة مشعره بالعلية مع
 حمله على حقيقة لا يتاويل به هذا المجاز اذ في منه وهو ان نسيانهم سبب ضلالتهم
 مع ان ضلالتهم قد يتحقق بدونها كما في العصابة لاحداث الغلبة السهولة فلا يتأني
 التعليل به الحكم التام لجميع الصالحين فان تذكره يقتضي ان لا ينافيه فانه بناء
 على الغالب وذلك في العلاقة المجاز **قوله** لعجز مطلقين تجبده يكون حاله
 كجذب للمناف من فاعل خلقنا ويجوز كونه حاله من مفعوله فلا يكون لعجز مطلقين
 وان لم يفسر الا لان باطلا مفردا من التوحيد احيى بيان لعجزه موصوفه المصداق
 الى على هذا الوجه والتقدير الغلب الباطل ولا يخفى انه عز الاول كذلك فالظاهر ذكره
 في الضمان قبل في الحاجة الى تقدير الموصوف مع ان قوله ان يقال باختلافها
 لباطل اول لان الباطل ليس فعلا له تعالى فذا يصح نصبه على المفعول له مجازا
 اللقب **قوله** تعالى من التبارك والبرية او بانية **قوله** تبدل عن نفسه فحقى اللازم
 يتفرق المزموم فهذا وجه ازهاط الآية بافنده وقيل زلت والقد لم يقطر على
 اوجكم **قوله** باعتبار وصفين في التقوى والفجور وفيه دلالة على وقوعه في الجحيم
 لان عدم النسبة ليس في الله تعالى بل قد يكون فيها خلاف **قوله** تعالى كتاب
 انزلناه متبدا موصوف بانزلنا خبره مبارك او خبره خذوف اي هذا الكتاب
 وانزلناه خبران في الحقيقة ومبارك خبره اخو ولا يجوز بعد صفة اخرى لان
 الاكثر من لا يجوز في تقديم النعت الخبر الصحيح غير الصحيح والمجوز يستدل
 به او هو غير متعين وفي ذكر الكتاب بعد ما سبق استارة الى انه متعين
 في الكتاب مضافا **قوله** تعالى ليدبره وامتنع بانزلنا او كجذب وف دل عليه
 والضمير الى المؤمنين او الى المجرمين منهم ومن المفسرين او هو من باب التنازع في
 التي على قاضية الاول مطابقا للتنازع فيه وان لزم الاضطرار فيقول **قوله**

قوله ولتدبروا كجذب احدى التامين **قوله** وليتخط به ذو العقول السيرة لا يخفى انه
 عز وجل من لا يظهر كنهه العقل عن الغيبة كما في الاول الى الظاهر فالاولى ان يجعل لغز
 لشدة روعاى لتبينه فو العقل الكافة بما لخصه القدة العسية الناطرون بعلمه
 بنوره تعالى فان تكلمه فانهم كل معلوم عندهم لا يخفى حول الى التفات وهي جديد
 محسوس ملكة عندهم **قوله** او ليس يخفى وعطف على ليطغى الى التذكر بمجرى الذكر اى
 ليدركوا ما هم متكلمون من معرفة ما يعلم بالفعل كتحده تعالى ولما ورد ان الذكر
 بعد النسيان وهم لم يعلمه به استارة كبره الى قوله كما كوز في عقولهم في فوط
 اى من اجل فوط **قوله** فان الكتب كجيبان وتعليل للاستخفاف بالكتاب والمقصود
 قوله وان شئنا الى ما **قوله** ولعل التدبر كجيبان وتعليل للاستخفاف بالكتاب والمقصود
قوله تعالى ووبها عبر بالهبة لجلالة قدره **قوله** او بانية اى قوله انه اواب وهو
 من حاله وذلك لم يوركون ذكره او اوابا او هو ما بعده الى اخر القصة لكن كونه تعبدا
 على تقدير تعلق الطرف باواب **قوله** رجاء الى الله بالسوء به قد بها بوقية المقام او
 الى حرمته تعالى **قوله** مع له بيان كونه رجاء الى التبرع فانه يقتضيه كونه رجاء
 كطرف لا اواب من كل من الاحتمالين والظاهر كونه طرفا لا اوابا او غير الاول بل هو
 تقدير الوصف بوقت وعذر الثاني تقدير المدح به مع ان نعم غير متصرف **قوله** والفرصة
 في عقبه وان لم يحزم في نعم العبد به **قوله** سبكا اى طرف كحافر فلفظ طرف نا تدور
 قبل الصافن الذي يجمع بين ربه ورجليه واصفها واعد ذكره كجمع المؤنث
 تغلبا واما وصفه كجمع المذكور فان ثابته الكل غير حقيق **قوله** وهو الذي سرع في
 به باختاره ملافيه من كجمع بين الوصفين ج لا كونه هذا الوصف معلوما من
 الصافيات فلان لما امكن ليس يتأزم لى اواب البتة وقيل الجيد والمفسر
 طوله الاجاب وهو والى على فواتهما **قوله** وقيل اصابتها ابوه اى فيه اشكال لان
 الانبياء لا يورثون عراة في حديث الا ان يكون بطريق اخر كالنبي وبراوهم الارث
 في الثاني ورانه النصف كونه والى الاول في الكسوف من خواصها من الجود وعقد
 مقربا لا يقتضى الملك فانه تعرف شرعى بانها تكون مضافا **قوله** فقصر وان يفتنه
 في الناس من نجيا وقرى بسد واعطى منها لبعض النبا كل فالعاب من منس **قوله**
 تعالى عن ذكر ربى مضاف الى المفعول والفا على **قوله** لكن انب من انب
 الى من معناه فان معز الانية اشغلت بظري الخيل عن ذكر ربى فكانه انما

ولا يخفى ان تعدد تعالي بالتعظيم لكنه اشهر من الاول **قوله** اذا جبال الف
من الافعال ووجه ضعف هذا الوجه انه لغة عربية فحق بالفصاحة ولا يرد عليه
تحتن فانه اشار الى ضعفه ثم مع انه قد اورد بالقائه في الامام وايضا التقاعد
لازم للبرك فيحتاج الى حجاز ايضا فلما وجه للعدول عن المشهور وقبل الاحكام
لزم عن القلب او نحوه فلما يناسبه تقاعد النش ط الذي هو حاله صلى الله عليه
وسلم ولا يخفى ان صحة استعماله فيه بنوع ما وبل لا يدفع البعد وعدم المناسبة
فلما قد اوردتها قبل يجوز استعمال المعتمد في المطلق او استغارة على تشبيهه
انجيل بالمرض **قوله** وجب ان يكون له اي على بند الوجه اما على الاول فيقول
لاضرب او مفعول مطلق كما في انيكم بنانا والمفعول له محذوف لظهوره اي
الصائبات او غرضه وعلى كونه مفعولا لا يرد ما قاله الرخصي ان حب
يدل على ان احببت من المحبة لا من التقاعد ثم انه يجوز كون احببت بمعناه وجب
ان يحل على اليمين وعن ذكر ربي متعلق بجزء وف اي بعدا عن ذكره ولا حيل
ذكره تعالى كما يقال سقاءه عن القبة فلفظ احب على كونه مفعولا اما لم او متاخر
الى فوط محبة كانه احبها حتى احب جهها واصل الكلام احببت **قوله** والمراد به
احمل اي على كلا التفسيرين لا يجب ثم محبة على هذا يكون في ذكر العام واردة الخ
وعلى غير ذلك الشئ واردة ملائمة ويجوز ان يكون محبة بمعناه على كونه
مفعولا مطلقا **قوله** تعالى حتى توارث متعلق بقوله احببت على كل
تقاسيم وفي الآية استغارة لضعف كونه او تكفيه وكلام القاضي او في **قوله** ان
بالحيات بما يستلزم من الابصار والبالا للملازمة او الاستعانة او الظرفية
قوله لدلالة الفتي على كونه فلا يكون هو النفس ضعيفا بسببه وضعف من وجه اخر
هو ان فوت الصلوة ونسب عظيم لا يجوز صدوره عنه صلى الله عليه وسلم وهذا
مبنى على تحقق وقوعه على فرضها وكلامها غير موزوم مع ان الشئ قد وقع وقيل
للمعز حتى توارث محتمل لظلام الليل او بغيتها عن البصر بعد الفرض عليه وهذا
لثاني كتمان اللام وخالف الرواية فانها غروب الشمس وان عرض الكل لم يتم
بعد **قوله** الضم لاصنافه وعن علي انه للشمس خطاب للملائكة روي بصح
الشمس وقد روي انها عادت حتى صلى ثم غربت ثم هذا القول مفعول قال المذكور
ولا حاجة الى تعدد برقر كذا الف **قوله** فاخذ بمسح السيف مسحا يعني انه مصدر

مصدر فعل محذوف وقيل حال بعد الفاعل وروى بان طفق لابر من جبهه ولعله اول المكن
ما يسهل الى الحال ثم الفاعل في تكتف فصيحة وروى فطلق **قوله** يقطعها اي يقطعها
وتنصف لمحمدها ولعل قطع سوفها لعدم اتقيا ووسمها وايضا ضما بالعدا
لانها الباغية للاستغفار ونسب ما قبله لقطع يدك **قوله** وقيل على مسجيد
اي احببنا كما لمسح بيتا صلى الله عليه وسلم اعراق تحمل وهذا لا يلزم المقام وكما في
المشهور **قوله** على هزم الواد وهو لغة بعض العرب وقيل لان ساني على وزن يعلى
كما سببهم على فعل الصنم والواو المضمومة بقلب همزة كوجه ثم اسكت قبل
ان مفردة جاء موزون فهو جمع منه وفي الفاعل من ان جمع على بضم السين وفتح
الهمزة وعن ابن عمر والسوق ليعون جمع عين وهو جمع ساني ايضا اشد بواو بين
فعلت الاولى همزة لانها ما كان **قوله** وعن ابن كثير بالسوء بكسب وهور وانه
قتل **قوله** على سبعين اضافة في رواية البخاري اربعين يدل سبعين وان المكنم
قال له قل ان شئت الله فليقتل **قوله** ولم يقل ان شئت الله وهذا هو ذنبه واقفا
وعلى الله وسلم وليس بذنب بل من ترك الاولى وقد وقع لبيان صلى الله عليه وسلم
ايضا جاءت اي الملائكة فانها الى المذكورة لا الغلبة ومغزها ان ذلك لالت
الفت على كرسبه **قوله** فاجتفت السباطين على قتله او تحبيله وهذا وان كان
في السحاب بعدد السباطين اليه الا انه امنع واحفظ من الارض فلهذا صعد
اليه **قوله** الا ان النبي في كرسيا ما يقدر ان يركب او لغيه والحذف لا ينفع من القدر
ومباشرة الاسباب وان كان لما ينال التوكل لكن اللان حال الانبياء هو
التوكل التام لا كالحال كحفظ **قوله** مع ولا يدع اي صوابها الصغار **قوله** وخرج الى الغداة
ياكي متفرعا وهذا وان كان لقوة لكن كمال العناء صار بعد استيلاء السباطان
على ملكه صلى الله عليه وسلم فيصعب قوله ثم اناب بعد قوله والقينا ويجوز كون خوجه صلى الله
عليه وسلم ياكي بعد استيلائه وان كان معذرا في الذكر والواو لا تقتصر الزنب **قوله**
لاؤف ثم وقيل بل ليس ايضا بل علم ان المسئول على ملكه هو السبط حيث اخبر
انه لا يدعهم في حقيق ولا يقتل من جنابة لانه كان مثملا بالعلم يكن كذلك بحسب
لارواح فيه من اجل هذا الروح لم يكن لتلك الصورة فيصع اطلاق محبة عليه هذا وان
الفاوس من محبة الانسان ويحب فلا حاجة الى توجيه الخطبة تقا فله وهو
ترك الاولى وفي الكشك في هذا ما يطيل اليهود والسباطين لا يجنبون من صليها اي

في العالم ولا يسلطهم الله على الانبياء، وبعضهم لم يذكروا قصة جبريل قالوا اسقط انهم
 ربه صلى الله عليه وسلم **قوله** تعالى قال انما استبناف **قوله** ليكون مفعول
 من استبناف على والاعقب ان يكون مفعول كل بني من استبناف كما لا يريه كوسر
 وعيسر وبنينا عوم وكان سلبا عوم ما شبا من الملك وبه يفتح اسر فانه
 فله لا لافداياه ولالة على نبوته وقبول لورقة فغير من بعد على هذا من ادعيه
 كما في خبر يهدى من بعد الله ان قبل اقتبانه هذا اذا كان بعد نبوته صلى الله عليه وسلم
 لا يجوز في ابتداء النبوة اقول كلاما اعم اذ يجوز ان يكون له حجة غير هذا **قوله** بعد
 هذه السبعة متى يكون مناسب له ثم هذا على طريقة الاحمال والقبض ان الظاهر
 معدن وقيل ناله خرفا ان لا يراعي حقوق الملك ولا يخطأ عن حدوده تعالى فيقتنن
 فيكون من الغيرة في الدين والشفقة لا من حب **قوله** اعطيت اي بيانا لفظية لا
 اختصام به وخلا على حقيقة فلا يرد ان هذا جيبه طلب ان لا يعطى مثله ويرد هذا
 الوجه قوله صلى الله عليه وسلم فقلت عمر الباحة سلطان فقصدت ان اربط
 ربه من السجدة ثم ذكرت دعوة ابي سليمان الما ان يني كلامه صلى
 الله عليه وسلم على ظاهر الدعوة وقيل ان اراد ملك الدين ومخيه لا ينفرد لا يمكن
 ان يتفعل عنى الى غيرى كملك الدنيا وبالي عند قوله فنفذنا له بالفاء وتقدم الاختصار
 اي في النظر فان ظاهرها صدور رجاء عنه صلى الله عليه وسلم وتقدم الاستغفار ثم
 المدا بالوجوب هو العادى او الاستحسان وكون الاستغفار وسيلة لاحابة
 لا ينافي كونه مفعولا ايضا لا اتهام ولذا عبر بالواو فلا يرد عليه **قوله** اجابة لرد
 هذا لا ينافي بعد على الوجوب الا بتوجيه هو ان دعاء هذا من غير طلب رد الملك
 والتسليم عليه كما كان عليه بعد ان ذهب عنه صلى الله عليه وسلم فكان هذا التسليم
 بدعائه صلى الله عليه وسلم **قوله** لا يترفع عنى اي لا يتحرك حوز وان كان تاييد وقربا
 بحيث يقطع في يوم حجة شهر ولذا قال تعالى في سورة الانبياء عرصة فلاننا في
 بينها وذكر رجاء الله في وجهها **قوله** اولها لاجل فقد جبر عن الانقياد باللبس
 كما يقال فلان العالين الشك **قوله** تعالى حيث اصاب ظرف ليجر او لشيء ما وهو
 حال او استئناف **قوله** ثم قد لم اصاب اي قصدوا نشر القبل البيت **قوله**
 اصاب القنوا ب فلم يستطع **قوله** فاعطاه الخطا ب ليدفع الفصل **قوله** وقيل
 اصاب ثم صاب بغير نزل والهمة لتعدي اي انزل جنوده ووجههم **قوله** بدل منه

قوله قوله
قوله قوله
قوله قوله

منه بدل البعض على حذف العائد اي منهم او بدل الكل على ان يكون اللام في السطحي
 للعهد **قوله** عطف على كل لا علم اصف اليد لان لا يناف الا اول مفعول شكر او جمع مفعول
 ولا على السابطين لان اخرين منهم الا ان يراوهم المهودين كما حرف عطف
 عليه **قوله** ولعل احب منهم ارجو احب ما يقال احبهم لطيفة ولذا يري فكيف يستد
 وحاصله ان صلابتهم كافية ولطافتهم بغير الشيف فلاننا فيها اقول الشاف خديري
 كالنمل والزحاج الغير المكون فكيف يكون هذا سبب عدم رؤيتهم على كون اللطافة
 لبعده ولعل لهذا قال ويلكن **قوله** ابو بكر الرازي في تفسيره غيب الحوان الاصفا او
 الاغفال وقيل القيد وقيل تعالى مقربين بقر الا اول لان التقريين وهو الجمع بين
 اثنين يكون في القيد لا في القيد اقول يجوز ان يكون المعز مقربين كل منهم الى اثنين
 بجمع اليدين الى العنق في القيد وقيل له اي لفظة **قوله** لانه يرتبط المنع عليه الياء
 في القيد فان ارتبط منع في بعض النسخ بيا **قوله** وفي ذلك ان جعله على
 العكس لم اعترضه فيما ذكره على ما ينبغي القليل **قوله** على ما لم يسطر به خبرك اي
 على الوجه الذي هذا الوجه غيرك لا لبعض المسط على ما عطف فاصح فالفاء الجوز او البصل
 المحل الذي اوله اية او من العطا بغيره فواءه اي يسود وهذا فانس او امسك
 عطا **قوله** لا يكا ويكن حصة فالكلام محمول على المبالغة والمقصود الامانة
 وقيل معنى اعطيتك بغير حرب ولا تقدير **قوله** ولذا اوبلته والامسك اي
 فقول تعالى بغير حرب يجوز ان يكون حالا لكل من المذكورين لكن الاول
 اولى بمعز ليو ابن عيسى اقول هو جده لا ابوه كما ذكر في صورت الانعام مع انه
 ابن اموس وفي بعض النسخ ذكر هنا ايضا كذلك **قوله** بدل من عبيدا او من الوب
 وهو امر **قوله** تعالى وعقاب لقيم بعد تحببهم والاولى من البز والى في
 النفس او في الاجر والمال **قوله** تاواه له لاجل الكلام **قوله** لما قد لو سوت الى
 لذت فعد الوب من الامور الالهية الاعجاب وقدرها ومعناه ليعقل الذنب
 بوسوسة **قوله** االسوا ليعطف على ما فقدوا القوم فلبان جاء في نسخة انه سأل
 تعالى ان يسلمه عليه حسن سمعته والعاكف عليه اول الوب وقوله امتي تا على
 الاصل ليس هذا السؤال الى امتي ان السبيل والوب ضير نف او الحسن المعطر
 بالسؤال اي مسك امتي تا يجوز لكون سؤال الوب البلاء للواب **قوله**
 فيكون العزافا بالذنب اي يجوز لا حقيقة وقوله او راعاه اي نجانا بعضا بعضا

وثانويا **قوله** او مراعاة للاوب اولاً ونبه على ان عليه وسلم حيث اصلا وان اريد
 سوره صلى الله عليه وسلم فكلاهما ممكن ايضا ان يحتمل ان بعد سوره ونبأنا وعلينا
 الاولى له ان بآل العاقبة **قوله** اولاً ونبه على ان المراد
 نصب وعذاب على هذا ما فعل به ابتداء الاما ابتداء الله به **قوله** ما كان يوسوس
 قائدا لو كان المك عند الله تعالى منزلة كما ابتداء وقد اصل به بعض اصحابه صلى الله عليه وسلم
قوله على المصدر كغيب بفتحين او هو الاله مصدر **قوله** وهو لغة كالرشد وقيل الضم
 جمع بالفتحين كاسد واسد **قوله** وبفتحين للثقل قبل معز اللغة تخفيف الثقل
 كغنى لا ثقل تخفيف كغنى والظاهر ان لغة اصله **قوله** اي اضر ب تقدير وقت
 مع تقدير ما سجن **قوله** ثقل هذا مقتضى يجوز ان يارة الى العاين قبل نوعه
 لكونه في شرف الحصول فتخلص التقديرات **قوله** اي مقتضى به يقتل على الخوف
 والاصيل **قوله** على مقتضى بارود شراب بارود شرع حرب اذا ابرأ بآل الله بالشر
 وظاهره بالاقتل **قوله** وقيل يفتى اي فيكون هذا اشارة الى التاج مطلقا
 بارود صفة للشراب قدم عليه الفاصلة والتقدير وشراب بارود لا يفتى وجب ضعفه
قوله وقيل يفتى اي فيكون هذا اشارة الى سورة الانبياء والمرحمة عليها وعلى اولي
 الانبياء وقد ذكر في سورة الانبياء **قوله** والصفه اصلا لا اختلاط ومنه اضعاف
 احلام **قوله** روى ان روجه لي بنت يعقوب وفي سورة الانبياء فاضربت
 ميت بن يوسف بنت افراسيم **قوله** ذهب الحاجة وفيه احوال **قوله** وهي رخصة
 اي قال ابن الهمام في الهداية والحق ان البر يقتضى بدلا من الصدا مخصوص بابوب يوم
 اما عندنا فلو جرح ما ضرب وسوط فبأداة لا يفتى بشرط ان يعيب كل منها بدينه وبانك
 المصروب حتى يرضى المبتاع من شركه ان كل عود بحيث لو ضرب مفرقا لا وجع المخرق
 وبعضهم يفتى على كل حال **قوله** مع انه قال ذلك في هذا صلب الجواب على كل الوجوه
 في معنى الشيطان كونه على الاخرين اظهر وهو وعمل به ان قوله في سورة الانبياء ان
 مسني الضم في بابي عن المحكم اخف **قوله** لم يدر شرفه وبالي عنه شريف الانبياء والفق
 بذكر البعد لم دونها **قوله** عطف بيان عليه اي على عبدا وذلك لاختصاصه حيثما بآلهم
 عم وهذا على الاخر اما على الوضع كجنت في عطف عماله يوم ايضا او الى القوة في
 الطاعة فليد بها عن القوة لشدته اختصاصه باليد ويجوز ان تكون اشارة عن القوة
 والطاعة وهي بينهما ونبأنا سب المقام لكن لا بد ان ياباها **قوله** كالمؤمن في المكارم

كان الايدي معبرا بها عن جميع الاعمال سبب شبه البطل الرضى اي ذوي غايته في غنى
 بالكون حصول اجر حيثما ينفذوا وان الاظهر ان نقول كالجزم **قوله** خالصين ان وخلص
 عندنا اصفا **قوله** لا يشوب اي ليس بجزء كالمختص بالان لا يشوب تلك المصلحة بشئ غيره
 مدائيم لها كمدائيمهم متوحدون فيها **قوله** تذكرهم الاخرة يشعر بكونه خبر مخدوف والمظهر
 كونه بلا جزاء فلهذا لم يذكر كون العز ذكرهم الدار من سبب كبرهم وهو الجواب وبها هو
 النسب تسويهم واي في قوله واما ان لان الواقع كذا **قوله** قال خلوهم في الطاعة
 بيان لكون اختصاصهم بذكرى الله ارفق اشعاره ان البناء في الجنة ليسية ويجوز كونها
 منة اخلاصهم فمخلصون بها **قوله** وذلك لان مطلعهم بيان لمفهوم ما قبل **قوله** وذكر في الاخرة
 فلهذا ذكره **قوله** لا يشاء رزقهم اول رعايته الفاصلة واطلاقها على تقدير ان لا يكون اللام العهد
 والابواب الاخرة **قوله** فاضيف الى فاعله والمفعول ان خلصت لهم ذكرى الدار وهذا ممكن
 على الوادة الاولى **قوله** لمن الخبيرين تفسير مصطفين وما بعده للاخبار وادفعه فكايد
 ورعاية الفاصلة اولان المختار رقة لا يكون خبرا لنفسه **قوله** وقيل جمع خبر هذا هو الملائكة
 ملائكة القادوس حيث جعله جمع المتدوخيون جمع خبر **قوله** هو ابن خلدون في نسبي
 بهر يوم احياء الياس عم بعد موته فاحم به ثم استغفرت هذه اختلاطه عدم بالحدائكة
 طاب كبرهم **قوله** تشبها بالمتنقل في العبارة فوازة ولعل حوازه ما فالكثف كان خوف
 التوريف دخل على سبع وقال في الانعام وعلى القوادين اسم الجني دخل عليه اللام **قوله** او
 بشرين الوب عطف على ابن عم قال في الانبياء هو الياس او يوشع او نوح **قوله** ولقد
 والكفل اي في سبب اقبه به **قوله** ففتى في اليه اي وقيل لان المك الكاخر خرج على قوله فتمهم
 وابي يس فتكفر لغوه غير محل بل الى المك كيدا لغيرهم وذكر في سورة الانبياء ووجهه
قوله اي وكلهم الى التنوين عوض عن المضاف **قوله** وهو القادان اي مطلقا لا ذكر
 وقسم بعضه من وكونه فوفا لكون التثنية لثبوتها فالبعض من ان ايضا ويجوز ان يكون
 هذا اشارة الى القادان مطلق **قوله** ولا مثاله فيكون تعما بعد تخصيص عطف
 بيان الحسن ما ب المكون حسن بعض حسن صفة واصنافه من اضافة الصفة الى الموصوف
 او كغيره حيث متحدة مع حسن ما ب على الاوفا والباقة ولو جعل بدل استعمال لم ينج
 الى تخلف **قوله** وهو من الاعلام الغالبة اي عدل واوردها لسانهم صرحوا بان الاعلام
 الغالبة يكون باللام او الاضافة اقول كلام الشرف في شرح المفاتيح عدم استراطة حتى
 جعل اعم وكتب والذخر الاسماء المشبهة بالصفات ويجوز ان يكون حوازه جنة عدل

علم ببيان مخصوصه قد ذكر جميعا في هذا ما عارض البنا بان جعله على مع القول يكون
 عطف بيان فاسد لوجود توافقها في قولها وتكرار الا ان يريد بعطف البيان البديل
 والقول يجوز ان يكون مقام ابراهيم عطف لآيات مع تخالفها في قولها وتكرار الا ان
 وتبين من المعرفه والى من التكرار **قوله** لقوله جنات عدن اي باللام واكثر الترخي في
 بعضها بالكاف اي كالمواقع في قوله اي فانه علم ومعرفة ليسوا بكسرين ابدالها ببناء او بفتح
 وصفها بالموصول وقد مر ما له وعليه في تفسيره فارجع اليه **قوله** ماني المتقين من معز الفقل
 اي ما ضم فيه من معز حصلت لا الابق لعدم معنى المعز فيكون ذو الحال حقيقة التفسير
 المستوفى فيها لا جنات عدن فوكلاهما مستحان فلم يكن كونه حالاً من جنات عدن
 لكن الفاعل ضم من معز الحقيقي وان لا ما في المتقين **قوله** تعالى مفعول لم الابواب
 مرفوع عن القيام مقام الفاعل لمفعول الفاعل اغنى عن الضمير او هو محذوف او المرفوع ضمير
 جنات مستند في مفعول والابواب ببل اسفل عنها **قوله** او انما خبر ان المحذوف
 اي المحذوف لكل منهما او المحذوف واحد ولا ياتي دمجاً معز جاز كون الفاعل خبراً عن
 ضمير حسن **قوله** لا في المتقين اي لا من المستوفى اي عاملة وقوله للفصل
 فيه بحث فان الفاصل بينهما اما جنات عدن وهو ليستل يا جنبي بل تابع او حسن
 ماب وهو مقدم رتبة ولذا لم يمنع من عمل مفعول حالاً فيكون حالاً متفقاً بين البنا
 او مقدرة والمعز حسن ماب اي جنات عدن حصلت للمتقين مفعول افتتح
 ابوابها وانكاؤهم فيها **قوله** ومنكبين حال من ضميره اي ضمير يدعون فيها حال الحكم
قوله لعل انتراب جمع تريب بكسر و هو لكس وى حسن وكذا له فان الخاب
 اي بيان لوجه استواء انوا جميع اباهم في السن وفيه ان كون سنهم النقص من سنهم
 استند في البديل والرجعة بين والاولى ذكره في الوجه الثاني وتقدم على هذا الوجه في قوله
 الرخصى **قوله** واستنقاده من التراب فالتراب لمع التراب علة الوصول
 الى الجاه اي موقوف على الوصول فهو للبعد فكذا المعز مجاز ويجوز كون العام المنصوص
 اي وقد خصص باليوم **قوله** تعالى ان هذا لرزقنا اي ملك او رزق اعطياه وانه
 من نفاذ جمل حاله او خبره ان والمعز وانم خبره ان **قوله** او هذا كما ذكر اوله من بين
 بل عليه للظن وتبين اسم معز لا حرف تنبيه والمعز حذو فافلا حاجة الى تقديره
 وادور وهو الاحرازوم عطف الاخبار على الانثاء اقول معز الاخبار ضمير مقصود من
 الاول بل هو في الفصل وبيان الى الثاني من خروج الكلام فيجوز العطف **قوله** ابراهيم

اسبق في حال مقدرة **قوله** مستحق من فرائض النائم على الاول اقرب فليس موضع
 لوطا لائم اما عدالتنا في فرائض في الف فموسى معناه تيسر ما عهدت **قوله**
 ليقولنا هذا عليه وقوله الفاء والتفسير او جازية والاشارة في الحاضر الى العلم **قوله** او الفاء
 هنا عليه وقوله الاول حسيه تقديره كما ذكر لنا سب ما قبله ويكون فليد وقوله كلاما متافا
 والفاء جازية على التقديرين **قوله** ويجوز ان يكون مبتدأ اي واسم الالباب رة
 يتفق بواحدة في الشئ كما في قوله عوان بين ذلك او باعتبار جنس المذوق او للغير
 هذا انتراب جامع بين الوصفين وعطف عطف في عطف الصفة **قوله** خبر محذوف
 او محذوف الخبر اي من جميع وصف ويجوز بديلا **قوله** اي هو جميع الضمير لاسم
 الالباب رة واخاذه **قوله** من عيشة اي بكسر الهمزة وتحتها الفتح يقال
 هذا اذا ظلمت وفيه ان الفاء في البارود والمختين وهو الاول بيا بل قوله جميع ويجوز
 قوله كما برادوا لاشرا بالاحياء وفيه فافلا او ما قيل بيرو **قوله** بشد في الاظهر
 كونه صفة لان يقال بالمشبه به في الصفات اعلى في الاسماء من اما بالتحقيق فتلك
 حقيقة يكون غساق اسما **قوله** اي مذوق او ذوق على الاول والثالث وقوله او عذاب
 وفتح على الثاني والتقدير يا ذوق الامام للتوكل من مثل هذا المذوق او من مثل اذو على جميع
 الضمير على ان مع شكله لا زواج **قوله** في الشدة على التفسيرين **قوله** وقد حذو الضمير
 اي في شكله لا ذكر فلفظ المذوق او العذاب تفسير ما ذكر في قوله على الوجه الثالث
 ايضا وقوله او الشراب وجاز في توحيد الضمير والمعز ضمير مثل الشراب ويجوز
 حسيه ان يعبر بها مع بين الوصفين وقوله لفتق وجاز **قوله** خبر لا خبر العاطفين
 وقوله من شكله ويجوز كونه خبرا له وازواج خبر بعد خبر ثم كون الازواج خبرا لا
 فهو واجازة لكونه في مفسر اسم بحسن وكذا كونه صفة له وان كان نكرة جاز مبنية
 التخصيص بالموصوف **قوله** او فلفظه هو جميع وعشاق واخوه موقودا او جمعا **قوله**
 او مرفوع اليها كما حصل من شكله ازواج ويكون كونه مبتدأ له قدم له وعلى التقديرين
 فالجمله ليست بفتحة الاخر ولا يجوز كونه خبرا له فلفظه عن ضمير المبتدأ ثم انه يجوز عطف
 او على الفاعل على جميع وعشاق عطف المفعول فلما حاجة الى خبر اصلا ايضا **قوله** حكاية ما قبل
 لروى الطائفتين الفل فلما حاجة الى خبر اصلا ايضا **قوله** حكاية ما قبل
 ليقول محقق معز ولا حاكم لان هذا حكاية بحسب المعز بل لان خطاب معلم لبعض
 منهم وخبرهم لا تابع منهم **قوله** وانما معهم اشارة الى ان معلم في الآية طرف من القسم

ويجوز كونه لغواً أو حالاً أو ضميراً مفعولاً وما قبل من ف والمعر على الطريقة حم
فانما للاجتماع في الاقتران والاشارة ولا يجوز ان يكون اللفظ والرفاع ولو سلم فلا خفاء بعد
الاستماع في حصول الاتباع والتفاوت قبل فلو كان حكم المعية **قوله** وعاء من المتبعين
الحق اى كلام مستقلاً دعاء عليهم والافه دعاء الصالح على الاخيرين **قوله** او حال من
ضمير مفعول او من فوج لانه يخص بالوصف احرب من المعرفة ثم هذا ايضا كلام
اخوة او بعضهم ويجوز كون الاول للتحية وهذا مستباف واما انهم منهم للاتباع **قوله**
اي قالوا لهم رجلاً بالضم مفعول او نوا وهو مصدر والباء فيهم للتعديدهم مفعوله
الاول وجاز كون التقدير مكاناً رجلاً والباء للبيان كانه قبل من فعلهم وكون
اللام للاتباع في كون الباء له ثم رجلاً على الاول مصدر وعذرا في اسم مكان
هذا وجوز كونه مفعولاً مطلقاً والتقدير لا يجب مكانكم رجلاً **قوله** اعلاني انهم صالوا
الن رخص لا يستحي بهم الدعاء عليهم **قوله** بل انتم احق بما علمتم على الاحتمالين في
هذا فوج انهم وهذا صحيح في ان قوله في حكاية ما فعل محمداً لا على الثاني فقط **قوله**
باغوا انما فوج في هذه مجاز عطف فانهم اسباب التقدّم **قوله** على ما قدمه اى قدم الفاء
استرة الى ان في الضمير مجاز فان المقدم حقيقة ليس هو العذاب والى هو جواز
فهو العلاقة ولو رجع الضمير الى الكفر وقيل تقدم العذاب بتأخير الرحمة فلا تجازيه
وكلامه لا يلائم هذا **قوله** اعلاني انهم قد علموا لا استغفروا **قوله** من استغفروا
عذر المحل وما بعده تفسير على التركيب **قوله** فيصير ضعفين عن تحصيل ان الضعيف
الزيادة على اصل الشيء فيجعل ثلثين او اكثر وان الضعف المثل الى ما زاد وهذا
هو الانسب لان المذكور ضعف لا ضعفين وما ذكره بناء على ان معناه المثل
فقط اى الطاعتون **قوله** الاولى الاتباع للعطف **قوله** صفة اخرى لرجالا او استئناف
لعوله كن معديهم وبيان لكيفية عدوهم في الاستغفار **قوله** بهمة الاستغفار ويجوز على الاول
كون بهمة الاستغفار محمودة وقد حلت لظهوره في قوله بعد **قوله** وتناوبت لها
اي يوم على انفسهم كيف اتهم سجناءهم اعلاني انهم قد علموا انهم كانوا حسن فكلوا
فعلهم لا انكار صدورهم عنهم **قوله** وقد سبق قبل في المؤمنين وبين ان كلهم
بمعنى الهمة او ان المكسورة له والمضموم لغز العبودية وان الباء النسبة على ما افه
قوله وام معاوله لانه لا يرى ظاهراً في كون ام متصلة وصرح في الكاف ولو روي قوله
بعد هذا او منقطعة فيه وعليه ان شرط تقدم الهمة ذكرها او تقديرها او ان لا يكون

لما يكون بعد الاستغفار حيث فالحق انما منقطعة على هذا ايضا كما انهم قصدوا التثنية لانفسهم
لان عدم رؤيتهم لغير ايمانهم لا تقايمهم وقد انهم **قوله** كانهم قالوا اليسوا بهنا فيكون
اتخذناهم على خرافة الفصح فوضا بينها اى ام ومعاوله **قوله** كن به عنه كذا لازم عادة لتخفيف
ثم المدا بالاستغفار انما هو جمل لا الكا واحد من هذا هو الواقع **قوله** او منقطعة خبر كان
قوله اتخذناهم او استغفروا والدلالة على ذلك ما حصله من القوابين فالعذر الاول هو
الاخبار بسوئهم ليس من انكار تخفيفهم وعذرا في انكار استغفارهم ثم انكار
تخفيفهم وبنفسهم منها وذكرهم المفعول على كلهم هو الثاني والثالث ايضا **قوله** تعالى انهم
اهل النار رتبناهم ولم يخالف بالخصوصية **قوله** او جازم في ان وجود
كونه بدلالة ذلك على الموضع والكث في هذا التفسير انه صفة لذلك ويراد به عليه انه
في لف لوصف باب هذا انى اللام فقط ولزوم الفصل منها وان ما ليس مشتقاً يكون
بدلالة صفة وتخي ضم ذلك **قوله** اعلاني انهم على اى اوس جوازه في اول السورة او لا
ولما منوا بدعوتهم على اى علمه وسلم او به الاستعمال الانذار لكل الامر **قوله** الذي لا يقبل
للمركبة هذا التوحيد بحسب الاقوال وبعده للتوحيد بحسب الاجزاء وحاصله المعنى انى
مبعوث بالانذار **قوله** والعدة الى التوحيد **قوله** في هذه الاوصاف تقدير بربهم
له الواحد فقط واما غيره فلا ان الربوبية المطلقة وسوئهم يقتضيه والا لا يصح الا
لحقهم بالعدة مستغفروا العفار **قوله** لان المدح في بعض النسخ لان المطلوب
هو الانذار فتنى وكرر وقدم ما يدل عليه انها ما به وثلاثه واحد في الالهية فيكون
باباً به متقدماً وهو ما في الكاف **قوله** وقيل ما بعده فيكون ضمير هو معها بغيره
بعده وقيل بما مع اهل النار والقول القوان واما ذكره انهم **قوله** فان العاقل
فقرئ بضم باهم كغير العاقل في عدم تبينهم حيث وضع العاقل موضع الحبس اما على
التوحيد في اوصاف المجرأة على الاسم الجليل وكذا احد الالهية في تعالى
فان التوحيد يكون ان يستغفروا من التوب **قوله** واما على النبوة المفهوم من ان الله
قوله تعالى بالعلم والاعلى اليه التفسير العلم معر الاحاط والماء اسم جمع وصف
بالفرد نظر الى اللفظ **قوله** فان اخبره عن تفاعل الملائكة است رة الى ان افعل
بمعنى التفاعل كما سبق ثم التفسير بالمفارع لاستغفار الصورة التوبية **قوله** واه متعلق
بما قبله ان عدم العلم وقت خصومت يقتضيه عدم العلم اصلاً وهو المطلوب فلا لا
ان يقول بطلان العلم الاعلى **قوله** اى لاني فهو على احد في الاتصال والفعل مستند

الى الجوار المحرور او الى مصدره او الى ما يوصى المفهوم المقام **قوله** كما كان لا يجوز ان الوجوه
تأتي اي لا ذكر ان الوجوه ما فيه بقوله ما كان لي من علم بين المقصود وبين تحقيقه لقوله
منذر فان هذا يدل على تحقق الاثر لكن قوله يجوز لم يقرب تحريمه **قوله** ويجوز ان
يرتفع باستنادنا بغير اليه الحالم او احرازنا الاثر المشترك على كل الاحوال بالانذار لا
بالهداية **قوله** بالكسر على الحكاية لان ما بالكسر يقتضي ضد الكلام فلهذا لم يغير القول
والمحصلة على استعمال هذا القول على كل الامور **قوله** تعالى من ظنين صفة
بشر او متعلق بخالق **قوله** بدل من او يتجهون بدل البعض من الكل سواء اريد
بشر او عظيم صفة ادم او كونه منذر والاولى تقدير اذ كلف اذ يتجهون على عونه
لكن كلاهما هو كلبلا يكون قوله اذ يوصى المح فاصلا بين المبدل منه وبداية ولا نه هو
الموافق قوله صلى الله عليه وسلم انه يقتضيه المدا الا على في الدرجات والصفات
وهو حديث طويل **قوله** فان الفضة التي دخلت عليها او شتمت لم يرد
ان قول المالك هو المدا وبقول المدا الاعلى غير مذكور ههنا فكيف يصح كونه
بدلا وذكر في الكف اوم مع المدا وكذا والميس لان صلى الله عليه وسلم لم يقل
الضا فان الاحراز لا يثبت كتم امتثال صلى الله عليه وسلم جواب تقاويل في الجاهل
وهذا وان لم يذكر ههنا كذا اختصار ما في البقرة كذا ذكره وقد ذكره **قوله** الكفا
بذلك اي بما في البقرة وفيه ان البقرة متوجة النزول عن هذه السورة بالاتفاق
لكونها مكية وتلك مدينة فكيف الاكتفاء وادخل وجه الكفا والسابقين بعد ترتيب
القول لا عند نزولها وفي تلك الاوقات **قوله** واقصرا اعلم ما هو المقصود فلا
ذكرنا ان الميس دون تقاويل المدا مع وقوع جوابهم له تعالى **قوله** على ما حاف
الميس اجازة الى انه جوي عليه هو التي لفه احكاما كلفهم في الفروع في الكل
وهي اجازة الى يكون المح وقع لما يرد ان التقاويل ما كان بين المدا كونه لا استخفاف
فقال تعالى اياهم ووجه انها بواسطتها فيكون بينهم وكذا ما قوله اذ اومع
لانيه والسابقين بالاعراض السجود ويمكن وقوع الضمان قوله لم يجعل فيها من
بعضهم في حكم كلام بعضهم لبعض وكذا في لفه تسليط اياهم في السجود في حكم
نق وليم وان لفه المدا هو الاشراف فكيف يكون التقاويل في جميعهم اشراف
وهو اسما والقبض الى الكل **قوله** واجبة بفتح الراج است رة الى ان الروح جسم
الطيف كما هو مذهبنا وقد مر من جهة انه تاويل لبعض التفسير في سورة الحج فانظر **قوله**

قوله فخر الرازي في تفسيره **قوله** تكونه وتجيلا له لا عبادة او عبادة على انه صلى الله عليه وسلم
كالقبلة او تذللا وانقيادا له صلى الله عليه وسلم وقد ذكر كلها في البقرة **قوله** باستناده
على الله ولم يذكره بالف مع منسبة حجة لتلافت المفسر الا اومع صبر ورثنا
في الاستخفاف احرامه تعالى اللازم من استناده على انه لا يشهد على النفس حسنة
الا بارساءات للمؤمنين يجوز ان يكون من الشيطان كذا وان لم يكن مبادر
بعض الشيخ باستناده احرامه اي عدم قبوله فيظهر الاحرام **قوله** او كان منهم
في علم الله فكان كونه من الكافرين على الاستناده حيث يهدي الله لانا في ادوات
يتكسب مذهب المجرة ويجوز ان يراى ان كان على الكفر وان طاعته وعبادته كانت
ربا وثقا وبؤية وكل استسقية منقول عن قبل خلق لوم عم **قوله** تعالى
ما سلك استقام لوجه وتوقع **قوله** خافه بنفس من غير توسع ظاهر في ان يكون
كنية او اجازة متعاضدا عليها ويكمل كونه استناده لتخوف بالخلق كما في سورة
النجم ويجوز كون اليه بغير القوة اطلاقا لكون ادم عم ارحميا وقيل المدا
وهذا انبى المقام الى الانكار والتوبيخ عن ترك السجود **قوله** لما قبله من حيز القدرة
ما في صنع عجيب فاسبب التفتة الدالة على كمال الاعتناء به وله مدخل في
شدة الانكار لانه كمال السجود **قوله** واختلاف الفعل عطف على منية القدرة والمدا
فقد روى تعالى فان خلقه تعالى اوم على احوال من الخمر في الشوكة ثم فتح الروح بقية
التشديد كما وقيل المعنى اختلاف فعل فيه وفي غيره من حيث فانه صلى الله عليه وسلم
بمنع تجيب وعلى هذا يكون عطف الفاعل **قوله** ونزيب الانكار عليه عرفه
لما عطف بيدي قوله لا تعظم له السجود **قوله** او بانه اي كونه مخلوقا فيكون قوله بيدي
لا بطل تشبها واليه يشير قول القاضي وله حيز اختصاص اي يكون صلى الله عليه وسلم
بكلنا بديه تعالى بخلاف غيره صلى الله عليه وسلم واما انما حقه فتوسط واما
ما روى كالميس فليس بكنية بديه فلا يرد ان هذا انما يظهر اذا كان الميس
متوله من جنس ثم ياتي عن كون هذا تشبها قوله انما يصرفه الى ان لا يثبت حشيرة
ذكر خلقه اوم وله منه **قوله** تعالى استسكنت استقام كونه كما قبله فلا يثبت
فقد استسكنت بخلاف الهمة اي همة الاستسقاء **قوله** او بمعنى الاستسقاء وام حشيرة
منقطعة والمفريان المذكوران واراوا ان الضا فتبني الاستسقاء مع التوبيخ **قوله** وليل
عليه اي على كونه حيزا فهو اخبار للسق التالى على الوجوه والمدا بما سبق في الكلام هو

بجواب عن ولده من وجوه **اول** او السماء والسماء بذكر ولده ثم الظاهر ان يرد
 بخروج منها ان لا يكون فيها لاعداد الدخول اصلا فان المنع عنها بالكلية كان عند
 ولادة بنتها على السام اما على نصيب لحيته فالمراد المنع عنها بالكلية **اول** او الصورة
 الملكية وان كان كذلك حيث غير مسكوك الى شكل يحسن وبالي عن هذا الوجه قوله
 فانه يسط منها في الاعراف **اول** على فانك تفعل او تفصل مصره فالمراد اما بمنز
 الطراد والامر له ورسورة بحجرجوم بالشبه وفيه ان الرجم بها كان ولادة بنتا
 صلى الله عليه وسلم الا ان يراد المال **اول** تعالى وان عليك لغتي قل في سورة
 المحجج للغة فان اراد العهد فمتوافقان وان اراد غيره فالنوع ان لغته تعالى
 تفقر لغته للملكة والملك اسما جعيل **اول** تعالى قال رب فانظرنى ذكره الا ان
 جانا ووهي خاتمة ولعل السؤال وقع حزين **اول** اي فاجب لي انما يفعل طلق
 او يفعل به علما به غير محال الباطل على هذا اظهارا لكان لا اهتمام والاعتناء
 لانه ويجوز كون نصيب على الاعزاء وكذا كونه بالفعل المذكور وهو ركن كونه نصيبا
 كونه محكي بمقتضى المقتضى الباطل اقسام تعالى **اول** وقيل لي الاول المحجج
 ان حذف غير متابع لم يجوز كسبويه في غير لفظه **اول** ويجوز اي الاسم مع
 المقسم به ويجوز كونه نصيبا لقوله احق لي او بدلا منه وانما جعل جوابا عن
 قال لام القسم يقضيه وحذف المقسم مع اللام متابع **اول** اي المحكي غير عزاء اسم
 او عرفه بالباطل وقيل خبره مني كقوله تعالى احق لي من ربي وقوله تعالى لا امان
 لي واورده عليه ان جواب قسم وحذف فلا يتقدر بغيره فيجب ان يثبت المقسم لا
 حيث الصانع **اول** اي المحكي او قولي احق كقوله تعالى قد لي **اول** على انما حذف
 القسم والمقسم كالمفرد فيجوز كذا في المحفوظ وفي المبسوط النصيب ذهب الجمهور
 ويجوز ذهب الكوفية **اول** وهو متابع في اي الايراد على الحكاية من غير تقدير كونه محكي
 وجائز وان في مطلق غير محقق فيجوز في النصيب والرفع ايضا وجوز على
 والرفع كونه الثاني تكرر الاولين كوكنا فاقول اعراض **اول** ونصب الثاني
 ما ظاهرا الى انقطاعه لا الى قوله ويرفع الاول ايضا اي وجه الثاني كما حروكنا لم يذكره قوله
 والمراد بذكره حيث يتناول السباطين فقط لان السباطين له ولولا وادام فلذا
 لم يذكر السباطين وليس على ما حقيقه حتى يرد لزوم عدم دخولهم لقول جهنم هل
 من حزين **اول** اوله من اي لمحجج الاول سواء اراد به اليقين خاصة او السباطين

او السباطين والثالث وهو ضمير الناس فقيه ان الاتباع بوجوب التعذيب من غير
 فيه عين ناس وناس وهذا الفاعل انما هو كونه ان كيد لهم فقط ثم يجوز كونه نكدا
 المحجج الاولين فيقيد ان لا يفت احد من التابع والمتبوع **اول** اي عدل القارئ اقول
 اي فاختلاف القارئ رجاء للاحر وعمل الثاني ما اسأل اجابة التبليغ فان من هم حصرك
 على ما عرفت من حال يشير الى ان الفرض استنها ولم يفرقهم حاله صلى الله عليه وسلم
 لان الاصل ان ينفرد به **اول** تعالى ولتعلن مقدي مفعول واحد وهو ما فيه
 من الوجود والوجود فلما ادوقها فبها نجاه عن **اول** او صدق عطف على ما قبله
 مجاز القيا وقوله بآيات ذلك متعلق في الآية على كل من الاحتمالين وذلك استرة الى ما
 فيه من الوجود **اول** او عند ظهور الاسلام هذا على انما كانا بظهوره صدق القرآن
 وعمل الاول ان اراد بالوجود والوجود في الدنيا **سورة الزمر** **اول** الا قوله
 يا عبودي في هذه السورة ايتان هكذا او الظاهر ان واده هو الثاني منها فان شئت
 وقيل هنا حزينان وقيل قوله انه نزل احسن كحديث الصفاء **اول** وهي خمس
 وسبعة وقيل ثنتان وسبعون وليس ثلث وسبعة والاختلاف في سبع ايات
 بعضهم لم يجزها اية مستقلة اخوة وبعضهم جعل منها والبعض الاخر منها مستقلة
اول مثل هذا وقيل هو راجع الى قوله الا ذكر في سورة ص وكلام المصنف
 يتجلى الا انه متوقف على نزول هذه السورة عقب تلك السورة ثم عركه بانه
 يتجلى بانه غير المفعول وعمل الثاني غير لازم **اول** او حال عمل فيها مع الاشارة
 او راجع الى ان العامل اذا كان محذوف لا يعمل الضعف ومنه بان المعذر كما لم يقدح في
 فيعمل روعا على ابن عباس اذ قال ان شئهم في قوله واذا سلمتم سرايا والعامل
 محذوف والتقدير واذا في الوجود مماثل بشر **اول** او التثنية على ان حال في الكتاب
 وهو مفعول في المصدر فيعمل فيها **اول** والظاهر ان الكتاب كذا استرة الى ان
 جائز وانما كمن كما كان هذا اشارة الى التوسل بالنسب ان يراد بها خروجه الثاني
 لا متعذر فحقه من معني في العزف **اول** تعالى انا انزلناه كرهه للاصناف الى نفسه
 وبما ان التثنية التثنية بالحق وليكون قوله فاعبد الله **اول** متعجب بالحق
 فهو حال من احد المفعولين ويجوز كونه من الفاعل **اول** المستغنى اللام وكذا في لفظ
 تحنوا واللام وان كان المراد بها الاستحقاق فهو لا ينافي الاختصاص ثم هذا الاختصاص
 وتأكيد ما صرح به ايضا على القواعد المشهورة مؤكدا اي بالتاكيد المعنوي ووجه

سورة الزمر

التبني وكذا الاطلاق في مقام الاخبار وزيادة وصف الحاصل لا ينافي فان الاختصاص
المؤكد مذكور وهذه له والتقدير له الدين بالحاصل **قوله** واجره اي اجز الاختصاص
فان الاستيفان والتحليل يكون بلا حيلة المتخاطب او المعنى اجري المؤكدة حيث
صدره بكلمة التبني المتبني على انه لا يحتاج الى اكثر من التبني كونه ظاهرا **قوله** فانه التقيد
لصافات الالهية تقيد به تعالى معلوم ولا يلزم بيان في التظيم وربما يدل عليه التقيد
بالاسم الجليل والتقيد به يقتضي وجوب اختصاصه به تعالى بالاخلاص عن الشك
فان الطاعة مخصوصة بمن يستحق بالمعبودية واطلاعه عن الاسرار يقتضي الاختصاص
عن الربا **قوله** تعالى في دونه صفة محذوف هو مفعول اول على الوجه الثاني صفة المحذوف
قوله من الملائكة **قوله** بيان للمتميزين يقتضي اي دودج جسي على السلام فيهم مشكل
فان اعتقاد النصارى ليس كذلك **قوله** يحذف الرجوع الى الموصول **قوله**
باضمار القول فلي هذا يكون ان الله يحكم خبرا او استنباطا **قوله** وهو متعين اي
لتعريفه قبله وجه يقتضي ان الموصول عبارة عن المعبودين وفيه قولوا للعبادين
فلا يوجب خبرا وفيه ان الاتحاد غير لازم في التحمل وهو ظاهر وقيل لعدم الرباط في خبر
فان خبره لا ينافي كين اقول ينبغي رجوع خبرهم الى الموصول ويجوز تقدير خبر
اي فيهم قالوا **قوله** وعلى هذا اي على كون الثاني خبرا سواء تعين اوله **قوله** او يدل
من الضم اي يدل اجتمعا والتقدير حينئذ قالوا اوله ان اعراب التابع كاعراب
المتبوع كما هو في المفردات فلا بد ان المبدل منه ههنا لا محتمل من الاعراب
ولا بد ايضا ان حذف البديل من حذف المفعول منه وذلك لغيبه عن الماد **قوله**
المفعول **قوله** وزاني مصدر من التلاني فهو كما تشكك بآياتنا **قوله** او حال علوان يكون
بمعبر اسم الفاعل فهو حال في ضمير لامة الفاعل فان جعل مصدر التلاني بمعبر اسم
الفاعل من الافعال **قوله** فانهم يرحلون فيقتل لخلق اختلافه ومعنى حركة
تعالى فيهم جعل قول معبودهم حقا او افعال الملائكة وعيسى الجنة والاصنام
لكن هذا الحكم ليس فيما فيه يختلفون من الربا واللعن ويمكن رجوع الضمير
الى الكفرة فقط وقد اختلفوا في الدين اصنافا وان جميعهم الكفرة كما تكلم
عن اهل النار **قوله** لا يوقف للاهتداء الى الحق ولا يخلق له الهداية **قوله** تعالى كتاب
كفر صرح بها لتبين الحكم تعالى لا يخلق مما يخلق بآيات اي فكيف يتوهم اتخاذ
او وضع احب بن اي الابيات وقوله اذ لا موجود **قوله** قبل تحليل لغز استماع الاقوال

الاتي والمفهوم من لو لو كان ينبغي فيه ان يقول ما سواه تعالى يمكن لا يحتاج فقد والواجب
فلا يملكه تعالى لكنه اعتبر بخلق وصرح بخلافه فغيره تعالى بتعبير الملائكة واطلوا راجع
منهم وقيل حاد به شرح نظم الآية على ان المذموم باطل فكذلك اللزوم اي وادح فغيب
لا يملكه مما يخلق مقام الولد لكنه محتمل لان المخلوق لا يماثل الخالق وفيه ان الملائكة
غير لازم في القيام مقام الولد **قوله** فيقدم مقام الولد اي فضلا عن الولد فان نسبة
الله تعالى ظاهر البطلان وقد ذكر في الصفات ان حوال الكفر لنفس الولد لا ما تقوم
مقامه **قوله** ثم قرأ ذلك اي استحق الولد ولم يذكر بعد كما قلت **قوله** فان الالهية
تقتضي اي بيان لوجه تسميته بهذا القول **قوله** لان كل واحد في القليل لقوله تعالى الملائكة
وير عليه ان اريد بالوحدة حقيقة بمعنى عدم الكثرة بوجه ما استند به الوجوب
اي يمكن وكذا الوجة فالملائكة لا اجزاء الالهية والافلاك في الملائكة والغيب مخصوص
اي مني على حسب الحكم وهو عند المتكلمين او عدمي **قوله** ثانيا قبول الزوال والا
فلا يكون مقهورا لغيره والولد لان يقوم مقامه بعد زواله او ليس فليس فيه ان
الحاجة الى الولد غير محتملة في القيام مقامه بعد زواله **قوله** ثم استدل على ذلك اي على
كونه تعالى **قوله** كما ان بعضه في شبيهها في احاطة كل منها بالآخر بان يصير مطلقا بعد
ما كان متوقفا بالعكس بالقباس بالمفرد على ما حبه ولا يخفى ان الثاني هو هذا الغيب
والفرق ان معنى الاحاطة غير معتبر فيه وانما المعتبر جعل كل منها سببا لغيب الآخر كما قيل
والظاهر ان المداوم الغيب او خال احد جهات في الآخر وبالعكس بالزيادة والتفصيل
فيظهر الفرق **قوله** يتابع الكوار العائمة ولعل هذا الوجه لا يلائم على كمال قدرته بجعلها
مطروحين كالأكوار ولا يؤم اجتمعا كما فيها **قوله** او منقطع وكذا اي يوم القيامة ذكر
وجها آخر في سورة فاطر **قوله** حيث لم يعاجل اي فيكون المعقود بمعبر حكم والائتاء
وفي الوصفين من غيب للذنب وشر حبيب للمعصية **قوله** استدل لآل اخر على
فنايته تعالى وكما في قدرته العائمة لها وقدم دلالة كونها **قوله** وادبر وقدم
ولا يخلق النفس اعرب وارتفع **قوله** واكثر المعنى له على ثلث دلالات كما ذكره
فهو غير كونه اعرب واعجب **قوله** وفيه اي خلق لآل من وذكره لخلق في غير
هذا الموضع صريحا وههنا في الزمخشري نظر الى المذكور صريحا فجعله اشارة
ثم خلق كلامه فيصير اي من خلقه الاخرة الذي هو اسفل السفلين اما خلقها
من بعض الصانع ولو بان لا يخلق من ادم الصانع كما اخبر ثم يبدل له اخر مكانه ويستحق

عن ثمة ان هو الصانع منقود في الت **قوله** ثم تشعب الخلق في هذا موخر رتبة وجوده
وان كان معقدا ذكره في الاخرة **قوله** ونم للعطف اي منبني على ما ذكره من الدلالات
الثلاث وادماج خلق ادم على معز واحد ولم يعطف على نفسه لان المقصود بيان
خلق زوجها منها لا توصيف النفس بهذا كما وصفها بالوحدة ولان ثم نزل على
الزمان فيقتضي اعتبارها في المعطوف عليه والاسم عارضة **قوله** لتفاوت ما بين
الاشئين فيكون لنا فضل دلالة على كل قدرته تعالى ويروى في التراخي الربوبي
والمتشهور فيه كون المعطوف عليه كذا ان سادكم ساد ابوه اي وهما عليه
وبه فسر قوله تعالى ثم كان من الذين امنوا فقل نزل منزلة النظم او ما خوذ
بمعونة المقام **قوله** ثم خلق منها اي من نفس ادم وثابت الفهم انكرا للكلام
او من جسد او فسر في بعض النسخ بالذكور وهو ظاهر وقيل ثم فتر في الذكرى
قوله حيث كنت في النوح اي اول انتم قضي واظهر في الارض ففسر فعله تعالى هذا
بالانزال ففسر استعاره تبعيته ويؤيد ان الارواح انزل في الجنة **قوله** كما سقته
الكواكب مثال لسب الحياة والامطار بسبب بقاء الحياة فعلى هذا يكون الانزال
مجازا عن الاحداث بسبب الانزال للابنة بينهما وما قبل معناه اراد
بالارواح الثانية اسبابها والمجاز في الاستعارة حيث نصب الانزال
الى ما هو حال اسباب الارواح بالي عنه كلامه وكلامه كما ثمانية ازواج
الزوج واحد مع اخر من جنسه فان لم يكن فهو فرد **قوله** غير انه اولى الفعل للزوج
وبار جاع ضمير العائدين **قوله** تعالى ثم بعد خلق صفة خلقا او خلقكم خلقا لمجر والتاكيد
قوله تعالى في ظلمات انت بدل احتمال ج في بطون امهاتكم لكن الاشبح
ذكر خلقا عقب الفعل اذ ظرف لخلق بالكسر لا لخلق لانه مصدر مؤنر ولا لخلق
لان اطلق به في بطون امهاتكم **قوله** او الصلابة هذا باعتبار المشد او الاقلية
السوى غير مخلوق فيه **قوله** والاك ان اشار الى ان الرب لم يخلق المالك وما قبله
تفسيره حاصل اخر ولا يخفى في النظم من الاحاطة والاعراب **قوله** تعالى ولا يرضى
العبادة الظاهر ان يقول لكم قد ذكره بلفظ بلفظ العبادات اسعارا بان مقتضى
كونهم عبيدا له تعالى ان لا يرضى لهم الكفر **قوله** رحمة عليهم لعقل العمل بعد تقيده
بعلته الاستنصار الاول ان يقول في وجه عدم رخصته تعالى الكفر لان الرضا
يتقيد بالاجتناب عنه والكفر يتبع فذا يقع منه تعالى والافعال استقارهم به

به لم يرض تعالى الضالة **قوله** في رواية قبلنا ففقط وقري به الاخرى بلا اشياء
اعتبار بالكون المخرؤف قبلها حذفها عارضا فان المختار عنده وجود الاختلاف
وهو خرافة خفص وخمسة وثمان م في وجه وابن زكوان **قوله** موصولة لمجي كالمختار
فيها الاشباع مضمومة كان او مكسورة فيقول من النعم الواو ومن لكسر الباء وذلك
لبدل عن الاصل وعن ابن عمر في رواية السوسى وكذا في هاتم في رواية عن
ابن بكرو هذا لغة بني عقيل وكلام اجزاء للوصل مجرى الوصل الوقف **قوله** تعالى
واذا مس هذا وكذا تنكير خبر بدل عن قوله صبره وشده فخرته ولو نزل باللام ولعلها
للمعهد الزهني والماو بالان الكافر والعام للمعهد **قوله** في التحليل بالتحريك فالمعسر
اذا جعله منه هذا الماله وقوله وفسر في الاقام بالتفضل بالنعيم وهو اولى ههنا وسبغته
به على سبغة السورة وفي الفاموس حول المال اعطاه اياه مفضلا وحمل النعم
وغیره **قوله** او انحول بالسكون ولم يذكر معز الا في رتبة الواو في كتب النسخ بل في
البناء والمعسر على هذا اذا جعل مفتوحا بالفتح **قوله** تعالى منه صلة حول او صفة تارة
قوله وما صدق فيها ولعل على عموم الاول العلم وذكر النسخين معز التصفح **قوله**
يتجه جعد اي مال جعد وهذا لا ينافي كونه ضالا قبل جعل لفضائل اجزى حصوله حقيقة
بعد ان جعل ايا قبله فالتميز للفضائل لا يغني عن الغرم له داخل في جعل فلما برز ان الظاهر
كون ان جعل يتجه الصلابة **قوله** تعالى فضلا مصدر او مصدر او ظرف فذا اسعار
بان في صلب استند اليه التمتع اللزيم للتشهي وقال في سورة ابراهيم ثم تفتوا بشي انكم
ثم قوله لاستندله مما لا يستحسن ذكره **قوله** وذلك اي يكون لنفسه فضلا لا لغيره
على كونه اهل النار ولو لم يكن المقصود ذلك لم يقع التعليل **قوله** لئلا لغة على التبعيد
المورد وبلا كانه احراز على الكفر من الغنى في خذلانه **قوله** فانهم يوطأون الطاعن
فسر في قوله تعالى وقوموا في اثنين بذكرين وهو ههنا من سبب الضال قوله
فيما سبق نسي ما كان **قوله** تعالى انا السبل حصنها بالذكر ككون العباد فيهما اسف
واقرب الى الاجابة والبعث الربا **قوله** متعلقة لمجوز في حزم لتقدم ذكر الكافر وقوله
فل هل يستوي الذين يعلمون قال ابو حيان يحتاج حذف المعادل اذا كان اولى
كلام الى سماع **قوله** او متعلقة فذا يحتاج الى معادل والتقدير دعوهم وانظر القاتل
وغیره فل هل يستويان فان المهم كذا ولكن تبعك هو العلم به **قوله** كمن هو لبيده
فيشمل كل من لم يقم للبل وان لم يكن كافوا في غير هذا لاقتضاء المتعلقة الاحواب

عن الكلام السابق فتناسبه العموم اما على الوجهين فلم يقطع عما قبله فتناسب
التخصيص بالذكور على الجبر بعد الجبر او النعت لفانت **قوله** والواو الجمع بين الضمير
فان كلا منهما وان كانت متفردة في معناه لكن لا يتحقق ضمير الجمع بينهما في موقع
الحال اما من ضمير فانت او من ضمير ساجد لو كان **قوله** تعالى قل يستوي الذين
الي لا يستوي من وجهه حقيقة العلم ومن لا يوجد من غير نظم الى العموم والتخصيص
في افراده باعتبار القوة العقلية ولذا اظهر ولم يقل هل يستويان ثم في الجمع
بينهما على هذا الاسلوب استعار بان العقل متفكر العلم وان كلا منهما يدرك الا
غير معتد به ثم كونه لقيا على المبلغ وجه لذكر الفريقيين هنا صريحا وكذا في استواء
فقيه الاجتهاد الدال على حريته فضل العلم **قوله** اي لا يستوي العالمون والجاهلون
وهم معترفون بعلم استوائهم لا ريب فيه وطاعهم وقيل اوفى نداء صلى الله عليه وسلم
والحق يا محبي النفاست قل لم هل يستوي الفريقان **قوله** تعالى اما تذكر اول الكتاب
كانه اشارة الى الاعراض عن ذكرهم ولذا عدل عنهم الى المؤمنين بعد الانية
قوله اعلى التقواركم لا حاجة الى تقدير عنانية فان الاول يحذف منه تعالى لا غير غدا
قوله حسنة في الاخرة **قوله** وقيل معناه للذين حسنوا حسنة وانما هي في الدنيا ظرف
لحسنه وضعفه لان تقدم المعمل خلاف الاصل ولا قرينة له ولان الكلام است
كما قلنا ولان ترك الميم وذكر غير المهم غير موجه **قوله** وفي هذه بيان لكان الحسنه
فان لها معنى الفعل ويحوز ان يتعلق هذه قوله للذين **قوله** فمن تفسير عليه التوفيق
الاحسان في وطنه سدا وكان وانكفوا ودار اسلام وهذا على كلا الوجهين صحيح
فلا حاجة الى كون المعنى الثاني لم يتبين له جوازا الصبي والعافية ووطنه فليسا
بواجب بل لا يمتد الى الجب ببحر بكثرته وقيل معناه بلا مكيل ولا حيز ان
ثم الظاهر من كلام كون بغير ح ب صفة مصدر مخدوف وجوز كونه حال من ارجم
او من الصابرين او اي ضرب من سبين ومثل كل تقدير في لغة من وجه اليه اي لا يوفون
لرجم ارجم بغير ح ب **قوله** مقتضى في الدنيا والاخرة اي شرفا ورتبة
وقوله لان نصب السبق في تعقيب المعنى كونه قوله لان كونه على الاخر اخص
فالمراد به كماله لا ما احره به غيره صلى الله عليه وسلم فعل هذا لانه سب تفسير قوله
مصلح تخلصا بقوله موحدا **قوله** لان نصب السبق اي اواراه وهو ما نصب
في راس الميدان فمن اخذه هذا بن **قوله** اولاه عطف على محمول القلة والاعمال

المعلل بحسب المعنى والمادة اذت بالاخلاص كوني اهل مسلم اي رسولا وبلغ من
الاخلاص ما لا يزمه غيره وقد مر ان لا غير لازم للاستقبال بحسب بعض وعليه قوله تعالى
ان نعبد الله فلا يمتنع كون هذا باعنا مقدا لا غير بالاخلاص واما جعله بغير الفانية الى
قوله لا ادرى بالاخلاص بنوته صلى الله عليه وسلم حتى يكون اهل اسلام صلى الله
عليه وسلم حريصا عليه **قوله** والاستعار بان العبادة هي بيان لفائدة العطف وكان
الاول بيان لجواز العبادة بالاخلاص يقتضي الاحكام بالذات واللازمها الى
السبق في الدنيا فلا استعار به كرهه بالعطف ولا يتحقق ان هذا على الاول من وجه التفسير
لانه ثم لو جعل التقديم وادت بالاخلاص لكان المعانيه اظهر والكتلة ماحر فيكون
اخر التقديم اي زمانا كمن بحسب الاخلاص لا بحسب نفس الاسلام ويجوز ان يراد
هذا على وجهه الاسلام المعروف بالنبوة فلا ينافيه كونه صلى الله عليه وسلم متعبد
اقبل النبوة **قوله** والبدل بنفسه في الدعاء يعني يكون اولاد اهل نفسه الى الاخلاص
ثم غيره ليكون مقتضى في القول والفعل معا **قوله** تعالى قل اني اخاف ان ذكر قطعا
لظهم وتعرض الى ما هم عليه **قوله** احب بالاحبار عن اخلاصه اي عن الشرك في العبادة
وهو مقرر الاختصاص المستفاد من تقديم المفعول اما معتران يكون محصاه دينه
فانه لا يسيو غرض ما اصدا كجته او ان رغبنا اوردوه ولم يكتف بما قبله ويجوز ان يكون
حالا مذكرا **قوله** بعد الاحبار عن كونه احب است رة الى ان ليس فيه تكرار وذلك
لان الاول احب بالاحبار عن كونه ماحورا وهذا احب بالاحبار عن اختصاص عبادة
ويظهر فرق اوهي قد مناه اي الاختصاص المستفاد من التقديم ولذلك رب عليه
اي كونه احب بالاحبار عن اخلاصه رب ان حاصل المعنى انما يخص فلا يخصوا
وقيل كون المعنى قطع اهل لم ولا يتحقق ان عمل هذا يتحقق وجب الترتيب **قوله** متدبر
مفعول بعد له ان قبل ما وجد ما وونه في التظيم وهو عيب وانما ايضا مع ان التكسب
للاخلاص عدم اختصاصهم وان عيبه الله ايضا واقول لعل المراد فاعبدوا ما شئتم
من وونه مع عبادة او لقول الاستدراك به تعالى كلا عبادته تعالى فلا تارة
البرية من وونه **قوله** وهذا لان طلب الفعل ليري شامة **قوله** الكا ملبس في
الحسن ان الكلام للعهد وانما فسر الكا طين ليصح الجمع ويؤول للاتحاد تعالى يوم القيمة
صلا لم واصلا لم وان كانا واقفين في الدنيا ففسرهم في الاخرة وفسر يوم القيمة طين
وحد ان رانه غاية الحسن ان ويجوز ان يقال ان هذا على المعنى كحقيق فانه فيه لظاهر ابتدا

وكذا الصدر جزي عن النفس لبقاوة المعلول على ما قيل لقوله من حيث لم يجوز ان يكون هذه بحكمة استعاره تمثيلية فلا يجوز في المفردات ثم قوله ان عطف على مقدم اي امن توجه الى الحق فشرح الله **قوله** وعند علي الله وسلم اقول احدث تقضي كون الاشارة اشروحوال الدور فغير قوله تعالى فهو على نور من رب ان النور موقوف عليه للاشارة فحصل تقضي حصول الاشارة مع ما في حديث اوان الله تعالى خلق الخلق في الظلمة ثم انهم نور من اصابعه من يدى الله اخطا غوى ثم حصل النور وسط سعي العبد وجرى قدرته فلا يبرم بغير عزمه **قوله** ول عليه هذا فان قيل لم يثبت قلبه ويجوز ان يدل عليه قوله ان شرح الله كل شئ هو فانت ما تقدر كون طبع الله عليه **قوله** من اجل ذكره اي من حيث ويجوز كونها ابتداء فيما وتة ذكر الله واذا كان يدل للقاسي عن ذكر الله فالاول كل القاسي عن المذكور **قوله** من قوله متعلق بقوله ثالثا والاولى منه بدل منه وانما توضح لكونه من ابلغ من لانه فري ما ذاعن ذكر الله **قوله** واسنده الله اي اسناد القسوة وتكريره غير المتعلق الله او باعتبار القسوة الى القلب مع ان كانا في غيرهما لانهما بمعنى صلاته فدل على كمال الانتفاع وفيه ان ذكر الله متعلق القسوة واسنده الى القلب وايضا اللائق اظهار لفظ الذكر **قوله** تاكيد للاسناد لان تكرير الاسناد في التقديم المستند لما كنهه واما كونه تقييما فنزل فلان الله تعالى وقيل ان تقديم الاسم بجعل يفيد التخصيص وما هو مقتضى به تعالى يكون مفعلي وفيه ان هذا من باب التخصيص فقط وقيل اصل التخصيص حاصل بالاستناد ووجه والمادة زيادة بالتكرير **قوله** واستشهاد به على حسن الاول ان يقول على احسنه وهذا الاستشهاد لما حذر اسناده الى العالم في معرفة الحق وانما حسن الفاعل هو اكلوا افضل وقيل هذا الصاحب الزيادة والاستشهاد حاصل بالاستناد ووجه **قوله** او حال منه قال الوجل وكما بين في الاسم الافضل المضاف الى المعرفة معرفة وفيه خلاف ان قيل انما في هذه الحق اقول الشكوة متى اضيفت صاغ في الحاد منها بدخا في فلا يفرح الخفاف الاول **قوله** تعالى مثالي صفة ثالثة او حال اوى جمع معنى بالضم والتشديد والقباس ان يحج على مثبتات كما لم ينع ونظائره والثاني بالفتح والتحقيق كلاهما مع المكرور الثالث بالضم والتحقيق وفتح النون او كسر المعنى المعنى عليه لا يجر او المشي على ما هو اهل من صفات الكمال والمؤمنين

الاستدلال

250
قوله كقولك القوان سور اباب استشهادا لان يكون لقوان تفصيلا او افعالها وصفه اجمع لحسبها وفيه بوجه لتقدير موصوف الى فعل لا مثالي وعلى هذا لا يكون كتابا موصوفا بها والا فاما الى ما قلت **قوله** كقولك رايت رجلا حسنا مثالي اي حسن مثالي فغير النظم بها مثالي اياها على انها متقولة في الفاعلية **قوله** تعالى التقدر صفة او حال او استئناف **قوله** تشتر خوفان فيمنه الوعيد اي هذا عند ذكره وكذا عند ذكره بهيئة كماله وعظمته وهو غفل في شدة الخوف اي في كلامهم كانه على شدة شدة الخوف كالمثل او استعارة تمثيلية شبه حالة شدة الخوف بالاشعار فكذلك كلامه تعالى ههنا وتفسيره على تشبيه لاني في ويجوز ان يكون مجازا بذكر الارض وان يكون مطلقا بحذف منه تعالى **قوله** تعالى ثم لم يزل يجلوهم اي يزيل القشعريرة اي عند ذكر الوعد والظلمة لطفه وجماله وعند ان المراد بالاشعار والذين يعرض عند ذكره والتبليغ الى تعالى فان تلك الحالة لكونها غير معنوية بتقويض منها ثم سنان بها فيقارن ويدين وهذه النسب لقوله ثم وانما عدى تليين بالي لتضمين معنى تليين **قوله** بالرحمة متعلق بذكر الله والاطلاق اي عدم تقيد ذكره تعالى بالرحمة مع انها المراد بالاشعار كما ذكره فان اصل امره تعالى اذا كان هو الرحمة كانت هو التوبة من ذكره فلما حذر الى ذكره تعالى **قوله** وذكر القلوب لتقدم خشية اي في قوله يخشون بهم ولكن ان يقال ذكر تقشعر منه جلودهم مفعول عن ذكر القلب على كل التقاسير مع ان ذكره غير مناسب لتقشعر **قوله** او الكائن من خشية ليس هذا في بعض النسخ وعلى هذا التفسير يكون المراد من يدى الله **قوله** بجعله ورقة بالفتح والتكرير ثم من اوى باليس **قوله** تعالى سوء العذاب وصف بالمصدر ثم اضيف اليه مبالغة في مبالغة وتوهم ظرف لتفي او للعذاب **قوله** والواو محال ويجوز كونها للعطف والتقدير ويوم قبل **قوله** تعالى كذب الذين من قبلهم اي رسولهم او العذاب وهذا شروع لتهديدهم **قوله** من جهة التي لا يحيط بالهم وذكره ليكون استدلالهم لعدم توطئهم لغيبهم عليها **قوله** فاذا قم الله الفاضلة وما قبلها سميت خال في هذا والاغراض فيها على الصفة اي حال مدونة وهي جارية موصوف بصفة اي حال لا حقيقة واللفظ حال مؤكدة وهو في الف مشهور الا ان يراو بها غير هو المشهور **قوله** ثم انه يجوز نصبه على المدح وتبديده **قوله** لا اختلاف فيه بوجه العموم ما خروجه كون عدة نكرة في سياق النفي لان غير بعض النفي وليس مستقيم هذا العموم وقوله

وجاءه لا يشاءه على مستقيماً الظاهر من كلامه دلالة هذا على عدم اختلافه في اللفظ
وقد صرح في سورة الكهف في اذ بالعالان ما قبل الاعيان لا الالفاظ كما توهم
من جعل استقامة اللفظ عربياً على ان دلالة تحمل على **قوله** وقيل بانك عطف
عطفه بالعلان ووجه الاستشهاد ان البيت اقتباس لآية والثابت عن الفصح او
فهم منها يكون هو الحمل والحصل بجواب ان التاء استعملت ما لمعناه لتأكيده
وذكر اللفظ من الآيات وهذا لا ينافي كونه اقتباساً عما مر انه ممنوع **قوله** تخصيص له
لم يحذف للتبذير الى هو وقد ذكر في بعض النسخ وفي بعضها ما قبل بانك لم يخص
قوله عطف اخرى حذبه عن الاولى او الثانية وبعد التذكير ورجح لا يكون عطف واحد
قوله اعلى ضرب الله يعني فاضرب انت **قوله** تلحق بفتنة قد نهي عن هذا التنازع
وان لم يكن واقعاً لكان لازم لمزيد فان مقتضى الاول منه تقدم وقوعه ليس بالبلغة
منهم وهدى لا يرد انهم يقولون ما نحبهم الا يقولون الى الله ولا يسمونه للايمان
فكيف يرمي التنازع **قوله** في ما هم في بعض النسخ من ما هم ومن سببه **قوله** في تحية متعلق
بكل ولكره الى وجه التسمية اي تحية في انه لم يزد وعلم من يعتمد ومن يترك **قوله**
ورجلا بل من مثلاً او مفعول بان الضرب كما **قوله** وفيه صلة شركاء ومن كسول
صفة ويجوز كون التقدير حصل فيه شركاء ولا يحذف صفة رجلا عن التقدير من الضرب
وقد انا في حالف للقرعاً وانه حيث ترك ما عليه اكثر واكثر **قوله** فاعلم
اقدم ولعل هذا الكون سالماً لما اظهر عرافة المعنى **قوله** سئل بفتنتين وقيل
سئل المعنى وتخصيص الرجل حيث لم يقل شخصاً **قوله** لانه افطن للفرد النفع فيكون
عدم الاستواء فيه اظهر وبما يجب للفق **قوله** صفة وحالاً فان المثل استعير بالافرة
الحال وصفة كما شأن **قوله** ولذلك حده فانه لرفع الابهام وهو يحصل بان تحسب
ويبقى فيه المفرد **قوله** عل أن الضمير للثلاثين فيكون ضميراً مفعولاً فليكن فاللغة
الاول لان معهودان والاخران حيث في ومثلين لم ويجوز كونه حالاً تأكيداً لابطال
منهم فان كل حجر او كل من له تعالى يلزم ان لا يشرك به غيره ويجوز ان يكون
قد اظهرت انهم لضرب المثل لا عترة اقيم لعدم استوائهم **قوله** كل حجر له يكون العام كمنه
ولزم من ان لا يشرك فيه غيره مع دلالة الاختصاص **قوله** تعالى بل اكثرهم لا يعلمون
ان آيات من تحفة به يغفل فتشكون وليسوا من اولي العلم **قوله** فان الكل بعد الموت
فهو شبيه بلنج كزيد اسد نزل الآية لما قالوا انهم يربون الموتى اولاً استنبطوا منه

قوله صلى الله عليه وسلم **قوله** لانه ما يستحدث بريد ان اسم الفاعل يكون ان يراد منه
معنى الاستقبال ولو بالقواسم وهنا قرينة لان الموت ما يستحدث فيجوز عليه اللفظ
المستقبل فلا يدل على حدوثه ابدان ان قصد به ان الى صفة اسم الفاعل على حسن
ومثاق فلا يكون ان يراد بها الاستقبال فيجوز على التشبيه بخلاف الثاني **قوله** وقيل
المراد بالاختصاص العام فعلى هذا التفسير يكون بدايم ما قبله وما بعده لان الكلام
فيه مع الكفار وان جعل ضمير الناس فالتفسير بان سبب التذلل بالي عنه ذلك
الآية البقرة **قوله** وهو ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم **قوله** من القوا في السيرة
وذكر بالمصدر مبالغة **قوله** ويحسب فيفيد المطلب بالاولوية وعمل الاول يكون ذكر
الكافرين موضع الضمير ليجعل بالكفر والاشارة الى الموجب ورعاية الفاصلة
لانه مخصوص بمن فالحال بدلالة قوله او جاده والمبني عليه كذا يكون بعد التذلل والاشارة
والاظهر بجواب بان المبالغة في نزول حلاله كما لا تأويل لمعناه لتسبيته كما هو
حالهم والافراط محكم هو التكذيب فقط ولما دخل الفاء جاءه وله الجواز ايضا كذا بعد
التدبير انه من عند الله كما **قوله** يحسب لنا ولان الى الموصول محسوس المستوفى وهو
كالاشارة بلفظه معالي العام واما قصد محسوس لنا فلان الرسل الى اي يصح تناوله والثابت
داو بقرينة قوله اولئك يقول القاصي لقوله فاعلم ما فهم من التناول والمعنى والموصوف
بالوصفين على التوزيع ثم انه يجوز كون التقدير والفرج الذي كان قد رده في خضمه كما كثر
خاضوا **قوله** وقيل هو النبي والما هو من جهة اي الموصول المنفرد والمداو به معزى راوية
ان المبالغة بالصدق لا يكون وصفاً لمن يتوهم كيف به الجمع ثم الآية انما يكون من الالوان
ضمير لعلهم الى موسى وم هو راجع الى بني اسرائيل المذكور حكماً كما صرح به **قوله** وهو غير جائز
اي عند اكثر البصريين وهو المحسوس يكون اتفاقاً لا ضميراً ممنوعاً لم لا يجوز كون الذي عباده
عن الرسول واني بكونه محسوس الوصفين علان المداو بالاول هو الرسول عليه السلام
وبان في البكر كما هو مبني هذا القول او على ان الموصول ليعدهم لو ذكر في وجه الضعف
قوله اولئك فحان ان في او صار صاوتاً اي عند الناس فزادوا النبوة والافهم
صلى الله عليه وسلم صاوتاً والواقع وهذا هم وغير هذه الدعوى **قوله** تعالى جزاء المحسنين
انفسهم او التقدير الموصوفين بالاحسان **قوله** تعالى البقرة الله متعلق بالمحسنين
والتقدير الذين احسنوا او يقدر ان عليه لم يات بون ويجوز تعلقه لقوله لم وجهه
ذلك بقصد **قوله** فانه اذا كان غيره اولى بذلك فيدل ليعول على تكفير غيره بالبرهان

ول

ولو اطلق الرتب لكانت هذا وتوهم ان الماد منه فيه الكبار كما ذهب اليه المعتزلة
قوله اولنا شفا رايه فالاسوء على حقيقة لتفصيل ولكن يراو به الصغيرة غير الكبيرة
وافضل للزيادة المطلقة اي اسوء من بين الاعمال والاضافة للتوضيح **قوله**
كقولهم الناقص الى على احد التوجيهين وعلى الاخر مثال لما قبله كما فعل الزمخشري
والناقص بنزوح الوليد والاشجع من عبد العزيز ثم الظاهر المناسب كون
افضل المثال المذكور للزيادة المطلقة لا بمعنى فاعل **قوله** فجدلهم مفارح مع عدل وبيع
فجعل في بعض النسخ الى نسوي وتعدته الى مفعولين لتضمن معنى المجاز وكسوة
كون لام لم جار مجع احق لانت في بعدكم على ما ذكره المعصود التفصيل على ما اضيف
اليه لكن كونه احسن يجب جواز ولا حاجة الى كونه تزيادة المطلقة فانه حسن ولا جواز
قوله فزيادة الاجر وعظمه وهذا اللائق به تعالى كما ان اللائق على العبد استظام
ذنبه **قوله** استقام انكار ولا يخالف ما قبل استقام انكار لقرينة لان في النفي
اثبات ووجه المبالغة هو اثبات الشيء بنفي ضده **قوله** والعبد رسول صلى الله
عليه وسلم يؤيده ذكره صلى الله عليه وسلم في قوله ويكوز قوتك خصوصاً على كونه حالاً
اي كاف حال نحو بغيرهم **قوله** وقيل انه بعث في ضعفه لانه يقتضي كون الانية مدنية
وهو خلاف ما لم تنقل عن احد فهم انفسها ظاهراً يقتضي كون الذي ضا وقد ذكر في
سورة النجم انها شجرة عبد عظيم فظلمها خالد باخرة صلى الله عليه وسلم لكنه مختلف
فيه فقوله ههنا على وجه تبيين الاخيرين ويكوز كون الكسر بمعبر الضعف **قوله** فقل كيف
حاله ثم وصبر يجمع في تحفة كونه حسناً فاعل البعض الى الكل او الماد بالاول
جنب ولها سنده كثيرة او وقع تخويل من غيره **قوله** لوضع البرهان على
تفروقه بالحقبة الى عند البعض قال في سورة عنكبوت لما تقرر في الصلح من وجوه
اشهاد الكلمات الى واجب الوجود **قوله** الى رايهم بعد ما تحققهم في قاله اما جوازية
وحاصل المعنى في واقعة ذلك فاجابة او عطف على عقد راي العكر ثم رايهم
بعد ما تحققهم في قاله اما جوازية وحاصل المعنى في واقعة ذلك فاجابة او عطف على عقد راي العكر ثم رايهم
تفكر واجبه **قوله** ان اراد الله ان يصني خيرا فدم الضل لان وفداهم واهول وقال
اراد في تصوير في نفسه جواباً بالتخييل في الانية السابقة ولانه ادخل في قولهم
وارتد ورجع الحق **قوله** فكنتوا فانهم لا يشبهون في ان الهتهم لا تفرد عن مخالفة
تعالى وانما يدعون ان الهتهم لا يفردون عن مخالفة تعالى وانما يدعون ان الهتهم

الهتهم شفعاء عند الله تعالى فيشفون ويغفرون **قوله** ارادته **قوله** علمه بصغورنا به
من الانية فانهم انوثة الاضام ولنا السمعون باسمه الانيات كاللغات والعزى ومنها
قوله تنبها على كل ضعفها واحذر الضم والفتح لغيره الاثني غالباً والاضافة للتوضيح **قوله**
تخبرهم **قوله** على حالكم الى على انتم عليه من العداوة والاحر لفتنه به وفسه في سورة الانعام
بمعنى غايته فكلمكم واستظفكم **قوله** وفري مكانكم هذا رواية الى بكر عن عاصم فلا والله لا يرد
المجهول **قوله** والمبالغة في الوعيد لعل هذا من حيث ان قوله اني عامل فاعل لقوله اعدوا
المطلوب من الوعيد فاطلاق عامل يدل على عموم الوعيد المعني للمبالغة فيه ويكتل
كون قوله والاستعار عطف تفسير لما قبله والمستعرب يدل على تكثيره ووجاهة ما
يفيد مبالغة الوعيد **قوله** واستعار بان حاله في هذا الاستعار لم يرد عدم ذكرها والمجوز
فلا يثبت في تقديره على مكانتي ولا يرد ان القدر حينئذ يكون اعم ويكتف بجواب المصنف
بان كونه صلى الله عليه وسلم على مكانته بحسب الاصل وعدم الوقوع على وجه حجب الوصف
اي للزيادة فيجتمعا بالاخيرين **قوله** وقد افترسهم الله يوم برر يعني ان الماد بلادل
عذاب الدنيا وفي الثاني عذاب الاخرة لقوله مقيم **قوله** تعالى انا انزلت عليك الذكر
في اول السورة ازلت اليك وحياً انزلت عليك والنفقة عند الله **قوله** فليتب
به او بسبب وقد تفصيل في اول السورة **قوله** تعالى فتنف فبه حجب على الهدى
قوله تعالى الله يتوفى النفس الى تفرير ما تقدم من تفرد بالوحي ولو ارجعها **قوله**
اي ليقضها عن الابان يشير الى ان الماد بالنفس القابل للبدن هو وكان اولاً
فانه هو المتوفى الى الماخوذ كما هو على هذا يكون استثناء الموت والمقام البهاجي الزم
الاستدراك هو للكل الى البعض الذي هو العزة واعتبر صاحب الكف هو الاستدراك
فجعلها حقيقة وجعل النفس عبارة عن الشخص المحيية كما هو مقتضى الحق لان النفس
الشيء ذاته ومجتمعة على هذا الميزان في تعلق النطق الى النفس فان الماخوذ غير
البدن لا المحيية او في اعظم يتوفر بجعله بغير سطل **قوله** او ظاهراً لا باطناً فلا يرد
ان اخذ النفس كمالاً لم يتحقق لتأنيده وهو متوفر التوفيق وذلك لانه متحقق بحسب الظاهر
وقدر الرخسرى يتوفر في كماله ثم يجمع بين الحقيقة والخيال وعمل جعل يتولى بغير تفيد
لم يكتف الى هذا التوجيه ثم قبض النفس على التام كما هو مبني على ان لا يكون حسن وجوده
ارادية وصرح به في الاضام وهو المشهور لكنه مشكل في انه يسمع صوتاً عظيماً فينبه وكذا
عند حزن الصغار عن عينه ويحرك عند شعور ورجوع والمم والحق لان الحسن لا يبطل

بالكلية بل نقص وانما يبطل الفكر والحركات الباقية الى الباقية لاحاس او خيال
كالاحتلام عند تحصيل المحبوب **قوله** فيكون فيه من رسل بني زلفا على علة توفيقه
قوله وهو غاية جنس الارسل وفي بعض النسخ عن الارسل ولا فائدة فيه
والمقصود رفع ما يقال لا معنى لكون الارسل معناه لا اجل مسمى فانه اني وما يقال
لمزم ان لا يقع لهم بعد لفظة اصلا ولو ضمن يرسل معنى متى وجعل الفانية بحسبه لم يزد
قوله فربما ذكرناه وجه القبول انه يدل على ان الماد النفس غير البدن لا المحلة
وانما الفرق في اصطلاح الروح ومغايرة لنفس **قوله** بل تحذف حذيفة اي ام منقطة
قوله تعالى من دون الله يدور عظماءه جعله تعالى شفعاء ولكن يندفع بان التقدير
المنة شفعاء فالقصة وانما راعوا وجه غير الله تعالى الهمة وهم يتخذونها ويجعلونها
شفعاء وقيل التقدير من دون اذنه وهذا الجوار والمجوز يجوز لفظة لكل من اتخذوا
شفعاء **قوله** اي يستفعلون او التقدير يتخذون ولو كانوا اعلم بهذا الصفة **قوله** وهو
ان الشفاعة استخاض من البشر والملك وان ساء وانما صوابان لبشر **قوله**
والمعزاة ملك الشفاعة اي العام في ملكك ويجوز لخص **قوله** ولا يستقل بها
اي لا يقدر بوجه اذنه فهو كالنفس لما قبله فلا بد ان يوجه تجوز من جيلهم بالانقياس
واما توهم كون شفاعة عنهم باذنه تعالى قد وقع بنفسه **قوله** فانه ملك لا يشترط
الى ان قوله له ملك اي استئناف تفصيل لكون الشفاعة لله تعالى والى ان الماد
بالسموات والارض جميع العالم **قوله** تعالى كم اليه لا اله الا هو معطوف على
ملك اي ومن ثم الاستئناف ويجوز عوارض الشفاعة **قوله** لا يملك احد ان يتكلم اي
في الدنيا وليا فانه يعرفه تعالى كم اليه ترجعون ومنه يظهر في الاخرة كذلك فلذلك لم
يذكره في هذا ان الكفر لا يقولون بالاخرة والكلام سوق لم **قوله** فيكون الملك له
ايضا على الجمع وجه الانقطاع للقلات كلها بوجهه واليه يشير قوله ترجعون **قوله**
عالي واذا ذكر الذين من دونه ذكر الله عندها لم يذكره الله من بسمل الهتهم وغيرهم
من مشبهات النفس فعبه وعظم لمن لم يكن الى الله داخرا بغيره **قوله**
والعالم في اذا المعجزة الخ في اذا ذكر مع المعجزة الخ في اذا ذكر المعجزة الخ في اذا ذكر
اما كون العالم في الثانية مع المعجزة فظاهر فليس هو او المصنوع بانه فلما يذكر
الظرفين بغير متعلق بغير واحد لان الشئ معقول بغير المعجزة الخ في اذا ذكر
وقت الاستنباط في وقت الذكر وجوز كون العالم في الاصل في وقت الشرط عرايتها

انما غير متناهية كما بعد في الثاني ما بعد **قوله** فان الاستنباط اي في الاصل هذا وما
في الاستنباط فالسور بالبر **قوله** التي الى الله تعالى بالذات فانه لم يبق فيهم
شي الا الاستنباط الى الله تعالى وفي هذا الاحاطة الى كون سعيه مشكور عنده تعالى
فانه القادر على الاشياء ما هو في قوله فاطر السموات والارض وما بعده من قوله تعالى
عالم الغيب والشهادة **قوله** فانت وحدك تقدر ان تحكم في اختلافه وفي قوله وحده
اي لا يقدر غيرك استرة الى ان تقديم انت للاختصاص **قوله** تعالى ولو كان من خلقه
انفسهم او غيرهم **قوله** تعالى من سوء العذاب اي من اجل السوء الذي هو العذاب
قوله واقفا على كل لهم من الخلاص لا فائدة انهم لا يخلصون ولو كان من خلقه **قوله** تعالى
وبالله المصير او يحول العطف عن بجملة الترتيب والى الية **قوله** من ضمير افتدوا بغير قد
رباوة مباينة في اي في الوعد والمباينة من ابهام ما كان لا يمكن بيان من عدول الجملة
اي لم يخطر على قلب من الشدة وقيل الماد اعمال حسنة حسنة فلم يقبل لعدم اقترانها
بالايمان او الاختصاص بقوله وقد من الى ما علموا **قوله** سبات اعمالهم او كسبهم
اي ما حصلوا به عبارة عن العمل او مصدرية لمع كسب والاضافة بغير من او الله
ان لم يرد بالسبب الذنوب **قوله** اخبار عن جنس عمل العام للجنس ويجوز
كونها للمعبد كاحد الاولاد **قوله** لبيان ما قسمهم وتكسبهم والنتب في الفا
استفارة بتعبية شبه وجود وعائهم والقاسمهم وقت من الضمير بعد الاشياء
والاستنباط المذكور من بيزت السبب على السبب وان كانا في الحقيقة متعقبين
لصنوعهم عنه تعالى فهذا الاعتبار في رفع منقصة وتكليف كما يقال فلان يكون بالآلة
فاذا امر الله تعالى وقيل الفاء تعليلية تبيان سبب ما قبلها من قوله وبالله
اي والاظهر كونها تعليلية كانه جواب ما يقال هذا الاستنباط هل هو كذلك وحال غيره
قوله وما بينهما اعتراض مؤكدة لما ذكره في المذكور من الاستنباط والاستنباط
ووجه التاكيد ان ما بينهما اما التفسير اركبده او الاستنباط منها فالمعترض وقع في حجة
قوله والباء لما ان جعلت منقولة في مستند اخره على علم وعمل كونها كاذبة بتعلق
بما وثقه ثم الفصل بابان في ان كانت مستندة يؤيد الثاني **قوله** لان الدلائل منها يدل على التاكيد
ويجوز كونه بنادين الاغنام كذا قيل وهذا الصحيح لاحرج ولا بد منه **قوله** امتحان له ذكره
بالمصدر مباينة في وجه **قوله** وتايتت الضمير باعتبار الخبر الى على كونه ما هو موصولة او غير
كونها كاذبة لا يحتاج الى بيان الوجه **قوله** ذلك اي الخبر على استند راجح **قوله** وهو دليل

على ان الانسان للجحش ويكوز حمل على العهد برعاية الاستقامة في جميع الضمير
الى الانسان وليؤيده قوله قد قالها الذين من قبلهم **قوله** لقوله انما اوتيته على علم عندى
هذا خبر موجود في التفسير ههنا والحا ذكر في قصة قارون **قوله** ومضرب قومه وان لم
يقوله لكن رضاهم بغيره قوله فلما اجمع فقال قارون ويكوز حمل على الاستقامة والمجازي
للانسان ويكوز ان يكون قالها اثم اوى الضمير **قوله** تعالى في اغتراب ما تافيت وجوز
كونها استغنى عنه لا يحار **قوله** او جاء احوالهم الا انه اراد لتقوية المعنى فلم يلق
الى اللفظ **قوله** لانه في مقابلة احوالهم السيرة هذا مضمون وقوله زمر مرجع ووجه
الرجوع ان كون جميع ما اصابهم هو السبب لا غير علم الفهم من ذكر بالاحتساب
معنا يدل على ان الاعمال **قوله** حسناتهم **قوله** ومن قبيان او التقيض فالله
العلم الكامل او لغيره والافا لشرك ظلم عظيم **قوله** فانهم فخطوا سبع سنين
هذا خبر ان المدا عذاب الدنيا فغدا بالافوة بوحدة قوله وما هم بمخرجين
ويكوز كون حاد ذكر العذاب الواقع المحسوس لا التخصيص بعذاب الدنيا
قوله تعالى الم يعلمون رد لقوله انما اوتيته على علم اكلها بما لم يستند تعالى
لا يحض علم بوجه كسب الرزق والاستقامة الرزق من الله تعالى **قوله** حبس حبس
عنهم الرزق فلو كان يحض كسبهم او استغنى عنهم فخطوا او يدل ايضا عليهم وعاد
اباه تعالى حال الغنى **قوله** بوسط اى عاوى فوافق مذهب اهل السنة والرد
المذكور **قوله** انظر او ايجابة عليها بالاسراف اعني ان استعمال بعض تفهيم
مغزى اجابة وقيل تفهيم مغزى اكلها فكلوا الظلم عليها **قوله** واصاها الغنا
تخصيص المؤمنين لان الامانة لا تشترط ففقد اشارة الى ان المدا من الزيادة
غير الترك ثم هذا يقتضي عدم صحة الزيادة المذكورة في نسبت زولها **قوله** لا يأتينا
من مغفوة اولاد فضلنا بنا اى الرحمة عام للمغفوة والعقل هو ما هو عنها فان
العلماء الزائد بعد العفو فبذلك ذكره حنا وشي في كلامه ما يدل على ان الرحمة
مقابل للمغفوة ويحتمل ان يريد ان الرحمة بمعنى الفضل لكن حصوله موقوف على
حصول المغفوة قبل علم النسي عن الناس عنها اولاً وقيل يريد ان ذكر المغفوة
في التعليل يدل على ان اوتيتها في المعنى وعلى ان لا يظهر وجه قوله اولاً وثانياً **قوله**
ولو بعد بعد حمل الذنوب المؤكدة على الاقدام يقتضي ان العذاب عن غير الكافر
فاجاب بانه ولو بعد ما لا وجه لتعقيب بلا عذر قد رتبهم اولاً بفتح الواو

الواو وحكم لا يريد ان العذاب على قدر ذنوبهم بنائى المغفوة فانها بعض المحذور لسبب
منها تعذيبه بقدر علم ان كون السيرة لا تجزى الا بأكملها فخص اطف منه كما فيكون مغفوة
هذا الواو يد بالذنوب المؤكدة انواعها والمغفوة ان مغفوة تعالى لا يخص بنوع ذنوب
نوع فلما تقتطع رحمة كان اولى بتعذيبه لقوله لم ينسب بقية الايات ان
المغفوة بر ولا وجوده في الوفاة **قوله** وقيد به بالتوبة خلاف الظاهر لعدم
مى حجة فانه لا يخالف النصوص **قوله** ويدل على اطلاقه فيما عدا الشرك قوله ان الله
لا يغفران لشرك به الا من غير توبة وهذا بالاتفاق فيكون ما ذكره ذلك لمن رتب
كذلك او مطلقاً وتعذيبه بالتوبة خلاف الظاهر فيلزم الاطلاق ههنا **قوله** والتعجيل
عطف على قوله وكذا ما بعده **قوله** على الباطل ما حذرة من صيغة فعل والعقل والمخبر
من ضمير الفصل فيلان على صرح كمال المغفوة والرحمة فيه تعالى والكامل ما يكون بلا توبة
وهو المخبر عنه تعالى فغيره بوجه خبره تعالى **قوله** والوعد بالرحمة بعد المغفوة فان
وضعت دائرة رحمة بغير الوعد منه تعالى فذكر بعد المغفوة يدل على اطلاقه المستند
لعدم التعقيب بالتوبة **قوله** المغفون للرحمة الى استغناء باهيا ورحم المغفوة فان
الرحمة مسبوق بالمغفوة وتقديم ما يدل على الاعضاء بها المشبهة له عمومها **قوله** وتخصيص
ضرر الاشراف بانفسهم فهذا يدل على عذرهم ومضرة الذنوب اليهم فهم احوالون الى
المغفوة وبسبب الاطلاق او يقال اذالم يلحق ضرره اليه تعالى فيكون اقرب الى العفو
مطلقاً **قوله** والنهي عن القنوط اى عدم تعذيب لا تقتطع بالتوبة يدل على حصول رحمة
تعالى بتأنيبه وكذا على مغفوتها بغيرها بالاولى **قوله** وتعليل اى تعليل النهي المطلق
يدل على اطلاقه الضام والالاتيم التوبيخ **قوله** ووضع اسم الله مع الضمير اى ذكر اسم الله
تعالى بعد الاضمار اشارة الى عدم القنوط فان الاسم كليل يقتضي كمال ومنه
المغفوة الكاملة وكذا قوله ان الله يغفر **قوله** والتاكيد باجمع فان التبا ورمه اعم
العم فبقيت الذنوب بالتوبة لا يناسب التبا ورمه ولا يخفى ان كل هذه الامور متقدمة
الظن فاطلاق الظن عليها بغير المؤيد او العلم **قوله** فقال رسل يا رسول الله
اشرك اى ووثق اشرك او ومن اشرك منهم قيل ان اراد ال مثل المغفوة بوجه
التوبة فلما وجه لقوله صلى الله عليه وسلم ومن اشرك نجيباً اولاً مغفوة للشرك وان اراد
معها فاجاب كونه وانتظار الوعى او الاجتهاد اقول لعلي صلى الله عليه وسلم يرد
وفران حاد ال بل ما اذا كان كونه المدا من اللامه بلا توبة كما هرتهم سواه المشرك محذور

في ان اراد بلاتوبة فواجب سؤا له وان اراد معها فلا يناسب الالة فاجاب صلى الله عليه
وسلم الثاني وان لم يناسبها وقد يجاب بان السكوت لتعليم الكمال والتدبير **قوله**
فكيف ولم يهاجر الى معص الله عليه وسلم الى المدينة وفي بعض الكشاف فكيف
تخرج الى الان وهذا **قوله** في جملة اى مع جماعة او كائين في جماعة وقوله
فتوا على بناء المفعول والثاني على بناء الفاعل اى عبدوا فارتدوا **قوله** لا ياتي
على عمومها غايته يكون مضيدا بالتوبة في حق المتركين للتقصير ويبقى في حق
غيرهم على اطلاق الظاهر والعبرة لعموم الظاهر لا بخصوص السبب **قوله** تعالى
من قبل اى قبل فوات وقته **قوله** تعالى ثم لا تنصرون اريد تنزلوه **قوله** فانها
لا تفلح اى تقبل اعداء المنافقة ووجه **قوله** ان التوبة لو لم يكن لازمة
وعلى العاقل الفاروعن مطلق التوبة **قوله** وسبق اغتصب صريح في ان المغفرة
غير لازمة وعلى العاقل الفاروعن المحور فيحصل بعد الغتصب ولا ياتيها كما قدما
قوله القوان فعلى هذا يكون الاصل للتفصيل والتحسين سائر الكتب المشتركة وعلى
الثاني يكون الحسن على ما يجرى قوله دون المنهي عنه والتفصيل على ان المباح
وعلى الرابع ان يجرى المنسوخ نيب او باحة فالتفصيل والا تعذر بحسن النص
ولعله ما هو الحق واسم هذا اوتب من قوله او العزم والوقوف ما هو الحق فغير متخذ فيها
ففيه عموم ووجه يرجح هذا لانه استعمل فائدة واكثر فعلا **قوله** تعالى وانتم لا تشعرون
فيه كلام يكره سورة الزخرف **قوله** فتداركوا عطف على المنهي **قوله** كراهية ان
يقول اى هو مفعول له لا يسيوا واشتقوا ولا حاجة الى تقدير ما يفهم من الكلام مثل انتم
واحكم وقبل لا وجه لاستدراجه ان لا يوجد نفس قوله لان الكراهية مقابل الارادة ولا
يجزى في مكرهات القول بالكرهية اني يقابل الرضا فلا يستدرك ان لا يوجد نفس
قابل ثم على التميم فهو وارو على تقدير تعلق المذكور لا كما زعموا لان الفاعل
بعض النفس اى الكافر فالتكبير من جهة الاكراه اى نفس ما غير معين ثم هذا
كاف والوجه لانه يميل كل احد **قوله** تعالى كرم هذا التكبير فكيف اذ هو المناسب
للجرح **قوله** وقضى بالباب اصل فاصليا المتكلم والالفة عوض عنه وعن ابن كثير
باجرة **قوله** لا فخرت اى عرفت فقبلته وما مصدرية **قوله** وهو كناية فيها مائة
اى استرة الى اختياره على ان يقول وحق انه يعني ان الكناية ابلغ من الصريح وذلك
لان نسب التفسير الى المكان المستدرك نسبة حقه لنسب بينهما كافي في البيت المذكور

المذكور فهو كناية في النسبة ثم هذا على حد نيت من لم يستقر جوار ارادة تحقيقه والكناية
عند بل كناية يجوز ان لا يحد كما هو سورة الروم واما عند الاجوس فيكون مجاز متوقفا على الكناية
وسيجر في اوجهم فصلت ان يجزى عن النفس **قوله** وقبل فواته على تقدير مضاف والوقوف
بين هذا والاولى في ان هذا غيب التفسير الى ذاته تعالى لا الى حقه كانه الاول لكنه اظهر
في الكناية والاولى في الاول ان يكون استعارة على تشبيهه بغيره فكونها بالعلم
ولا ريب **قوله** والصاحب الجنب اى بالقرب فالعلم بها على تقصير في توبته تعالى
وحضرة اول طلب قربة وجواره **قوله** وانما سافر فان تحفة من التوبة واسمها
ضمة فوف بالارادة حتى يعني ان الملا بالهداية هو الاله على الطريق الحق فانه
هو المكسب لما يسبق لا خلق الالهتاء والافان لشرعية صادقة حينية والظا بها
ما يقال في القيمة **قوله** تعالى الملك الى كسرة لولم يمتنع وكذا الغيب في جوابه **قوله** على انه لا يخلو
اى اى اول منع لخلو فيجوز الجمع بينهما وصدور الجمع من واحد وانما اوردوا ولعل لانه على ان كل
واحد منهما كاف في كونه وانما الى الالة والاباح وان صدور الكل من كل واحد غير
لازم تجزاه في كل الاقوال الثلث والتفصيل **قوله** تعالى بل قد جاء بك اى حكاية
ما قيل للنفس والمنى جاء بك علامات الطريق الحق فيكون تعالى باولها **قوله** مدخله
تعالى عليه لا تفتنه قوله لى وذلك لان لولا متاع المتقني للنفى فلا يتألف القاعدة المقررة
من ان كل من لا يجاب النفي اذ لا يفرح صريح النفي **قوله** لان تقديره يوفق القوام بتجمل كلام
الغير من عقلا ثم لانه يجسر بالتفصيل الخمسة عند هذه احوال المتقن في اول الاحكام
والتفصيل عند الاحكام قول النار والتمنى بالرجوع بعد دخولها في كل ذلك الابيات والاحكام
ثم هذا الترتيب لا يقتضي صدور الكل البتة من واحد **قوله** ولا ياتي فيه الى الالة في تاتيه
قدرة تعالى استنادا الى العبد فانه من حيث الكسب وهو حقيقة فيه فلا يزم كونه
حائلا فعلة ولكن يمنع هذا الجبر كما هو مذهب الاشاعرة **قوله** وقوى بالثابت بالكافة
والثاني **قوله** بما يتألم من الشدة فعلى هذا يكون السواد سبب عنهم وعلى الثاني سبب
ما فهم واثره ويجوز كونه كناية عن الخزي والشكال **قوله** او الظاهر نرى من روية البصر
وان كان يجوز العلم فهو مفعول ثان وانما كان الاول ظاهرا لان المقصود تقصيرهم وهو
حينئذ استندوا من عركه حاله بان الماد روية السواد لارادتهم كذلك ولكن في
الاصب الفائدة في الكلام هو الغيب فحصل الماد المذكور والنفي فيها بالضمير عن العا و
لما في قوله الى فركه كونه غير منفي عركه حاله بان الماد في مواضع معدودة فصل الشيخ

الرضى هذا ويجوز جعل استثناء اذ لا لما قبله **قوله** وهو تفسير لم لانهم فاكون بذلك
في الاخرة فيكون حكايته ما يقال لهم والظاهر ان خطاب المؤمنين لا حكايته فيكون تقدير
التي **قوله** معقله من التذراى معصية يعبر الفلاح والظفر بالماد **قوله** تعالى ونحيى الى
من المؤمنين المذكورين **قوله** يخصها باهم ان مد فان النجاة من العذاب من اعظم
الفلاح والظفر بالماد فالنقد على هذا ونحيى اليه بما هو سبب للنجاة من الايمان وغيره
ثم ذكر الضم باعتبار الفوز **قوله** وبالسعادة والعمل الصالح الى غيرهما بما تكونها سبب
للفلاح او الماد هو السعادة الباقية المدلوله بقوله صلى الله عليه وسلم السجدة من بعد
في بطن امة فيكون مجازا كونه حقيقة فيها بلا حاجة الى علاقة السببية **قوله** والباء فيها
للسببية صلة لتبين على كل الاحتمالات والظاهر اذا كان ينبغي كذا في الاول كذا في الثانية
او للابلية او كونها لسببية فيحتاج الى تاويل فيقال **قوله** او استئناف على كل
الاحتمالات ان لم يكن صلة القول لا مبهم **قوله** من خبره وسرفه رد على المعتزلة
ثم كل شئ مخصوص وقد مر سورة الم السجدة **قوله** وفيها من ندولاه على الاختصاص
فقد احل على الكناية لا على الحقيقة مع ان كون مفتاح السموات والارض بعد
وعلى هذا فكونه كناية على احد المذهبين وعلى الاخر يكون مجازا مسوقا من الكناية
واما قال عزير دلالة لان اصل الاختصاص ما خوذ من تقدم وهو جمع مقبله وقيل
لا واحد **قوله** من قلده الظاهر انه بالتشديد فان جعل الفداوة في الضيق معناه
وهو تقضي الاقدام ومنه تقبله الولاية اما بالتخفيف فلم اجبه كتب اللغة ما يناسب
معنى الالتزام لكن هي هذين المذهبين من المذهبين مشكل ثم كونها بمعنى المفتاح ههنا
وقد صرح به في الحامد من فعل قوله في قلده خشيته بيان لاصل الوصف وخشيته يكون
عربيا لا مع **قوله** على الشدة ولو زيادة الميم وقد جاء اقلية على القياس **قوله**
عالي بايات الله بقرانه او بعدا مانه الدالة عليه وصفاته **قوله** من قبل بقوله ونحيى الى
اي عطف عليه وناظر الى ما بينهما مع مناسبة التقابل والتضاد واورده عليه انه
لا ضرورة في الفصل بين المعطوف والمعطوف عليه ولو سلم فلو لم تقدم عليه
مع مناسبة لقوله ترى الذين كذبوا الى ولعل الفصل ليشد ان كذبوا كذا في هذا
وذكر المعنى بكتة الفصل بقوله لعل لانه من **قوله** لا شعرا بان العدة ففلاح
للمؤمنين فضل الله حيث اسند التخيبة اليه كما **قوله** والنقص بالوعد هو النقص
يحصل بان يقال والله نحيى الى وكذا التعريف بان يقال وخبر الذين كذبوا الى وكذا

204
او كذا ما ذكره في الاشعار به فلا يكون تفسير التظلم عنه **قوله** او بما يبيد عطف على بقوله
اي الالية منفصلة ومعطوفة على له مقابلة السند والارض من الاعلى نحيى وعلى هذا الوجه
فالمداد بايات الله دلائل قدرته **قوله** لان خبرهم له خط من الرخصة والثواب فالمداد
يحق ان يحاطل المعهود ويجوز ان يكون تصرفا الاعتقاد والكفارة ان الخاسرين
هم المؤمنون **قوله** بعد هذا الدلائل والمواعد هذا بقية المقام وهو ذكر الالية عقيب
الايات الباقية فالله اعطف على مقرر اي الكفر بالله فاجبه خبره كما ويجوز كونه
ما خوذ من الفاء باعتبار مفعول الهمزة المقصودة من الكلام كذا في الاخر لفظا والمكتبة
له ترك الفاء في التفسير وان نقول انما خبر الله **قوله** وناحون اعز من لاهل في غير
اعبه للملأ بهم من الاشكار الى اخرهم فقط يكون المقصود هو القيد وجوز كون خبر
مفعول نأخرون واعبه بدل استعمال من خبره ولعله يحذف ان **قوله** عقيب ذلك
اي كذا المذكور من الدلائل والمواعد وكون اخرهم عقيبه بقية ذكره عقيب الايات
او الظاهر وقوع اخرهم **قوله** لانه يجوز تقديره نحيى وانما لم يثبت باعتبار ما بعد ان
لا ينبغي فيها قبلها وجوز لبعضهم عليها اذا كان ان تحذفه ولكن عدم تقديره ان كان
سند كونه فيكون كونه منصوبا باعتبار **قوله** كقولك احضر الوعا فذكر ان روايته بالضم
بالباء خبر مشهورة فالاولى جعل اعبد من تنزيل الفعل منزلة المصدر على ان يرد
مطلقا بحدوث كما ونسوا عليهم ائذ ذرهم وقد فصلناه ونسوة الروم **قوله** فانها
تحذف كثيرا من اعلى حذبت الاكثريين وذلك لان النقل جاء منها والاول علامة
الرفع وعند سيبويه واحسين لان الحذف هو الاول لانها للوصف تحذف بالجرم
والضرب **قوله** كلام عن سبيل الفرض او الاحتمال كما شرحت في الانبياء فلا تستدل
به على جواز صدر البقرة كما في الموقف لا وجه له والفرض من ابراهه نهج الرود ولدور
مع انها تستعمل في المنزلة وفيه ولو فيها هو مفروض **قوله** واقتناط القوة اي من اشد
صلى الله عليه وسلم وهذا الاقتناط لا يكون كناية لا يبراه ان وكذا اشعار حكم الامة
واما بما لبس ان فائدة الكلام ثم استعمال الاشعار يعلى فيفهم معنى التنبية واقتناط
الخطاب باعتبار كل واحد والمعرض اوصى اليك هذا الى الذين من قبلك مثله
حذف لدلالة الاول عليه **قوله** موطلة للنفس الى مهمة الجواب له **قوله** والاخر
بان الجواب سنده بحذاء الاله تقدم القسم على الشرط والظاهر الاكتفاء بالثانية
لان الثانية عطف عليها **قوله** لان شرهم اخرج فان عظم الذنب بحسب فضل المنصب

وحيث ان لم يكن من خصائصه على انه علم لا يكون فيه اشعارا على حكم الالاهة
مع انه صل المقصود وانما احتيج الى احد هذين التاويلين لان الشرط والادارة
لا يحيط العمل الا بالملوك عليه عند الشك في **قوله** كما صرح به في قوله من حيث علم
ومنه فثبت في هذا المطلق على عدم ذلك المقيد واجبا سب ان القيد لجميع الاحباط
والخطوط في التارك كما هو في الالاهة ونحو قول **قوله** من عطف السبب على السبب
وانما عطف بالواو وفيه العاء اشعارا بان الاستقلال كل منهما من الزجر عن الشك
ثم المادون المحذور ان على مذهبنا فالعلم على حيط العمل لا انحطوط والنا حتى يلزم
النفس بالملوك عليه كما هو عند **قوله** لم يكن كذلك ان لم يكن روايا لنافع الكنتية
لقيام ان قيل لكن الروايعوم المحالفة اقول له شرط عند القائل به ولم يوجد فيها
وان قيل فيمكن قيل الاضربية اقول حكمها جعل السابن كالمسكوت عنه فلو قيل
بل عبادته لم يحصل **قوله** وفيه اشارة الى موجب الاختصاص حيث قيل
على كونه لعل منق حاشية **قوله** ما تروا بالتشديد في الالاهة بمسناه عم طاهره غير
حذف المضاف ويجوز كونه مجازا عن العظيم وفسره في الانعام بالمعروف **قوله** كما
والارض ارج الواد حاشية **قوله** على طريفة التخييل والتسجيل اصر الى كل من تبيد دلالة
اي هو استغارة تشبيهه سبحانه تعالى في عظمتة ونفاذ امره وحفارة الافعال
العظام عنده بحال من انصف بما في الالاهة فاستعبر له فهو مجاز متوخ عن الكناية و
يجوز كونه كناية عن المذهب الاخر ولم يرد الاستغارة التخييلية فانها تقتض
تشبيهه تعالى بالانسان المتصرف والاشياء القبيضة واليهين كحيلة **قوله** من
غير اعتناء بالقبضة واليهين اي فيه تعالى او المفودات يكون باقية على جالها من
الحقيقة والاستغارة التخييلية **قوله** شابت لم يلبس بالكسر والتشديد الشعر
المحمد والافطهر كونه استغارة كناية فالمداد تشبيهه ونحو التشبيه التخييل وفيه
بعد او مثال للمجاز على الاشياء بعينها في قوله التعليل فيها **قوله** وهو المقدر
المقبوض بالكتف فلا يعتبر فيه معنى الوحدة واما على الثاني فالعشر الاخير مقبوض
بقبضة واحدة ويجوز كون المصدر بمعنى المفعول فتقرب **قوله** الاوّل تشبيها
للوث باليهن هذا عدم مذهب الكوفية واما عند البصرية فلما تجوز ولو تشبيها
وناكيد للارض بالجميع او مغزاف هو حال انظار **قوله** اوجع ابعاضها حشدة اي اجمع
بحسب الاجزاء لا الاطراف وان لم يكن طبقات حشدة فانه خلاف الظاهر وكذا

ولا انفسه الرخشي بالبيع وانما جعل جميعا سبب اعلم اراة اجمع لا على هذا
بروان لا سنها وة والتخيل ثم فالجاجة الى الشك عليه وقوله كما ونحو الارض
مناهن كلف عليه **قوله** منقوطة في حكمها الى يكون المعنى السوات في قبضة ايضا
فقد لم يمتنع منقوطة بطويات ويجوز كونه خبرا يجوز تقديم بحال على الجوزر والافتقار
العامل لطلويات **قوله** عن انفسكم هذا على كون ما مصدرية وما بعد عن كونها
موصولة **قوله** في واما من الصاعقة الموت فالعقل منه يعني مات وضعف العقل كعجز
عشى عليه فعلى الاخير او منه نفخة النزع ثم لم الموت ثم نفخة البعث نفخة البعث على
التفسير الثاني يكون غيبة كور هبت واما كون هذا النفخة بعد نفخة الاخير فلا عار
او بعد نفخة اخرى فلا فائدة وهذه النفخة اربع فلم يرد في الاشارة انه يلزم كونها
من الاول احدى اربع حوزة **قوله** قيل جبريل ارج على التفسيرين والتعليل على
الاول وقيل المادارة كما والاستثناء منقطع **قوله** ويجوز ان على ان المادون لان
العطف يقتضي المعايير فلو اردنا المطلق الشك لما فوى لم يكن له كرم وجه **قوله**
واخرى كجمل النفس والرفع والنفس على كون موصوفا مصدا والعقل مستندا
الى الجازر والمجوز كونه والظرف سواء والرفع على اسناده الى موصوف وهو للابن
لما قيل **قوله** او موصول فالعلم على هذا مقابل للحركة يقال قامت الدابة وعلم الاطر
مقابل العدو ومجرب الانتصاب **قوله** وهو حال من ضميره ويجوز كونه مصدرا الى تعذرة
قيامه وينظرون على القواء المسهورة اما خبر بعد خبر او حال **قوله** كما انما فيها
من الفعل اي هو مستغارة للفعل ووجه التشبيه التبرين والافطهر وقيل المادون
ذاته المنزه عن الكيف حين يتجلى في الحشدة لفصل القفا **قوله** الظلم ظلمات يوم
القيامة تشبيه بليغ ووجه التشبيه فيها او تاديبها الى القبح فالجذب قرينة لارادة العقل
حرارة النور كما فيها من النفاذ **قوله** ولذلك اضاف الى كون الماد بالعقل اضاف
فان تلك الاضافة انما يقع في محله اذا اراد من الارض بنشر ما لكها ومديرة العقل
فيها ولا يخفى ان اعتبار اضافة النور الى النفس لازم ايضا في هذا الوجه وقيل المعنى
وكون العقل حيا ومظا اضاف فان تلك الاضافة لشعربان الماد والعقل لانه
هو الذي يضاف وينسب اليه نفس كما خص موسى عم بكليم الله لانه على قول بعض
قوله واكتفى باسم جبريل على تجميع الى على الثاني اما على الاول فلما حاشية **قوله**
وقيل النوع المحفوظ فلما لا للمعبد **قوله** من الملايكة والمؤمنين خصوصاً انه محذور

صلى الله عليه وسلم يشهدون للرسل بالبلاغ على ما جرى به العادة كونه ظاهرا بالنظر الى الامور
والا فلا ظلم اصلا هذه الاشعة **قوله** لم يفضل التوفيق وقال في المناسبات على هذا ان
لقول سبق بالغا **قوله** اذا جاء متوفية الى اي زمر حال والتوفيق معتبر معناه وكذا كونه
بعضها في اثر بعض يقال هذا هو الذي يتلوه **قوله** وهي جمع التعليل مع زمرة كذا في
النسخ وفي بعضها هذا مقدم على قوله وهي الجمع التعليل وهو الصواب ومن بعضها لم
يذكر هذا القول وهي حسن او معنى العلة ههنا غير ملائم **قوله** وهي التي تكلي بعد
الجملة اي هي ابتداءية تستأنف بعد الجملة المحكية عنها بحجة الشرطية وليست بابتداءية
ولا جارية **قوله** وتكم هذا خبره بالوقت او لا دليل فيه ويدف عن قول الناصر
لان اصل الاشارة بوجوب ان يراو به يوم الاخرة لا يستلزم هذا الوقت وما قيل الاشارة
الامية بقصد الاختصاص لا اختصاص له بهم حرو وبيان لا ايضا اختصاص من شدة
قوله من حيث انهم علموا انهم لم يراوا التعليل المعنوي فالتقدير لو حكم بالاثبات
الرسل فيبلغ الكتب ويرد ان القارئ ان لا يكون العزم هو التوفيق فقط فكيف
يرى على التكليف قبل السمع والافاضة على القول بمفهوم المخالفة وقد يقال فلو لم
يكن اخلص عموما بهذا القول يدل عليه حيث علم ان جميع الداخلين محضاتهم الرسل
اقول هذا مبني على ان الذين كفوا من الفاظ العزم وهو قول النزاع وله سبيل فاما
الذين كفوا الرسل بقرينة ما بعده **قوله** لانه لا على اختصاص ذلك بالكلية اي الحكم
والاختصاص من حيث انه يشعر بعلية الوصف للحكم ويجوز كون الاظهار بغيره
عموم الحكم على كليهما لا يلزم كونه لا لفظ لا يستلزم كونه كثر وجوه ولفظ **قوله**
ومستهم وشدة المم لم يأتوا بحجيات لوجوه او هو اعتراض لا اعتذار **قوله** وقد
هو قوله في لعل هذا التفسير لم يقل بجبر وقد فسره بنسوة ليس بظاهر وجه
الاستدراك لكن لا يلزم كون جوابهم حقا **قوله** تعالى قبل ادخلوا استغاث
وقوله خالدين حال مقدرة **قوله** ايم القائل ليعتدل القائل لم وجه التحويل ان الابهام
يشعر بان هذا الكلام لا يمكن ان يبين فائدة ولا يقدر كونه معلوم لنا ان يقول
هذا وقيل لانه يشعر بان المهم بيان القول لا القائل وذلك لسهولة **قوله** ولا ينافي
استعاره في فان ايراد المشتق يشعر بعلية الماخذه هنا كما في قوله تعالى على الكافرين
قوله قال تكسبهم ومن ثم مقابله سببه فقد هذا قول بالجبر ولا ينافي لظلاله اما الحديث
يقينه اذا خلق العبد لموجب فله عيبا به باعتباره استعد العمل اهله بجنة بخلافه

بخلقه كسب العبد اياه واما وجه دفع المضافات المذكورة فهو ان الاحاد بالعكس
فان كان حقه عليهم فكسبهم وكسبهم واما صحة الاستدلال فقد فصلنا **قوله** اسرعا بهم
اي لا اولالا كما في سوق الكوفة وسنالك ما بين السوفيين واما على سوق حاكمهم فذلك
اوضح **قوله** على ثبوت دانيهم والشرف لثبوت سوقهم سريعا واسرع حتى ان منهم
كالبرق الخاطف ومنهم كالريح العاصف فيثبوت ودخلهم بجنة **قوله** للدلالة على ان
لم حنبذ من الكرامة والتعظيم بالاحتياط به الوصف بالتقدير فار واجالا بوصف ولا يذكر
من الكرامة والسرور وكلامه يشعر بان التقدير ههنا فقول له وقيل لم خزنها عطف على المقدر
وهو الخاء المحذوف وبالي عنه ذكر الدوافع فثبت وكذا عطفه في ذكر اهل النار على فثبت
والفيا يكون المعطوف مستغنى عنه والظاهر كقوله بحجاب بعد قوله خالدين فيكون
المعطوف ثابت في تمة الشرط ولا يرد شي مما ذكر **قوله** وان البواب بجنة مفتوح لم يفتحها
منظرين لفتح الدار حال من ضمير لم او كسبهم حال مما يدل عليه بفتح اي تحزنه فهو متذكرو
حكي وكون الفتح قبل مجيئهم لا يقتضيه حذف بحاسب الا اذا جعل الواو حالية لا عطفية
لان قد مقدر وهو يقرب الماضي في الحال فيكون الفتح قبل المجي ولو سببه لكن عدم جعل
فتح ههنا جوابا ليشعر بان الفتح ليس حال المجي او الا لم يعدل عن السنن التي
وانى با هو نفس فيه من جعله جوابا فاعلى كون الواو عاطفة كحصول المدام **قوله** لا يغيبكم
بعد مكره بحتمل كونه والدعاء فقول سلام عليكم كتمل عليها ايضا تعالى بلمن تغفل
تغفل لقوله سلام عليكم بما صبرتم **قوله** والفاء للدلالة على ان الطيم سبب لغيبكم
ههنا لا يمنع كونه سببا ايضا للسلام لانه والد قول في الجمل وكشي واحد **قوله** كما
وقالوا عطف على اجزاء المقدر او على قال لم او على حقد اي قد خطوها **قوله** يريدون
للكان الذي استقروا فيه تشبيها له بالارض في الاستقرار والتزول فهو استعارة
اصلية **قوله** او تكسبهم في الشرف فيها اي ليقى ان تعرف الجنة كتمل ان يكون بطريق
التعديك وان يكون بطريق الاباحة على بقا ملكها لله تعالى وعلى التقديرين تشبيه
الابرار فقيا استعارة تبعية **قوله** مع ان في الجنة لهم جواب او لقد تحسنت
فان ظاهره منع جواز كل احد مكان غير يقين ان المداجنة الروحانية والفتح في الشارة
وهو مجموع فان الابراء لا يروون معاة المؤمنين ويمكن دفعه لقوله لا يمانع و
اورود على مل وجواب او ان الله يصرف مشيئة العبد عن مقام غيره ومن فريضة
هنا على مدح من جود زبانه في المدحيب فالعشر في بيان كل جانب منه واما على كونه

من لا يبداء فالتقدير محيطين العرش مبتدئين من طرفه وليكن محيطين الخلق
مبتدئين من طرفه خصوصا اذا جعل ضمير ضمير الخلق تذكيرا لا تكلفا اذا لا تكلف فيها
قوله ويجوز حاليا ثانيا بيل على ان صافين حال ويجوز كونه مفعولا ثانيا على ان
الروية حليمة اذ لا مانع فيه **قوله** العليين جمع على كصدين ووجبالا شعارا انه
خص به كوالا استغراف في صفة بين الله انه واما كنه الذات فلا يمكن اطلاقه
قوله اي بين خلق على هذا لزم تفكيك الصائر والقائلون هم المؤمنون انما لم يسم
الخلق كما قبله لان حمد اهل النار بعيد ويجوز كون القائلين الملائكة على فضائه تعالى
بين المؤمنين بحجة والحمد والثناء افاضهم في منازلهم كما هو مقتضى قوله على ما قدر
بينا ثم كون القائلين المؤمنين وجه تكرار حمدهم ان الاول صدق الوعد وابرأ
الحجة وهذا على القضاء او على فضل على بينهما كجيب الابرار وقيل للطور حمد
الافتتاح والثاني حمد الاختتام **سورة المؤمن قوله** وتسمى سورة الفافر
وسورة الطور **قوله** بكة والكاف قال الحسن الا قوله ونسج محمد ربك وذلك
لا الصلوة نزلت بالهبة الى عنه الحسن كما وسورة الروم وكل من سيج ابرو القرآن
فالمدح عند الصلوة وقبل الا قوله تعالى ان الذين يجادلون في كل قوله لا يفتنون
فانهاروا كما نزلت في اليهود وسيدكره **قوله** او ثمان ولم يذكر في الكتب بل ذكر ثمان
وقيل اربع وقيل ست وثمانون انه **قوله** اما له ابن عاصم والاول ان يقول برواية
ابن زكوان **قوله** وابو بكر كان الانسب ان يقول من عاصم ثم معنى كون الالة
ههنا هو الالة الشديدة الى قرب الفخوة من الكسرة والالف من الياء ويقبل الالة
الموسطة اي ان يكون بين المعج وبين الالة الشديدة ففعله بين معانيه
صريحا **قوله** على التوك لا النقا الككنين وايضا رالفه لانه اخف **قوله** والطيب
باضار اخره عطف على فتح فان النصب للاعراب والفتح للبناء واما التحريك فليس
بمقابل له ثم الاول ان يقول او النصب باوجه **قوله** والثاني ان كان اسما للصورة
قوله اولها على رنة انما يخلق على التعريف لا على التاميز لعدم الالام فيه وانما يذكر
نفس التعريف مع لزومه لظهوره مما قبله ووجه كونه الجمان ان فاعيل ليس
من اولانهم وقيل الاول منع صرفه من تعريف مع التركيب اقول هذا غير مجزوم به ايضا
فليس باولى مما ذكره **قوله** تعالى تنزل الكتاب ولم يذكر اعرابه لظهوره مما قبله
الزجر والحكمة بالغة وكما العلم يقتضيه فاسباب لفظ العليم وانما ذكره على حكمه كسنة

سورة المؤمن

سنة من سبب الكتاب ولر كرك الحكيم في اهل الزجر **قوله** ليحقق ما فيه اي في القرآن وفيه
التحقيق ان ذكر هذه الصفات بعد ذكره بتعريفها فيه ثم التعريف بالاولين والذين
بما بعد **قوله** والحكمة على ما هو المقصود من الفتح هو الاقبال اليه تعالى والاعراض
عنه سواء وكنت عليه كجيب جميع الصفات **قوله** على انه لم يرد بها زمان مخصوص
فهو قلناه في اول السورة فاطر عن الرضى والشرى اضافة الصفة الى معلولها لفظية
مطلق وان ارد به الاستمرار **قوله** وان ارد به بسبب العقاب مشددة وفتح لان يقال
اضافة الصفة المسببة لفظية بالاتفاق ووجه ان شدة بمعنى مفعول محض كما صفت
مشبهة كاذبين بمعنى مؤذنين فهو اسم فاعل للاستمرار **قوله** فخذ في الامم لانه
الكل كلمة مع ما قبله زكواتها بالام والمث كلمة كثيرة في القرآن وامر الالباس الى
في كونه محذوف الاخر وذلك لان القادر كون اعرابه كما قبله وما بعده والظاهر فيها
هو الوصفية فعلى هذا لا بد وان هنا احتمالات اخر فتم ابرار الاخر من الالباس **قوله**
او ابدال بفتح الهمزة عطف على صفات وبرد عليه ان النعت واجب احسن في ابدال
فكرة من المعرفة ولا نعت في شدة الصفات والبناء جازاب تكرير السبل حيز مقدم
والا بدال بالمشق قبل **قوله** مستحسن فظم لفضل بين الصفات بالبدل ولا
الصفات بيل على مقصودة التبع والبدل على خلافه ثبت فيان **قوله** لا فائدة في جمع
الى المعية واخر الصفات على موصوف يقتضي الجمع فخصص احدهما بالواو كحل على الرتبة
وهو للمعية هذا يشعر بعدم التفكاكها وهو من حيث المعنوية ففعله لا يجوز المعنوية
والاولى ما في بعده كانه الكف فانظر **قوله** او ثمان بر الوصفين الى لافا ففة وذلك
لان العطف يقتضي المفارقة فبيل على ما بينهما فالفقة محو الذنب والنوبة قبلها
فافة ويجوز كون الواصل بلواو لاثارة الى كونها من جنس واحد والفضل كمال
الانقطاع **قوله** كمن لا ذنب له الى كمن لم يصد عنه ذنب فيكون غير باق لوقع
التوبة بغير موقع المغفرة فانه الذنب باق كما ذكره وحياته بترك العقاب فيه ايضا
مع ذلك فكلما ما تفضل منه كما فلا يكلف من ذنب الحق واما كونه محذوف لما تقدم فعلى التبع
لا خيرة اذ كل منها كنه مستقلة **قوله** واليوب مصدر كالنوبة والاول منها اسم
مصدر **قوله** والعلول الفضل بترك العقاب المستحق فشره به مع انه الفضل مطلقا
وان كل شيء من الله فضل اياها كما ان ذنوبك مما ب لان الثواب واجب بموجب
وعده تعالى اما ترك العقاب فانه عيبه بل لا يراى العكس فهو تفضل عن قالا الى

حمل في الطول على الكمال فلهذا فسر به وايضا هذا التفسير يناسب قوله شديد العقاب
 وفي توحيد صفة العذاب منقورة الصفات الرجمة اي تجميع صفات الرجمة مع توحيد
 صفة العذاب بذكر صفات الرجمة من جاني صفة العذاب كل منها دليل رجحانها وان
 شئت نقا هو الرجمة كما قال بسفت رحتي على غضبي وانما اكثر من العذاب **اول** واوحاش
 الحق اي على زعمهم او قصدوا حاص لمخلوق **اول** ان وجد الا اي نوع جدال فيه بل بالمعنى
 على ان غير هذا النوع ليس كغيره فالمراد بالجدال في الحديث ما لم يظهر الظاهري والتحقيقي
 مع انه ليس جدا لانه في الحقيقة بل جدال غيره وهو نوع حقيقة ونقطة فلا يندرج في الآلة
اول فانهم ما خوفون مما رتب اليه استرة الى وجوب قوله فلا يفرك عما بينه والتقدير
 انهم اذا كانوا فلا يفرك عليهم فانهم ما خوفون مما رتب اليه **اول** وقيل بالنساء العرفانية
 كذا في اكثر النسخ وبرر على ظاهره انه كيف يكون حينئذ الجزاء والامر بالامر
 وسبب اي الممكن في بعض وقيل بالسمانية وهو **اول** جاء انهم الم الم الم الم الم
 التي في سورة يوسف ثم وهو مؤخذ عليه وان لم يقع الفعل الذي هو عليه
 ثم توفيق قوله فاخذتهم على ما قبل يقتضي كون الاخذ جوا لكل من همم وكذبهم ومجادلتهم
 في الدنيا وجوا والآخرة لان جوا للاول فقط **اول** وهو توفيق اي حمل على الاوارثين
 وفيه تهديد للفقار ايضا **اول** على ارادة اللفظ او المعنى لفت ونشر حجب يعني ان الكلام
 هو هذا القول فيكون بدل الكل او معنى هذا القول فيكون بدل الاستعمال ويجوز
 كون التقدير لانها صاحب النار فهو عليه بوعيد لم **اول** الكريون بتخفيف الزاء
 سادة الملائكة كذا في الم حوسن وهو ههنا تفسير الذين يكون العرش من حوله
 يتقدم بكنفون لكن الظاهر العزم بسكون حوله ايضا وقوله لقل حلفن من حول
 العرش لا يدل على التخصيص **اول** وكنا به اي الشرف في ترتيب اللفظ فالمراد
 انخفض كذا به وانما حمل الاول على الجواز لان العرش كره وفي جزمه لطبيعي فلا يحتاج
 الى ما نفع اما تخفيف فلا يجوز منه فبادر مع العزم الكناي كما هو حال الكناية واما ما ذكره
 ما دل هذه ايضا **اول** من صفات الجلال والاکرام تفسيرهما مع الثاني وصفات
 الجلال اشارته الى الصفات السنية الماخوذة من قوله يسجدوا للاکرام الى البونية
 الماخوذة من جبرهم فان الجبر هو الوصف بالجبر وهو صفات الاكرام ويجوز كلهما
 تفسير يسجدون قال في شرح الاسماء المحسني عز وجل الجلال والاکرام هو التقدير **اول**
 لان الجبر مقتضى حاله وذلك لان اثبات الكل يقتضي نفي النقص عنه تعالى بجلال

بخلاف العكس فتم انما يذكر في التبع عند ما عطف عطفه تعالى او عند عطفه او لم
 لصدقه بالحق ليس ثم ما يستهم بكرة يقال ليس يكون الجبر مقتضى حاله ويناسب **اول**
 اظهار التفضيل لان المقام لم يرد الملائكة فذكر الايمان لهم مع القها ايمانهم من قوله يسجدوا
 بكرة بهم فبعد ما ذكره **اول** كما صرح بقوله ويستغفرون للذين امنوا قال الموصول
 بالحق فاستغفروا لهم لا بما هم بدل على فضلهم وفيه هذا كالتصريح كما قبله فلذا قال
 كما صرح به مع انه غير صريح **اول** سواء لانه تعالى اني عليهم لا بما هم على من لم يبد ولم
 يعين فبذلك على انهم كفيرة في الايمان والمعرفة وفيه ضعف **اول** وداعى الجسد ليعمل لقله
 اسما لا يعني انه تعالى لو كان كما يزعم المجسمه كان قد العكس من هذين معنيين
 عادة لا مؤمنين ولا كفى ضعف **اول** وهو بيان ليستغفون هذا على تفسير الاستغفار
 بالشفاعة اما الى الية فيظم على تفسيره بقول التوبة ايضا **اول** للاغراق في وصف الجبر
 واستغفار برحمته وعلم سبحانه كل شيء كما سيذكره تعالى **اول** لانها المقصود بالذات
 ههنا في مقام الاستغفار فان ذكرته والا فله كما قبل رحتي **اول** للذين علمت منهم التوبة
 اي ثبت في ذلك الازل انهم يتوبون او علمت انهم تابوا والمقصود بيان ترتيب طلب
 المغفرة على الوصف بعد العلم ابايان تشرع على الوصف لسبق الرجمة فظاهر **اول** والذات
 على سدة العذاب البالية بغير المارد بعد اشعاره فانه يدل على سدة العذاب وبالصحة
اول او الثاني اي عطف على هم الثاني فالمعنى ووعدت اياهم في قوة الدعاء
 لهم باذلال الجنهم الذي لا يمنع عليه مقدور واوخال الجنة عقابك فهذا استرة
 الى مناسبت ذكر العزبة المقام كما ان قوله في ذلك الوفاء بالوعد استرة الى مناسبت
 ذكر العزبة **اول** العقوبات بطريق المجاز والثاني كجذب الصاف الى المعنى فواحد **اول**
 وهو تقيم بعد تخلص دفع لتوهم كونه نكرا ما يعني ان الاول دعاء لحفظهم من عذاب جهنم
 عام معقوبات كلها ووقف ثانيا بانه مخصوص بمن صلح وصبر لم ولم يردوهم اولا فلما
 كبر ذلك وقال بان المارد بالسبوات اذا المعنى في الدنيا ومن لها في الدنيا تفسير
 على ارادة المعاصي بالسبوات فمعنى يومئذ يوم بعد المعاصي واما على ارادة العقوبات
 يكون المعنى لعدم ان يقع العقوبات فلما والاية على تفسير المعاصي وما ذكره
 من طلب السب حاصل على هذا ايضا فان ثانيا اياهم من العقوبات سبب لوجه ولولا
 الجنة اياهم يوم القيامة او عند دخول النار فمعنى يومئذ يحقون انفسهم ثم المنة الذي هو الله
 او المؤمنون وهذا النداء لهم للتوحي والتعظيم **اول** فقال لهم لمقتب الداعي اي التوحي بهذا

حذف لظهوره من بينا دون ويجوز تعلق بكلمة به على حذف الجار والفعال الفعل البه **قوله**
 الى لمقت اسبابكم من مقتكم انفسكم الى هذا من الشارح في المفعول حذف الاول ويكتفي به
 اخرى والمعنى وانما جبر في الاول باباكم لان التغيير بانفسكم انما يناسب اذا كان الماقت
 والمقت متحد **قوله** تعالى اذ تدعون اور وبالمضارع استخفاف المصدر او هو مستمر
 المناسب للمقام **قوله** لانه لانه لم تغير لغيره في ولعل عاده هو هذا اذ ينسب كلامه
 على قول المؤمنين او على ان الطرف يتبع فيها ما لا يتبع فيها ما لا يتفق في غيره فلا يفرق
 الفصل بآية واختصاص هذا لاحت مع العامل القوي **قوله** الا ان يطاير اول يجوز
 الصنف ضمنت الدين يعني ان سبب مقتهم حصوله في الدنيا اعتبر المقت ايضا
 واقفا في مقتهم اذ تدعون ظاهرا ولا تخفى بعده وكذا التوجيه بان التقدير اذ ثبت
 عندكم انكم تدعون في وفاق الاخرة اذ بان معنى انفسكم انما لكم من المؤمنين ثم المراه
 لمقت الله على هذا الوجه اما في الدنيا واما في الاخرة **قوله** او تعبدون للحكم اي الاكبرية ويجوز
 على الظرفية تعلق به ايضا ويجوز كونه تعبدوا ايضا لواحد من المتين **قوله** واما المتين
 واحد الى يجوز كونه واحدا على هذا الوجه كما يجوز اختلافه اما على هذا الوجه الاول فيجب
 اختلافه واما على الثاني فيجوز كل منهما كما اشترت البقيل هذا **قوله** بان خلقنا اولنا
 اولنا في قبوركم الموت لقابل الابد والسلب ولذا قال في القاموس
 الحية تقتضي الموت والمشهور ان بينهما نقابل العدم والملازمة فراه من خلق اولنا
 خلقنا انا جيتا من سبب الحية **قوله** كالنفس والكبير فان كلامها يطلق على غير
 الاخر سواء كان ابتداء او تصغير فلا جمع بين الحقيقة والمجاز **قوله** فاختار الفاعل
 احد مقبولي الضمير الشيء وهو قابل اللفظ والمقتول بغير الختان ووصف له الى الشيء
 او معناه صرف الشيء لاحد مقبوليه عن الاخر ثم عاده ان هذا كالنفس في جزر
 كل منهما واعتبار الممكن كالأفع والافان تصغير يقتضي وتوحيها والنقل احد الى الاخر
 ولزوم الجمع بين الحقيقة والمجاز **قوله** عمننا وعمنكم المجرز **قوله** وقبل الامانة
 الاول في صنف مع قوله صنف في الاول لانه مخالف للرواية ولان ما في القبر نوع حيوة
 نفس زواله معتبر مستغلا بل في الموت المستمر على ان هو زواله غير معدوم ولذا ينفذ
 اهل القبر وينهم كما قال صلى الله عليه وسلم القبر روضة من رياض الجنة فعلى القبر الاول
 لا بد من اول هذين التوجيهين والايوم كون الاحياء **قوله** بعد المقاسنة في
 بعض النسخ بالناء والباء من العقاب والمداولة لمقت الله البيرة ولا يناسب لفظ

لفظ المقاسنة مع ان حيز البيان النسب **قوله** بما غفلوا عنه وهم لم يفعلوا على قبل تفتح
 الروح فحينئذ وروايتهم لم يفعلوا ايضا على عند الحزام لاجل ثم المقتول على النفس
 الاول هو نحووة الثانية وغيره لاجل تحقيق اعترافهم بها اي هذه واقعة كوقوع غير ان
 في نسب الذنوب ذكره بهذه لاعتبار **قوله** فان اقرانهم لها اي لذنوب والمداويان وجه
 التنب وان هذا الكلام اعتراف يعني ان اعترافهم بالذنوب اعتراف منهم لا انكاره
 سبب لها من البعث **قوله** والكار هم لبعث والاظهر ان يرا بالذنوب انكارهم
 هذا فيظهر وجه التنب **قوله** نوع خروج من النار اي خروج امر عظيمها الى اذنا في اخر خروج
 بطي اوسير **قوله** لفظا وتجر الى الله واستعلا هذا الكلام انفسهم وذلك لعلمهم بان
 العذاب لا يغير عنهم كدل عليه الآية في الفوف ولا يبعد حمل الاستفهام على حقيقة كقوله
 اخرجنا منها فان عدا الآية لا يدل على التخلد **قوله** ولذلك جيبوا بقوله في كلامهم
قوله متجرا او توحده وحده اي وحده حال في قوة النكرة فلا يضر كونه معرفة كونه حالا او
 حال في ذلك المحذوف وهذا مصدر له فاقم مقامه وجوز كونه ظرفا الى لام مع قوله **قوله**
 حيث حكم اي بالعذاب الله عدو في بعض النسخ لم يذكر حيث حكم عليكم بالعذاب البيرة
 في محله بل ذكر هنا وذكر بعده وعلى من اشرك وسوى به بعض مخلوقاته تعالى **قوله**
 بالآيات التي هي الممركزة في قبول ونحو لما رواه ان التذكرة بعد المصروف العقل ولذا
 يوصف الممركزة بالمفعول عنها وليس بخبر او الممركزة اذ ليس بالمفعول عنها حقيقة
 لاقتضائه سبق المحذور على ما قرر وهم لم يترعوا انها آيات هذا ويجوز ان يكون التذكرة
 مجازا عن التذكير **قوله** تعالى فادعوا الله محطاب تعبدون كذا في الكسوف وهو تعبد
 الله بالنسب كونه لئلا من حيث قال في الشرك وهو المناسب للقاء الممركزة
 ما قبلها ما بعده **قوله** تعالى ولو كره الكافرون اي المصرون على الكفر **قوله** خبر ان اخوان او
 خبر محذوف والفصل الكثير بيعدا ذكره وجوز كون الثاني خبر الاول من حيث متعلق
 بعبدة به وحي بغير السان فان في بيان لوجه الدلالة وفي نسخة وان ما رواه فهو عطف
 على قوله وكان نصيبه حيث لا يظهر واما كمال اي وراء كمال والمداوي كمال لم يحرر
 تعالى اياه وقبل دونها بمعنى عند اي كالات غيره بمثابة العدم واما في الاظهر **قوله** وقبل
 الدرجات حاسب المخلوقات كما لوضع على هذا بغير الرفع وكذا على ما بعده **قوله** لعلالة
 على ان الروحانيات اي الملائكة فان الفاء بواسطة بعض منهم وكونه مسج القضي في
 غيره الملائكة **قوله** باظهار الملائكة في بيان كونها مسجيات او متعلق ما حرو وحينئذ

البيان مع ان المناسب حينئذ ان يذكر فيه انما اذ التذكير للنجية **قوله** والروح الوجيه
ويجوز ان يراد به جبريل وبقية بمعنى ينزل ومنه اخرى بمعنى من اجل اخره او بيان له والامر
بمعنى واحد لا موزون **قوله** لانه امر في جملته لان الروح امر بغيره فمع كونه بيا لانه والظاهر
ان يكون الامر بمعنى واحد الامر اي قوله تعالى لا مصدر فلا حاجة الى ما ذكره **قوله** او
مبدأه عطف على بيانه اي من اجابة والامر بالامر في الآية على هذا الوجه هو الملك فافتر
ابتداء الثانية **قوله** تعالى الروح من الملك هذا تحقيق مراد **قوله** وفيه دليل على انها عطائية
اي لها استحقاق والكسبيات والالام ليس لقوله من حيث وجه فلا يخالف كلامه
ما ذكره الانعام **قوله** غايته الالف اي مصفول له لالفه فحاشية لا حاصل **قوله** او الروح فان
الروح سبب الانذار فيصبح اسناده اليه ويصح ايضا رجوعه الى الاحر سوا ذلك كان بيان
مروح او مفسرا بالملك **قوله** والعام مع التوب يؤيده الثاني اما ما بيده الاول بان التوب
الى العام على هذا التفسير مسلوب لوجود شرط حذفها فانفس بذكره في قاعدة حينئذ
كنا قبل وفيه ان الشرط الثاني معقد واما ما بيده الثاني فان من اوجب من الكل الرجوع
الى الاوجب اولى **قوله** تعالى يوم التلاق ظرف لنبرد الناس بالعذاب يوم
القيمة او التقدير لنبرد يوم التلاق على التجوز **قوله** تعالى يومهم بدل وفيه وجه
او ضعيف لا يبرهن من البيات والبناء والى كل وجه **قوله** وظاهره
نفسهم لا يجنبهم غواشي الاله ان اي يعلم حقيقتها ولا يبرهن بقاها في الاله كذا في الدنيا
فانها حائل لها ولا ينظر اليها ويكشف في الاخرة وهذا ميل من ان عدم تجرد النفس
وكونه جسيما لطيفا ولا وجه لان ميلها بالنفس كجدة ويجب الغواشي العات فان كونه
تكلما ابراهه باود مانع عنه السجى ذكره **قوله** حكاية لما لبس له عنه والسائل وكذا
المجب هو ان هو السائل ويجب غيره كقوله الناس او الملائكة اذ ان ملك الملك
والجيب اهل المحرور **قوله** كانه يتجسس ما سبق اي لكل شيء لا يخفى عليه تعالى ولقد سبر
ان الملك له تعالى ولا يبرهن كونه الجيب هو المندرج بل لا يبرهن كونه هذا من الحكمة
فيجوز ان يكون ابتداء الكلام **قوله** وتحقيقه ان النفس في هذا حال بالذلة والالام
لعنيت ومنشأه من لفظ النفس على معناه تحقيق ولا يبرهن منه انكار كجسما الى
والاول حل النفس على معر كجدة فيكون المجازاة بالجنة والنار **قوله** بنقص الثواب
وزيادة العقاب وكذا بالثواب للكافر والعقاب للمسلم من ثم كونه ظاهرا على
مذهب المصنف في عهد اولى ان في سورة الطول **قوله** فحصل اليهم ما يستحقونه

ما يستحقونه من ثواب كان النافذة فيه نوع ظلم فبقية استرارة الى مناسبة ما قبله واورد
ان الاستحقاق والسرعة في الايام وفي الجنة انهم يجاسون في قور نصف يوم الدنيا
قوله تعالى وانهم يوم الازفة اي يوم الازفة وليس ظرفا او ليس المقصود انذارهم
في هذا اليوم **قوله** او لحفظ الازفة عطف على القينة والازفة على هذا صفة لا علم كذا في الاول
لوا الموصوف حينئذ الحفظ بالضم بمعنى الامر والحاجة حينئذ الى جعل الفعل بمجر الوقت
فان كون المثرف في هذا اليوم كاف فيه **قوله** وقيل الموت وهو انبى لما بعده
ولا يبرهن الشكر ان القلوب لا يبرهن بل من يوم فيه وعدا الى النفس على
ما ذكره يكون هذا العقل كناية عن خطاياهم والمشهد كناية عن سعة خوفهم
وبه فسر في سورة الاحزاب لكن لا ينافي فيها **قوله** لانه على الاضافه فالام عطف
عن المضاف اليه والعامل ما في الظرف من معن العقل لكن لا يبرهن الى عن المضاف اليه
قوله او من ضمير في كذا في قوله هذا اولى مما قبله او لا يبرهن كونه حالا من المبتدأ او حاصل
هذا المعنى ان القلوب اجري تجري العقل والاسناد فاعلم اليها كذا في قوله فطلعت الاله لكن
اختار وجهها في كماله وليكن ان يقال لما كان القلوب لفظا وجمع جمعهم ثم سبها
كقوله الى القلوب تجري فانه من صفات النفس او كجدة حقيقة **قوله** على انه حال
مقدرة لانهم لم يكونوا كاهلين وقت الانذار فاعلم انهم مقدرا لكلهم وفي الكف
مقدرا من اي بالكلمة فهو جمع ايضا في شفق هذا هو المذكور في كتب اللغة والادق لعموم
شفيع بعده وفي الكف في تحت شفق وقيل في سورة الشعراء من الاهتمام بغير التبراهم
وهو الذي يوسر به بك او من الهامة بمعنى الهامة وهو الصديق الى الص **قوله** ولا شفيع
يشفع بالفتح نفس لطاع ولم يكن حل معناه تحقيق لان الظاهر لا يكون الا لمن قد كلف
او قد سبهم المداونق كل منها لا في الثاني فقط وان لم يكتف بنفي الاول لان المقصود
نفي كونه مشفعا لافات الشفيع وقيل هذا على زعمهم ان لم يشفع وهو الظاهر من الكتاب
كون الانذار لكفر وان جاز كون الضار الى بوق عام لم ولغيرهم **قوله** كان وضع
الظلم موضع ضميرهم في هذا بناء على ان العام للعهد ويجوز كونهما للجنس فيثبت حكمهم
فيهم بالبراءة وقوله للدلالة على اختصاص ذلك اي المذكور وهو عدم الشفيع وتلك
الدلالة لاختصاص العلة بهم وهو الظلم الكامل وفيه ان الضمير للضمير كمن في اعنه صلى الله
عليه وسلم وغيره من سائر الاعم على عدم الشفيع لم الضمير فلا وجه للاختصاص **قوله**
النظرة كناية الى اللعين في حذف الموصوف اضيقف كناية اليها ثم هي من حقيقة

هذا نظر الاستدلال الى النظره مجاز **قوله** او حبانة الا عين على ان الحبانة مصدر
كالعافية والاستاد الضام مجازي قال الرحبي ولا يحسن ان يرد الحبانة من العين
اي وهذا غير مسلم بل يجوز البان يكون من الحبانة الصفة الى الموصوف **قوله** من
الضمان ان رة الى ان ما موصولة فيناسب الوجه الاول فيما قبله ويجوز كونها مصدرية
فيناسب الوجه الثاني فيه **قوله** لدلالة على انه في هذه الدلالة قد حصل بقوله لا يفتي
على انه في فعله هناك لتفصيله او كالتفصيل له والاولى حينئذ اتصاله به لا جعله خبرا
لخاص **قوله** فلا يفتي بشئ الا وهو حق فيكون قضاؤه بشئ الا وهو حق فيكون
قضاؤه بشئ حق كما في الآية ويجوز كون البان للمباشرة فاذا كان كل شئ حق فيكون
كل شئ حق ولكن التعليل البان تعا حكمه ومقتضى الحكم كون قضاؤه بحق وبجمله
عافية حميدة **قوله** تمكهم بهم لانه كذا لان التكم المفعول منها والاستدلال على نفي
صلوهم للآلهية لما علمه بقوله لان الجاد **قوله** لان الجاد لا يقال فيه انه يقضي اولا
لنفي ذلك لان بين العقولين تقابل العدم والمفارقة كجس الاستدلال وليس
من شأن الجاد وان لنفي تقابل الجاد في الا عين هذا بقوله البصير والثاني بقوله
السمع على غير ترتيب الترتيب فظهر منه ان الآية ليست بايجابية وفيه استدلال
ان الثاني ينبغي ان يكون سميما **قوله** انما اولم ليسوا وان قد روه الكفو
فلم يردوا في هذه الترتيب وقوله فينظر واعطف عليه وفيه جواب النفي وهذا كونه
الاستفهام الاستبطاء اي هل يسيروا فينظر وان كان منهم من لم يسيروا فليفتي في غيرهم
قوله تعالى كانوا اسد استبان وجواب سؤال هو انه ليقول كان احوالهم
وصار اخرهم **قوله** وانما جنى بالتفصيل ويجوز كونه تكيد والتقوية **قوله** بالحق
على الالتفات **قوله** تعالى لو كان لم يردوا اي وانما استمر وفي سورة الرعد
وما لم يردوا فيهم من انه متعلق بواقي قدم عليه الاتهام او للفاصلة فان قطع
الآية بالاسم الجسلي غير مستحسن **قوله** او الاحكام الواضحة ولا مانع من الجمع بينهما **قوله**
لا يؤبه بعقاب اي لا يبالى كانه ليس بعقاب **قوله** لتفريق الوصفين قال كونها
علامته معاير كونها عافية واصله **قوله** وبيان لعافية تم فكما في تفصيل الجمل الآ
التي عاين ان يكون هم اسد منهم قرة وقوله اسد الذين واقرهم اسد
الى وجه تخصيص الكفر بكون من غيرهم ولكن كونه اسد من هادم الا ان ينظر الى قوة
الملك **قوله** تعالى فاعلموا ان الله لم يقبل هذا القول فاروقه لانه كان ابن عم موسى

موسى وموئنا ساولا ثم بقي عليه بعد هناك فرعون فالكلام على التفتيح او المدا
خير المشهور **قوله** اعبدوا عليهم ما كنتم تعبدون بهم او لا كما في اليعقونية قبل ولادة
موسى ثم لا تدار الكهنة ببوله ويرون ملك فرعون على يده وقد وقع هذا القول منهم بعينه
كما دل عليه قوله تعالى في سورة الاعراف قال ستقبل ابنكم وتستحييهم **قوله**
كانوا يكفون في اي صورة من صور القوة عن العدم واظهار انهم لو لم يكفوه لقتلوه
قد ورد عليه ثم هذا لا يخفى في سورة الاعراف قال الملك عزهم فرعون انه موسى
وقومهم انهم اوليس المدا والمدا اقل ولذا قال في الجواب ستقبل ابنكم ومعهم او هذا
قوله بعض وفي بعض وقت وذلك قول غيرهم وفي وقت **قوله** وليقولون ان ليس
الذي تخافون من اوليس المدا والمدا كذا يعلموا انه المدا والذي يرون ملكه على يده
فيه عيوب اعني ولذا اقر تقبل الانبياء تقبلهم بانه ما ولد بعد **قوله** فيخاف من قتل
اي ان يعاجله اسد بآلة القوة ولا ينافي هذا ما ذكر في سورة الشوا مع انه كان
وهو باؤه لعل اعتقاده هذا زال لكن لم يظهره او لم يكن دعواه الالهية في ذلك الزمان
الذي عن اعتقاده **قوله** او ظن انه لو حاول لم يتيسر له كبراسته العسا وقد قصد
سرفق قوله فلم يتيسر **قوله** فانه يجلد وعدم مبالاة به فانه ولو خاف من قتل لما تجدد ولو
ظاهر افعوله بوجه اي الثاني من الوجهين وقيل اي الاول او يتفق انه بنى وحي مع
بعد في النفس بالان سب التعليل بقوله فانه لا تجلد الا بفسف وهو انه ظاهر وخاف
باطنا فيكون متيقنا انه بنى ثم انه يمكن كون عدم المبالاة لانه يدعوا لا حقيقة **قوله**
من عبادي مستقر عبادته فلا يكون من الحكاية بل من قول الحق كالبعد **قوله** اي لقوله
لما سمع كلامه هذا بقرينة قوله وربكم فان فرعون وقومه لم يعتقدوا ربوبية كذا لكن
يجعل ان يربد موسى ربه في نفس الامر والواقع لا يجب اعتقادهم واما الاستدلال
بما في سورة الاعراف قال موسى لقومه استعينوا بالله في قبة ان هذا مقابلة قوم عرك
ستقبل ابنكم اي واما قوله من كل متكبر فبالآلة اصلا على هذا **قوله** تعالى من كل متكبر
لا يؤمن بيوم الحساب وذكر هذا الوصف اظهار الكمال بعبود وجوانه على الله تعالى
ولانه اذا لم يؤمن بيوم الحساب لا يخفى من العفاب فيجزي على الظلم والقتل فيستحق
بالعبادته واستعار على السب فيضرب الاسعار معنى الدلالة فتعدي لعل وجه الاستعار
ان قوله اني عذرت بربي لدفع الشر فالعبادة تعالى سبب وادراؤه بان يدل على انه
سبب مؤكده **قوله** حثا لم على موافقة وبعثا لم على ان يعقده وابه تعالى من يعقده وابه

ولعلهم انما وصلوا عليه تعالى **قوله** لما في ظاهر الارواح مع استجاب الاجابة
 وهذا هو السر في شراعية الحجابات في الصلوات والاعباد الاكبر فالأكبر **قوله**
 ورعاية الحق لتقبل لقوله ولم تسم ففعلوا على الشدة الغيرة المذمت والمداخلة تربية
 موسى في سفره فلم يصح به لهذا وقيل ان الدعاء بدفع الضرر عن نفسه غير مستحب حتى
 تسبحن ترك التعبد فانما لم يسم لان التعبد المبلغ مع ان في متكره فمفعول
 وتوحيها **قوله** والدلالة على ما مله الى موسى فان قوله متكره يدل على ان سب
 عباده باله تعالى مفعول هو تكبره وقيل هذا الوصف شعري لعل لقوله ان غدت
 وقيل لمفعول كان سب قوله اقبل هذا تكبره والاول اظهر والنسب **قوله** بالاول
 اي باو عام الدال في التاء وقبلها كذا او كذا وكذا كسب على الاصل **قوله** وقيل من
 متعلق لم يرفعه لان فائدة التقديم مفعولة حبيزة ولان كون الكتم من الرفع مفعول
 معلوم فلما فاعله في ابراهه واما ما قيل ان الكتم لا يستعمل عنه فم لا فاعله او جازمه
 على كتمه اجمانه هو قوله تعالى فم لا فاعله في رزق على فاعله في رزق وقوله صلى الله عليه
 وسلم هو من الرفع ففعل لا يفي لان الاضافة لا دلي ملازمة **قوله** والرجل
 اسرائيل اي على الوجه الاخر ولا يريد ان موسى بن اسرائيل لم يفعل الا ما امره
 من غيره بالمدارة وادارة انه على دين ففعل ولذا قال فم لا فاعله وان جاءنا ولكنا
 الى هذا قبل بنا ففهم فانه متعلق بكل من اسرائيل او غريب ثم على هذا الوجه يجوز ايضا
 ان يكون الرجل من الرفع بل هو اقرب فانه روي انه ابن عم **قوله** الفصل
 فتد اي الفعل بما روى الارادة ويجوز حمل على الحقيقة فان الاشارة لا تقضي وقوله
قوله او وقت ان يقول ردها بان تقدير الوقت في المصدر المصريح فلا يقال جئت
 ان يصح الديك واجيب بان ابن جني جوزة وذكره في كتاب التمام **قوله** في غير
 روية متعلق بتقتلون على تفسيره ان يقول اي يقتلون من غير روية وذكره في امر
 انه حق وقد جاءكم بما يظهر حقيقة فلما جاءكم قوله قد جاءكم **قوله** مثل صدق زيد
 فان التوحيظ الاضافي فيفسد ففسد **قوله** تعالى وقد جاءكم كلمة تعال من
 الفاعل او من المفعول وان كان كثره فالك ما سوغ الابتداء بالكرة سوغ كونه حالا
 عنها ومنها خبر الاستفهام والاستدلال على التوضيح كانه ذكر في السراء فهي
 غير المتعذرات **قوله** احثي جاء عليهم بانهم حثوا الى الرب فلم اوارهم به وبالنسبة
 من قبله الدالة على التوضيح **قوله** ثم اخذهم بالاجتماع من باب الاضطرار الى طريق

طريق الاضطرار على نفسه خوفا من فهم ففعل اجمانه من كلام السابق **قوله** للاحتجاج
 فلما يريد ان كلام مشعرا بالاحتجاج قبل هذا **قوله** فاحتجاج في دفعه الى قوله فتشبه
 رد فعل وعمل الى اخاف ان يبدل وينكسر كما قال لا تخف فانه رجل واحد ولا يجوز
 ضربه الا على **قوله** فلما اقبل من ان ليسكم بعقد وفا كاف في التخييل الى ان لم يمت
 له بالسهم والولم يصدقوا بصدقكم من الوعد وتخييل كونه من الوعد والمعنى ليسكم بعض
 وعده لكم ان صدقتموه كفا ملككم **قوله** وقيل مبالغة في التحذير اي من كذبهم والتعريض
 والمبالغة وترتيب الضرر على البعض فكيف على الكل **قوله** وانظر للاضطرار والتفهم
 لهم **قوله** وعدم التعصب الى موسى عزم ولذا ذكر البعض مقام الكل وقيل ارادة
 ارشادهم الى الحق **قوله** ولذلك اي لذلك كورين الاخيرين وكذا قوم المدارة وكنتم
 في عينيهم **قوله** او ليسكم ما بعدكم من عذاب النار عطف على ليسكم الاول والخصيص
 عذاب وذكر ان الدنيا كونه اظهر احثي لا عندهم فيجي تأشيرهم **قوله** ذات وجهين
 مفعلة لقوله في بعض النسخ ذو وجهين ترك لفظ علة ومتعلق الاستئناف على
 الوجهين هو تعليلوا اليكم على الوجه الاول بزم رجوع الاحتجاج الثالث الى
 الاحتجاج الاول اعني وقد جاءكم بالبينات من ربكم **قوله** لو كان مسرفا في الف
 باظهاره كما زعم في **قوله** ولعل ارادة المعنى الاول هذا لا بلا يلزم احتياط
 قبل هذا كما تنصيح في اجمانه لموسى عزم والاول ان يريد المعنى الثاني وحمل السهم
 الاول **قوله** وعرض به لتوحيه بانه مسرف بالعدو والطفيان حتى ادعى الربوبية
 وذكره في سورة النور وكذا سب موسى بعد تحية بالبينات
 ثم يجوز ان يريد النصيحة بما لفرعون وقومه يكون قوله الى اي متعلق لقوله
 وان يك صادقا بضمكم واستنفا فاعلم ليلانه لاحتجاجا ثالثا **قوله** ارض
 موارث وجه الارض مطلقا على حضراتكم فانهم كانوا اكثر عدوا واسد عدوا
قوله اي فلما نزلوا احكم بما يؤدى الى زوال ملككم وقد كانوا يصلون
 على بقاءه جدا **قوله** فانه ان جاءنا اي اوروبان الدلالة على التشكيك احتياط
 على نفسه اي كجمل ان يكون دعوى موسى هم حق وقوله وسبهم اسم فاعله
 اي ذنبهم ولصعب في لفظه لكونه على ونبهم لا كونه من وانبهم ولان المقام الاحتياط
 ما سبهم الصواب عليكم كما في الكسوف لان اسرار الله بمعنى او ما ه
 عليه بكذا اذا حذر بل لفرص فينبغي ان يكون الموحى اليه هو ارادى لا المقوم

٧
 ١

كذلك قبل اقول لا يخفى معنى الاخر في الالة وقوله بكذا يقتضي كون الراي موقفي به والاضاح
كون الالاء مجازا عن الراي فهو او يكون كلمة الى لتضمن الاشارة معنى الذي يحكم بهذا
تفسيره بالانتم واصل معناه لا امكنكم من راى الامار الى ما يكون ان يكون مصدرية
اي راى وموصولة الى الالاء اراه وبه يتصور كلام المص والرحمى **قوله** وقلي
متوطن عليه الى كلامه هذا عن اعتقاد ولا يخالف ظاهري باطني فكذا لا امكنكم الالاء
راى فقوله وما اهدىكم الى كماله كقولكم ما اريكم ويجوز ان يكون معنى تفسير المص
ما ينبغي ان اعلمكم الالاء ما اعتقدته صوابا لكان كون مقتضاه هذا صوابا مسلم عندهم
وهذا يكون ايضا كالتعليل لا يقال تفسيره هذا الى يصح لقوله ما اريكم او كقولكم
من الروية القليلة لانه الراى وما قوله لا اهدىكم فمعناه لا يحقق لاريكم فلما وجد ذلك
تفسيره به مع صحة وجوده بالمعنى المجازى الى الاعلام لانا نقول الدلالة ليست
الاباعلام فهنا تفسيرى صلا المعنى فاذا فسرنا التالى بلزم تفسير الاول بغيره واذ
التاكيد اول من التاكيد ففائدة جديدة **قوله** وقلي بالتشديد قال صاحب
الغدايح قوا معا فوهم الحرف التالى بالتشديد اقول معنى في قوله مؤمن الى
ومعنى اهدىكم سبل الرش وبعده هذا كلام المص فليط اذ لم يقرأ احد خبره بالتشديد
ثم هذا كون هذه القراءة ههنا لا ياب فيها ادعاء دعوى الالاهية او معناه سبيل
من كان رشدا واعلى الحق هو ما ادعاه على **قوله** على انه فعل للبالغة من رشدا
يعنى بكثرة الرش لا بمعنى من بكثرة الرش وفان تفسيره جعله من رشدا وما قيل انه
بمعنى من رشدا كم غير مسلم وعلى التفسير فالكفاية بالرشد يكون بالارشاد وكما
قالوا في ظهوره وقولهم لا من رشدا ككبار على احد التفسيرين وما يذكره في اخر
احد من التلالي **قوله** يعنى وقابهم جمع وقبعة بمعنى القتال فلما بناسب المقام وني
الى موسى وقابهم العرب الامم وبها ولعل جملها جمع واقعة بمعنى النازلة الشديدة
ولكن غير مشهور ومخالفة للفتن تس ثم تفسيره بهذا اما على حذف او على الجواز **قوله**
وجمع الاغراب مع التفسير الى بقوله مثل ارباب ثم فالتفسير لشد الاول وفيه بيان
الى الاغراب قوم نوح وعاد وثمود ولعل منهم يوم مخصوص وواقعة مخصوصة وانما لم
يكتف بالاول لان جمع المضاف لا يقتضى جمع المضاف اليه **قوله** مثل جراد ما كانوا عليه
وابناءى كان كذا احد منهم معناه واعلى فالارباب بمعنى وابناء من العادة وقوله ولما
اسم مكان لما حال فانه لا يلزم تفسير الكلام التفسير وانما قد جازا ليعلم كونه بيان

بيان لما قبل **قوله** تعالى قلن للعباد الى ان لظلم تعالى نفس لعبادة وذهب الالهة عنه انه
تعالى لا يتصور منه لان الكل ملكه تعالى وبه فسر قوله في ال عمران وما الاله برىظلم للعالمين
وكلامه ههنا على مذهب المانوية من انه تعالى لا يفعل بقتضى حكمته الا ان يريه سبب الظلم وما
في صورته واليه استرعى سورة العنكبوت **قوله** ولا يخفى الظلم منهم بغير انتقام لان هذه
الفتنة ظلم منه تعالى فاذ لم يره فلا يخفى فانه لا يجرى في ملكه تعالى الا ما يشاء اذا لا يقتضيه
وانما يريه الظلم منهم ابتداء واظهارا لمطبع من المعاصى كسر الكمال **قوله** من حيث ان
المنفى ههنا اي ههنا وضمه المنفى فيه معنى التكرار فاده المذكور فيه فيصح قوله في حدوث
والا فلفظ المنفى معني اذ التالى ارادة الظلم منه تعالى كالتاكيد استاده اقوى واولى وقد
يجمع بان ارادة ظلم البقية ههنا هي التسليم منه فح بالان الماد ظلم غير الارادة والمقام قرينة
ثم الباقية المذكورة لا ينافي كون وما ركب لظلم ابلغ من جهة اي ضيقة الباقية فيلغى
الظلم على وجه الباقية كما قالوا في تفسيره **قوله** تعالى يوم التاديف او بتدريج يوم
التاديف او بتدريج يكون لي فيه ان التاديف هو التاديب بالاصوات لاجل الصلوة ورفع الصلوة
وذلك على الجواز ضرورة غير موجودة **قوله** او بشاوى اصحاب الجنة الى ويجوز ان يكون وجه
التسمية كذا الوجه وفيه وجه اخر هو اجتماع خلق في هذه اليوم مع بناء القدم اذا اجتمع
وقب الوادى بالوقوفها حاشية في الطرف كما استغنى **قوله** وهو ان يندى اي يهتف
فهو معناه عطف في الحديث ان الناس حول يندون فيظنون انهم يجدون مهربا وقوله
تعالى يوم تلوون بدل **قوله** وقيل قارىن عنها لعل ههنا التفسير اولى لما فيه فائدة رتبة
والحصول الارتباط بقوله ما لكم من امر من غم **قوله** تعالى ولقد جاءكم يوسف في المنقوص ومن
هذه الكلام هو التوبيخ على واهم القديم **قوله** يوسف حين يعقوب على ان وعونه الى المذكور
في التواريخ ان اسم وعونه يوسف **قوله** الربان واسم هذا الوليد وذكر القوط في تاريخ مصر
ان الاول علفى وههنا يقضى فلما وجد ان وذكروا ايضا ان وعونه يوسف مات في زمنه
على انه عليه وسلم **قوله** او على نسبة الاحوال الآباء الى الاولاد بل يجوز ان يكون
بعضهم جبا قال في تاريخه وفات يوسف عام قبل مولد موسى عام باربع وسنين
فيكون نسبة حال البعض الى الكل الى هذا القول ما في سورة يوسف عام **قوله** تعالى
حقا واهلك غابة لقوله في زلتم **قوله** صالى الى تكذيبه في دفع ما ينوهم من ان يعقوب
بل على تقديرهم يوسف وكذا الغاية اذ ليس جادهم بعدد يوسف بل الغم فالتك
في التظلم بمعنى عدم التبيين لا التردد وقوله او جونا وجه اخر قد في والشك على ههنا

فهم شكوا في شدة يوسف وموسى والعدم نبوته من بعده ولذا دفع ليو ان يشكوا في حوته
ويكونوا بعد موتهم لا مورا فتضي جزهم فالآية على ظهره **قوله** تعالى كذلك يجتلي ان يكون من
كلام موسى الى فرعون وان يكون ابتداء كلامه منه تعالى ثم الاشارة الى اضلالهم في يوسف
عم **قوله** مثل ذلك الاضلال وقيل الاحكام وما بعده مستأنف **قوله** يدل من الموصول
الاول اي من بدل الكل لا وروا ان الموصول مفرد ودفعه انه بمعنى الجمع اي التقدير كل من
خبراته ويجوز ان يكون صفة له فاسد لان الموصوف لا يوصف بالموصول **قوله** تعالى كبر مقتا
لازم لهم واستئناف لا ضلال له تعالى اياهم واخراجه لفظ لا مانع فيه وان كان بعد
رعاية المعنى خلافه لايستلزم ان اللفظ هنا روع اول اليم المعنى ثم اللفظ هنا روع
كبر لما ورد انه مفرد فكيف يكون خبر الجمع وقد يقول على حذف مضاف ولكن بلا حذف
مضاف ولكن بلا حذف ايضا نظر الى المعنى او التقدير كبر كل منهم او كبر كل من
جبال المذكورة ضمن اياهم ولون ويجوز ان يكون خبرا بعد خبره هو بغير سلطان **قوله** او بغير
سلطان ولا حاجة حينئذ الى تقدير مضاف لكن تقديره اوفق للمعنى **قوله** اي كبر مقتا
مثل ذلك الجبال هذا الوجه جائز ايضا على كون الذين بدلا لما قبلوا من على هذا الوجه
بان الكاف اسم حينئذ وذلك لا يجوز على مذهب البصريين ولم يثبت في كلامهم جألى
كونه فيكون قوله في وجه الاول يتعلق بطبيع وجود كون تقديره الاحكام كذلك **قوله**
او على حذف مضاف على هذا يتوافق القراءتان ولا يرد انه خلاف الظاهر بلا حاجة اليه
لان الاول كذلك فان المنكر حقيقة هو المحذو او النفس لا القلب وانما هو مبدؤه كما
ان الرأى احد هما والعين الله **قوله** تعالى وقال فرعون يا هامان على هذا البصير كلاما
فناينا في التفصيل المورود في سورة القصص التثنية المنة عليه **قوله** تعالى على ابلغ
فاطلع عدى بالى اثنان معن النظر كجمل اعل بمعنى الغنى لبعده الموعود عن الحصول او كجمل
اطلع جوابا للاجراى ابن وعطف على اسباب سبوكه وليس عباده بغير المعنى فامل
التي هي اسباب ايج صفة الاحوال كواكب وكهنا اسبابا على نعم فقول فانه
وقوله كانهما معنيين بان على التجوم ثم تفسير الاسباب بالاحوال على هذا الوجه و
على الاخر يراونه الطرف **قوله** بان اجبره من الله السماء الى هنا على تقدير قول موسى عم
انه تعالى له السماء وهو غير معلوم بل قال رب العالمين رب السموات والارضين
فلا يظهر ان يقول في سورة القصص لو كان موجودا لكان في السماء بشره او لعله
بعد في غيره واما يتوقف على اطلاق **قوله** وهو لا يقوى عليه الا ان يفتله يا هامان

يا هامان ابن لصرح لاظهار عجزه واستعاج الاطلاع عليه تعالى وبالي عنه ذكره لجعل الا ان
يكون تملكا والظاهر ما ذكره في سورة القصص ان قصد الصعود والى التطلع على حال اى
ولو صورة واطلها رآهم ذلك مع علمه بالانه لا يمكن الصعود **قوله** وذلك لجهله بالارتقاء من انشراح
ليس بجسما وان الطريق ليس الصعود ولو سمع فمعه منصرف مع ان الاطلاع والرصد
ليس بارتقاء في الرسالة **قوله** تعالى والى لا فله كما ذكرا في تفسيره بالارتقاء **قوله**
في دعوى الرسالة لم يقل في انه تعالى الى كذا وعناه موسى عم لان كلامه الوجهين لا يقتضي
نفي وجوده كمن يجوز ان يرد لظنه في نفسه فيجوز التقدير بهذا **قوله** وبؤسبه ومكيد فرعون
ليخبره ان كبره فرعون ذكوره والكره على هذا القراءه فالاولى جعل المصنوع ذكره في
الكتاب اصلا كما هو دأبه مع كونه قراءه اكثر السبعة **قوله** وقيل موسى والحق وجوده
بعده ثم وجه قوله باقوم حينئذ هو انهم امتهم صلى الله عليه وسلم **قوله** تعالى باقوم انى هذه
اي سببه كونه تفصيل لآية السبعة وقوله المتاح بالتمتع لان الامور بالحيوة التي فيها
والانسان عليها على ظاهر المتاح ايضا فانما اسم ما يتمتع به ثم معنى الفلة ما هو فيه من كبره
قوله فلو لم يبين وجه النسبة بغير تقدير وموازنة بالعمل الى مماثلة به كانه السببه انما
فسره لان التقدير والموازنة واقع النية من عشر الى سبع مائة او كسوفه لانه بغير
حسب مخصوص ويجوز ان يراود معنى الكثرة او كمل على ظاهره فان نعيم الجنة غير
متناه لا يهينا ولا يهزم كونهما جزاء كافله او كلف الزوم بين الجزاء والشرط **قوله** وعلى سبب
الحوال الى بقوله من ذكره انى فانه يدل على الاضطرار وكذا بينهم وبين فائدة اخرى فان
الانذار على قولهم انقصان للاجور في الارض خصوصا مع النظر الى حاله لبعض
وقيل الجزاء خلا اسمه والى على الدوام **قوله** معدرة باسم الاتر ليعظمهم وتفضل
التراب بالصادق المعجز وراوده قوله بغير حساب او بالمعجزة فزاده قوله بغير حساب
يزر قون ولا تفصيل كذلك في جانب العقاب **قوله** لتعذيب الرقة على الاستقام
بالاعتق وبها **قوله** للدلالة على انه شرط في اعتبار العمل اى لا جبر التوابع وان
لم يكن شرطه تخفيف العقاب ثم وجه الدلالة هو ان الاحوال شروط **قوله** وانما
اي من ذلك وذلك لان الامان اذا كان مؤثرا في ثواب الجزاء على الاعمال فكونه مؤثرا
في شرطه على نفسه اولى **قوله** تعالى وباقوم الى الظاهر ما لكم لانهم من ان الشاكر كنهتم
قصد التلطف والواساة كما سورة يس **قوله** وايها ما بالماوى له في الاسماع وعلما
وشقوق عليهم واسما رايان ما يكره نافع لهم **قوله** ومبالغة في نفي نعيمهم فان الشدا

الاول كاف في الاعلام فذكره ثانيا بدل على غفلة الموجب للاهتمام فبنا سبب التوبخ
 فيكون النداء الثاني له والثالث لبيان الفقه **اول** وايضا اصل التوبخ بدل على نحو الكلام
 ففي هذا النداء مبالغة **اول** ولذلك لم يعطف عليه كمال الاتصال فكذلك لا يعطف ان
 جمع الاول **اول** فان ما بعده لم يقبل لحيث كون العطف على النداء الثاني وحاصل ان
 ما بعده يمكن ان يكون تفسيره للشيء الذي هو في الاول فان قوله سبيل
 الرضا وتخرج بان سبيلهم سبيل على او تخرج به وحقيقة هذه الامة تفسير السبيلين
 بان ما لهما الوصول الى النار والى الغفر العفار فيكون تفسيره كالاول معطوفا عليه
 وهذا المكلف ولذلك يذكره في الكسب **اول** او تخرج وفي بعض النسخ وتخرج على
 اولى فالنسخ في سبيل والتوفيق في سبيلهم **اول** او على الاول هذا الظاهر فان هذه
 الامة هو المعارضة بين الدعوتين والنداء ودعوتهم النار ودعوتهم الى النجاة وبؤبؤه تغير الكسب
 ههنا من التوبخ والتعظيم **اول** او بيان فيه تعليل اي لكون دعوتهم الى النار
 ما اخرجها فهو استئناف تعليل ثم كونا بيان على مذهب يجوز وقوله **اول**
 والمراد في المعلوم وذلك لان في العلم لازم لنفي المعلوم فذكر الم لازم واريد المعلوم
 على وجه الكناية لكنه لم يذكر في سورة القصص عند قوله ما علمت لكم من الغي و قد
 قد من التعليل **اول** والاشعار عطف على نفي المعلوم وهذا الاشعار يذكر في العلم
 وهذا الاشعار يذكر في العلم فانه اما البرهان فلان العلم البقعي لا يحصل الا بههنا
 وما يتوقف عليه المستشرق في الكمال العذرة ووجه التوقف لان العذرة ما تشر
 وفق الامادة وهي اجد العلم فيكون الغرض مستحي لهذه الصفات **اول** والتمس عطف
 على كل العذرة وما ظر الى قوله العفار فان تحققه لا يكون الا بههنا ففعله العذرة على التعجب
 والغفران كالتفسير له ثم ذكر هذين المعنيين ههنا لاسرارة الى الخوف والرجاء
 وهما من سبيل ما لم ههنا **اول** ولا يهاجرا ولا يت فيه اسرارة الى ان ليس لها فذر
 على الدعوة فيما بعده اسرارة الى انه لو كان لها فذر فلا استحيق لها حتى تقع وقها
 ويزن ان المعبود والدعوة **اول** او عدم دعوة مستحي به اي مني البه لاجن لا استحيب
 وعادة اول استحيب وعاد لم له على الاحتمالين فالصفة محذوفة او المطلق محمول على الكثرة
 وعدم استحيب ودعوة لها باضاره او يجعل الدعوة مجاز عنها وهذا ايضا على الاحتمالين
 اي كسب ذلك الله اليه اي وعلم اباي وكسبه كونه مؤدبا الى مؤدى الكسب ولا
 روح ايضا **اول** وقيل فعله في الجرم يعني القطع هذا مذهب الفراء فلا يكون ردا ورحم

دوم ذلك فعلا بل اسم لا تقي لجنس **اول** وبؤبؤه قوله ثم انما قال بؤبؤه وهو بؤبؤ اما
 لعدم مجرم هذا الفعل او لاحتمال كونه قولاً او غير المذكور ههنا **اول** تعالى وان حذوا حذوا
 وقوله لا تشر انك وسفك الدماء على الصف والنشر والاول اسراف بالظلم لنفس والت
 بالظلم لغيره ثم فيها نعيم لم يفسر لكافرو العاصي فيصح المحذرة قوله هم اصحاب النار لكن شكل
 بغيره لقوله ملازم هو فيهم اما جعل الممازاة بمجر المالك الطويل وتخصيص المسرفين بمعنى
 يستحل العاصي والكفار **اول** فبذلك بعضكم بعضا في ان الذكر في الامة مطلق فيشمل ما
 يدور التذكير واما هذا التفسير على قوله فبذلك ذكره في المجهول من التعليل وقيل ان الثالث
 كونه من التذكير القبي والتذكير بالسبب اقول الظاهر كونه مطلقا فيها فانهم فكانه الغيبة
 لقوله وانفوسهم وكان بمعنى اهل **اول** وقيل الضمير لموسى يعني فذ كان على الاول للمؤمن
 كما هو الظاهر ثم ان كان الماد من قوله وقال الذي امن موسى يوم فكون الغيبة له ظاهر و
 لا يبعد جدا وانما ذهب اليه لما روي ان فرعون قتل مع السحرة **اول** واستغنى بذكرهم
 من ذكره ويجوز اذ حال فرعون قال فرعون اذ قد يطلق الى فلان على ما يور وهو الظاهر
 ففعله اهل ال داود شكرا **اول** ثم قد مر اسرارة الى وجه توفيق قوله بال دعون
 ففعلهم اي فرعون او المؤمنون الفرق على ارادة فرعون وقوم ال فرعون والثاني على ارادة
 الطغيان ثم هذا على كل العذاب على النبوي والثالث على حله على الاخوي ويستظم على
 كل من الارادة من جملة مستأنفة فهو استئناف لبيان كيفية نزول العذاب اياهم **اول**
 او النار حجة وفوق في تفسير سوء العذاب بها فهو استئناف لبيان سوء العذاب
 وما بعده استئناف آخر لبيان كيفية **اول** او يرضون استئناف لبيان ويجوز كونه
 خلاصتها على ان العامل في الجملة معن الاستدلال وقوله او بدل عطف على خبر محذوف
 ويرضون حل او استئناف كما في الاول **اول** وقيل منصوبة على الاختصاص الى
 الى متخضة من بين سائر العذاب والموقف الحال والاختصاص وان استمر ضرورة
 العذاب اجازة خبر **اول** وذكر الوقتين كتمل الغيبه والتخصيص فان الطرفين يطلق
 ويراد بهما جامع فيقيد الروام او يقال العذرة اول النهار الى الظهر والعشي منه الى اخر
 الليل وذهب اليه كثير من اهل اللغة اما التخصيص فيكون على المشهور من معانيها ثم
 على ان العذرة او غير الوقتين لعذاب اخر او بنفس عنهم **اول** وفيه دليل على بقاء النفس
 ودلالة الظلم المبرهن ممنوع اولم يذكر فيه الارواح والنبه ليست بشرط عند العذاب
 فيجوز تغيب ابايهم بعد توفيق اجابها واستغنى عنها الى اصولها **اول** وعذاب القبر

قال المداوم عذاب في الرزخ قبل يوم القيمة سواء كان الروح اوله ليدل فلا بد ان
الروح ليس في القبر فكيف يدل على عذاب ثم وجه الدلالة اما على التامية **قوله** فلان المداوم
الدوام من جنس موتهم وهذا كمن واما على التخصيص فلان الوفتين المخصوصين
في الدنيا وذكر يوم الساعة بعدة ويكون الدليل على عذاب القبر اظهر **قوله** بالفرع
منظري مضمون حذف حرف زائدة **قوله** او اشد عذاب جهنم فلا لعل للعهد حينئذ
يجوز كون عذاب القبر لارواحهم في جهنم لكنه حقيق وما في القصة اشد منه **قوله** واما
تابع وخمرة والكسوف يعقوب وحقق في الاول ذكره اولاد جعله اصلا لكونه قراءة
اكثر القراء ولو كره وقت تخاصمهم فيها فهو عطف الحقيقة على النسخة وهو كثير في القراء
ولا حاجة الى تقدير جملة **قوله** او كجمل عطف على عده وان يكون ما قبله اعتراضا بين كسوف
القطاطين ولكن في قوله الثانية **قوله** او النجور اما في الاسناد فيكون عقبا ولو تبع
لغيره او في اللفظ فيكون لغويا وللفظ تبع بمعنى تابع والمبالغة في ايراد بالمصدر **قوله**
مفعول لما دل عليه مفعول وهو الدفع وحمل **قوله** اوله بالضمين اي احد الضميين
قوله او مصدر كشيء في تقدير نصيب من الاضياء والتكثير للتشديد على النقاد **قوله**
فيكون من صفة لغتوني اي على هذا الوجه فان اعني بتعدي بمن غير عن اما على الاولين
فتعلق قوله نصيبا بانه **قوله** نحن وانتم استرة الى ان كل بقعة ركعت فهو معرفة
مبتدأ فيها خبره ونحو خبرنا **قوله** لانه لم يجر كذا فلا بد ان لا موافقة بين المؤكد
والمؤكد غير لغوي فكم يجوز ان يكون ذلك في هذه لان المسمى ليس كالمفرد
وجوز كونه بدلا من خبرنا كما في قوله فيكم وقوله تعالى يكون لنا عبد الاولين اقل
يترجم على هذا الوجه اعتباره معرفة والافعال لغت واجب او حسن **قوله** ولا يجوز جعله
حالا من المستعمل في اي حني لا يحتاج الى تعريف كل ثم عدم تقديمها على العامل المسمى
ومنه الظرف على الاصح واجازة الاخفش في التقديم مبتدأ على الحال وحيثا ومثله
زبدنا في الشرا **قوله** بان ادخل في الجنة الاولى ان يقول بان العذاب لا يكف
عنهم ولا يفي عنهم كما ورد في الايات فان لم يوفق هذا الخارج من النار
ووضع جهنم موضع الضمير فهو بول ولذا ذكرنا الموصول في مقام الاضمار مع سبق ذكرهم وفي
التمويل ان في جهنم انواع عذاب النار **قوله** اوليان محمل اي محل لجزنة لاجل العذاب
او محل الكفار وهم المداوم باهل النار لغوية السباق ولا يخفى ما في الكسوف ان الجميع
اهل النار لزيادة فيهم من الله تعالى ايضا على هذا لا يكون بيا على الكفار **قوله** اذ كثر

او كثر ان يكون جهنم بعد ذلك كما في ابيدور كانت النار بهذا الكلام لبيان ان
ذكر جهنم لبيان محملهم وعلى هذا لا يكون اسما لموضع النار مطلقا كما ان ذلك على المشهور وفي
القاموس سميت جهنم بها لكونها بعيدة القعر **قوله** فلو لم تدره لانه لا يجرم كمن
ظنا هذا **قوله** سب من العذاب يريد ان من يعصيه او يجرها بها بيان المعذرة وجاز كونه
مفعولا على راي الاخفش يجعل من زائدة **قوله** يحذف المضاف اي الم يوم او قبل يوم **قوله**
تأوه واما الكافون في اما في كلام آخر من المداوم الاضمار والتاكيد او في كلامه تعالى
وهنا هو الاذني لا يفيء فلما اورد تصديقهم وتعيم الاضمار لكل كافر ولذا صرح به في مقام
الاشارة الى قوله البيا اي الكفر **قوله** تعالى ويوم نقيم قراء البوعود وفي رواية بالناس الما جمل
الجميع ذكره السبعين في معرب **قوله** ولا ينقص ذلك مما كان لهم من الغلبة اي غلب الكفار عليهم
اراد ان يجر وان كانوا كلهم مضمومين حيث لا يغيب على معي انهم كس الظفر والاشتماء
لم يقع كثيرا فده بانها واقعا غالب ولو في العاقبة فانه تعالى انتقم منهم وله بعد تسليم
كما سطر كحرف على حكمه السلام فانه قد اكل الدين في شرح الهداية لا يقتضي
الاستصحاب لو قيل انت طالق في عذابك فلو قيل هذا بدليل قوله تعالى اما لنفسه الاية فانه
تعالى ذكر نصرته في الدنيا وفي الاخرة بدونها في فيها وانما ما نصرته في الدنيا فتر بعض
وقت لانها وانما ابتداء ونحو استدل لانه **قوله** والاشهاد جميع ما يدعى في القاموس
والنهي جمع شهد بالسكوب جمع ما يدعى جميع هذا ما في قوله او على قول
في جعله لغة جمع ما يدعى وجوز في افعال على ما في قوله في سورة هو او جمع شهد كسب
واشراف **قوله** والمداوم من يقوم يوم القيمة يشهادة على الناس الى الرسول انهم
دعوا وعقوا قلوبهم بانهم صدقوا او كذبوا وقدر الاشهاد بالجوارج الضمان سورة
هو **قوله** اولاد لا يولدون لهم قال في سبب عدم الاولاد في سورة التوكم عند تفسير قوله
تعالى لا تقدر اليوم اما لانه لا عذر لهم ولان العذر لا ينفعهم فلما وجه لتعليل عدم النفع
هنا بعدم الاولاد ولا يجعله على ما لكونها باطلة والاولى ان يقول او لعدم تعليل
ارادته تعالى بالنفع ولا يجرم البتة ثم كلامه هنا لا يجوز ان يفي لغة ما في تفسيره والمسا
قوله بالياء وخراجه بالياء لان المعذرة بعذر العذر لان ثابته غير حقيقي **قوله** جهنم على
هذا التفسير كمن السؤل لابتداء ويجوز كونها من اضافة الضم الى الموصوف **قوله** وتكون
عليهم بعدة من ذلك التورث والاولى ان يزيد عليه بما كتب منهم فانه معتبر في وجه الب
واوردنا استغارة تبعية ثم لو فسركذا جعلنا في اسرارنا اخذنا عن موسى عن الكسب

يا كسب لنشمل في زمته صلى الله عليه وسلم وهذا كما يقال العلماء ورثة الانبياء **قوله** او يابا
وذكر ان المصدر هو الفة **قوله** كذا في العقل السبعة حصص بذكرهم لانهم هم المتفقون
به والافه يهدي وذكر الجميع **قوله** بالنظر خاصة او كتبت عموم قوله الا انفسه رسالتنا الاله والام
كلها **قوله** واقبل عن دين امرك في اكثر النسخ زب مناص الى الكاف وفي بعضها دين
مطاف اليه والعدل اولى او المقصود تاويل لفظ الذنب الواقع لقوله صلى الله عليه وسلم
مقصود ما يحل الكلام على اقبال احد الدين وقوله تارك مناص مقطوف على امر واحد معطوف
على اقبل وعلى التقديرين يتعلق بتارك بقطر **قوله** باحد الدين بالاستغناء لانه لا يتن
به صلى الله عليه وسلم امتثال له فبنما **قوله** ووم على التبع اى اى هذا الوقت ان عبادة
عن الدوام على الوجهين المذكورين في قوله غدا وعشيا ويجوز على هذا ايضا ان يسبح
بغير صل على ان يزاد الصلوات الخمس ولذا ذهب الحسن الى ان الالهية مبنية **قوله** وقبل صل
لهذين الوقتين اى المداومت بها المخصوصان ويجوز على هذا ايضا ان التسبيح
مبني على عدم فضيلة الصلوات الخمس بكونه لا غير وقد ذكر في سورة الروم
انه ليقول الواجب بكونه ركعتان في اى وقت انقضت **قوله** او اليهود وهذا على قول من
قال يكون الالهية مبنية كما في اول السورة فلما بدت السورة كنية **قوله** تعالى ان في
صدورهم اى قلوبهم خال عن كل خبر **قوله** او ارادة الرباسة عطفت على كنية اى الكبرى عز
عنها والعلاقة استندت منها الكبرى وهو العلاقة في ارادة النبوة ايضا والفرق بينهما
ان الاخير محض تيقن كسر الضم **قوله** ما هم بيا لى دفع الابيات وهو مذكور حتى
فان معز المجازة وقعها وهذا على الوجه وقوله او المدا عطفت على الرفع وهذا
على الوجهين الاخيرين فقط وجب ان يكون ما هم بيا لقب استنباطا او صفة كبر
وعلى الاول استنباط **قوله** تعالى انه هو السميع البصير فليقل لا احر **قوله** فانه قد عطفها
ضمير محمدا على السموات والكثرة والارض وفيه اشارة الى ان صعوده بخلقها من حيث
عظمته وكبره والافى المات من عظمته فانه قد رقت له بالنسبة الى الدنيا
وبالافتقار الى اصولهم كما ذكر في سورة الروم **قوله** من احر التوحيد كما في بعض النسخ
فانه متعلق باستكمال معنى ان هذا اسبب من احر التوحيد في محمدا ولهم فانه ظاهر لا يحتاج
الى بيان لطلان محمدا ولهم فيه بخلاف هذا فلذا جازى بالبيان وفي بعضها باحر التوحيد
فيما سبق فبين هذا جهتا وقبل معنى الالهية خلق في الامور الكبرى خلقهم في عالم بيا ولهم
على خالقهم **قوله** الف قل والمستبصر وجوز في سورة فاطر ان يقرأ بها القسم والله

والله تعالى فعلى هذا يكون ما بعده لبيان حال المؤمن والكافر كما كان في قوله تعالى وما يستوي
الاحياء والاموات عندك وقد اتمى لان المقصود بيان حب ربه المبطلين وانما
قدم الذين امنوا فيها بعد نظر الى شرفهم او كرامتهم ومجاورة البصيرة واداره بجمع وفي
غيره اشارة الى تفاوت درجاتهم بحسب ايمانهم وعلمهم الصالح **قوله** وحي فيها بعد البعث
فلا يلهي البلى ويوقه واني اوردوه لاسباب الالهية اليه ثم في قوله يفيى الى قبل الى الحسن
الفعال وهو خلاف مذهب **قوله** لان المقصود تيقن من وانه لحسن لا نقى من وانه الحسن له
لان الدلائل بيان حبه كما ذكرنا فكذا تيقن بالثبوت اليه في والذين امنوا فليعلم ان الربا و
في قوله بغير التكبر لا يخلو عن المعنى برونه من مذهب الاغشي ويجوز على خلافه وان المدا
نقى المسواة من الطرفين فثابت في هذا ان يقول في مسواة الحسن فيها يستحق الزل
والهبوان ويجوز طول كون الطمعة على ما يروى في الثاني لا في الاول **قوله** لتقبر الوصفين
في المقصود الى فكل من الفسحين وهو المطيع والقاضى فان المقصود دفع ورود النكاح
منه فلا وجه لتكبره بذكر منها ووجه التغاير هو ان المقصود في الاولين اى لتغايرها
في الدلالة فان دلالة الاول على التخييل ودلالة الثاني على تكرار وعلا لا ينظر الى تغاير الوصفين
في المقصود ولما انها متحدان فيه فزعم تغاير الوصفين المعنويين والمفهوم مقصود **قوله** والضمير
لنفس والمدا فله تذكرا كثرهم في جعل حكم الكل ولا حاجة حينئذ الى جعل الحكم لكل الافراد
قوله اولئك رفق الغلة اما لان بعضا منهم يتذكرون فروع تذكرا لا يؤدى لغضبه على هذا
او الغلة بمعنى النقي كما يقال فليد الادب او هي معتبرة في الافراد فيعظم قدره كرون فتكون
والكسر لا يثبت كرون على تغيب الخطاب هذا على كون الضمير لنفس فان الكفر منهم ذكر
بلفظ الغيبة اى الظاهر في قوله ولكن اكثر الناس اما المؤمنون فليعلم سبق ذكرهم صلوا
للخطاب فتكون اعم الكفر من الخطاب فذكروا معهم **قوله** او الانفاست هنا على كون الضمير
لنفس زمانهم ذكر واسبق بلفظ الغيبة اى الظاهر فكذا حال الخطاب بهم الا على الالتفات
او على كونه قناس فانهم الضمير بالاسم الظاهر سبق **قوله** او او الرسول صلى الله عليه وسلم
اى قل لهم هذا او فائدة الخطاب في امثله زيادة التوبيخ والتوبيخ **قوله** تعالى لا ريب فيها
خبر بعد خبر او حال من اتيه **قوله** لوضح الدلالة على جواز واجماع الرسل على الوعد بوقوعها
وكل ما دل على انه ان على جواز واجماع الرسل على وقوعه لا ريب فيه وكلها حاصلها هنا
كنتم لا تذكرون ومنه التوبيخ يعلم ارتباط الابيات **قوله** اعبدوا اى الرعا كما دعا عن العباد
بطريق ذكر الى من واردة العام بقوله ذكر العباد في تعليل الامر وانما يرجع هذا الوجه كما ذكر

س عدم العبادة للدعاء وغيره في سبب الاحوال لا نه صلى الله عليه وسلم في هذه الآية وقيل
الدعاء هو العبادة **قوله** كان الاستكبار الصافي هذه اي عز السوال مترا منتهى منزلة
الاستكبار عن العبادة للزوم الثاني الاول فان من استكبر اما فيه حاجة او الى ان يستكبر
علا حاجته له فيه فانهم مقامه ومع هذا الوجه لا يكون السوال عبادة في قوله تعالى عبادة
بل يكون العبادة مجازا عنه ثم الاول ان يقول كان الاستكبار الصافي عنها في قوله
هو المذكور في التفسير **قوله** او الصافي المدا والعبادة اي عطف على كان الاستكبار فاعلى هذا الوجه
كل من العبادة والدعاء حقيقة ولو ابقى العبادة على عمومها وجعل التعميم في التفسير في قوله
الحكم لم يثبت فكان **قوله** يستكبر اي استكبر في السكون الكبر والاكتمال
لازمه فخلق الليل ما رواه يودي الى ضعف القول ومظالم الى يدو كس اي في قوله **قوله**
واسم والابصار البهيمية مبالغة اي على احق البين والمقصود من المبالغة بيان عظم
نقص النصارى كان نقه مبصران قبل لم ترك المبالغة في الاول فثبت قال في سورة يوسف
نقود بين الطرف المحرور والظرف الذي هو سبب وفي كلام وفي الكشاف انما ركها
الليل بوصف بالسكون فيقع الاستنباه في ان الاستنباه في ان الاستنباه في ان الاستنباه في ان الاستنباه في ان
وجود حمل الانية على الاحتياك والتعدي به جعل الليل مظلمة لشكوا فيه والتمار بصفة التشرية
قوله ولا سفا ربه لم يقل بفضض فان تنكبه بدل على عظم ذات المفضل لا على عظم النفس
جهدهم بالنعيم ونعيم وضلا لم **قوله** لتخصيص الكفران بهم والعبادة توجبهم **قوله**
للمخصص اي في ذلك كانت رة الى المفهوم مما سبق ولا يفهم بكلامه هذا كون لفظه كانه صفة
لاسم الاستارة بل وصف بقوله المخصص ثم يتبعه **قوله** والربوبية هذا استارة
الى المذكور في قوله الذي لم وما قبله الى الايات التي هي قبل هذه **قوله** اجابا متراودة
والعقوبة لجهة قد يكون التوبخ والجهل وغيرهما فلا يضر اعرف الكفارة في قوله تعالى
ربكم وجوز في سورة الانعام كون بعضها صفة وبعضها بدل وهو الاظهر ثم قوله خالف
كل شي موقوفه عن قوله لا اله الا هو فلا بد لتقدمه هنا من كنهه تخصيصه الى اللاحق التي
اي بطلان اشتراك معنينا في **قوله** والادعية الاسم الجليل لانه علم له تعالى هذا اشتراك في مفهوم
او كيب اصل وصفه اي **قوله** اي كذا انكوا انكوا استارة والدعوى الى المفارح كالكفار
فانه احرا لا ينبغي ان يتحقق وقدمه ولا سيما رة الصورة ويجوز كون المعنى كما فيهم المعروف
المسهور انكوا بان يراوا لموصول انفسهم وهو كثر في القرآن وذكره بالموصول فلا تنافي بالغة
استدلال فان في الاول راي جعل لم الجليل وقوله تعالى في كافر في اول

في اول سورة البقرة وفيه دليل على كونها واعتبارها بحسب النظر خلاف الظاهر من غير
منها لا اوله الفصل هذا وما بعده بحسب الباطني كما ان ما قبله بحسب الظاهري **قوله** الثانية
ويجيء اذ الاحمال وبها ففسر في سورة البقرة **قوله** فاعبدوا فسر الدعاء به لقوله تعالى
فان الاخلاص اسبب بالعبادة ولذا ذكره بها في كل موضع ولان المرتب على الاوصاف
هو الاحوال ببيان وانما ذكر بلفظ الدعاء اي على ان اللائق اتبها على وجه الاتقار والاكتمال
قوله فان لم يكن له ويكون كونه من كلامه ككلامه على الاخبار بان الله تعالى حقيق بكونه او على ان
الحق لذاته بذاته **قوله** تعالى تدعون من دون اسمي اما بعبادة فان الكفر وعده صلى الله عليه
وسلم الى عبادة الاصنام او بمعنى العبادة وهو اللان شب لما قبله ثم الانية ان كانت الاشياء
منه صلى الله عليه وسلم فلا تنافي وان كان مخصوصه صلى الله عليه وسلم في قوله ان النبي عزم عن عبادة
الاصنام فاعلى قبل النبوة وبعد فاعلى من بينها على البيات في جاب اوله تعبها بالبحر
الطبيعية ولما بين بان الانية وان كانت متخوفة لكنها متقدمة على كونها مقبولة لادلة العقول
فوجدت قبل النبوة كوجود الايات ويكون الجواب ايضا بان يراو النبي الصريح كما هو الباطن
وتحمل كلامه على هذا بعد ثم النبي قبل النبوة على من يقول ما يجوز العقل مسلم ولا يقول به ولا
وجوب شرعا قبله ولو لم يكن صلى الله عليه وسلم اقام ليوح له صلى الله عليه وسلم قبله الاستشهاد
فقط على ان الكفر عن جميع الانبياء وغير جازم بالانفاق وليس العزم الى كل منهم تعالى ولا
ان اسم هذا يؤيد كونه لارسل واما كونه صلى الله عليه وسلم يكون الاحوال واما الاسم
قوله في خلقه له وبني في بعض النسخ بالواو وكان الاخلاص تحت الاتقي **قوله** تعالى هو الذي
خلقكم من تراب هذا لما باعتبار خلق ادم منه اولان اكثر اجزاء التي في التراب **قوله** تعالى
استحكم اليكم في العلم بجملة من تفضيله في سورة الحج وذكرته في ان الجمع لقصد الشدة
في كل الامور او لاجل الاختلاف وقراءنا في الباقين وهم الاكثر في كسر السين وكلامها
جميع شدة كثرة الواحد الباقين رواه بعض المحققين قوله هكذا وعزى شيوخنا في كسر السين في بعض
بان بصيغة المجرى من تارة كثر من البقرة غير معقول **قوله** او لم يولد الاية اما تفسره او لقوله
تعالى من قبل ادم مجرى تفسيرا واحدا ويجوز كون معتر قوله من قبل تارة الاحوال اي حال كذا
يشمل الموت قبل اوجهم **قوله** وبفضل ذلك اي ذلك كذا كور وهو ختمهم من تراب
وما بعده من الاطوار لتباعد من معقول له لافعال البقرة تفسره خلقكم واخرجكم لتعيشوا
او لتبلغوا **قوله** هو وقت الموت يرجع هذا بان احوال الجبوة التي هي المذكورة في قوله
لها امتداد الى يوم القيمة بل الى وقت الموت ويرجع يوم القيمة بان الانبياء لما يبعثون

جامعة لجميع حاشيات الكتاب ان من مبدء نظرية الى مثنى احد و بان الاستدلال الى وقت الموت
 قد حصل بقوله تعالى ومنهم من نبوت في قبيل **قوله** فاذا اراده اي جعل لرايته مغلق **قوله** تعالى
 كن يكون لمثل او حقيقة وتفصيله في سورة البقرة **قوله** والفاء الاولى للدلالة على ويجوز كونها
 تفصيلية لبيان طريق الاحياء والامانة او تعليلية مظهره لا مكان وقوعها عند تعالى **قوله**
 تعالى ان يصرفون عن التصديق به اي كيف يصرفون مع هذه الايات الغريبة وصغيره والحق
 به انه والادوات وحيدة او الايات بنا وبها الكتاب او القرآن وفي بعض النسخ لم يوجد بقدر
 للناس **قوله** لقد دللنا على هذا في خصوص ما سبق من كبر العرب او اليهود ثم عوم حكمه بما في
 غير مفسر لتكرار كون كل منهما مقصودا بالرد **قوله** تعالى الذين كذبوا بالحق قبل اوان يات
 او مضروب مع الذم او خبر مخدوف او مبدء خبره منصرف فتكون **قوله** من سائر الكتب
 ثم ان اريد المشترك وان اريد اليهود او سائر اهل الكتاب فلا ان تكذيب واحد من الكتب
 تكذيب لكل **قوله** او المفسر على الاستقبال لتعليل لوجه ظرفية لولم يعلمون مع انه لا ريب في الماضى
 ويعلمون مستقبل لفظا ومفسر كرسوف اي است الى ان يتفقد **قوله** او مبدء خبره فيكون
 او مخدوف اي في ارجلهم **قوله** هو على الاول حال اي من خبر يعلمون او عاقبة فيم ويجوز
 ان يكون استئنافا ويجوز كونه خبرا لا غلال وفي عاقبة حال **قوله** اذا لا غلال في عاقبة
 اي تعليل او تقدير هذا الكلام على الكس فيها عبارة ان مقتضى تسليم احديهما الاخرى
 وقد يتوهم انه من التاكيد وليس بذلك لوجه كلا المعنيين كذا تقول من سحر التور جعله
 في سورة التوبة من اخراج خبره من هنا هو المناسب ايضا **قوله** تعالى قبل لم
 ابن ما كنتم سوال تبوخي وذلك قبل ان تقول دفع الخالفة ايات تدل على الاجماع كقوله
 تعالى وكذبوا به عليهم جدا وقوله واذا ذى الذين استذكروا انهم اي هذا اكنة تحلفه
 ويجوز الوقوف بالجمع لا يعرض اليهم من شدة الالام اربا لكشي **قوله** او ما عوا عن
 في دفعه او يجعل استنارة بعبارة معنى ضاعف عدم النفع وقوله بربوبية من التفتة
قوله اي برنين لنا في الاظهر انهم ارادوا الخلق كونهم مشركين كما قالوا وادعنا
 ما كن مشركين وذلك كسبنا منهم من خبرهم (ولا نكارهم النفع به وقوله تعالى واذا ذى
 الذين استذكروا انهم لم يكن نوحية بوجوده وحسب ثم في تفسيره هذا لا يلزم الا ان
 ما قبله في الوجه الاول **قوله** تعالى كذا في الاداء والاداء في الاستدلال الى بل لم يكن تدعيا
 ومفسر هذا النظم يكون انسب لا يتكلم على التفسير الذي ذكرناه **قوله** او يفصلهم عن الهنم
 الى يفتنهم فالاستدلال الى قوله صليها على الوجهين فيفسر قوله لو انما ليو على الثاني

على الثاني لو تطلبوا تفهيمه كذا على الاول لان لفظهم لاجل النفع في المعنى كسبهم في النفع
 والنفع فلا يرد انه لا يلزم ما بعده **قوله** للاضلال ويجوز كون الاستدلال الى قوله اذا لا غلال
 المسمى فيكون استمد ملائمة للوجه الب **قوله** تعالى ففهمون بحسب كلف **قوله**
 مفسرين انهم والى حال حقيقة لان خلودهم حال وجودهم والاولى ان يقول مفسر خلودهم
 وكان مقتضى قبس من دخل المكبرين في انه المذكور قبل الفاء اما تعليلية او بيانية وعمل
 المفسرين بنسب الدخول **قوله** المقيد بالخلود وهو ان كان لغاية كذا لكن في التحقيق
 وهو كفي لتعريف المسوى الذي هو ان نسب لغام الذم لا الدخول **قوله** ولا يلحق موج وحده
 اي على مذهب الاكثرين **قوله** ويجوز ان يكون جوابا لاي اى لكل منهما على الاقوال لا على الشرائع
 فيه بان يكون ليجوزها فان ذلك يفسر بالعطف بالواد لا باو واذا نسب لجزء على مجموعها ومنها
 كذا **قوله** تعالى منهم من قصصنا سورة رسلا او استناب **قوله** او قيل عند الانبياء
 في كذا وروى محمد بن في رواية ما في الفاء وروى ايضا انه بعث من بني اسرائيل اربعة آلاف
 في سائر اربعة الاف اى **قوله** والمذكور قصصهم لى اى سواء اريد بالرسالة الانبياء او المصطفى
قوله وخبرنا تلك المبطون اى ظهر خبرنا انهم او المادوا خبرنا انهم والافهم انهم سرون الكا
 والمبطل خبرنا انهم ابطالوا وعنده الحق **قوله** تعالى ومنها ما كملوا بنقده به تاكلون بنقده
 كملوا فاحاجة الى جعله بنقده وخلق الانعام منها تاكلون ثم تقدم لجار والمجور واجا
 كفا صلا او لخصيص فان الاكل في سائر الحيات على سبيل التكاثر او التداوى وذكر في سورة
 النحل **قوله** فان من جنسها ما يؤكل بعز من جنسها تبعيضية وان المادوا بالانعام ما يعجم جميع
 انعامه لا طواف فلا وجه لخصيصها بالابل كذا في الكشاف مع ان المناسب لغام الا
 هو العموم ثم المفاضلة على ما ذكره باعتبار ان المادوا باحدة هي الاكل خاصة وفي الاخر
 الركوب وان وجه الاكل في الفاء والاولى ان يجعل كسب معظم منافعها
 وكسبها وقوة فخر الابل الركوب وفي غير الماكل **قوله** والبق قال اهل اللغة
 بر كسبها وكسبها وان لم يور الكاف ههنا او ليس غيرهما ما يركب ويوكل
 من الانعام بخلاف ما يؤكل فقط فان المفسر منه فلذا اور الكاف **قوله** تعالى
 ولتلقوا عليها حافة حتى الوصول الى المنازل المعصومة والبلوغ عليها
 مع الركوب وحمل النقال وهذا الاعتبار في كذا في انهم التكرار ما قوله وعليها
 وذكر في طه لقوله وعما الفلك فلانهم التكرار بالنظر اليه **قوله** المادوية
 لم ير في النسخ ابن الحارث في اماله وقال مفسر الاستغناء فيه اكله من مفسر

مثال

الظرفية فلذلك لم يورد في الاثبات ان يكون في اعداء لانه باطنه كغيره اما قوله تعالى
 ورسولهم في تلك المشيرون فقد بينا النكتة فيه **قوله** لانه في خبر الضرورة فان كل حيوان
 لا يقبل من الاكل فتاسب تغير النظر على ما في الركوب ولذا غير قوله ولكم فيها منافع
 له خول امثاله فيه كاللبس ثم حقه على هذا التقدير على الركوب ولذا غير قوله ولكم فيها
 منافع له خول امثاله فيه كاللبس ثم حقه على هذا التقدير على الركوب لكنه اقول في الاثبات
 لانه غير لازم لانه غير لازم ولعله هو مراد المحقق ايضا قوله في خبر الضرورة **قوله** والركوب
 والمخافة عليها قد يكون لاجراض اخرى فخرج بالاحتمال لانه لا يمكن ان يكون
 واجب ومنه بالاضافه لانه لا ينفذ ويرد عليه ايضا ما بعده حيث غير في بعضه الا في **قوله**
 او لتوفى له عطف على دخول قوله على قوله لانه يعني للوقوف بين ما يتعلق بالعباد وهو
 الاكل وما هو متفق عليه الا ان الخلاف في اللعين فان كثيره لا يتفق ليقا والعباس فاستحق
 الاعتناء به في ذكر الامم القوي اما الاكل الاخر فبقضي عباده اخوانا حتى عدم التفرقة بين
 العباد في ايات الله فكذلك الاستغناء بوجوب **قوله** كان الاول رفته يكون الرفع بالابتداء
 تحت راعه عدم ونية كماله ثم اضمار الفعل بالضرورة **قوله** والتوفيق بالياء الى اغرب
 منها في الاسماء وغير الصفات لانه ما دام لم ينجح في الاسماء الى التوفيق لعدم الاشتراك
 في اصل وجوبها والتوفيق التميز الثاني للايهام به في خبر التوفيق وفيه العكس ولم يسمع
 بالوجه المذكور وفي خبر كونها صفة للتكبر كخروجت باحوالة اية **قوله** تعالى افعل بغيره
 في الارض تفسره وقد تفسر في اوائل السورة وذكر فلم يسمع وبالفاء ومقتضى ذكره
 ثم بالواو اذا التقدير المربوب ووافي بغيره والاكفواء على ذكره كما نوا وحذف ههنا
 تفتت ذكره كما بالواو ايضا **قوله** تعالى واستفوة اي منهم او مطلق حذف للعلم **قوله**
 لو استغنى منها شكارية ويجوز على هذا كون ما حرفة والمفعول محذوف وما كانا به لاعم
 المقدمه **قوله** حرفة اي على الاحتمالين لكن المرفوعة على الثاني هو المجموع فبشرحت
 بخلافه على الاول **قوله** او الايات الواضحات كلمة اولان الايات اعلم من المعجزات
 وفي بعض النسخ بالواو **قوله** وهو قد لم يعمى في الاخرة لولا المذكورة في الآية
 فالمراد مفعلة لانه كغيره مخففة في هذه ونحن ان المراد التمثيل ولذا قال المحقق ثم اطلاق القول
 على العلم بما زعمه بلياقة الدال المرد **قوله** وسما على اي في هذه قال المقصود
 بانه ويجوز ان يراد بالعلم مطلق الاعتقاد **قوله** او من علم الطبايع اي التقدير في هذا
 بما عندهم من علم الطبايع كما كانوا يتقيد بها ويستكفون منها بآية الانبياء **قوله** او علم

او علم الانبياء اعطى علم الطبايع فالتقدير فوجوب هذا الرسل في علمهم استهزاء وقيل
 الفوج ايضا للرسل بغيره كما في تفكيك الضمير بلام مؤيد وفي قوله مؤيد وان فيه تفكيك
 ايضا **قوله** يعنون الامم فالمراد بالمراد بالمراد **قوله** تعالى افعل بغيره اي انهم انهم
 لكان ونفعهم خبر مقدم او فاعل لنفع واسم كان ضمير المستتر **قوله** لا متناع
 لا متناع قبوله حيث انما يوجب قضاء وحكمة كما كثر لانه لا ياسب التفسير بيمين
 على تقدير التعديل **قوله** بهذا لان قوله في اغنى كما نشئ من حيث الوقوع لعله ولو نشئ
 ما له الا انه حثرت عليه عقلا ونورا شبه بها **قوله** لان قوله في اجاباتهم كالتفسير فانما
 فيها تفسيرية وفي الاخيرين بسببه **قوله** الى سن الله وكذا اعدم نفع ايمان الباس وقيل التقدير
 اخذوا سن الله **قوله** تعالى وخسر هناك الكافرون الى تبين خسارتهم والمادة ان
 الكامل او ان خسارتهم **قوله** استغنى لانه ويجوز كونه للكان است رة الى المذكور على **قوله**
قوله في بعض السيرة حم السجدة ونسبى بجمعها **قوله** وهي ثلث الاربعة الاختلاف
 في قوله مثل ما عرفت عاد وقود **قوله** ان جعلت مبتدأ على انه اسم لقوان او السورة فهي
 للادة بكتف **قوله** او مبتدأ على النقادير فهو بمنزلة **قوله** او خبر محذوف هو السورة
 او لقوان وهذا الاخير جائز وان ارد بقوله حم تنزيل السورة **قوله** كونها مصدرة بين
 الكتاب يعني ان حم اسم لقوان في صدر هذه السورة مبيان حقيقة والرد على المحركين
 انبأ آقا حجة **قوله** مشاكلة في النظم والمعنى فليل للشيء كما وث كلها في النظم هو
 الماتح كجم من المعنى هو تصور لبيان حقيقة **قوله** لبيان على انه اي التنزيل والدلالة
 لاجل تبيين بين سائر اسماء على **قوله** والدينية فان مصالح الدنيا الى يحصل لمصالح
 الدين والالباق الهم والمرج **قوله** ميزت باعتبار اللفظ حيث القسم الى سور وايات
 وكلمة من والمعنى حيث انقسمت الى امور متغايرة كوحدة وعيد واجبار وان
 واحرونى وجعل في سورة هو كلام اللفظ والمعنى تفسيرا مستقلا وذكرته وجوب اخر
قوله وقرئ فصلت بالفتح والتخفيف او بالضم كما في قراءة سورة فعل الاول قوله
 اي فصل معلوم اما متقدما على كنهه وبعضها مغفولة او لانهم هو فاعله وعلى الثاني بعضها
 كما تم مقام الفاعل وقوله او فصلت معلوم على الاول يجوز على الثاني **قوله** او حال مؤكدة
 اي يجوز كونها مقدرة ليعين جملة فعلية فتونا بغير مغفولة او موطنة لقوله عربا وبحال
 وكفى كونه مصدر للمحذوف اي مغفولة وهو حال ويجوز حمل كلام القاضي عليه ايضا
 في فصلت اي من فاعله **قوله** لعدم بطلان القوة حذف المفعول لغير صلة واي حذف العوب

سورة فصلت وهي السجدة

بالذكر لانهم هم الاصل الذي طلب اولاه **قوله** اولاه العلم وهو المؤمنون او تخلص ذكركم
 لانهم المتقون به ويجوز ان يراد وليعلمون **قوله** او جعله لتتربل على ان كتب بدل
 منه وما قبل وصف المصدر بقوله من الرحمه فلا يعمل فيه ضعف اذ كونه وصفا ممنوعا وكوثر
 في الظروف **قوله** لو قد عده بين الفعان كون بشيرا وشديدا صفة غير لازم فيجوز
 كونه اما من ضمير اياته او من ضمير قرانا **قوله** للعالمين به والمخالفين له على الف والنشر ويجوز
 كون الثاني للعالمين لقوله ليكون للعالمين **قوله** على الصفة كتب فيه ضعف لزوم
 الفصل بين الوصفين بقوله قرانا ثم قبله راية عن نافع فلعل ايراد المجهول لكونه
 رواية استاذ عن **قوله** تعالى فاعرض عن الكفر الضمير للقوم على التفسير الاول فيه والكفر
 المذكور حكما على التفسير الثاني لا ان يعبر العلم والنظر به على ان يراد ما من ثم نعم العلم
 والنظر فيه بعد **قوله** سماح نال طاعة اوليسوا في اولي السمع كقوله سألني عن السمع
 لمعزولون **قوله** فقالوا فلو بناخ الكه هنا بلغ من قوله انا جعلنا على قلوبهم السمع
 الاحاطة فيهم او رد الكلام مبالغة واما هذا فكلامه **قوله** وفي بالسر لمعزولون
قوله لتقل مبتدأ منهم في المعصية ومنه المخرج الى الاستدلال بهذه بحيث لا يحجب مطلق حتى يرد
 ان قوله مبتدأ وينك بدل عليه بلا ايراد وجود الدلالة ان من قبله ابتداء فقبل على ان يحجب
 شي من السان وهو الوسط بالسكون كجميع ما على التكلم وقوله وينك بتقدير يزيل
 على انه مبتدأ في جميع ما على الخاطب فيجوز الاستنباط التبعة **قوله** وهذه كقوله
 في طريقة الف والنشر المريب ومنهم بالخطبات افعالهم الرسول صلى الله عليه
 وسلم من اسلامهم لتقطع على الله عليه وسلم من دعوتهم **قوله** لست مكالم بقوله
 انك هذا جازب لقوله فلو بناخ الكه فذلكم بقوله بما نشره به في افسورة الكهف الى
 ادعى الاحاطة على كل حال لا يكتم التلقى بقوله ومن مبتدأ وينك حجاب وما بعده روي
 قبله في الشبان وقوله وقد بدل عليها ولا يلل العقل تاخير المردون عقلم وشوا هذا القول
 الى ج سمعوا **قوله** وقد بدل عليها في المصارع للاستدلال وقد لتحقق كما في قوله
 تعالى قد يعلم الله **قوله** اني قد عرفت ان تعذبه فاستقيما بالي انا نقضه مع التوجه
 او لكونه يعني الاستواء اي التوجه وهو يتعدى بالي كما في قوله تعالى ثم استوى الى السماء
 ولم على كل من النفس من يجوز ان يكون من الوصي الله وان يكون من المفعول وكذا
 ما بعده **قوله** فاما **قوله** ذلك من اعظم الرزايل الى الذكور وهو الخلق وعدم الاستغفار
 وكل منها رتبة مستقلة من اعظم الرزايل ولذا قرنها بالترك ثم نسب للملوك الزكوة والنفقة

الموظف فانها وضعت بالخدمة والسورة مكتبة باسم بل بعض المال لما ذكره قوله تعالى انما احد
 يوم حساده وقد ذكرنا في سورة الروم زيادة تفصيل **قوله** وفيه دليل على ان الكفا في الطلب
 بالقوم هذا على مذهبه وعلى ما ذهب بعض المفسرين ظاهر واما الاخر في القائلون بعدم تكليفهم
 بالقوم باعتقاد وحقيقتها فغير الامة لا يقولون الزكوة بعد الايمان ومجمل على ان يقولون بغيره
 بعيد ويمكن ان يقال كل واحد يمكن بدل على الذم العقاب والتكليف ولا خلاف في ان الخلق
 في يوم في نفس عقلا **قوله** وقبل معناه لا يقولون ما يريكم وقد جاء بقرينة معناه كما في قوله
 تعالى ولا يقولون الصلوة الا وهم سكارى او غافلون وقوله تعالى يقولون بما اوتوا لكونه على هذا
 بالمعنى المعزول ويظهر على انه مفسد لانه على تكليف الكفر بالقوم **قوله** حال مشقة في هذا
 شعار هذه النكتة جعلها لا ليعطى **قوله** لا يمين به عليهم من الممن الاول ان يقول من المنة
 لان المني بمعنى الانعام صحيحة في الفاعل ولا يناسب ههنا ولعل في المنة لان النكتة و
 استراحته في المنة نوع نقل فلا ينافيه قوله تعالى بل اريدكم عليكم ان يدينكم كما في ويمكن
 تفسيرها ايضا بمعنى منقوض فمؤخر معناه **قوله** في مقدار يومين او يومين فيفسرهما
 لان الفوم يوم خلق الارض والسموات ثم على تفسيره بيوتين يراد باليوم مطلق الوقت
 وطراوه في خلقه اسرع هو ان ليس للماء والوقت فاهو الاكثر من يوم بل ما هو اسرع منه ثم
 فيه رولى قال الرمان مقدار حركة الفلك الاعظم **قوله** ولعل الماء في ذلك لئلا يلزم
 شرك التعريف بخلق سائر العنصر مع التفصيل في خلق الارض بذكر الرواسي والافاق
 ويؤيده هذا الماء قوله تعالى اني خلق لكم في الارض جميعا ثم استوى الى السماء واني خفي
 بذكر الارض لان الاحتياج اليه استمر والمقام لا مثنان ثم لا يعبد لك يدبرج سائر العنصر
 ثم استوى الى السماء بان يراد به هذه العلو **قوله** ومن خلقها في يومين ان خلق لها اوصافها
 هو كجواهر القوة خلق الاحياء في ثلثة ايام الهيكه وقوله صدر ايها صارت اذ اعا يوبد
 هذا وعلى الاول يراد بها الاعراض المتنوعة ثم القول بالهوى لا يستلزم قدم العالم ولان
 فاسدة واثرت بقوله ثم خلق ان الوقتين خلقوا الاصل والصور على التوزيع ولكن ليس
 بجامع فيجوز كون الظرفية للخلق بطريق اخرى وايضا فلا يستلزم القول بوجود الهوى في
 الصورة **قوله** وكفرهم به لما هم في دانه وصفاته مثل اعتقادهم انه عاجز عن البعث وله ينك
 ونبات غير ما هو من خواص **قوله** في يومين الا بعد والاشياء **قوله** استنباط
 في ارباب الاستنباط ان غير معطوف على خلق المصطفى لان العطف لازم لاداءه واما معطوف
 على مقدار دل عليه خلق او محارب العالمين عطف كجمله على المفرد ثم المانع هو العطف بقوله

وتجعلون لمع كون المعطوف عليه في صلة والافعال والفعل غير مانع وهذه العناصر
 ليست من خبر وقد يقال الاول متحد مع المعطوف عليه والمنزلة الاعادة له والثاني اعراض
 بمنزلة تأكيد لعمول الكلام قلبا بحسين والعقل بها كذا فصل **قوله** حرفة عليها اي لا بسطة
 مع كفايته في المنع عن البيان وما في الكسوف لاح كونه فيها كالمسح والاختفاء كالاساطين
 فلا وجه له اذا الارض في الجبال حقيقة واحدة فلا يمكن الركوز وحال الجبال الاخر غير معلوم
 ومن قد فيها لا يدل على عدمها فيه بل يفيد وجودها على القول بكثرة الارض **قوله** من وجوده لا يتجلى
 اي الاستدلال بها على وجوده تعالى كذا وثمها وكذا في الاصل انما في مقفلة اليه **قوله** من وجوده لا يتجلى
 للطلاب اسم معقول من التعليل اي منصوبه بالمت هذه او اسم فاعلم من الاعراض
 بغير الظهور والامكان والتبصير على اعادة هذه السفار الارض كمنحاج في قدرها الى
 الاستدلال **قوله** اقتضت اهلها انما احتج الى تقدير المضاف اذا لا وجه لاحتجاج الاقوال
 بالارض مع الايمان بالمتى وقد ذكره وجها اخر في التقدير على هذا الوجه فخصه كل قطر
 بنوع قوة قوله بان حصل لبيان فائدة التفسير على انفسه وفي الكسوف لوجها اخر هو ان
 تقدير كذا في ذلك وحال القامى اول لان التبدل في المضاف على انه يلزم توالي خذله لان لا يتبين
 خبره في ذلك **قوله** لا شاعرا لخالها فان الاتصال بالركوز شاعرا الاتصال في الوجود لكن
 يلزم فوات هذا الاسفار فيها بعده مع انه مهم ايضا **قوله** والتبريح على التقدير ذكر كل اول
 حتى يرد ان عدمه واما في خلق ما في الارض لم يذكر في الفهم من ذلك حسابا به انما هو وكسوم
 فاما التشبيه في تقدير **قوله** اي استويت سائر الارض بالارادة ولا نقصان **قوله** وقيل
 حال في الضمير قبل لم يرتفع لبعده لفظا ومعنى وهو فوت توافق التواترين افعال المقدر
 الكل بان حال ما خلق في الارض لا يابهم ثم ان الضمير في الرفع يجوز رجوعه الى الارض
 ايضا **قوله** متعلق بحدوث لا سواد **قوله** عند خروجه من الماء لا اسما وجب العقد
 على ما قدره وفيه كلام اخر مستذكره **قوله** لتفاوت ما بين الخلقين لا للتراضي في الكثرة
 لبيان فضل خلق السماء على خلق الارض فعلى هذا لا يصح التلوة التي ذكر في علم التفسير
 بيوهم والاولى ان لعل بان لا يتلوا بين الخلقين بل يفتق **قوله** لقوله والارض
 بعد ذلك وجها اخر كون خلق ما في الارض بعد خلق السماء مخالفا لقل اهل التفسير غير متناول
 مع ان جعل بعد تلك التفاوت ما بين الخلقين تنزيلا لمكان وقد وجهه في اول سورة
 البقرة **قوله** ووجوه متقدم على خلق الجبال في قدرها قد يتوهم ان هذا مخالف لاسف
 في سورة النحل ليس كذلك فانه تعالى خلق الارض والا صغير الكمية العهد على ما في الحديث

الحديث بسطه على ما ذكرتها ثم خلق الجبال **قوله** ولعله اراد به ما دونها اراد بها انما الهيكلي
 او ما خلق منه مما نقل من التوراة وذكر في الكسوف واثار اليه في سورة هود من ان عرشه
 كان على الماء ورفعه منه ريبا وخلق الارض ودخانا وخلق وادابا لاجزا والمنصفه الكسوة
 الى التي لا يتجلى واليه ذهب اليه في قوله طيس فعز كونه ظلي بناء على ارادة الاول والاخير
 ايها من قبل حلول المتنوع **قوله** باختلاف فيك اي الماد اثنان ما فيها علم خلق بعد كمال
 عليه بيانه لاثبات انفسها لا يبيده تعالى الارض قبل الاستواء فليزم طلب الحال ثم والآخر
 السواء بالاثبات بعد المعنى من ترتيب على خلقها ايضا فالترتيب في قوله فليضمن اي هو جعلها
 سبعا وبعده من الايجاد وغيره على هذا يجوز حمل ثم على الترتيب الوفاي ولا يلزم كون دعاء
 الارض مقدما على دحر السماء غاية لزم خلق السموات ايضا قبل الدحو لقوله واعطى
 لهما في فلان في بين الاثنين **قوله** من ان تبرز في العلوية اظهره التاخر في السفلية
 ثم هذا هو السبب في حقيقة انه تعالى **قوله** على ان خلق السابن الى الله كونه خلق الارض وتو
 جعل فيها رواسي فانه بمنزلة خلقها وانما جعله بمنزلة التقد براسها يلزم طلبه الى صل وحسنه
 لا يحتاج في ثم الى التاويل اذ لا في في تارة التوجه الى السماء عن تسوية الارض يكون هذا
 الوجه مخالف للرواية المشهورة ويلزم كون جميع في البويعين الباقين **قوله** او الترتيب
 لمرتبة لقب عطف على اسم ان اي المعنى ايضا في الوجود وهذا الاح بالاثبات غير متوخ عن
 خلقها فلا يلزم طلب الى صلواتها والى الله تعالى التوجه ليس على ظاهر بل هي للترتيب في المرتبة
 والآخر مقدم بالذات على خلق فيكون للترتيب على حال من المرتبة عليه او قبل المرتبة
 عليه او قبل المرتبة عليه اي المخلق هو المقصود والاصل والآخر لاجله فالمرتبة اولى حاله
 والترتيب الرتبي يكون على الوجهين كما استفناه **قوله** والاخبار اى الترتيب بحسب الركوز
 ولعل التلوة فيه ان لا يلزم ذكر كل منهما مستقلا فاخر الجميع بينهما **قوله** او بان السماء محدودة
 عطف على قوله لو انشا في الوجود يعني ان الماد اثنان لحدوث والعبودية والجميع
 بين المعنيين جائز عندك ففقه او على اسم ان الى الماد راتبا منها في الوجود وفيه تكلف
 لان الماد في الثاني هو الدحو لا النفس وجودا واحدا فيه هو لزم كون الدحو معدا على خلق
 الجبال لكنه ثم لان ثم لتفاوت ما بين الخلقين كما حزه وهما متاخران في الماد كون
 الدحو من خواص الاشياء ولا يلزم من كونه من خواص خلق الجبال على انه يحكم كون الفاء تفصيل
 الاستواء للترتيب **قوله** في حدوث ما في اريد نزله من ملكا اي في خصوص حدوث ما اريد نزله
 من ملكها لا في كون الارض واثار السماء او السماء واثارها **قوله** والماد اظهره كمال قدرته

الى السبيل المادى من الفلكين معا بها لكون السماء والارض جديا وبين وعلى هذا اهل الان
 خطاب معا بالاحزاب بالان واقع لها ولما نزلت من العاقل وصفا بوضوحها للثبوت التي
 ذكره وفيه احتيال اذ هو جعل الكلام استغارة فكيف بان شبه السماء والارض بالما
 الطبع في سرعة حصول واحد وتعالى منها فاجبت لها خواص من خطاب المستحسن لهما والتمس
 المحض من له تعالى **قوله** والظاهر ان المادى اي باده تعالى لهما بالان طوعا او كره وجوابها
 في ان يذكروا بشير الى ان اجمدة استغارة تمثيله شبه حاله تعالى في ثبوت قدرته فيها وحالها
 في قبولها واحد كما منها كاللؤلؤ المطامع والمأمور المطيع في غير اعتبار المعاني المتفاوتة
 وفي نسوة او تمثيلها باو فيكون ما قبله وجها اخر وهو المتوافق في الكيف والاقرب للمعنى
 والمغزى ان تظن لفظة وقد رت في ثبوت وسرعة ثبوت كجيت لكون في السماء والارض
 شعور واحد تعالى لهما لئلا لا يكون في الكلام حقيقة مثبتة على التشبيه والتخييل لا جاز فانه لم
 الكذب كما تهم كلفه القوان مشحون بضرب الامثال **قوله** انما يتصور علم الاول اى
 على الوجهين للتمسك بطلان كونه معد وبين عند الخطاب او لكون السماء معد وما عنده
 على الثاني منها والخطاب في حكاية في موجود بين اقول هذا مجموع عند من قال بتسمية المادى
 قبل الوجود **قوله** وانما قال تعالى في ان حقا ان ثبت والتمس في جميع في غير العقيدة
 فكلامه يتضمن اليقظة اسوة جرات الادان قوله على المعنى اى على اللفظ في ان ثبت والتمس
 وجواب الاخير ما بعده لم ويجوز كون التقدير على الوجه الاول قوله تعالى انما ثبت طام
 وما له من انما من الحيوان والملك وغيرهما لا تعين فاما سبب التسمية فليس جانب المذكر
 من العقيدة **قوله** انما تقضي بين الفضا والارض وكوشا بديا غير لازم كنهه بناسب المقام
 او المادى انه لم يجعل خلق السماء شيئا بالخلق اول واحد ثم صير سببا كما ان خلق الارض
 لم وجا لا يذبح في جعلها سببا لان اصل الخلق في مادة **قوله** على المعنى ان المادى من الاجزاء
 وقيل هو اسم جمع **قوله** وسبع سموات حال على الاول وبطل في ذكره في سورة البقرة وجوز
 كونه مفعولا لما بنا لفظ بين لتبين معنى مسبوق **قوله** في خلق السموات يوم الخميس
 كونه يوم الخميس مع انه لا يوم حقيقة في معنى يجمع بناء على ان الوقت الذي خلق فيه الارض
 لا كان اول اوقات خلق فيها ناسب ما عتبر يوم الاصل الذي اول الايام وهكذا في خلق
 والتمس في كنه بل يوم كون الوجود ماعدا خلق السموات فذا حرمه والتمس في خلق في اخر
 من عند من الحق اوم يوم وفيه اشكال ولعل مراده في قوله فيها بان جعلها عليها اعتبارا كما
 السموات احبا وكازح حكما ويجوز حمل على مذهب المتكلمين ايضا فان الخطيب في الاقبال

٢٧٣
 والا قول على تقدير وقوعه فيها لا يبعد بوضوح الاخبار ايضا لهما ثم على تفسير الطبع كونه المادى
 كما زعم المتكلمين **قوله** وقيل اوجى الى اهلها بذكره يعني ان اوجى بمراد واحد الا اوجى التكليف
 لا المادى في الاول وعلى هذا الاضافة لا اوجى ملائمة **قوله** يرى كلها تاتيا عليها في تفصيل في سورة
 والصافات **قوله** ايرحفظن يا من الاوقات لسماء ويجوز كون المفعول هو المصاير مع علم الاول
 فهم مطلق حفظا للمعنى من كلام الاخرين بامر او الواو وكونه على الوجه الثاني في علوم عموم الكواكب
 للشهب واردة اجتهاد العلما بالسماء عند حكما **قوله** كما انه صاعقة ظاهرة بشير الى الله
 حتى مضى ولا حاجة اليه لانه مستحق لعز العذاب والعز الموت وهو هنا مناسب ايضا
قوله تعالى صفوة بفتح العين اى اهلكته صفوة بالسكون في تصديق كسره اى اهلكه صفوة بفتحها
 فاعلم على الاول انها كذا وعلى الثاني هلكة وحقت العين لتو الى الحركات **قوله** انما اوجى كلام
 صغير يجمع فيه باعتراف اقران القبيطين وكذا في الرسل اذ هو جاز لكل منهم والمادى القسمة
قوله ولا يجوز جعل صفوة صاعقة ويجوز جعلها ظرفا لها بغير العطف وراحتة كاف لكون الظرف
 واما جعله صفوة من صاعقة مما فيجوز الاستغارة حذف الموصول مع بعض صلته **قوله**
 واجتهدوا بهم في كل جهة اى بان وعدهم بالترتيب وبالذراع للمخبرات وبالرفق والتقليل
 اوجى جهة الزمن الماضي فيكون استغارة الزمان والمكان **قوله** وكل من الفلكين يتخذها
 اى الزمان الماضي والمستقبل ذكره في اية الكوسى **قوله** او قد بلغهم خبر المتقدمين يعني ان المادى
 بل في الرسل باهم اياهم بهم وهم كل من يابينه فتو له كما من بين ابيهم من خلفهم يكون
 حاله ان رسل المتقدمين اياهم ثم على هذا يظهر وجه ايراد الرسل بالجمع **قوله** وكفى ان يكون
 ثم هذا هو الوجه الذي قبله والفرق لان من بين ابيهم من خلفهم كناية على الكثرة لا على المعنى
 الحقيقي **قوله** بان لا تقبلوا قوله ان على هذا الحقيقة من التقليل خبر لا تقبلوا ابتداء بل اى بان
 ان لا تقبلوا قوله لا تقبلوا ان قبله هذا لا يقع الا بعد فعل بغير العلم اقول ايجى ههنا
 بغير الايجى وجعل الرضى ما يصلح بعد الوقوع او مصدره تراجعت وصلت بالتمنى كما توصل
 بالاحرف كتبت اليك بان قد علم التام في مفسر لما ان ايجى بغير الايجى فينضم بغير القول
 ارسال الرسل اذ اوجى فعل المستبينة شوطا محذوف للمفعول كما لمعرو وان بعد مفعول
 جواب الشرط مفعولا ههنا كذا قال التقدير لو ان ربنا الارسل لا يرسل ملائكة
قوله تعلم انما ارسلتم في السماء ايسر من ابراهيم الى نبي في سبب الاستسكا اى كمن لم
 ينزل او لم يبعث فيهم لئلا يعزل هكذا لانما منكره في ارسلتم فليعلم الاشكال رسلهم
 ويخبر الارسل في الدنيا كذا ويجوز كونه ما مصدرية ومنه يراد بها الى مفعول قوله لا تقبلوا

مطالع في امم النحر

قوله فاما ما ذكرنا من ان كانت القليل متبعا من الاجمال السابق اور والهاء
سبب **قوله** تعالى قالوا من اين هذا قوة عاودهم من هذا القول بيان لكسفة قديم الالهي
وجواب كرسولهم عند خوفهم اياهم باعذاب **قوله** فذره فخر الحق بما لا ينفذ من الله
لما منته عنه ولما كانت مستورا للقدرة لانها مبهمة وصاروا كالقوا من اسد من
قدرة فصح جوابه كما كلفه غير القدر مشكلا **قوله** يقول انها حق وبنكر منها هذا
على ان يكون هو الاشارة الى العلم كلفه قد يستعمل لطلاق الاشكال **قوله** وهو عطف على ما سبقت
او على قالوا وجملة اولم يروا اعراضا والوا وعطف على قدر اى قالوا ولم يروا **قوله** من
الضبا كسر ويجوز منه بالفتح بغير كسر وقد روى انهم اهلكوا ربح السموم وهو الاول في ليلها
والعرب **قوله** تعالى فاما من حيث بيل على ان الايام سبعة اذ كسر في كسر الكا في سبعة
انه صلى الله عليه وسلم قال لما ارادوا السفر اخبرهم ان تحسروا ففعلت وتحسروا ففعلت
حتى بيل الهلال ثم اخبرهم يوم الاثنين وتحسروا حتى بيل عيسى موقوف او قدوة الايام
كلها لله تعالى لكن خلق بعضها نحوسا وبعضها سعدا **قوله** فقبض سعدا وقبض
بغير ما روي **قوله** وفواحي بان وانما يورده اصلا لكثرة الغرائب السبعة على خلافها هو
وابه **قوله** او النعت على فعله بالسكوت وفتح الاول على انه صفة مشبهة ايضا لكن مجيئها
من بكسر العين على هذا الوزن قبل حذو الوصف بالمصدر وفيه ان المصدر لا يجمع الا ان
يقصد الانواع **قوله** لكن اخبرهم من الاربع الى الاربع وكون هذا كرم يوم الاربعاء
الا فذكر الكوا في مناسك عن ابن عباس رضي الله عنه موقفا قد فاد حرقا او كونه
في سؤال ولوا حرقه في نسخة اخرى مشابة وهو الاول في كونه في سورة الحاقة نعم
لا منافاة بينهما **قوله** عن قصد وصحة به اى الاعيان الاضافة اليها مع صحة المعنى على
المصدرية اى عذاب هو عرقى لان ما بعده على الصفة فير او بالمصدر ههنا الصفة ايضا
ولم يصف به بمبالغة **قوله** على الكس والمجازى فان اخبرنى وصف للعذاب فوصف به
العذاب بمبالغة كانه عرقى بحيث سري منه ال عذاب **قوله** قد لسا هم على الحق في طرقي الضم
والشد وبالي عنه قوله تعالى في المدي كما فان الانسب كونه ناطقا لقوله فهدى بناهم **قوله**
ومنهم وهم التوئين اما باعتبار القبلة او لانه اسم الجمع **قوله** فاختاروا الضلالة على
الهدى هذا محال فله يهيه وهو الجبر الا ان يقول هم مجبورون في الاختيار ثم لا دلالة فيه
على ان الموقر قدرة الله او قدرة العبد او كلاهما وما قبل الجنة ليست اختيارية فان
نيتها اختيارية واما الاستدلال باننا شككنا في المحبة له تعالى ولا يغير الاختيار كما فهم عند

عند الاستعارة **قوله** فمنا عزة السواء اى صفة كاور وفي الايات وان فسرنا بناء الوحد
فلا بناء في الصفة اذ لا مانع من الجمع بينهما كاور وفي الرجوع الى الزلزلة **قوله** ووصفه بالهدى اى
المصدر فغير مبالغة ان كان حرقا وقيل بغير المذهب **قوله** من اختيار الضلالة الاولى ان يقول
من عمل الضلالة فان العذاب لا حله والى التباين لفظ الكسب على الجوارح **قوله** فترك
الصاعقة للملاي ان يقول من الله تعالى وبذكره هذه عفت وتجنب **قوله** تعالى ولهم
مقصود باذكر اوبادول عليه يحشرون اى يجعلون **قوله** وضم السين اى على القوا بين
والاولى فقيم فواذ فانه على الك فوة **قوله** يحسروا ولم او على اوجه فذللا لم نفسيته وحس
عند وصولهم الى النار وقيل بغير سبب **قوله** بها عبارة عن كثرة اهل النار راي مشعة
بها وذلك لانه هي القادة الظاهرة **قوله** واما ما ذكره ان كبر العيال الشهادة بالمصروفات
بالمرئفة فله قد مضى في الصفت به فبذلك طرفية الجحيم الشهادة وليس هذه مستحقة حتى
يرى ان كذب لم يذكره واهل العالي ذكره والفاضة كلية والمقام يناسب لانهم يكرهون
مضيق الكلام بقى ان الافضل كيف يصلح مع ان الشهادة بحسب السوال عن جهلهم وانما هم
الا ان يقال التعذيب حتى اذا جادوا واكروا بعد السوال عنهم شهيد **قوله** بان يظفها اى
كل منها اى هو ظاهر الانية وصرح في سورة ليس ثم ليس معناه انه تعالى هو المتكلم فيها بل
يقدر على التكلم كاللسان الا انها الانية كاللسان لان نفسه كما ربه فشهادة الانية
يقال لا بقدر نفسه على دفع كونه الانية وليا يده قوله كما ثم تشهد عليهم السنتهم اى
بما وجدوهم اى في فوجهم كذا في الف مودس **قوله** سؤل فمخرج على الوجه الاول او لا وجه
للسؤال على الثاني حيث لم يظهر منها ما يخص ما يعهم والادراك او تعجب على الدهمين وكذا
نفس التعجب عليها يعنى ان لا يسؤال حقيقة بل يريد به معنى التعجب ثم الظاهر عموم سؤالهم
لمجمع الاعضاء فتعجب من كونه بالذكرا ما قبله او لان النطق في الكل هو الجمل والى ما على
النطق الى لغة والبصرة واللاس فان ما ليس لفظه هو العين العوض اما على اقتضاها
السؤال بالجلود فوجه ان اكثر المعاصم بالجلود والاولا لغة مندرجة في اللاسة وان اكثر
العذاب واقع عليها **قوله** اى ما نطق باختيار جواب عما يكون السؤال لو يتبني وعدم
الاختيار على الاعضاء الالاس ظاهرا اما كونه وادركت قدرة واختيار رقتا على كبر
منك ما ذهب اليه الاشعري في الثالث ان لم لا يرد على كبر نوبهم الظلم فان وفوج المشهود
به معوز والمقصود بالشهادة هو الالتزام وكسبه عند كيف ما كان **قوله** انطق كل بها
ووسن كل شئ النطق وهو الصواب لقوله بقى الشئ فاما **قوله** الذي انطق كل شئ يعنى انطق

كلهم في قبس لظلم لغيب سواء كانت الآت او هما الناطقة حقيقة غائبة خلق العلم
والقدرة فيها وهذا الوجه على السؤال لتعجب كل الظن حقيقة وذكر الموصول انبى على هذا
قوله وله اول الجواب ان في النطق وهذا هو ان يرد بالشهادة الدالة لتعجب الشاكلة
قوله قبلي عنه ذكر الموصول فانه مشعر بالعبث والتعجب على هذا من النطق بلحق
قوله وان يكون استئنافا على كلاما مستأنفا منه تعالى وما بعده كذلك وهذا انبى
بقوله واليه ترجعون وموقعه يقرب ما قبله بان القادة على خلقكم واعادكم في ذراعي الظن
اعضائكم **قوله** وما ظنتم ان اعفابكم بهذا احتمالات ثلث الاول وفيه بعد ان يفهم
شبهون معز الظن فعدى بنفسه الى ما ظنتم شهادة الاعضاء يستترين عنها في استنتم
فما خلاص المعز ما ظنتم ان الله يعلم فنبطق الجوارح لكن ظنتم انه تعالى لا يعلم كبر او هو ما ظنتم
خفية في استنتم عنها واجترأتم على المعاصي التي كون ان تشهد مفعولا له والمعز ما استنتم
بالجواب حقيقة ان تشهد عليكم بالجوارح فذا ما استنتم عنها لكن لا اجل ظنكم ان الله لا يعلم
كثير فذا استنتم الاستتار على الخلق لا عن الحق على نطق الجوارح التي
كون التقدير لان تشهد ما استنتم عنها بل لا بد ان تشهد عليكم والمعاد تكل الشك
اما تقدير ان تشهد فبقية لزوم كون تشهد زائلا ولا بد فعد كون المراد تكل الشهادة لا
اذا **قوله** الا اوعى رقيب ولا تخفى من الله بفعل ساعته ولا ان ما تخفى عليه رقيب
حيث ان له ولا يرمى عدم صحة كل كما توهم لظهور رفاق بر العتق فان ظن عدم علم
الله كسرهم فعد الظن مطلق بالذات الموصول بالرؤية وحاصل المعز ان الرؤية
تقبض الاطلاع على جميع اعمال المريد فكيف يجوز مطلق الظن في حقه تعالى ويعجز
الظن انهم ولو سجدوا بالاحاد وظاهره فيجوز ان يكون شعري شعري اي ظنكم ظن
عظيم في القياس كما في الفقه واليه راجع والتعجب والتعجب وقد راجع في خبر غير الغائبة ولا
زعموا **قوله** ويجوز ان يكون في ويجوز ايضا كونه خاللا بتقدير كونه وكذا استئناف **قوله** لو فعد
ما منحوا هو العقل كونه مستحاضا في المتزكيات وترك استنتم لما سبق فظننا ظنونا
فصلوا في الدنيا وحسروا في الآخرة او الاعضاء وكذا سببا له باقتنائهم بها المعاصي فعدوا
عن موقفه انه كما ما يلقى به فظنوا فيه كما ظنوا في الاعضاء سببا وفيه بعد **قوله**
لا يخفى انهم لم يمتنعوا ان التقدير اجبروا وانما هو الخلق بالعبث لما قبل العبر مفتاح النج
فلا خلاص لهم ولا ينفعهم صبرهم وان لم يصبروا وبطلوا فذا ينفعهم الصبر سواهم **قوله**
سبوا العبي العبي في الجحيم الرجوع ونعز الرضى كما فصلناه في سورة الروم ونفسر

هذه في الاول ويجوز تفسيره بان في المعز ان يطلبوا منه كمالهم لم يبي بوا والاول
ان يفسر بطلب الاعقاب وهو ازالة الغيب الى الشدة والحكوة والعبي اسم منه فانه في
ما قبله لظهور المعز بل حشده **قوله** لغزات الحكمة لغزات وفه وهو في الدنيا اولها وبهم في
والظن ان كان في قوله تعالى ولوروا العباد **قوله** من اخر الاخرة نفسه به وما قبله باجر
الدنيا مع امكان ذلك كما قد لا يربب الوجودي ولان الاعم بيان تزيين امر الدنيا
وتزيين امر الآخرة باحوال الدنيا في اخرين قد افكروا كما كانت في جنة اخرين قد افكروا اي
صرفوا عن الصفة الحقيقية بول في الخلق وقيل في هذا المعز مع **قوله** والعلم لهم ولا علم
اولم فعد المقام لهم وكان بعينه او بغيره صلا ان كل مولود يولد على فطرة الاسلام
قوله وعادته فعد بالحوادث او ارضوا الى كمالها تفسير ان يحصل المعز واصلا ابوابا للفر
ليخلق عليه فلا يتمكن من قرائته ثم المراد من اللغز ما خلا اصل له او مالا معز **قوله** تعالى لفي
بني كوفي برضى وهذا على القادة المسهورة **قوله** تعالى فعد فبقين الذين كرهوا الى الاطلاع
في مقام الاضمار لسبق ذكر الموصول للاشعار بالعبث والمراد بالعبث اما عذاب
الدنيا والآخرة او احدهما بل في الاول ما في ال عمران قوله تعالى هذا يشهد ان في الدنيا
والآخرة **قوله** او ما عدا الكفار فثبت الحكم في الفاعلين بالبرهان **قوله** وقد سبق مثله الى
في الرمز وحده وخرج انهم يجوزوا لكانت اسوء كان اوشيا ووجه ان الفعل لمعز
ما عدا الاضافة للتخصيص لكن بعدل نسبت احوالهم باسوء في حال القبي لشدته
عقوبهم وحب سبهم فكلها استواء والافادة لتوضيح ما قبله لزيادة المطلقة في الآخرة
من بين الاضمار ولا يخفى ان كلامها اسوء اسوء بالنظر الى ما دونه ويجوز كون الفعل ارجح
المكروه فانه شيء ولا عقاب **قوله** خبره فعد في تقدير ما هنا اي جوارح في ذواتها
اي جوارح اسوء الدين في او اسوء خيرا الذي على هذا لا يرد ما سبق اصلا فيهم
العمل فافهم **قوله** او خبر جوارح وذلك خبر مخدوف اي الاحكام ذلك وهو كقولك في هذه الدار
دار سرور اي هو من باب التخييد وهو ان يجعل احد في صفة اخر فيترك الصفة مبالغة
لكماله فيها كما هنا فعدت في كونه دار عند مرتبة في ان يشرح عنها مثله وقد يجعل في اللفظ
على ان يعنى لهم في جملة الناموس مع ما في اي دار فعد لهم **قوله** تعالى جوارح اما مفعول
له العلم ذلك جوارح او مصدر مدرك كماله عليه لم فيها اي جوارحهم جوارحهم او لفظه جوارح
في اعداد ومثله فان جهنم جوارحهم جوارحهم موقرة **قوله** وقراء ابن عمار الى قوله كفي في مخدوف
ما بالسر معنى الاستعصار وبالسكون معنى الاستعطاء **قوله** مكان او ذلا كما جاء على كل

من الوجهين او على النشر المشهور **قوله** واور الوحدانية بشير الى ان ربنا الله بقدر احص
مثل مدني زيد **قوله** وتم لتراخيه عن الاوار والرتبة الى ان في المثل والخطا رتبة على الاوار
ربه تعالى ويوحداية الذي هو الاصل والمبني فيكون ان في رتبة كما هو الاصل في التراجي الرب
وبصرح في صورة الاضاف في تفسير مثل هذه الالة وقد جعل كلامه على ان المبني لكونه مقبولا
اصلي حال لا من المبدأ المتبول استحقاقه العبادات والاعتقادات فيكون التراجي ان في
وفيه ان المقصود الاصل هو المبدأ **قوله** اولانا بصيرة الاولى حصره فتم على هذا التراجي
الزمانى وفائدة رخصه التاخير وحصول الجواز التي خوة الاستقامة فيها فنية لوسعة تكسب
الترغيب لا التيقيق الى المودى الى الترك **قوله** فجزئنا اى حقيقة التوسط بين الاوار
والترابط فلا وفلا وافق واول هذه است رتبة سورة هو وقد ساقنا استقام
في العمل على القلب واللب **قوله** فيما يعين لهم اى فيها فوضي بهم من الاهوال اى الى الدنيا
ثم انه ان يقولوا اليها اوف في غير ذلك كالموت والغير وغيره يخص باحد **قوله** على
ما خلقتم في الدنيا وانما خص هذا بالخاص والاول بالمستقبل لان المحزن في علمه في مكره
وافق والخوف ما يلحق من متوقع **قوله** او مقبرة قد مر تفصيل كلمة الثلثة عند تفسير قوله تعالى
في هذه السورة ان لا تعبدوا الا الله ويوم على الاخير لقابله من القول لتتبل على والى في لقين
من العلم لا على الاول يجوز كون لا ههنا نافية وسقوط النون لتعصب لا يجوز والمعلم لا يتكلم
ولا يجوز في التفسير بالاخبار مقام **الانشاء** **قوله** في الدنيا على ان الرسل هذه التفسير
مثل من الى غير الورد الاول في قوله تتبل عليهم المتكلم على تفسير بان يكون في الدنيا وذلك
لان الالبث والنجاة لا يكون الا عند الموت او فيما بعده **قوله** مما حكمه في تفسير معنى الالبث
وقيل معناه حفظكم ثم انه يجوز ان يقول هذا القول في الدنيا بل هو الظاهر **قوله** ويحكم
على اخبر وتستغفركم **قوله** على ما تشبه انفسكم فيه استارة الى ان الالة انما تاتى لانتهايم
تجلى ما يشهد **قوله** ما جنون قد فترو في سورة يس بوجهين اوفين ايضا ثم وجه كونه
اى هو ان ما جنون قد لا يكون ما تشبه انفسكم كالذات العقلية وفي الاول كونه هو وجه
اخر وهو ان يكون المشبه غير المتلقى الا ان يتبل معناه ما يلحق ان يتلقى لا ما يلحق فيه التلقى
حال مما عود الى الموصول نفسه او من غيره في تدعون على انه حال حمزة اوفى لكم وهو
الظاهر والادنى للقول للتكسار وقيل مع نازل كصبر وما بر فكذلك حال من احد الخطابين
قوله من غفر متعلقا بما بعده او بالظرف وكذا في الاول او من غفر لتتلى او مقدر من غفر رضى
قوله تعالى من احسن قولا الى لا احسن فنية دلالة على ان المستعمل لتكيد الغيرة اهل

اعلى من استعمل لنفسه كما في الالباب بقية فقا ابدى مع فقه الاوار به ورجاء الثواب
قوله من قولهم في فقه على الوجه الذي في المتن المشهور استعمال قال يعجز فريب بالباء وفعل
في النبي عليه السلام فيكون تعجب من المشركين في قولهم لا تتسموا بهذا القرآن والعواقب **قوله**
وليد في المذنبين فيكون حكمه متجاوزا عن تنزوله ومثل كنهه وذلك لان السورة مكية والالة
وقد في المذنبين **قوله** في الجواز وحسن العاقبة والالة الثانية عزيمة لتاكيد لفي ويجوز ان يراد بالجنة
والسنة الجنتين والمغزى لا يقوى البعض من كل منهما ليعف لغارف الحسنة والسنة
او بقدر ما يتولى محسنة السنة في كرامتها ولا السنة في حث ربهما محسنة كرمها لغف والتغنى
واما زيادة لا فقه حانه مذهب لا فقه على ان المذنب بالاسن الزايرة مطلق اى بالاسن فيكون
فغفر من احسن منها مر بها فها لغف من مباح حسن لا يبيح او العفو احسن منها واما
احسن التفسير ما عاينها فيقيد **قوله** للبا لغف اى في التزغيب ولجفت على الدفع هذا اذا استبان
يرى على الاتهام بالحكم وانه مما ينبغي ان تسال ولنا لم يذكره مع الفاء والظاهر قوله على
ما قبله في التي الى واث **قوله** ولذلك الى اللبا لغف في بحث على الدفع هكذا قال احسن مع
عوارز الدفع بالحسن **قوله** صار عدوك المثل في اسم فاعل في باب فاعل هو المولى
وقد مر سورة المؤمنين هذا الدفع بحيث لم يرد الى ومن في الدين وفنرمة محسنة
بالاحر بالمعروف والسنة بالمنكوف قوله فاقوا التاكيد لا بلابك ههنا واني قال كان اولنا لم
كونه مدنيا وان فسر الولي بالغيب فالاحر اسهل **قوله** ما يلحق هذه السجدة اى يولى في التفسير
على ما ذكره يرجع الى المذكور والاولى ارجاعه الى التي هي احسن **قوله** وقيل كلف العظيم
الجنة فيكون وعد الم بجنة وعلى الاول مدح لم وقبل المفروضة عظيم وذو ثواب
وقيل العقل **قوله** كالدفع بما هو اسو مثل لما لا ينبغي ومثل الالة ان انفسك في
من الشيطان **قوله** او اريد به نافع في بيانية وارجار والمجور حال او ابتداء فيكون
في باب التجويد ويجوز ان يراد بالتزج وسنة فان لها تأثيرا كالحسن **قوله** لا تنفاد
اى فيه فقه منك وفنر في الاعراف بجميع لغف من اراك عليهم لغف فيتم من مقبلا من
استقامك وقيل عليهم لتزج الشيطان **قوله** ما مودان منكم اى يقول تعالى كن او المداو
جاء بان على وفق جلوه تعالى وانما عدلت عن ظاهر معناه لان الما مود به يقتضي العلم والاختار
صحة له مثلكم استارة الى مانع آخر فان للشيعة بناني العبادة **قوله** استعار بانها اى علة
كون الغيرة لارادة وجمعها فنية مع ان المقصود لتقليق العقل بها وهذا الاشعار لجمعها في غير
ما لا يغفل مع ظهور عدم العلم والاختيار والليل والنهار فيقيد عدم استخفافها للعبادة

بالسهولة اي يجعل الثانية بين بين ولم يذكر في بعضها اما لانها قاعدة معروفة او لانها
 في حكمها واحدة **قوله** وقراء ابن صم اعني على الاخبار والمادحة الاخبار على هذا
 الاستئناف او لانكار والتعجب ويحوز كونه استغناء عما حذف من المتن وفيه توافق
 القراء **قوله** وعلى هذا يجوز ان يكون المادحة بردان هذا باقي وواردها كونه كذا
 والمقصود بالسلبية دفع قولهم هذا جعله انجيبا فلا يندفع **قوله** يستلزم انه محذور اي
 في زعمهم او لا محذور حقيقة لان فهم معناه غير لازم لهم وهذا التحقير والاستبعاد وغير
 محذور في هذا وفق على التفسير الثاني الاول على الاول **قوله** على لغة غيرهم اذا فهم منه
 وفرق غير لغة هو وجوز ان يحجب في الاماكن كون التقدير والذين لا يؤمنون به
 في انهم وفرق في الابطال به وجوز كونهما جملته معترضة في غير الابطال وانما ذكر لازم
 من لا يؤمن والمربط هو عليهم **قوله** لقوله في الاول انما يناسب على حذف
 البنية او ما يخفى ان رعايته المناسبة او لا واجب فلا يدل على عدم جواز غيره من الوجوه
 بل حذف البنية لا يخلو عن ضعف وليس حذف الجار والمجرور كذلك فانه كثير **قوله**
 وجوز ان العطف على عاملين اي على معول عاملين وهذا صحيح مشهور فالعطف
 الاول هو الموصول والثاني هو وقر على هذا في انهم بيان ومثل هذا العطف
 جائز عند الاختصاص او الكسب والقراء والرجاج وجمهور المتكلمين **قوله** منهم في الكسب
 اي هم لا وجه له **قوله** وهو يقتضي له في وقت بيانه حقيقة يوم القيمة بما بدأ به
 منه والحد كونه في مكان بعيد لا سمح كثير من تقضي لهم **قوله** بين ليصبح بزمته
 بعيدة فلا يثرب من عدم فهم العشر **قوله** يستعمل المكة بين اي في الدنيا فخلو دار
 الجحيم واللاوة وكذا تخرجهم الى اجل مسمى تقضي ان لا يقضي بينهم في الدنيا
 وان اليهود وان اريد من لم يؤمن منهم فكلهم وان اريد مطلق اليهود فمقتضى شك
 لا يعلمون كما هو ولا يؤمنون به حق الامعان وسيفسره بهذا في السورة الثانية
 تفهيم قدره مؤخر البعيد الاختصاص القاسم للقيام وكذا في قوله **قوله** كما وما
 ربك للظلام للبعد المادحة لتي الظلم كما هو المبدأ وجزء النظم والسرفية ان
 لغير التقي لو لا انهم يتصور مبالغة وان كان عكس كان عكسه والاقول في التبيين
 على القارئ وقبل صيغة المبالغة يجمع العبيد في كل منها من الكثرة وقبل المبالغة
 وهو يعلم انه يعلم وهو ظلم ولا يبرز على قوله ان ظلم كان ظلاما **قوله** فيقول لهم
 باليس له ان يقول بوجوب رده كما اذا ليجب ان يسمع **قوله** ان اذا اسئل

280
 اذا سئل عنها قدره لان الرد يقتضيه والافتقار القديم الجار والمجرور محصور على القول او لا
قوله ولا يخرج من مرة مناسبة هذه وما بعد بما قبلها هو كون هذه كالبعث والاحياء
 فيلزم هذه على جواز الاضافة يوم البعث **قوله** جمع بالكسر والمنقول عن الراغب فهم
 حيث جعله مستقرا في القلوب والتميز **قوله** لا اختلاف في انواع منقول بالجمع وقرء مفرد
 نظرا الى الجنس ورسم الثاني في المصحف العثماني محطوطه يؤيده قراءه بالجمع **قوله** لكسوف
 الكسوف في قوله في سورة النجم في سائر النسخ بغيره **قوله** وكفى ان يكون موصولة فانيت
 يخرج لكونه باعتبار عن مرة **قوله** وحز مبنية الى الاول اما الثانية فلا يثبت انهم في مرة
 حال من غير يخرج لا غير **قوله** يمكن من على الى لاجل قوله في هذا وفيه ان يكون كون الكسوف
 من قوله ولا تقع ويجوز حال في فاعل كمن او معطوفة على اليه يرد في فيجوز كون ما هو موصولة
 فيه اليها **قوله** الامور ما يعلم من حال والاشياء من اعم الاحوال **قوله** من احد يشهد لهم بشرك
 ويحوز ان يبريدوا فيعلم هذا اشكال في تركهم ويحوز ان يكون اشارة الى قوله لم والله ربنا
 ما كنا مشركين وانما كان السؤال للتميز لانه بعد الايمان والاولى ذكر كونه للتوبيخ بعد
 جمع الوجوه لانه اذا كان على الجميع وقبل معناه فذلك لان ولا يخلص به عن كونه السؤال
 للتميز لعل كما البنية السؤال عنه **قوله** لانهم ضلوا عن امر عبادنا او ضلوا عن امر
 في السورة اليه فيكون محملا لبعده وهو بيان له او تفصيل وشبهه في ذلك هذه
 لا الشبهة وقاي ما من شبيه بشركهم ايانا له تعالى كما قال فالفقاهم العقول انكم كما ترون
 وانما ضعف هذا الوجه للزوم تفكيك الفاعل **قوله** والذين اودعوا في الظن انهم
 يعلمون بكل بغيرهم فالظن بغير العلم **قوله** والظن معلق عنه يحرف كما علق قوله انكم
قوله من مطلب السعة اي ليس المادحة المادحة **قوله** وهذا من الكافر قال اربه
 بالان ان المعروف فذاك وان اريد بجنس فاسند وهذا الى الجنس لعل الكافر
 انه راجع لجمع فيه لا بانية ما والاية الا في قوله فزودوا ما ليس وقوله وعوى بهم
 فانه حال المؤمنين وقدر ويجوز كونه في وقت بوساد في اخر واعيا مع قوله في قوله
 المست لكل حبش **قوله** من جهة البنية والكسوف الى المعنى فان في ذكر اشياء الناس
 ذكره ونهنا على ان المقطوع التناول والاشكال من احد الناس وقد فسره في هذا الكتاب
 بالباس نفه وهو الموافق لما في الف موسس ثم اظهر ان الناس المبلغ في نفه
 نفه مبالغة في هذه بكرة **قوله** نفاه ولين اوقناه في سورة الروم كمنه التفسير
 بالسر والادافه ووجه اسناد اوافه الرحمة اليه كما لا بأس السبب **قوله** حتى استحق

لما في الفصل العمل اجني بنكر كونه فضلا عن الله كما ولفظ اوله انه كما واما على الوجود
 الكافي فغير لزم الدوام وبسبب ويطبق **قوله** ولئن قامت على التوهم الى الطرف المخرج
 فلا ينافي في الظن وهو الطرف الراجح ويجوز ان يقول هذا على العرض واورده بتاكيد
 بان ولازم القسم واللام الاخر وتقدم الطرفين وصيغة التفصيل **قوله** وذلك لا يقتضي
 لئلا وان فسر فذلك بالثاني فان هذه الاتفاقية مقرر عنه فلو اخذنا اكثر احوالا واولا
 وما نحن بمعجزين **قوله** لا يمكنهم التفتي عن تفسير لفظه كما انه لفظه لا يمكن تخرج منها
 ويجوز ان يكون لبعض كبر مستحق سبكه في عطف **قوله** اعطى واذا انما اعاده مبالغة
 في ذمهم ولما لفظ جوابها **قوله** واخترت عن اي نافي مجاز لم يفر لوي عطفه واخترت الباء
 لتعديده فالتالي بالجانب بل انما الاكراه عادة وحمله على الكناية بالي انه لا يرد المعنى
 الحقيقي اولا لا يكون فيه نائبا جانبا وان شبه الكيفية بالعين الاعلى قول لم يشترط
 جواز اراؤنه ثم على هذا الوجه لا مجاز ولا كناية في جانب فانه بمنزلة والعطف به في جانب
 ايضا **قوله** او ذهب لتفسيره فليحتمل ان يكون نافي على حقيقة خلاف ويراو البعد في تحيد
 فيه ايضا والمصير جميع بين الوجهين في سورة بني اسرائيل ولعل الجواب لجميع بين
 المعنيين في مذهبه وحقيقته كناية على التفسير وجها **قوله** وبما نبي مجاز ثم المخرج
 على هذا ايضا استغارة بالثاني لا كناية **قوله** مستغارة على عرض منسقة استغارة
 كناية على العادة شئ منسقة ثابت له لا زعم العرض ومعنى الان لان العوض
 مستعمل فيه عطف لالان الصفة للباقي والسرقة ان العوض لا يمتد لتفصيل الوصف
 به الزيادة ولا حاجة الى اخذ من التكرار **قوله** للتكرار كبره او استمراره يكون واذا
 كبره العادة وتجده فليحتمل الاستمرار فهو هذا الاعتبار ولا حاجة الى اخذ من معز
 الطول اللازم العرض وانما اوردوا وبما اقتضاها على ان الالب ان المذكور له حقيقي بالانطلاق
 بالسر وبان يكون معطوفا **قوله** فوضع الموصول موضع الصلة ارفد له في مساق
 بعيد فانه عبارة عن المتعاطفين فكانه الضمير منكم فالظاهر ان يقول موضع الضمير
 وقد يقول غير هذه بالثاني كذا في نسخة من موضع الضمير واما لتفصيل من ضلالهم
 فقول في سباق بعيد **قوله** من الفتوح الى الفتوح هي ايات من حيث انها خارجة عن
 ايات من حيث اخباره صلى الله عليه وسلم قبلها كفتح خيبر والجماعة على ما ذكره في سورة
 الفتح والماز من الامور المشتركة ومما حل المختصة بكل منهم كالقتل والاسر **قوله**
 او ما يبين ان الالب ان من جملة سبب الصلح فان في الالب ان ما في غيره بخلاف العكس

العكس وتفصيله الذي يات ثم العلم بكونه غير حاصل الكل والماز حصول بعضه فاما
 برودة بالي عند السبب الدال على التقريب فان ما في البعد حاصل وانما لم يعم هذا
 ايراد ما في الاضاف ما في السموات والارض من جملة سبب الصلح وبما يعم الخلق وانما لم يعم
 عليه لظهور **قوله** الضمير للقرآن على كلا التفسيرين وكذا على جعل الضمير للرسول وعلى هذا
 يكون كان في الآية ان لفظ الرسول الضام لا حاجة الى جعل ضمير الجمع لفظ رفق
 على الابداء منهم او الجميع على انهم وصف الكل بوصف البعض او لا يلزم من تبيين الحق
 لهم انما منهم من فهم يعرفونه كما يعرفون اخبارهم **قوله** او التوجيه الاول ان يقول بالذات
 وهناك الاخير ان لا يلائم الآية السابقة لعدم احتمال رجوع الضمير لكان الى التوجيه
 او الله ثم هناك بناء على التفسير الثاني لم يعم على الكل كتحقيق اضافي انما ما زعموه من
 تحذير القرآن او الرسول او الشريك او الشريك **قوله** كان قبل او لم يحصل الكفاية
 به استرة الى التفسيرين بلفظ من حصول فذا وكذا بالباء وقبل الباء زيادة في المعقول
 وما بعده فاعلم ان الماد قوله لا تكلم في السورة فذا بلفظ قبل من سبب سبويه كذا
 الباء زيادة في مثل احسن بنية للتعجب على انه غير مسند احواس وحواده الاتفاق
 بتحقيق لاه مستترك في تفسيره في الشهادة والماد لاهها وعلى معنى الاطلاق في الشهادة
 ثم من سبب ما قبل على هذا الوجه ثم انه تعالى يعلم حاله حاله فنفك عندهم وسماوهم
قوله اولم يكف الالب ان الماد باللات في العهد واهي وقوم عند الشام ليلامهم للقاء
 صرح به في الكف وحاصله فلم يصحوا له تعالى ولا يقنعوا به انه نحن ويجوز على هذا
 ان يكون تهديد بغير تحقق اليق فانه تعالى اذا كان محققا بجهل ما اوعده لهم من العذاب
قوله عامل بحمل الاشياء وتفاصيلها فيهم ويحارهم لها او الماد وقع كيب
 وحينهم وان الاخر او اختلطت فكيف يكون التفسير وكذا الجاني في نفي نه عن الجاني
 الفاسد في انه استغنى بهذه الآية على وجوده الوجود ولا يخفى انه على تسليم المعنى
 حينه لغوت منسبة الآية لما قبل وهو المقصود وههنا واما اراوة الاحاطة على
 فقد صرح به في ايات فحي على توافق **سورة عسق** **قوله** كناية استثنى بعضهم اربع
 ايات من قوله ذلك الذي يشهد اليه اربع ايات الى قوله يصير كما قال ابن عباس وقيل
 اشين من قوله ذلك الذي يشهد اليه اربع ايات والذين اذا اصابهم البغي الى من سبيل **قوله**
 وهي ثلث وخمسون في التفسير وقبل سورة اية والاختلاف في حم عسق وفي قوله كالا
 وله كذا في بعضها اي في الكناية به وتسمية عسق بقرية هذا كما سماه وعلى هذا يكون حم

سورة عسق

سورة عسق

اسما مشتركا بين سائر كواكبهم وحسن تضافها **قوله** وان كان اسما واحدا فلفظ
الى على بعض بعضهم وصلها وما جعلها اسما واحدا يكون واحدة وقوله صلى الله عليه
وسلم في حاشية يا محسن بوب هذا المذهب **قوله** اي مثل ما في هذه السورة اي الكاف
منقول الجمل على انه مفعول لوجي ويجوز ان يكون بوب هذا المذهب **قوله** اي مثل ما في هذه السورة اي الكاف
كذلك وجوز جعله مبتداء ما بعده خبره وحذف الفاعل خبر محذوف والمث رابيه هو لا الكاف
قوله وانما ذكرنا بلفظ المضاف مع ان الوجيه الى الانبياء وقد مضى واما وجه صلى الله عليه وسلم
فبعضه ماض وبعضه مستقبل فلي هذا يجوز المضاف فلي المستقبل فانه المقصود
المحتاج الى البيان **قوله** للدلالة على استمرار الوجي وكونه حكايه بحال الماضيه لا ينافي
فقد الاستمرار فانه باعتبار جميع الحالات الماضيه وانما اجتنب الى اعتبارها في
هذا القصد اشارة الى طريق مقصد من الاستمرار في الماضيه فانه ليس مما وضع العقل له
والمرحرف قد يادل عليه بوجي ولم يجعل مبتداء محذوف بخبره فلي مع
ان المناسب للسؤال هو الجحد الاستمرارية في ذكره السرف في بحث ترك المسند من مع
المحتاج فارجع اليه **قوله** كما في السورة السابقة وقوله تعالى تنزل من الرحمن الرحيم وقبل
بعد بوجي الى السورة فانه مقام فاعل بوجي اي هذه الكلمات فيكون اليه مبتداء
قوله والعززة ما بعده اي قوله احكم له ما في السماوات وعلى هذا على تنزل الموحى منزلة
للعلم فلا يحتاج الى البيان وما في هذه القراءة يجوز كون الموحى به قول الله العزيز الى
السورة **قوله** خبر ان له هذا على جعل المفعول في حكم المفعول عليه **قوله** وقيل دعاء
الولد له بوبه فذكر مثل هذه الآية في سورة حريم بعد قوله وقالوا اتخذوا الحزب ولدا
قوله هذا الذين اتخذوا حزبا ولدا اي هنا وقبل معناه حزب قيام الساعة
وانتظار السموات **قوله** وقيل يقطر من السماء اي بناء المضافه بعد تاء اوى يرجع
به في الكاف **قوله** لافون على امر الله صيغة الانفعال وليس فيما نقل عن ابن مسعود
وهو يقطر السماء والنول ما ذكر لان العرب لا يجمع بين على منى الثالث وروي
الابن تشين انتهى دلالة على انه من الافعال بل الظاهر انه اراد بالنون فون جمع النون
بوزنه التثنية المذكور وكذا قد تشين فانه بالتثنية والعجب عن ابن حبان جعل
سواء ولا دليل عليه **قوله** وهو ما ذكرنا في الجمع بين تاء التثنية ونون جمع المذكر
مخالفة للقياس والاستعمال **قوله** من جهتين المضافية الى بالنسبة البناء وقيل معناه
مبتداء انقطاع كل جهة فون الى ثبوتها وعلى هذا لا يخل فيها سماء الدنيا لان اعظم

اعظم الابواب واولها على غنوشه من تلك الجهة لان السموات سطح والارض تحقبضها
بل لان الدار البناء هذه الجحد فيكون اعظم **قوله** وعلى الثاني لبيل على وليكون اشرف على تنزل
العذاب من فوق عليهم بالطريق الاولى لان تحت جهتهم فسرانية مناهم فياوب **قوله**
وقيل الضمير للارض وعلى كل التفسيرين ومن لا يبدء الفاعل **قوله** فان المراد به جنس
الارض لانه لا يرد سائر ما يفسر فيكون في معز الجمع ولفظ انما هو ضمير اليها **قوله** بالنسبة
فيما ليسه حرك الى ان الاستغفار رجا عن النبي صلى الله عليه وسلم وهو المراد بالكنة
في الكاف ويجوز ان يفسر وابل استغفار ان لا ياجلهم بالانتقام فيكون عاما هذا
اقول لا ضرورة في العدة على الظاهر فان المذهب حذافا للمعترضة ان يجعل ثواب عمله لغيره
قوله فيما يرفع لكل المنفعة اذ اعز عن العمل كالمخدوم في الدنيا ودخل الى الجنة **قوله**
عمل الجحدين اي عمل كل واحد بطريق العلي **قوله** على الجحدين لزوم عموم فلي مع عموم لفظه لا يفي
سماحة **قوله** وحسب حق المؤمنين لقوله كما ويستغفرون للذين امنوا وامر له
قوله اعلى ان الله هو الغفور في هذه الجحذات ربه الى قبول استغفارهم زيادة
تقوية لعظمته حتى انهم يسبحون تقبيل له تعالى ويستغفرون لمن في الارض خوفا من سطوته التي
اروعظ **قوله** باستغفار راعيا لانه هذا على عموم من الكفار اما على خصوص المؤمنين فالمراد بالاستغفار
لغيرهم من تلك الكائنات ثم معز سببهم على انهم يرفعون عن افعالهم **قوله** بوجي هم
او بوجي كول اليه اجمع اي الصيغة فقول بعض اسم المفعول في الكلام او المذهب **قوله** الاسئلة
الى مصدر بوجي اي الايجاب فقولنا مفعول به في الايجاب مكررها حاجة الى جعل ذلك نحو
منك لا يجلي ويجوز كون ذلك هذا مفعول على ذلك ثم على التفسير هناك فيكون
على وجبات ربه الى ما في السورة من المعاني او الى معز الآية المتقدمة وهو ان الله يحفظ
عليهم لانت وانما هو هذا الوجه هنا وقد مر من لا يقتضيه من ربه جنته والعموم اظهر
لراية واعلم فانه كما في الاول **قوله** وفرانا عيا حلالا من اي مؤكدة او موطنة وقد مر
في عم نضت ثم لا يرد في قوله اوفى عيا لانه صفة اللفظ ولو جعل الاشارة الى اللفظ
للمعروف لم يكن اليه لكونه في افادة هذا المعنى ويجوز نصبه على المدح وجعله بلام كذلك
على الاشارة الى النظم **قوله** من العرب وحسب بوجيهم لانه صلى الله عليه وسلم اول مبعوث
اليهم ولا منهم اقولون اليه صلى الله عليه وسلم بوجيهم نسب ومكانا ودعوة وقيل المراد
بلن حواها في الارض كلها لان الكعبة في وسطها ولذا سميت باسم القوي اولان الارض
وحسب منها **قوله** واول مفعول الثاني وقيل يوم اجمع ظرف والمفعول لا محذور **قوله**

للتعويل وإيهام النعيم المتعويل بالخوف من الأول كأنه لا يعبر عن العذاب لمهوله ولا يابا
أنه لا يعوم حقيقة لأن يوم الجمع عام لكل وهذا في الأول أما في الثاني فيجوز التعويل لغير التعويل
ومن حدها أن لا يلزم كون المحذوف هو المذكور أو لا يتم أنه يجوز كون الآية في باب الاختصاص
قوله اعتراف عن قول في يجوز الاعتراض في أو الكلام وقبل جعل في يوم الجمع أو استنباط
قوله يجعلون أو لا يتم فيكون دفع للمخالف بين الجمع والظاهر كلامه تعالى هذا استنباط
جواب السؤال ثم كيف يكون لا حال له كالمعترض **قوله** والتقدير منه في أو
أن فرق مبتدأ منهم خبره رتبة معترضة التخصيص النكرة بالتقديم كذا قبل في قوله
التخصيص حاصل بوضعها بجوار بعده والظاهر أن الخبر هو ما بعده وتكرار المبتدأ
لتخصيص تقديرهم بعده وصفه لأنه مقام تفضيل لقوله ثبوت نسبت وثبوت
أو وقبل لأن التقييم مقدم على الملافم ويجعل أن يرد على أنه ظرف وبجمله فعلية
أو متوقفة في وازر الثبوت والعقاب فالجمع في كلها كحسب اليوم كمن على الأول
أي والمكان لا على الثاني ولا ينافي هذا الجمع لغيره فالظرف باعتبار الحال **قوله**
منه من أو من الذين في سورة النمل بالاول فقط ثم التبريد ما مر في قوله تعالى
رحمة أو الكلام في الآثار فاور وهذا على وجه المبالغة قال هذا التفسير يدل على أن كونهم
في العذاب معدوم وغير محتاج إلى البيان ولغيره أنه من أن لا يعبر لهم أصلا وفيه
استدراك أنه تعالى الصبر للمؤمنين وانه رحمة تعالى فضل بخلاف العذاب فإنه الظاهر
قوله بل اتخذوا إيمانهم منقطعاً واتخذوا بكثرة الهمة أو بفتحها على أنه همة استفهام
لغيره الجاهل والكاهن **قوله** جواب شرط محذوف هذا بقرينة الفاء قبل جاز
كونها عاطفة ما بعده على ما قبلها وكونها تعليلاً لا لشكاً لما هو من الاستفهام كما قيل
الضرب زيد فهو أخوك أي لا ينبغي أن تضربه ولحق استناده بالواو لا للباء وإنما
لا يحسن التعليل في صريح الاستفهام والنفي لا في الاستفهام قال الشرف بكلام ليس
بغير المعنى فلا يعمل به كما هو من قول الكلام بقرينة الثبات والاستمرار فيكسب
التعليل التعليل **قوله** ثم أخرج أمورا الدينية هذا هو الموافق لقوله أنهم والكفر بما
قوله أو الدينية فلا يجب ظاهراً إذا ظهر أن المادوية مخصوصات ولا يلزم كونها مع
وليسوا نجس كون إلى السعالي إلا أن يكون المعترض به حكم بينهم سواء أخرجوا أمورا
كما فسر بقوله ليس نجس ولو أطلق الشيء ولم يحل ما يخصومات لكان هذا المعترض
والاول جعل قوله أو الدينية وجه استنفاد **قوله** فارجعوا فيه إلى حكم من كتب

كتب الله المداوم حكم هذا ما ظهر المداوم من المشاهدة لم يظهر المصطلح أن فانه
ويجوز حمل المعترض منها أو المشاهدة به البتة ولا تقوموا على التبريد كما هو من المرفقة
فالمشاهدة ما في نفس اللفظ ولا يرجح ذلك **قوله** تعالى ذلكم الله الذي لو كانت أبا بتقدير
قيل أو حكاه في قوله صلى الله عليه وسلم ويجعل كون الآية بأسرها كذا **قوله** ارجع في المصطلح
أو من الله فوب وقدره في سورة هو وبالجملة **قوله** خبر آخر له كذا أو بدل أو صفة لرجل
على أنه خبر أيضا أو خبر مبتدأ محذوف **قوله** وفي ويجعل في ظرفا للمجرى منها اعتراض
والاولى لعدم على قوله تعالى جعل لكم ثم قوله في الضمير ما في الآية وقوله لا إلى أنه مسحة
بما لا يقينا للموصوف والمداوم بعد فحصر المسألة **قوله** من جنس خبره في سورة
الروم بوجه آخر أي وخلق للانعام من جنسها أو واجبا محذوف لئلا لا يذكر عليها وأما
فذكر لأن قوله لكم يمنع عطف في الانعام على من أنفسكم بهذا المعنى وخلق لكم من الانعام
اصناف أو ذكرها أو أمانا فانه يطلق على الاصناف وعلى مجموع الزوجين **قوله** يكثر لكم
وقيل معناه يخلقكم في أي في البطن أو الرحم فها قد كونا في حكمي وعلى التفسيرين وهو كذا
ويقال لسول ما إذا بقدر لغيره **قوله** وهو جود الناس والانعام فيها من رزق إلى
أن الضمير أي الكاف للناس والانعام تعليل للعقد المتألفين على غيرهما فذا بيان
لغيره الأرواح بالانعام إلا أن يرد كذا الاصناف لا الأفراد ويجعل كذا الخطأ ليس
في كثيرهم وجعل للانعام أصنافا أو كذا فان تعشيم ويقاوم منوطها **قوله**
فانه كما يمنع كسبه والكثرة استدارة إلى الآية واللفظ فيه على **قوله** أي ليس من رزق
وإنما هو التفسير بقوله ما قد والاولى تعينه في المشاهدة من كذا ومنه يظهر في مضمونه
هذه الآية ولا يقال أنه تعالى لا كذا في الآية ويقيد في المراجع أيضا **قوله** على قصد المبالغة
في تعينه أي في الفعل على الفاعل أو في السبب عنه تعالى فان هذا التفسير على قصد المبالغة
أي بالطريق الذي ذكره ولا يلزم منه وجوب المثل له تعالى أو الغرض والتقدير كاف
في المبالغة فانه إذا نفي عن شئ سبه وسبه وهو المثل المشبه ونه استدارة إلى
وجه الأولية فان الت والقصص أصل الشيء وهو المشبه والقيام بكثرة ما شبهه
ولكن أن كون المشبه به أقوى من المشبه غير لازم بل يكفي الكثرة من الكمية غير لازم
في قصد المبالغة **قوله** في سبب إيهام فاستشاد ووقد كان في رزق من عبد المطلب لخطأ في جوار
معه إلى أن فيسب واستشاد **قوله** المداومهم الطيب الطاهر لئلا يأتوا في السن
واثرابه عبد المطلب أو النبي صلى الله عليه وسلم وكان معهم وهو صغير وكنية عن طهارة

لنفسه فقد المناقشة على الطريقة المذكورة وقيل لذات هذا جمع لعدة بغير موله اسم زمان
او مكان اي مولده ومولدايا تظا هر نك فلا يكون مثالا **قوله** اعلم غير ذلك لا كذا
محض ليس لذكره فائدة اصلا **قوله** وقيل منصفة بما في المثال على هذا بعض المثل يقتضين
وقد قيل المثل ذاته **قوله** توسيع وتضييق اي لا او لغير ابتداء والتوسيع امتناعا في
يخرج كل من الدين لا ابتداء العلة على انها صلت شرع او لبتين على انها حال في الموصول
وسمى بتوسيع وبتين وتغيير الموصول الى ما هو الاصل في بين الموصول وكذا التعبير
بالوحي والموصول الى صيغة المتكلم وخصوصا مع الغير لشرع لبتين على الله عليه وسلم وتظا
لثان شرعية **قوله** ومن بينهما وهم الانبياء الثلاثة المذكورة اذ ليس غيرهم صاحب
شرعية واعلم بذلك قبل نوح لا قبل صلى الله عليه وسلم اول انبياء الشريعة على ما قاله **قوله**
وجعل النبي على البديل في مقفول شرع فان مصدريه وصلت بالاحكام قول في يجوز
لو تحققت فان في شرع مع العلم والمعرف شرع ان ان قولنا اقبوا اي وكذا اعلم الوجه الثاني
والثالث ويجوز على غيره هذه الوجه كونه حاضرة على القول يجوز تفسير الملفوظ كما في قوله
لما لو احبنا الى المكابوحي ان اذ فيه والتفسير المفضل شرع اول في الافعال والكل
تفريق مع القول **قوله** كانه حجاب وما ذلك المشرووع ان جعل هذا ابتداء فالحجاب
مبتداء خبره مخدوف وان جعل خبرا فهو خبر مبتداء مخدوف ثم يجوز كون التقديم بذلك
المعنى الي بل موكى ببل هذا اذ في لفظ او مع **قوله** او لغير على البديل ويكون البديل
منه عايدا الى الموصول لا ينافي هذا ببل لا في الاصل فيبقى وجوده فيها ولا يختلفا
في الاصل وهو الامان والطاعة المذكورين في قوله فغيره في الدين ويجوز ان يريد **قوله**
بعد الاصل مقبول قوله اقبوا الذين فالضمير يرجع الى هذا المضمون المذكور في **قوله**
من التوحيد فتشرا بالتوحيد بقرينة قوله على المشركين والاولى تسمية الموصول بقرينة
الساق في التوحيد وبنا سب ذكر المشركين **قوله** يكتب اليه الاجنباء اذا اخذ
بالي يكون بغير جمع والمخاطبة كما في قوله كما يجيب اليه امرات كل نبي وهو المناسب
لنهي عن التعريف في الدين **قوله** والضمير لا يعودهم وفيه انشاق الضمير ويجوز جعل الضمير
لغيره ان يجيب بغير لفظي والى تضمن مع الضم والابصال فالاجنباء الانبياء
والهداية للاهم ويجوز هذا المعنى ايضا كونه الضمير لا يعودهم اوله من **قوله** لغير الامم لانه
فانهم المذكورين في قوله ولا تتقوا اي اهل الكتاب فليسوا بغيرهم المذكورين اصلا صفة
هذا ولم يفسر بالمسكين وهو احتمال قريب لقوله اورقوا الكتاب من لغيرهم **قوله**

قوله او اعلم بحيث الرسول صلى الله عليه وسلم هذا على الضمير باهل الكتاب والاول
على كلا التفسيرين لعلمهم ببيعة صلى الله عليه وسلم والاولى ان يقول او اعلم بحقيقة دين الرسول
صلى الله عليه وسلم وصف البعض فيكون وصفا للكل **قوله** البعض البعض او اسباب
العلم على حذف المضاف او التجوز بذكر المسبب واردة المسبب وهذا على كل الوجهين
وعلى هذا الاحتياج الى وصف الكل بوصف البعض **قوله** عداوة او طبا للدين على ان يقرهم
على انه بغير الظلم او الظلم وكذا التفسيرين على هذا الوجه اي تفرقوا مع العلم بان التفرق
ضلال او لبيعة صلى الله عليه وسلم عداوة او طبا للدين او تفرقوا مع اسباب العلم ولم
يلفتوا عداوة او طبا **قوله** بالامهال اي هو متعلق الى ثم او المداوم بالالتصا
وفسره السورة البقرة ايضا بفعل مفعولة **قوله** باستيفال المبطلين حتى في قوله
اورقوا الدنيا باسمهم او منهم من استفاض فيها ثم على هذا التفسير يوم القعدة وما قاله
على التفسيرين واما احكامهم **قوله** او المشركين الذين اورقوا القرآن من لغير اهل الكتاب
اشارة الى ان هذا على التفسير الثاني تفرقوا فالاول على الاول لكن كل منهما صحيح على كل منهما
كاللحني والمداوم بالكتاب على الاول غير القرآن وباهل اليهود والنصارى تعذر اخر شك
منه لقلية الانبياء ثم واما هم فبما وقيل الضمير صلى الله عليه وسلم وبالي السباق والحقاق
قوله لا يعلمون كالا يمشون به حق الايمان او علموه كما هو لا مشا به صلى الله عليه وسلم
وعلى هذا بين التفسيرين يكون انك بغير فهم الضمير على هذا الوجه على تفسير الموصول
باهل الكتاب وقوله او القرآن على تفسيره وبالمشركين وحشية لاحاجة الى اخراج
الكتاب على اصل معناه فلم يفسر فيه **قوله** تعالى حريب الرب فلق النفس واضطرابها
كما ذكره في اول سورة البقرة وتفسيره انك ببلانه لفلن النفس على الثاني براد هذا
المعنى ويكون كشر من **قوله** تعالى فلذلك العا وجناية اي فاذا كان الاحكام ذكرت
قوله فلا جلي لك التفرق او لاجل سكم بل هذا اولي لقوله ولان التفرق المذكور هو تفرق
الاعم الى بقية وليس باعث وعلة لاحار بالدهاء قد مر صلى الله عليه وسلم الا بجل هو ان تفرق
سب لتفرق قد مره والاشارة الى التفرق وقوله او الكتاب عطف لا على اجل بل على مدخله
وهذا التفسير على ان يراد بالكتاب القرآن ظاهره المعنى لاجل تزل الكتاب ادع لو نزوله
باعتك ظاهره بالدهاء ثم العلم الذي اوتيه خبره مذكور صريحا والمراد مضمون قوله ما نذعوهم
اليه والمعنى لاجل حصول العلم كد **قوله** الى الاتفاق على الملائكة في نظر الى الاول وقوله
او الاتباع الى الاخير الى الثاني فكلاهما ناظر الى اليه **قوله** وعلى هذا اي على هذا التفسير من

التفسير في ذلك والتفسير في صلة فادفع يجوز كون اللام صلة للهاء بلعزالي فاستعمل
بها الباء وكونها للتعليل أيضا فالاول على غير التفسير الاول في ذلك اي فادفع الكتاب
او لمعلم وانما هما وهما على التفسير الاول **قوله** واستحق على الدعوة اي دم على الاستقامة وخما
بالدعوة لقوله فادفع ولو علمها للاستقامة وجميع الامور كما فعد ونسوة هو ذلك كان وجه
وليفه المطلوب ايضا **قوله** يعني جميع الكتب المنزلة فان كلمة في الفاظ العموم وتوزيع
تكملة كتاب اي التي كانت بكان **قوله** تعالى واحوت ان لا عدل للهم اما ينبغي
بالسؤال بها كان بعد احوال منكم او لتعليل اي احوت بالاستقامة
لا عدل **قوله** والحكماء عطف على تليخ **قوله** والاول اي امتت بما انزل الله
قوله وكل جازي بعله ولا تزر وازرة وزر اخرى **قوله** يعني لا حكمة اي بالمعنى
لو قد علم بعد هذا القول ولا دليل فيه كما كونا منه حكمة ثم نسخ كما سيذكره **قوله** ولين
للمجازي حال هذا ان المجازي له وجه **قوله** تعالى والذين آتوه هذه الامة والمفسر
تعليل لقوله لا حجة بيننا **قوله** من بعد ما استجب له اي لله تعالى وتلك الاستجابة
الظاهرة في موضوع البرهان بحيث لم يبق للمجازي حال فيحذف ترتيب الخبر على الموصول
وهذا الكثف والذين كما جردوا المسلمين الى دينهم فحتم واحضته وله وجه
وقبل معناه من بعد ما استجب لرسوله اي قبلوا دعوته وهذا حال ذكره للعلم ولا وجه
لتقديره من عينا **قوله** او من بعد استجاب الله لرسوله اي قبلوا دعوته فالقهر
للكون حكما وعما هذا الوجه يكون الاستجابة في المستقبل وهذا حال له صلى الله عليه
وسلم بالنظر والتعبير الماضي لتحقيقه فلا بد ان السورة مكنته وكذا الآية ولوم بدر
بعد الجدة **قوله** بان او واثبوت واستفتوا اي استنصروا او فتوا عليهم وعرفهم
بان صلى الله عليه وسلم نبي وها هنا الوجه الثاني يكون الاستجابة في المستقبل لان اسلام
اهل الكتاب بعد الجدة **قوله** تعالى فحتم واحضته في حيز ترتيب على الموصول بالوجه الاول
اما على الثاني والثالث فيكون بالنظر واو هذا اهل الكتاب لظهور نبوته صلى الله عليه وسلم
بحيث لم يبق بالمجازي حال **قوله** حبس الله ب او جميع الكتاب او المجهود
قوله بعد احوال الباطل ما حق مقابل البطل وعلى ذلك لمع الم واجب **قوله** والشع الذي
اي نسبة الاثر الى الشع مجازية والمراد ما انزل حامدا او شيئا احياءه اوله في الدعاء
ثم لفاز به الى الرسول صلى الله عليه وسلم بالانزال فاطلق عليه ثم استحق منه الفعل ثم
يتم ان يراى الجواز ان الكتاب والعطف لتغاير الوصفين لقوله كما الكتاب والقرآن

والقرآن **قوله** او القول بان انزل الامر به استرة الى ان نسبة الى العدل مجازية ولا
يحق ان نسبة الى الامر كذلك فيحتاج الى احد التولين الب لغتين الا ان يراى الاول
المفظة الى القرآن وهذا وجه **قوله** وادعى باعداد تفسير الانزال بانه الوزن فيكون
الانزال مجازيا من الالحاء وفسر في سورة محمد بانزال انسابها وبانه تعالى انه على
على فوجهم ويجوز ان يراى ميزان الاحمال في القصة **قوله** تعالى وما جرد بك يتعلق بلعل
عن العمل او ما بعده سادس المفعول **قوله** انما ما استرة الى وجه تذكير قريب مع
العرب صفة حقيقة للبيان لا النفس الاله وهو اي قوله انما ما بالنسبة لان الرفع
يؤدي الى جواز حذف الفاعل **قوله** وذا طيب على العدل في هذا على تفسير الميزان بالعدل
والاول على تفسيره بالشروع وفي هذا الجمع استرة الى ان نسبة تجمع بين الكتاب والقرآن
والميزان **قوله** لانه لم يفرق بين قريب وقريب فحتم وجوز في الاعراف كونه بتقدير
احد قريب **قوله** استهزاء هذا الرابطة بين الكلامين وكانه يستهزئ بها الكافرون
لا المؤمنين فانهم خائفون فكيف الاستهزاء ويجوز كون الكلام من الاحباك اي
يستعملون فلا يصفون والمؤمنون مستحقون فلا يستعملون بها **قوله** مع اعتنا
لنرفع الثواب اي مع اعتناهم الى الساعه وطلبهم لوجاء النفع والثواب وانما لورده
مبالغة في حذفهم وبيان الحال المؤمنين فان الخوف المحض يمس وكفوفهم بين الخوف
والرجاء **قوله** عز الزينة لم يرد الى كما هو معنى الكس ثم على هذا يكون مجازا حقيقة معقبة
على قوله او من قرب النافه مجازا معقبا فلا بد ان الاول مأخوذ من الثاني لا معقبا مستقلا
كما خرج في سورة النجم هو المفهوم من كتب الفقه يعني ان معنى السعة غير مقبلة على
ما في الكتب **قوله** فان البعث اشبه الفاتت اي اوتها فلذا استعمل بالبعث الى
الابداء الخمسة من واجبات الارض خمسون والبعث **قوله** هو البعث عن الابداء الى
وراى البعث من سائر العبادات او ما وراء تجديده وهو نبضه واما ان به واما ان به
وانما قال اجمع البعض بعد مع ان المذكور بعد لان في نفس الضلال بعد اقصاه
بالبعث يقتضيه المبالغة اولان البعث وصف الضلال قبل على الاستدلال والمجازي عليها
لا يتخللها بينها الاوامر مبالغة من حيث الكيفية والاول من حيث الكمية وهي مأخوذتان
من صيغة المبالغة من تكبيره ومن معنى القبط فانه البعث فيه تقع وفيه **قوله** فحتم كما ينبغي
ينوع من البراءة الى وجه تخصيصه بكتاب او بالمرق مع جموده وعموم لفظه جميع عباد
يعني ان خصوص كسب نوع البرغم في ابراهيم يترك اجماع ان ليس جميع الالطه جميع العباد

قوله على ما اقتضت حكمة والوسط الرزق ليعرف في الارض **قوله** تعالى وهو القوي ناظر الى
 عدم العطف وقوله العزالي خصوص به فكيف عطف له **قوله** من حيث انه فائدة تحصل لعل
 الدنيا كما ان الرزق يحصل بالعمل السابق فاستجيب للثواب وفيه استشارة الى ان
 المواد بالحركت هو الرزق الحاصل **قوله** على ما اقتضت له اي مقدرين لطلبه وراوده في
 روان المقصود واصل له على كل حال في فائدة العقلية بارادته بارادته **قوله** او بالاعمال
 بالنيات اي صحتها بالنيات في العالم بنوعها للاخرة لم ينع بل لم يحصل له عملها فلا يكون
 له فيها ثيب هذا فعل ال ثعبه اما هذا ثاب ثعبه فثعبه ثواب الاحمال فيكون
 دلالة اظهر **قوله** بل الم شركا اي ام منقطعة والاصواب في مضمون قوله في كل
 يربو ثواب الدنيا وهم المستكون وجعل قوله شرع كفي ليعيد **قوله** وشركاء وهم شايهم
 فاشيا طين شايهم كوجهم في الكفر وعملوا عليه فالا فائدة على حقيقتها **قوله** فاضافتها
 اليهم اي انشأ اليهم في قوله لم فالتقدير لم اليهم الهمة ومثله تعالى وازاد الى الذين
 اشركوا شركائهم **قوله** واستاءوا للشرع اليها اي مع ان الاوائل لم يشرع لهم شي
 ففعل هذا ليعيد كون ام المنقطعة للاطراب مع الاشكال اى ليس لهم في كل شيء لم الهمة
 لمعهم في وثائق **قوله** او صور من سننهم اصلا يعلم في السيرة والتواضع نعم ربما يزعمون
 انها صورة الملائكة ولكن لا يزعمون ان الملائكة سننهم اي القفا والسابق
 يعني ان الفصل بعد القفا وعلى ما عطف على الثاني الاضافة الاولى طاب
 اجزاء الى يوم القيمة واوعا ارحم المقدرين **قوله** بين الكافرين والمؤمنين اي
 في الدنيا بالانابة للمؤمنين والبقاينة للكافرين او حين افرقوا او كانوا اول المؤمنين
 شركائهم سواء اربهم بها الشياطين او الاوائل فان لكل منهما حصته مع الكفرة
 ونقد من عذاب الظالمين في الاخرة فعلى هذا يلزم الفصل بالاجزاء بين اهل الشر
 ومثله قوله ولو لا انكم سبقتم في ربك لكان لزاما ولعل سمي **قوله** فان القفا
 اي لفصل لثرب اجزاء **قوله** وان الظالمين وصحة **قوله** تعالى ترى الظالمين
 استنابا في جعله وبيان ان لم يانه يفسد الاخرة فيشفق الكافرون
 وبما من المؤمنين **قوله** من استناب على هذا او وان الاستناب يكون لا متوقع فكيف
 يكون واقعا فيكون دفعه بارادة المستقل على ان حال قدرته اي وبالمرج
 تفسير لقوله كما كتبوا او بياك للموصول ثم كلمة من في النظم اما للتعليل او منة للتشبين
 اما على الاستناد الى اني اوجه حذف المضاف ولم يتوض به الكفا وفيه كره فيها به

قوله تعالى الذين آمنوا مبتداه او مفعول ترى في رويات الجناح وفيه الله
 خبر ولم يأت بآية خبر اخر او حال او استئناف ثم مقابلة حال المؤمنين بحال الظالمين
 على طريقه الاحكام **قوله** فراطيب بها فانها لازم للمودة **قوله** اي ما يشتهون
 ثابتم الى ان لم يغير مبتداه او قدم للتخصيص اي لا يغيرهم ويجوز كونه بتقدير فعل ما بعده
 على تقدير وجعل الطرف بقوله لم ان فيه احتمالات اولها انه اعيد معز والبلغ في صفت
 شيع المؤمنين **قوله** تعالى ذلك هو الفضل الكبير في استارته الى اخر الماحذ في ضمير الفصل
 ولا تعريف خبر **قوله** ذلك الثواب وهو كونه حكي بقوله رويات الجناح ويجوز تقدير
 ذلك الفصل **قوله** تحذف الجار والجور ثم العائد لانهم لا يجوزون تحذف الجار والجور
 مع الاشارة الى انهم يمتنعون من مفعول لا وذلك التفسير وهو كونه رويات الجناح فان ما تقدم يشبه
 عظيم اي لم ينجح حسنة الى الجار والجور لان المضمير لمفعول مطلق يتبعه اليه الفعل
 بنفسه ثم فائدة تحذف في التقدير من لفظ المثل حيث اضافة تعالى الى نفسه في التقديرين
قوله وقول ابن كثير والبوعر وخبر الكسرحمهم انه تعالى لا ولا ذكره اليها صلا
 لان اكثر القوافل والسبعة صلب ثم القوافل في الثاني كما في بعض النسخ في ابيير فلفظ
 فاما قوافل في شذوذة **قوله** على ما اضاهاه اي اناوله واما شذوذة قال له صلى الله عليه وسلم
 فذكره لطلب الاجر ففان منكم فسر الاجر لان المودة ليس في افراد الاجزاء فانه لغة
 ممنوع حقه من الاوقات وكونه مالا معتبرا في المعنى الشرع بطلانه صلى الله عليه وسلم
 لم يطلب مقابلة بليغة شيئا ولا يجوز لطلب فاعلم الكسنة والمفضل اما التفع
 فلا يلزم كونه في مقابلة شئ **قوله** ان تؤدوا في القوافل منكم في السبب والخطاب ان كان
 انوشين كما هو الظاهر والقوافل ظاهرة وان كان عاما لانها رافهم احوال ابيه صلى الله
 عليه وسلم او العوب ففقه فاية البضا معز او الم تقوا وينبوي ورعاية حقوقها في احوال
 ففان ان صلا القوافل لارضة عليكم عندكم لتفتنوك بها فتدعون لارضة **قوله** او تدروا القوافل
 اي اهل قوافل في لظرفية والتقدير المودة واقعة في القوافل القوية من القفحة الغبطة
 التي تمت عليهم الصدقة فان خص بالمؤمنين منهم ففانهم الكافرين ايضا
 فيكون منسوخا وقيل به لكن لا حراف هو ان سؤال الاجر غير جائز وقد بين وجهه
قوله وقيل الكسنة منقطع اي على المعنيين السابقين فاجاب عنها وكفى المودة
 بالذكر ليشبهها في الية في انها تفع واصل **قوله** وفي القوافل حال منها اي على كل الوجوه
 والتفسير الاول على الثاني من وجه الاتصال والانقطاع والثاني على الاول من وجهها

ممكنة في ايها البرية تصح مع الظرفية وقوله او في حق التوبة عطف على زوى القول **قوله** روي
انما لما نزلت في هذا الاثر ان يكون مختاره حتى يروا ان السورة يحكي بانه مكتبة عطف على
بدره ابراهه بصيغة المجهول المارة الى انه غير مقرر اليقين **قوله** اي الا ان تروا الله ورسوله
في قلوبكم اليه فليس بينه وبينه وبينه الا ان كان متعلقا بما جاء من نفع
وان كان متعلقا بغيره فبطل معناه لا استلزام احوالكم المبلغ وانما يريد بعبادة احوالكم
كما يكون مثل قوله ولا عيب فيهم غير ان يكون لهم العيب **قوله** وقيل نزلت في ابي
بكر رضي الله عنه قال لا يترك احدكم الصلاة في بيته الا كان في الصلاة عيبا فلو كان
لمحمد بالاول **قوله** كما حلت اي احسانا لغيره او معقول به ولا يخفى ان الزيادة في القول
مستور بالبيان في وجوب الال غير مقيد **قوله** وقيل يروى في قوله حسن في قوله
فيكون مقفولا به او مقفول كفضل اي حسنة حسنة **قوله** بنو قريظة الثواب متعلق بكثرة
واسترة الى انه جارح من التوبة والتفضل لا متبع معناه كتحقيق في حقه **قوله** بل
القولون يعني ام منقطعة واعلمها اضراب عن مضمون قوله الا المودة في القول الى
يودون بل يقولون فيساب فيقولون في جعل اجزا با عن قوله ام لم شر كما في
يعيد **قوله** بالاستعارة على انه لم يترك على التوبة من التوبة **قوله** وكذا قال ان
الله خذ لانيك حاصلا ان الاخرة اخذ لان ولو اراد كما خذ لانيك لجمعك بما هذا لا فاصفة
وبصيرة لتجزي بالافتراء عليه وانى صبر ان مع ان عدم مشبه كما مقطوع بربانية
بقدرته عليه وانه سهل عنده بعد **قوله** ويخرج على قلبك اي لو اقتربت كما لم يقدر
ان تكلم بالقرآن والوحى او نذر العيلة فلا وقع خلافه فكيف يقولون اقترى وذكر
للمشبه على هذا ان رآه الى ان الكل حتى ما هو لازم الوقوع بمشبهه كما وقوله ليس
القرآن بالباء الموحدة متعلق بفتح وفي بعض النسخ بالباء المشددة على انه معارض
وتفسير لفتح وفي بعضها ليسك معارض النسخ النسخان وهو عطف اولوا اول بال
ابراو عن بعضهم من الطمع فلا وجه لغير القاب بل محقق عنك للخطاب في نبيك
او يربط عليه بالصبر فلا يشق عليك اذا هم اي كنه لا يربط لكركوا بك بزيادة تاو
منهم اما عدم ويطعن في عدم تاو منهم وليس عليه اذا هم او يربطوا بالمشقة الباقية
وهي موجب عدم العبر فالعبر كنه تاو وربط فبصيرة **قوله** تعالى انه علمهم
الصبر وفتحهم بما يستحقون لوي زك لو اقتربت **قوله** استئناف اي كلاما مستأنفا
مختلف على جملة لا على جواب الشرط ويجوز كونه حالاً على الوجه الاخير **قوله** او في غلظة

عادته تعالى يشير الى ان يجوز كنهه في اللام في الباطل للجنس **قوله** بوجه تفسير لقوله
بكلية وكذا قوله بقضائه وانما قال ههنا بوجه وفي بعد القول لان الكليات على هذا
عام لكل منزل وعلى الثاني خاص للمنزل عليه صلى الله عليه وسلم **قوله** او لقضائه كما قال تعالى
بل لعذابي بالحق من الباطل فيه مفعول ما مانع من ابراد الواو وبل او عطف صاعدا مذهب
لوقوع المحذور بالاثبات **قوله** او بوجه عطف على قوله التوبة الاقتران على بانه كنه كانه محقق
فيحكي على هذا الاستقبال واللام للعهد والمضارع ان الثاني يحكي الله باطلهم فيظهر ان الاقتران
ويجوز كونه للجنس فيكون اثباتا بالبرهان فيكون الوعد ضمنا **قوله** لان باح اللفظ
اي لان باح كخط اللفظ وقد حذف من اللفظ لا لفظا السكتين اقول لا مانع من ان
على جواب الشرط فيجزم وان كان وكفى حرفا واستبنا فان لمعزال ثبات المحجوا
اقترانك ولو اقرب او محجوا بطلهم عاجلا لكن لم يفعل كنه او مطلق وقد فعل بالافرة واطهر
ربنه **قوله** لتفهم محض الاخذ فظ الى تفرقة بمنزلة ان اخذ لتفهم بها وقوله بالابانة
الى تفرقة يعني في المعنى ليعمل التوبة مينا وموفا عن عبادة ولم يجعل تضييق معنى
التي وزلان تجا وزه لاعتن عباده ولو حصل التقدير بغير التوبة صادرة عن عباده
على انه حال في التوبة لكان وجها **قوله** وقد عرفت حقيقة التوبة قال في او ابل سورة
البقرة هو الاعتراف بالذنب والفرم على ان لا يعود اليه والندم عليه ثم قال واصلة
الرجوع فاذا وصف به العبد كان رجوعا عن المعصية واذا وصف به الله تعالى
كان رجوعا عن العقوبة **قوله** وعن علي رضي الله عنه سب كونه سورة التوبة بهذا
من على الا انه يترك برل الاخيرين واستعمال كصوم والفرم على ان يعود ثم لا يظهر
انها تطلق على كل من سبته معان وتقول ان براد على مجموع المعاني وهو كنهها **قوله** تعالى
وليعبد عن السبات اي غير الشرك لقوله ان لا يسركه به وفي قوله لم يترك اشارة
الى مذهب المعتزلة من تعذيب عفو الكبار بالتوبة والصغار بالاجاب عن
الكبار فانه لا موجب لتعذيبه فلا يجد **قوله** فيني زى وني زى ونشر على طريق اللفظ
اي فيني زى الثاني وني زى عن غيره او فيني زى كذا في الظاهر والعاصي بالصبر
والعقاب وني زى عن البعض بالعفو وكذا في الجرازة والتجوز عن اتقان وحكمة
قوله وروا الكوفيون بالناس المنقولة من فوق **قوله** اي يستحب الله لم يعني ان لا يترك
استغفاله للامر باللام واستغفاله برونه على المحذور والاصح ان لا يترك
الامر ان الله بعد توبته في اللام فيوافق كلامه هنا وفي القصص انه يعيد بغير

الى الله تعالى وبالعلم الى الداعي **قوله** والمراد اجابة الدعاء فقل هذا يمكن حمل الكلام على
حذف المضاف الى سبب دعاء الذين لم يحذفوا الكلام **قوله** او الالمانية على الطاعة
وبعض النسخ والالمانية فيكون جمع بين المعنيين المحقق والمجازي **قوله** لما رتب
عليه صلة طلب وهو نوع الى الطاعة طلب ما يترتب عليه وفاتها لتفصيل الثواب
فان الدعاء وشبهه اثنان فاستغفر **قوله** او يستجيبون معه بالطاعة في تفسير
اخر فيناسب قوله تعالى استجبوا لربكم لكن بانه قد يكون في قوله تعالى لا تبال الى بقية
واللاحقة هو انه كما قد يكون له استجابة الى حذف غيره الموصول بنهاى لا يفيح عطفه
على الصلة على انه يجوز عطفه على مجموع قوله تعالى وهو الذي لم يبق فيه عطف عليه **قوله**
تعالى من فضل صلة ليربهم اولئك من العقلاء فان الثواب متعلقه تعالى **قوله**
عيا ما سألوا هذا واللذان بعده باوفا الى الوجهه الى بقية على النشر المصنف في بعض
النسخ او استحقوا او استوجبوا فيكون عطفه بقوله افا استحقوا او ظر الى الوجه
الثاني والثالث فقط وقوله عيا ما سألوا ظر الى الاولين عيا ان السؤال عام متعلق
والنشر في هذا اولى على نسخ والالمانية بالواو وفي بعضها استحقوا او استجبوا استوجبوا
الى الوجه الاخير ثم وجه قوله ويربهم على معنى الالمانية كما هو في الأصل المذكور فيصح
ذكر الزيادة اما على الوجه الاخر فيحتاج الى عمل هو انما يمتنع قوله ويربهم او يقدّر
معطوف ان يوفهم اجورهم **قوله** لتكبره فالتكبر يكون بمعنى التكبر والمراد بهما والنشر
في نسخة على البسط ان الكبر مقتضى النفس وان كان بها بالاعمال تحت الاحتياج فاذا
انقطع لم يبق في الدنيا من فعلها وامتنع كل فتنة المعاصي **قوله** او ليعني بعضهم على بعض
استغفار واستغفار فهو بمنزلة التسلط والقهر وذلك معنى الفتى بقدر على الظلم بالاعوان
لا الفقر **قوله** وهذا على الغالب اي قوله تعالى الغالب او من غلبوا الله تعالى في شئ
في الدنيا فليس مع البسط لكن الغالب كاف فيكون عدم بسطه تعالى وما قبله قوله
على الغالب قد يكون القائل مستكبرا وظاهرا لا يعلق له بالقام لعدم فوض الالمانية به
واصل النسخ استجابة الى وجه استعمال في المعنيين **قوله** طلب ثوابا واما
ولا وسوا كان الى خبره الى النشر **قوله** فيما تجوز اي نعمه ولقصد وقوله كبره وكنت
تخبر ان من تجوز **قوله** يتقدم ويجوز كون قدره بغير ما ياب وعطفه لا انما والعرض برب
كسب المقدر وقيل ما بها من مودة وبك صفة لغيره والمعنى لفعل التضرع لغيره
في التقديرين **قوله** وحاصلنا حاكمنا ظر الى قوله تعالى بغير **قوله** روي في هذا ايضا

فيما في العقل بعبارة الالمانية وان كان خلاف ما تقدم **قوله** وروى في بعض النسخ ولعقبت
بفتح و هو سببه **قوله** في كل شئ لم يرد في قوله انما رالفيت على من قد وبركانه وضمير حجة
له وكما ان يكون للفيت وقبل المعنى ليعطى رفته على ان **قوله** فانها بذاتها وصفها
ذلك على وجودها صانع قاور حكمه است رة الى ردة ربه يحكم يعني انها مخلوقة بذاتها
بالحق لا بغيره كما ينبغي فانها الى صانع البتة فهذا الاستدلال بكثرة رة في قوله العرف
انما كانا فلما قال ان عمل بالتعسف على السعداء المخلوقة او العبرة بالعبودية فلو كانت
بغير خلقها **قوله** او المخلوق فان ما ثبت في نفسه من الالمانية لعالم لا مكانه وحده وحله
على حذف للمضاف سعي صانع **قوله** من رة الى ردة الى دفع ان الالمانية في الارض فكيف
يعبر عنها فيها وجه دفع ان المراد بالالمانية معنى برب الخيرة سبب الالمانية فانها
جسمل يجوز كونه استعارة شبهة الملك بالالمانية في معنى الحكمة فالتكبر كما ارايت حاشا
قوله وما يكون في احد السبعين ليعني ان فيها معنى انه جسد ظرف لبعض ظرف الكل
وهذا طريق صحيح وان لم يكن في تفسير قوله تعالى يخرج منها الذل والمجدول ثم قوله
تعالى في سورة البقرة وما ثبت فيها بغير الارض يؤيد هذا الوجه الثاني **قوله** تعالى على جميعهم
الضيماء كور من السموات والارض وما فيها فقلب الغفلاء اول الناس حسا للمذكور
على **قوله** في وقت يكافوا في ظراف لمعهم او يقدّر على ان المراد منه ما يوجب
الجمع ويقارنه نسب معاصمكم فان الالمانية سجلها بالمعاصي كلف لا لا يتقن
على ذنب وما يعفو كثير **قوله** او منقصة معناه ذلك لان ما موصولة مبتدأ اصلها
فعل استغفار في الباء في معنى السببية بيان لوجه المعنى كبره القراءه اي اختارها
مع ان الاكثر وحول الفاء وخبر المبتدأ المتعلق بمعنى الشرط استغفار بما في الباء
في قوله ان ما في الباء هو سببه من حولها المقدم وما هذه الفاء وعسكه فتقول كمن ما يتقن
اكرمه السبب فيه هو الالمانية والسبب هو الاكرام ولحق ان يقال دخولها في هذا
المقام جواز الالمانية من حولها كونه خبر حقيقة لا جواز جاز بغيره عنها وقال في
قوله تعالى وان اطعتمهم انكم لم تستكبروا اي حسن حذف الفاء لان الشرط يفظ
لما في حقه منها من كبره احسن او مراده لئلا لم يحرم لم يحج الى الفاء وجهه كذا **قوله**
من الله فوب او من الناس وعلم التقديرين فاما لا يعاقب اصلا اصلا عطفها وحجته
او عا جازا زيادة في العذاب واستدراجا له **قوله** لا اوج العظيم بالصبر عليه او لا جوم لكونها
سبب لاصابة العبية قال صلى الله عليه وسلم العبد اذا استغفرت له من الله منته لم يسلطها

يعلى ابتداء الله تعالى في جنة اوج ماله اوج ولده ثم صبره على ذلك حتى يبلغ المنة ولا
يعد كون الخطاب لعدم محض بل عليه قوله تعالى وان نصيبكم ستة اشهر او اقل
من هذا كذا وكذا هذا يكون عاريا عن معنى الشرط فيظهر وجه القراءة بـ **اوله**
تعالى وما انتم بمعجزين في الارض الا بمنزلة الارض من جنود الله تعالى فكيف من في السماء
اول التواريخ في الارض والسموات منها وبها يكون المعجزات التي لا يحصى من ربكم من في الجنة
قال قوله فان نصيبكم من الارض والسموات ما نقي عليكم من الغيب الا ما يشاء الله
ايها او هذا ما بعده كالتقديرات لكونها كذا وتنفذها عن كذا يعني اذا لم تكونوا معجزين ولاكم
سواء دني وناسر لمزم كون العفو وان ترك عقوبة بعض ما كتب عليكم مقورا وقيد
على الاحتياط استغارا بان للاراد هو العفو في الدنيا هو الانسب الاول الالاه وان
كان كذا عفو في الآخرة **اوله** تعالى في الجوارح لاجل اعلام حال من قبل من لم يكن
الصفة حاصلة بوصفها لا يجد في اولها يقال **اوله** في الجوارح لاجل بيان حال من قبل من لم يكن
اجيب بان في الجوارح والاله على الموصوف **اوله** فيبين ثواب على ظهر الجوارح
الى ان كل ظل بعينه ورواها حال والاولى ان يجعل بمصر لان المفسر ليس على وقت
الظلم ثم المداوئين سجون في الفرق وهو المناسب لما بعده ليكون تساهل وانهم
يركون فلا يصلح الى المتزل المقصد **اوله** وكل من جسد حجب نفسه على النظر في ايات
الله استرة الى مفسر صغار فان التوكيل والحسب يقتضيان الصبر وقوله والتفكر
الى مفسر صغار فان سكره في بعض النسخ والتفكر في الآيات **اوله** او لكل ما من كمال
الى ما كذا بيان من مؤمن كمال وقد ذكرنا تفصيل في سورة لقمان وقال في
سورة ابراهيم انما عبر عنهم بهيئتها على انها عنوان المؤمن ثم انه ذكرها تيسيرا
في القرآن في حال الجود الفلك لتسمية الصبر والشكر لاجل الات في فيها والاراد
اهلاك اهلها اما حذف او على الجوارح والالتفات بان يراوا اهلها كمن في اهلك
اهلهم ثم لا مانع من التمسك على حقيقة اوله بعد في سفيانهم بشوم ما كسبوا فيكون
كقوله تعالى وما اصابكم من مصيبة فبما كسبت ايديكم **اوله** كما في قوله اي كذا اقتصر في قوله
هذا وترك السب فلان كلامه الا اهلك والاياء والارسل في قوله وما ذكره يظهر
وجه في قوله تعالى ويعف قبل الخلق ان ويعف عطف على قوله وسبوا الذين
الى قوله بما كسبوا اوله عطف بالارادة لا بالاولى كما تقدم والمفسر الذي يعاقبهم بالكلية
او الا عصيان وان في ويعف عن كثير ويحجب ما كسبوا اوله عطف على قوله ويعف

ولطف لعفوا لاوله والابا والاهلاك والاياء متضا وان لكنه يجب المشتين ممكن
في ناس **اوله** وفي وعفوا على الاستئناف في العطف على مجموع الشرط والجزاء **اوله** عطف
على قوله اي فيه بعد لانه ترتيب على الشرط اهلك قوم ونجاة وقوم فلا يحسن ذكره لانه
وترك علة الاية وان نعم تعلق المذكور بالاهلاك وقد جعل المقدر مثل لعفوا عن المؤمنين
لم يرد هذا **اوله** ولطف بنقيب الواقع في هذا عند التفسير وعند الكوفيين ان
الواو وحرف ناصب بنقبة وليست عطف كذا في الكتب وقال الرضي هذا اما واو
الحال واما يجوز مع واحدا من خاتمة الواو التي ليست بعد الجزاء اذ قد قال وقد
نفي بعد الشرط قبل الجزاء كذا ان تاتي وتكرمني انك او بعد الجزاء ان تاتي انك
واكرمتك فالمعنى من ان الواو فيه عطف وان العلى لان الناصب لا يملك ان يكون
عطف على الجزاء **اوله** لانه الناصب واجب الى فيه عطف الوجود كذا في قوله عفا
بالاشياء الستة بل شرط الوجود شرط في ما يجواب النصب فنصب
نصبه ونصبه في الكتب مستلزام لان سيبويه ضعفه والمصنف لم ينفذ البتة لان انما
يسبويه واما غير لازم فمضموعا او اختاره غير خلاف ولم يذكر سيبويه وجه ضعفه
في اوجه قد روي في كلام المفسر وكلامه تعالى هو المعيار والمهين كذا قيل انك
لمن وجهه عطف فله الدور ومنع ولما سلم في ابن جزم حمل قوله تعالى هذا عليه
مع ما ذكره المصنف في الوجه الاول **اوله** وقوله تعالى وايضا عفا عن الذين
عطف على مجموع النسخ الاستئناف اما الجوز او بسبب اي وهو يعلم قاله ابن
مفعول فيكون المعنى او كذا في الجوز لان المعطوف عليه سبب على الارسل
فكذلك في المعنى ان رب ويرسل الربح فيجمع بين هذه الثلاثة وانما اوله في قوله
الاياء والعفو فقولنا كذا سبب كون هذا كذا وانما يكون هذا التاويل
بان يجعل فيه يعلم الى الله تعالى كذا وعفا عن الذين سبب في قوله تعالى
ولم يعف الله عنه وجعل يعلم بعينه واستدل الى الموصول وجها وسببا عن الاستدلال
ومطلق في المشية **اوله** تعالى في نسيان اسباب الدنيا والتفكير في الآخرة **اوله** ويجوز عطف
عنها الفعل او نسيان وسبب المفعولين ولا تغلق وحمل الموصول مفعولا يكون
هذه بجمل مفعولا ثانيا **اوله** فيقول به مدة حيويتكم يعني ان الاخرة تكون في **اوله** تعالى
هذه عبرة الى الله في الآخرة **اوله** تعالى في خبر من الله **اوله** كذا في قوله تعالى
وقوله وادامه فليان لقوله تعالى خبره والى على الترتيب وما الاول ينفذ مفسر

الى مبتدأ فقي او او فتم ضمير مخذوف راجع الى مقبول بان له وجوز كونهما شرطية على
 انها مقبولان لكونهما شرطية على انها مقبولان بان له وجوز بيان له وقدم المقبول
 لان مصدر الكلام ومحدث الفاء وجواب **قوله** من حيث ان انما لا يجوز
 والمدار فيه سببه الاول الثاني **قوله** في ذلك الفاء عطف على تقيت وانما قال في جوابها
 لا في خبره اشارة الى ان خبره محذوف المقدر منه مناجاة وذلك لان الجواب لازم ولا
 يكون الا محذوف **قوله** بخلاف الثانيه هذا من اولها خفا في سببه كون شئ عنه تعالى
 محذوف كيف وقد قالوا اذا كان هذا الموصول المتبدا ظاهرا بضمير الشرط وهما
 كذا فتنضم السببه بضمير مقصوده ههنا لظهوره من بدل التغير لقوله عنده لاجل هذا
 ولو سلم فانه وام خبره كل من فيكون مقصودا بالبيان على ان لزوم التقيت مع الشرط كان
 في وجعل الفاء وحده من كلامه هذا بيان الفرق في الموضعين لظهور وجه الدخول فيه
 فيها **قوله** كما ان من متعلق بما يفي او خبر مخذوف واللام بيان من له هذه النية ثم كون
 سبب نزوله عاما لا ينافي حكمه عاما **قوله** تعالى والذين يكتنون كباثر الهم فبشره
 في سورة النجم يا ربنا الوحي على حصة من ادبنا اوجب لهم والفجر من جبالهم
 وفي الانعام يطلع الكبار في الفجر من كل ارضي الله عليه وهذا اولى ههنا لكون
 عطف على الذين عام على خاص وعلى الاول عكسه وعلى الثاني عطف تقسيم **قوله** والذين
 عطف على الذين امنوا عطف الصفه فحذف **قوله** او ادخل منصوب قالوا او اعترضه
 لا عاطفه حتى يكون لغيره او فقه **قوله** للدلالة على وجوب الاستدلال الى انهم يقولون
 قبل الاستدلال منهم **قوله** على انهم الاحياء بالمعقود فان هذا التقديم بالبعد التخصيص
 لكون الخبر فدا اي هي خصه عطية لا تقدر عليه كل احد ثم على هذا الوجه يكون اذا
 ظاهرا ليقولون لا استطاعوا الفاء في جوابه فيكون عطفه للاستدلال ويجوز انهم
 ياتيكه العظم غصوب من ضيق يكون اذا لشرط ويكون لغوه وجوابه وقراءه
 والكنى كبر الهم على اوجه مجسدة والكثير المطلق هي الشوك ولا يلزم التكرار او معناه
 البتة على الامان ولم نفهم من قوله لذين امنوا **قوله** نزل في الانصار فيكون عطف
 الخاص على العام لمزيد التشرع والمداو كمال الاجابة او الانقياد من خبر نفهم ولا
 منازعة وكذا ايمان الانصار فان التشرع امنوا حال غلبته على الله وسلم
 بوجه الروية وعلى هذا لا يلزم التكرار ايضا لان الاله ان كانت حجة كما هو قول بعض
 فيها والا فلا خبر لما قلنا من ايمانهم بالهية وهم ملكة والمداو صاحب العقيد الثالث

الثالث **قوله** فاستجابوا له اي للرسول صلى الله عليه وسلم وفيه اشارة الى ان الاجابة
 له كما في المداو كمال الاجابة لم يحكم منها **قوله** وهي مصدر اشارة الى وجه لغو المصدر
 يعني ان المصدر لا يحل على الغير الا بالاسطة وذلك قبل وفيه ان يقال حادى الاطلاق
 الكرم فلم لا يجوز كونه اجرامهم بمنزلة شمسهم ووردوا على حلال اجمع على العقباء التي تعلق
 ثوبهم فاحتاج الى تقديره وذلك قبل المصدر للمضاف من منيع العيون فلا يصح للاستدلال
 اذ من الظاهر ان اللاد اجمع فيها ثوب ورتب **قوله** في سبيل خبره ايقونية انعام
 وفي ذكره ههنا في عدا والعقباء المذكورة خبر اتمام لان التثنية ورواها الى ان استجابتم
 الى الايمان كان من راي وبصيرة لا عن تقليد وسفك كما جعله الله اي على الوجه الذي
 يشهد به الله لم لا يجازي وروى مع تبيينه مثل كراهة التذلل واعلاء الحق فيكون صفه محذوف
 ويظهر وجه التخصيص اذ ليس خبرهم بشبهة كذا وان الصف بغير لفظ الانتظار
 فلا حاجة الى جعل الفاء فدا **قوله** وهو وصفهم بالشيء الذي قد حاله هذا وصف لم
 بالشيء الذي هو **قوله** وهو لا يخالف وصفهم اي وصف الله وحين اراد فتح نوحهم على لغة من
 الاثني عشر سواء اعمد الله وصفهم في الاثني عشر اولاف في الآية الاولى بدل على العفو وترك التخصيص
 وهذه على خلاف **قوله** والانتصار اي انتصروا وحاشا ان هذا المعقود والانتصار
 مختلفان بحسب معناه فاما في لغة وموجب هذا كون الحكم على الفاء المصغر محذوف
 عن الفاء والنادم مذموم وليس كذلك والاولى دفع النافذة بتخصيص المعقود بالادام
 وبالري برز خبره والانتظار بغيره **قوله** يمنع عن التقي اي في الانتصار رتبتي وزكك فانه
 محتاج الى البيان لانه سبق مدح الانتصار بنوحهم جواز النجاة وزكك فانه على محنة
 وحمل الالهام لكونه حال الغضب فلا يسو بالتقي **قوله** لانه واج الى الت كذا لكونه
 الثانية من جنس الاول وان لم يكن سببه اي تقي كالا ولا وما على وجه الاقضية او المعز
 العفو ويأتي عنه كونه الاول بغير مقابل محنة **قوله** تعالى فمعه وفي اصله ان العفو
 يقع الصلح قال تعالى كانه على جميع والمعقود في الآية التحريض على العفو وقد عرفت وجه
 التوفيق بينه وبين وجب الانتصار ثم الفاء لتقبل المحل السابق فقوله هذا بيان لما
 فهم من قوله وجب انتصاره حيث دل على ان تقبل الانتقام فتر كراحتهم وقوله ولم انتصر
 عطف على هذا ويأتي لقوله بهم يتصرف **قوله** المتبدئين بالسنة اي قوله تعالى انما
 استنبأنا او تقبل لقوله فمعه عفو فله لولا الصريح بان يقال انما يجب المتبدئين
 بالسنة لا يبيع او المظالم خصوص اذا عفا فوجه عليه تعالى فله لولا الضمني وهو ان العفو

اولى بان يقال انه اذا لم يعرف ربما نجا ورزق الانتقام وانه تعالى لا يجب المني وزين
قوله تعالى ولم انتقم عطف على قوله في غنى كما عرفت واورد باللام لكونه محلا للتردد
في الانتقام لكونه اولى بنوعه انتقم والاستعارة ما سبق بسبب الانتقام
ففيه دفع له **قوله** بعد ما ظلم انت ربه الى ان قد ظلمه من المني للفعول او يضاف
الى المفعول مبتدأ بهم بالاضرار الى الاول ان يقال ان تجاوزوا الانتقام كما قال سيبويه
لبيد كلنا القصور نمن ثم هذا على الظاهر المعنى من المناسب للقام وقوله او يطلبون
على نفسه بالمعنى العام فيشمل ايضا ما يجاسب المقام **قوله** تعالى ويقيمون في الارض
اي تكبرون ويفسدون او يفسدون كما هو **قوله** تعالى ولم يصبروا كره انهم ما واستاءوا
الى ان اورد في الانتقام وترغيبا فيه ولذا اورد باللام وفي شرطية لا موصولة لعدم
الان في جواب الا ان يكون اللام القسم والجواب له بشرط فلا يجوز الفاء
تعالى وان فكلمة صلى الله عليه وسلم الامور اي كمن الامور المعروضة المقطوعة او كمن
الامور العارضة الصادرة الواجبة وقد فصل في سورة لقمان **قوله** اي ان ذلك
منه الضمير راجع الى من وذلك استارته الى المذكور معناه اي الصبر قبل بل الى صبره فلا
حاجة الى تقدير لفظ منه والفعول الاول مع مطلق كذا كذا لكن استارته بهذا الى
ضمير تقديره وقيل تقديره كمن ذوى عزم الامور وذلك استارته الى من **قوله** من بعد
خذ لان الله اباه يعني ان الضمير راجع الى المذكور معناه على ان يكون قوله لفظا للمعنى
يخجل واصلا له عبارة عن عدم من عنائه للفضل وقيل معناه في له في هذه الآية
قوله تعالى بعد لولاهل الجحيم يسيل في تكبيره وتكبيره واوراده التبعيض
بما كتبه **قوله** اي الى رجوع الى الله او الاول الى ردة العذاب وبجدة حال او مفعول
لان له ان كان يعرف تعلم **قوله** متعلقين متفرجين عما يجفون من الله يعني الامن
سبب متعلقين بنسبهم ويجوز تعلقه بمتنظرة ثم قوله وخاب شعبان احوال
متاخلة او متراوئة او واحدة معقول ان له **قوله** اي سدى لظلمهم بربهم
ابتدأ به ويجوز ان يكون من الجحيم الى اي بنظره في الطرف حق والمقصود من قبل صبره التي
بالقيد والامسك لئلا يقدرا النظر الى السيف بل رقة حذوقه وقوله وقيل معناه
بنظره في عين ضعيفه ويذكره قوله تعالى ويجسرهم على ما يورثه الاول يدفع الخالق
ينها بالاختلاف الاوقات او الاشياء **قوله** تعالى ان كفى سري اي الكاظمين
في كبرهم فلما اثنوا **قوله** بالقرآن اي بتعاليمهم الى ابيهم واعوانهم وقيل معناه

معناه جعلوا بعد المعد لهم في الجنة ثم وما يتركهم الا بالآية وذلك في سورة الزمر وجها اخر
قريب من هذا **قوله** او الفحل او المدا وتعليم هذا الفحل للمؤمنين **قوله** اي يقولون اي في كل
يقول المصارع وخبونا خير الطرف بحيث يادى الى التمسك **قوله** الى الهدي ثم وقيل ما له جز
حق **قوله** ومن سلك مدركه في سورة الروم وقد مضى من ان اللازم حتى تتبين كائنات
على الفتح لكونه متبعا بالمصنف فاعل مراده بيان التعلق المعنوي اي استيفت من
المراد سؤال المدح او حال من الضمير في خبر لا او متعلق بمحذوف يدل عليه المذكور
ثم فيه مفسر اخذ ذكرناه في سورة الروم **قوله** وقيل صدق بالاختار في الروم والعلل
وجده ضعفه في الفائدة وجوز جعله صفة لسم **قوله** تعالى في مخرج مصر او اسم مكان
قد مضى او كسور ثم الاول في نفسه بلاؤا فانه بعينه **قوله** انكار فكيف مصدر انكر
على خلاف الفيلسوف وهذا النفي بالافوة والافهم منكرا ولا كما حكى تكملة عن كثر من
ولما شهد عليهم الستم وايدبهم وارجلهم **قوله** رقيب لعينهم عن الكفر وهو حال من
الكاف وجمع في سورة النمل بين المعنيين **قوله** تعالى ان عليك الا البلاء اي لا تحفظ
في كبره اصنافي لاحصيتي حتى يقال انه مستوخ بآية السيف **قوله** تعالى وانا اذا وقفا
وفي مبالغة واستعاره **قوله** اراو باللات ان يحسن اي لا الواحد ورجوع ضمير
ضمير الجمع الى المحسن بعينه المعنى والا فادقظ الى اللفظ وانما لم يرد الاستئناف لانه
المذكور حال البعض واستارته الى المحسن اهل من سعادته الى الكل تعالى
اي سعادته لسوئهم **قوله** تعالى بما قدمت اي نعم حق التعبير ولا ب كل وقد حوجه التوفيق
بينه وبين الايات المتخالفة وهذا ان فسره في تفسيره بغير لفظ كافي في سورة الروم
فلاست رة الى الله كوجه الفوج والكفر والفسر بعينه فلاست رة في الكفر ان اول الفوج
ليس بحال الجحيم اذ قد يكون شكرا او اضطارا **قوله** لعينهم اي استارته الى علانته
الجاز وهو ما عطف اسند الى المحسن بالافاده الا اغلب لباسية اعلمهم واما لغوي
بان جعل اغلب الافا ولعنهم كعين المحسن عليهم بحال اعلمهم وفي الاخرى ليس
فالام الاول المحسن الثاني له او القيد والمعهود هو المحسن فلما بناه بينهما وفي
الكث في ما سدا الى الاول المعهود بهم المحمودون بقونية قوله تعالى بما قدمت ايهم
فلما جاز اصلا وهذا حسن الا ان في القونية ضعفا او لواريد بالجزم العاصم فلما جاز
قوله فان الا ان كذا فيحتاج الى اللجاء ايضا والاريد كذا في القونية لا تدل عليه
لوقوع السببة في المعنى **قوله** وقيل من الشرطية في كذا المعنى في فعلها والمصارع في الثانية

واستاده اليه تعالى في الكلام وكيفية ما قدمت ايديهم في الشان وما قوله
 كما واقامه الشرفه وجهه **قوله** من حيث انها عادة مقتضيه بالانسان فانه كما
 ارحم الراحمين ورحمة وسعت كل شيء وسعت غيبه **قوله** وانما من علة اجزاء
 اي مقام اجزاء وهو قوله نسبي النعمة وولالة الائمة انما هي لوضع الظاهر فالدلالة
 ليست من كل شيء مما لم كون الامم للعهد لاني فيها لما قلنا ان المعهود هي اجناس
 من خبر لزوم لنفسه لغيره في الواقع بالمشية لا يكون لطابق الوجوب والفرق
 ولا يرد عليه الا اعتراضه كنهجه المشية **قوله** تعالى او يزعمهم اي يجعل الازواج اوجا
 والمعهودية عطف على سبب وذكرنا حل او معقول فان مقتضين ويزعمهم من
 النص **قوله** بدل من خلق قبل البعث اي قوله خلق ما قبل الاستيناف وبيان
 لقوله خلق ما قبل **قوله** او الضمير اي كيف ما كان لان بهيها على السواء
 فقط ويطعن واحد وعلى الترتيب فانما نقصد ان لفظ الائمة بل واجب **قوله**
 ولعل تقديم الائمة مع ان الحق التقديم للذكر لغيره فم تقدم حكمهم او خلق
 حوايز صناع اوم عم **قوله** لتكن النسل بيان الحكمة كونه اكثر اي لما جعل ان يكون النسل
 ولذا ايج التخرج الى اربع والنسب في ما بلغ خلق لم يكن الائمة اكثر من الذكر
 لم يكن هذا وما هو اكثر وجودا اولى تقدمها لانه صديقه مخلوقة **قوله** لانه اكثر
 اي اذا قبل خلق بشيئة تعالى لا يشيئة العبد وشيئة تعالى لا يلزم ان يكون تعالى
 لشيئة العبد قبل الائمة على ما ذكره والائمة كما تخلق من شيئة فانه يميز بين
 غالبها فكان ذكر ازم ازم نظر الى مقصود الكلام تقدم للاهم **قوله** والعرب تقدم
 بناء ولنا تعليل من وجده ان ما قبل هذه كلام في البناء فلا يضر تقدم ذكر الائمة
 واما الجواب بانه كالمبدء المقصود فمنه فانه مقصود اصل بالبيان ايضا واما
 قوله بعد ما في السموات فتحة لهذه وتوكله لذكره او لتطلب فلو بانها اذ
 في التقدم لتشير الى انهم لا يصلح في مواهب الله بتفضيل الاجر
 بين فلا يجزى الا من لا يميز من ولا ولا **قوله** اولى نظرا على القوام فان
 القوام الائمة واللاحقة كذلك لتكبر وكفرو قد يرد الموافقة وان لم يحصل
 الاحال الوقف لكنه كاف فان ما عدناه كذلك وانما هذا الوجه اولا لتعلقه
 بالحسن الذاتي بخلاف الوجه المتقدم **قوله** وكذا يعرف المذكور لصفات الموافقة
 عند التكرار الوقف والاصل **قوله** اولى جبر النافذ لان في التعريف تشبها وتبها

تفسير قوله تعالى
 من حيث انها عادة
 مقتضيه بالانسان
 فانه كما ارحم
 الراحمين

وتبها كما قال انه كور المعهود من المرافقة لكم الاعلام العليم لكل احد او برهان
 التكملة مشعر بالحقير فلم يتركهم به كما ذكر الائمة جبر ان التشرع في الامم كونه
 وتكون عليها وقيل انما تكون اياها لا حقارتهم وضعفهم لبرهن فحين البهين
 لانه قسم المشترك بين الضمير وهو بين الضمير الواحد والثالث والجميع بين
 الضميرين فلو ذكر بالاول لزمهم في اول الوجه انه قسم لكل من الضميرين لا لذكر
 بينهما واما الرابع فلما مضى به في قسم مشترك بين الكل هو بين الولد لم يشيئة
 التعميم لم ينجح الى التبيين بالتعبير ايضا لذكر بالاول لزمهم في بادى النظر انه كالثالث
 واخلف المشترك بين الائمة اي الهبة **قوله** فكل من خلق جميع الائمة **قوله** كما
 وما كان لبشر قبل المقصود من الائمة ان يكون تكملة تعالى لتكملة لوجه يقتضي حدوث
 في لغة الاصوات والحوادث المتغيرة وتكملة لسر لا افراد وان اطلق على الجميع
 فيكون استواءه متقيا **قوله** ما في ليشير الى ان كان الائمة **قوله** كلاما خفيا
 انشودة الى ان الائمة كلام ايضا والاشياء متفصل وقيل منقطع والتكليم على حقيقة
 وعلى الاول يكون بالاجاز لانه تمثيل بيان لوجه كونه خفيا بذكر لغيره لان الكلام
 لغوي للمعنى ونفسه وقوة في ذنوب السبع فلا ينجح كلاما الى صوت وترتيب
 ووف فيكون خفيا من كونه في الائمة في ذلك فان الكلام النفعي في الائمة كونه
 الهبة مع استحقاقه على افراد الكلام تعالى اولى **قوله** مركب من جوف ارج وهذا التركيب
 والتوقف لعقد الائمة والائمة وهو كما غنى عنه **قوله** وهو ما يعنى المشيئة به اولى
 نقه والا فلا ترك **قوله** كما روي في حديث العوام من انه تعالى كلف صلى الله عليه وسلم
 بل موبت ولا كيف لكونه من فيها اوى مواجها ومن هذا معنى على انه صلى الله عليه وسلم
 راد على العيين وهو خلاف المختار قال صلى الله عليه وسلم رادى قلبى بل **قوله** وما وعد
 في حديث الروية وهو انه تعالى يجلي لاهل الجنة فيكلمهم فيكون بطريق المشيئة
قوله والمهتف به الاول المهتوف به والها تفي في جميع كلامه ولا يرى شغفه وكما
 لم يسمع عليه السلام كنه ذلك وهذا على من باب الاسوي والا لا يجوز سماع كلامه
 كما عند المحققين ولو سلم لا يجوز كلاما خفيا فتبين لف تفسير الوجه وقد قالوا
 انما يسمع من غير عبد الصلوة والسلام صوتا والا على كلامه لانه لا كلام **قوله** لخصه
 بالاولى اي الوجه في الائمة في نفسه بان يراو به فيها لا بالمشيئة فانه لا يلزم ان يكون
 ما روي في الجواب وجبا واما على المحققين بعد التعميم فينا في عنة الائمة او

اذ يرسل رسولا فيمسم للاولين فكلما اكل منها فسيبان وقد يقال الثاني
 لغرضه كان لم يستحق منك الاسم محض بالاول **قوله** فاللابة دليل على جوار الروح
 لان قوله وجبا لغرض من ثباتها في الكساف ان سبب نزولها هو ان اليهود
 قالوا لن نؤمن بك حتى نسلم اسم ونظر اليه كما فعل موسى عليه الصلاة والسلام فقال لم
 ننظر بالي عن هذه الدلالة والمضايع تغيبه لا يكون لثباته كسافا فانه اما الالهام ففعل
 ما ذكره بشكل المحر لان التكلم والالهام واقع **قوله** وقيل المراد به اي بالوحى وهو
 وحى لفة وذلك كات اما الوف فلا يطلق الا على ما بواسطة الملك وما يقال
 كونه اذ الله لم يجاز اسم حقيقة لكن الجواز كاف والكنية منقطع كيف
 والاضحية كذلك لان الاول البين على نفسه كما ذكرت ولعل هذا الغيد او قيل
 الالوية على امتناع الرواية والدين وهو المختار لان الاخرة لان من فيها لبيان اعدال
 الدنيا او يرسل اليه ولقد رسل يديه هذا كمن معز الحكيم بعينه في الدلالة
 لم يعرف الا في كانه بلا واسطة بغير فدا يقال قلت فلما اذا كان بينهما واسطة
 في التكلم ويرد على اذا وحت الى كذا **قوله** ووجه ما عطف عليه تنصب
 بالمصدر اي المقدر ان كان الكساف منضما جاز كونه خبرا لكان ناقصة بالان
 فالحق قوله لبشر وتعلم عن ابن جوف ان ليس اجاز نصب مما كونه خبرا لكان تنصب
قوله لاجل وراعي بصفة كلام محذوف ان كلاما كان في وراعي
 وهذا اول ما تقدم اسما **قوله** ويجوز ان يكون وجبا في التقدير موصيا او
 محكي في وراعي او حسانا او من عند بان ونوع المصدر موقوف الى حال غير
 متقاسم ومما قاسه المبر والذل لم يلحق قبسه وهذا ما قاسه وهو كما ان في
 للفعل فالتا الذي وقرينة نوع من الكلام على ان قد بس وقوله حاله وليس عليه
 التبر اذ ذكر الشفا **قوله** ونرسل هو تنقيد ان قبل ان مع الفعل في وراعي
 المعرفه وسر حال الفكر لانا ان يول بالنكرة كما في ونظائره كمن منوع ونوع
 ان مع الفعل موقوف الى حال اقل هذا يتقدم المضاف الى او اوحى وذا ان يرسل
 ذكره ابن الجاني في الامالي وجوز ايضا كونه الاول مصدر او الثاني في خبر الفضا
 كون الثالث مصدر او قال كما فعل ما ضربه الالاديبا وقاما ولوم كونه **قوله** رفع العلم
 اي نفسه اذ اراد برفع العلم في حال هذه القوافي حال الفضا وقد ذكر في اخرها وهو
 وعطف على فعل وجبا ان كان مصدرها جلا كما في البشرا على ان الاربع ليس

سورة الراف

لن كلام والمعز لا يكلم الا بالاحوال جهين او يرسل يرسل كلام **قوله** تعالى وذلك اي مثل
 الالهي والمسيور الذي اوحى الى غيرك او هو مثل ما في هذه السورة من الكفا او مثل اي
 هذه السورة وقد ذكرها في اول السورة وفي هذا يظهر مناسبة حاشتها في حاشتها
 ويجوز كون المعز ومثل هذا السورة وقد ذكرها في اول السورة وفي هذا يظهر مناسبة
 حاشتها في حاشتها ويجوز كون المعز ومثل هذا الوحي المذكور على النقص بغير التلذذ فان
 الكل وفيه صلى الله عليه وسلم وقوله تعالى من اوحى من روعا او صل او حب **قوله**
 يعني اوحى بالروح **قوله** لان القلوب يحبى به اي كميل لها ما هو كالمحبة في العلم
 اولان سبب المحبة الالوية في روعا استغارة او مجاز يرسل **قوله** والمعز اي على هذا
 التفسير فوجبا بغيره من رسل **قوله** تعالى ما كنت اظلال او استنبات **قوله**
 وهو دليل على انه في قبل ممنوع فان عدم الدراية لا يجوز التدب والابتناع وما روي
 صلى الله عليه وسلم كان في وراعي ابراهيم قبل النبوة هو هذا الذي لا يتم لا يتم عليه ان يكون
 خلاف ما اجمعوا عليه في ان الالوية قبلها كما في اعرافين بالان او لم يجعوا على ان
 عليه مالاخذ من شرح سابق والعقد في فالى صلى الله عليه وسلم ان هذا كمن لم يكن الا في وراعي
 ومعز فله والالوية هو الالوية المأمرة به **قوله** وقيل هو وهذا هو الالفق للار
 والاسهل في دفع الناظر فامس لبقه ابراهيم م كان معلوما كساف فكل من اخذ الالوية
 هو هذا ولعله من الالوية ما كنت تدرك حال الطفولية لكان وجه وجبه بان يراد
 بروحا ما وقع له في العطف وسلم قبل النبوة من الالهام والنام **قوله** هو الالوية
 بالاطراف الباطنية فالعلم للعهد والاول ان يقول هو الالوية بالجميع **قوله**
 والكت بكذا في نسخ ولعل بان على اتحادها وكساف **قوله** تعالى تهدي بهم صفة
 او كساف **قوله** بارفعهم الوسايط وهو في يوم القيمة فيكون المضارع للاستقبال
 وقد جعل على الكساف **سورة الراف** **قوله** قبل الا قوله في فقبل نزلت بالهنية
 وقيل بالتما كذا ذكره السويدي في هذه المواضع **قوله** وهي تسع في التفسير او كانت
 اية والاختلاف في قوله تعالى هو مهيمن **قوله** اسم بالقرآن لا يتم منه كون
 الداء لقسم فانه كذا ان كان للعطف لان حم حشيد قسم به وان في الاول فغير
 الوجوه في مثلهم فاستدرك الى المراد بالكت ب القرآن وذلك كرجع القيمة الى المذكور
 قبله والافضل ان يراد بجنس الكت ب القرآن او المكتوب في اللوح او مطلقا اما
 جف او كما بالقرآن **قوله** ليسبب والمقسم عليه فانها في وراعي او احد القسم

بما هو القرآن او القسم عليه كونه من البدل لا مقترن وعربيا وفي القسم به ابراهيم انه لا شيء
اعلم منه فيقسم به ثم ما ذكره على ان جواب القسم هو انما جعلناه ويكره كونه مع غيره
ان جعل الاول للقسم لا عطفه فيكون انما جعلناه كلاما مستغنيا **قوله** انما جعلناه
بجانبه كونه كل ابيض طري او يروى بالتجويد ثم جرد الصلابة كما في الفصل اذ ليس
المقصود به الاستشهاد على حيازة فانه كونه من البدل اربع بين فلا يرد ان لا قطع في ابيات
يكون انما اخر لقض جواب قسم او يكره كونه استغنيا فاقول في القسم ان الثاني
و الجواب بعد ثبوت **قوله** استغنيا وبما فيها الى لاجل الاستغناء وعمل المقسم
عليه بالادلة التي فيها عليه لكن هذه الكلية غير صحيحة فان قوله تعالى والطور والنجم
والشمس الى ما فيها هي لا يمكن حيازة ما ذكره في كل منها **قوله** والقرآن المحمدي ان
لكون انما هو تعالى بالقرآن استشهدا والمقسم عليه هو مبتدأ خبره ما يدل على انه
وفي بعض النسخ بدل بذكر كلمة ما وهو الاول وقوله في حيازة ما يخرج على قوله بدل بذكر
الوجه دلالة القرآن المقسم به على المقسم عليه وهو كونه من عبد الله فدي وهذا
على كون المتن منقوبا او كونه عربيا بين العرب فلا ضرورة الى الاخرين فسر بالمعنيين
وامم الاستدلال في قوله كذا في كل ما عليها ويكره المعنى الاول ايضا على كون المتن
لازما الى بين اجمازه كي تقهوا الى لعل لتعليل لا لغيره ثم هذا على قوله عربيا فقط
فلا ينافي التفسير الاول **قوله** فانه اصل الكتب السماوية وقوله تعلى كسبته ام الكتاب
والظاهر ان حيازة ان الكتب منقول من فواصل لها وذكره في قوله وجر كونه اما بانه
من كان الاول هو مكتوب في **قوله** وواهمه والكتب ام الكتاب والكسب الى الكسب
الذي اتي على الهم او حكاية كسب فلا يكره انها من عندهم الوصل **قوله** رفع كذا
او على الف والرفع **قوله** او حكمهم والمراد حكمهم صاحب على الكسب والمجازي ذكره
في سورة يس او حكاية كسب ام الكتاب **قوله** واللام لا يبعد وان كانت لام التثنية
لما ذكره وانما لا ضرورة لها في باب ان والغير ويكره كونه حاله اسم ان واللام
مع التحقيق وان **قوله** او حال منه اي من على وحاده من الضمير في الرفع الى القرآن
فعلى الاول يكون ظرفا لعل ولا يخفى بعده التعليل حيث يكون مع **قوله** او حال
الكتاب او من ام الكتاب **قوله** فيما زاي اي استقارة فليست او نتيجة شبيه حال
الذكر في تنجي حال الغائب في ذود في ما سفل واستعار فيها قول الكواشي اجعل
الضرب خوف الشيء ونتيجة فلا حيازة حيث وفي انا بن ابي حبيب عن حضرت كذا

كذا عن فلان منعها والرباعي لازم **قوله** قال طرفة اضرب كذا في النون لتحقيقه
وقوله طرفة بها بدل من المهدوم هو ما يطرق بالليل **قوله** والفاء للعطف قال ابن ابي حبيب
يكره كون الفاء لبيان ما فيها سبب لما وقع ما بعده فذكر انزل القرآن ليه اجم
لما تكرار الضرب عنهم **قوله** واصلا ان تعلى السني اي هذا المعنى مع غيره في الضمير
الضمير ايضا لانك تعلى الذنب صفه عنك **قوله** وقيل لانه يعز الجاني والمعز
البعده حكم جلب **قوله** ويؤيده انه صفي لضم الصاد وسكون الفاء هو بمنزلة الجاني
لا غير والاصل في القراءات هو التوافق فيؤيده كون بالفتح مجناه ايضا **قوله** جمع
صفي كرسل مع رسول وفي الصفي مبالغة **قوله** بمعنى صافي من فيكون حاله لا غير
قوله على خلاف ما ذكره اي قبل هذه الآية وهو جعله تعالى اياه عربيا ليعرفوه
قوله في انزال بيان ما ذكره الزكاة القرآن او مصدره والتقدير ذكر القرآن
قوله اي لان كنتم على الضرب وذلك بحسب زعمهم وفي تحقيقه على خلافه او الزكاة
لاجل اسراهم وشركهم فقوله وهو حال **قوله** فخره للمحقق يخرج السكوك لان ان
يبتلع في المشكوك والمراد اسراهم في حال فهو محقق وكله ان لا انقلب
كان ان الى معز الاستقبال عند الاكثر هذا ولو جعل للاستقبال جدا بالقدوم نحو سئل
على الكثرة فلا ينفعت الزكاة ما تركه لكان له وجه اذا انكار ترك لاجتماع ان يكون
بعضهم بعد ولان بالوكر لا يعني لم معذرة **قوله** استجبا لالهم اي في ارتكابهم الاسرار
وتجبت بغيرهم بتصرفه لانتفع من العاقل جونا وانما حقه الغرض **قوله** تعالى وكم
يؤمنون وقوله في الاولين ظرف ارسلنا او صفة بني وقوله وما ياتيهم للاسماء
قوله تسعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم بانه اذا حلفت البلية خفت وقوله تعالى
بطلت تميرة البطش من هذه الاخذ **قوله** لانه حرف خطاب دليل يكون ضميرهم من الذين
الاولين كما قيل اي لان المقصود بيان لهم بانهم كالاولين في فعلهم وما لم على
تقدير عدم رجوعه اليهم لا يكون بيانا لما لم فعل هذا الالتفات في منهم كونه قوله
استدراج وضع الظاهر موضع الضمير تنبيها على انه **قوله** تعالى مثل الاولين ابراهيم
مطهر به يد كذا الضمير اليق للذين وان كان كونه الآية كاف كما في **قوله** مثل
ما جى على الاولين وفي لقوله صلى الله عليه وسلم فيكون وعده صلى الله عليه وسلم
قوله تعالى ما كنتم اعاده تذكير **قوله** لعل في الضمير مجموع الكلام والمقصود دفع ما يرد
انهم لا يقولون هذا المجموع لما وقع منها قوله كذا في خبر خذل لا شكارهم البعث وقوله

غير اجنبى لانه حكاية شبيهة بهذا الدعوى قال فيها ذنبهم الملائكة لا اعتقادهم انهم
بنات لعل فاستدلوا على حقيقة اعتقادهم بهذا القول ثم اتى كما حكاه شبيههم عن
ذكر زيدا والبطالها ولعله لغاية غرضه فان بحث القدر ثم اتى تعالى كون كلامهم عن
علمهم على او تعالى **اوله** ثم اضرب عنه الى انكارهم بشير الى ان ام منقطعة وقيل
معادلة لقوله استشهدوا **اوله** او ادعائهم من قبل او دعائهم وقيل من قبل الرسول
وقوله بطلان صفة كذا با وما قالوه على انفسهم الكاذب اصل دعواهم وعلى الاول كمالهم
او كلهم المذکور سابق **اوله** تعالى مستدون خبره خبره فبره ما يتنون عما اثارهم
والاول حال وصلة له **اوله** والافاة الطريقة فليح هذا يكون من لم يفرق بين وعمل
الثاني منه بغير قصد وجعلها في الكف في مفرقة **اوله** ودلالة على انهم لم يفرقوا
فهم كما سبق **اوله** بان النعم وجب البطلان صفة عن النظر ولذا صاحب الباري اس
كل خطبة واخبروا بهم فضلا اقتداء بهم اهدى من دين اباكم كون دينهم با دبا اما
بحسب نعمهم اوله ادى الى الضلال **اوله** وهو حكاية امره من قوله فبقا لغيره
في الماضي قل اوله جئتكم ليجوز كونه حكاية امر اوجى الى انما صلى الله عليه وسلم وفراة
قال ب عدة **اوله** وقوله ثم اوردوا فيه الضم والترك وبزوره كون كل حكاية امره
صلى الله عليه وسلم والاعمال كون خطابه باله وعلى فراة قال فيكون تغييرا عن المستعمل
لحققة وكذا قوله في تفقن وضميرهم في ارسلهم صلى الله عليه وسلم واصحابه اوله
ولان انبياء الب لفة فان كذبته في كذب كذب كلامهم **اوله** تعالى فانتقن منهم اى من
المترفين او من فوكل على العهدين **اوله** مقدر لغت به اى براء مقدر لغت به اى
عمل لغت به لان التقدير انهم جعلوا براء والمكنت المبالغة **اوله** ولعله استوى فيه
لما كفن البراءة من البراءة من كاستوى في المعاد **اوله** كرم وكرام صفة بغير واحد
اوله استثناء منقطع بنا وعلى ان ما يخص باولى العلم هو ان كذب المشهور لا على
انهم لا يعبدون الاضام فانه خلاف ما بعد **اوله** مع اول العلم وغيرهم والى كذا
وان لم يجرى جنسهم لكن المنطوق به المعبودية والالوهية ثم كون الاستثناء منقطعا
محمد النبي وجوز بغيره انه غير موجب لكون مبراه مع التوراة فانهم كانوا يعبدون
اله والاولان قال في سورة طسم وكان من اياتهم من عبادة ولعل مراده منها هذا
فكون وجهها لكون الانقطاع **اوله** او صفة عطف على استثناء اى لا يفتى غير واني
احتج على هذا الوجه الى جعل ما موصوفة رغبة للواجب او الاولى وهو كونه الامم

مؤثر لولا كانت بالغة لجمع كلور يستثنى من الهداية فان حصل الهداية حاصلة وقد حال
في انه اولى فهدى من وهو الفاعل لاجد هذين لوصول الهداية قبل الحال فيجوز كونه
للكنية والمضارع لا سيما **اوله** كلمة التوحيد هو قوله اننى براء اى والمؤمن منه ووجه جعل
ابراهيم عم اباى باقية في فقه سببه لبقائها من جهة تفيد من بعده صلى الله عليه وسلم وقيل
الضحية فبارة **اوله** اى فبين عقباى خلق خلق صلى الله عليه وسلم انما على اى احوال انبياء
اوله تعالى تعليم برجعون النجى لابراهيم عم ولا حاجة الى جعلها بالتفصيل على كون فغير
جعل صلى الله عليه وسلم اما كونه له تعالى فالتعليل يرجع من اشرك منهم الضحية معقت
فانه يجوز وجوب واستدراك وجوب النعم من وصف الكل بمال البعض ويجوز رجوع الضحية
من قوله صلى الله عليه وسلم المشركين وهو المناسب لقوله بل شئت هؤلاء الالة **اوله**
به عا من بعده او بقاء الكلة فانه سبب لرجوعهم الى الا الهة والجزء عقولهم به
خبر سماح التوحيد وعدم الالف واتفق والموحدين فليهم صعب جدا **اوله** كما لم يفت
اضراب عن قوله وجعلها كلمة باقية اى لم يرجعوا فلم افاضلهم بالعقوبة بل اعطيت
نق اوى غير جعل الكلة باقية لاجل ان تكون والمنع بالموحدة فلم يعطوا بل ابروا
عقله وطفيا بالافرة اى هم او التقدير ما اكتفى في هذا بينهم بجعل الكلة باقية بل بينهم
بما متقهم وارسلت اليهم رسولا **اوله** على ان كذا افترض به على ان كذا تعالى بل
متقهم بما متقهم فتعلم ذلك على كلمة التوحيد ومرفق على التفريق كقول ان يكون حكاية
قول ابراهيم عم صلى الله عليه وسلم تعالى حاله تعالى ذلك **اوله** مبالغة في تغييرهم بشير الى ان الضحية
بان على القاء المسهورة ووجه المبالغة ان مثل هذا الكلام يتفقد زياده توبيخ للشي
كثير ومع لاجل وعرضه مبالغة الضحية لا يبيح فله **اوله** تعالى حتى جاءهم الحق
معه فانية اما لان بقية على الرسل في بي هلاكهم فكأنهم لم يمتنعوا بعده لولا انهم
لم يمتنعوا بعده اولا منهم بعده زادوا سرارة كانه كره والمراو بالتمتع بسبب الانقرة
والانفك نصرا لحي فانية لاني لان فيما بعده زادوا التقدير عقلا بسبب التمتع حتى
جاءهم من العقلة ثم ضكوا فزادوا فيها **اوله** فتدوا القرائن سيما ان كان بالاول
بمحق القرائن فظاهر وان كان دعوة الحق كان الاشارة بهذا المعنى من كونه كفى فيها
بالقراءة وانما لم يقرأ دعوة الحق لانهم لم يقرأوا ان انفسها سيما ولا يشهد ولا حتى
لغيرهم الا **اوله** تعالى وقالوا لولا انزل هذا القرآن فتغير وقولهم هذا بعد تسليم
كونه اليسر رسولا من احد القريبيين اما كذا في الصفات او باسما وحال البعض

الى المجموع كان كجرح منها الاول وقبل الماد شخص منسوب الى تلك القوتين كان
 يسكن فيها وقبل التقدير مع رجل من رجل الغيتين من من السبعين وعلى الاول للابنة
قوله ولم يعلوا انها اي رتبة روحانية ميل الى مذنب تحكيم وكذا ذكره في سورة
 الانعام انهم قاتلون لوجوب الحق وبان للخلق يجب ان يكون بينا وعند
 التكلم ان الشخص هو مجرد المشي لكن جوت عارته تعالى على تعلق منسبه للخلق
 بالحق لا بالباطل كما ذكره بهما **قوله** تعالى هم يقسمون نزل الله تعالى كون النبي
 صلى الله عليه وسلم مختارهم بمنزلة قسطنطين **قوله** والماد بالرحمة النبوة ويكره
 ان يراد مطلق الرحمة بما افاد في تحكيمهم كان هذا الحكم منهم انما يكون لولا
 يقسمون رحمة **قوله** تعالى نحن قسمنا امتك من قديمنا ان القدير
 المقيد والماد لا يبرز من كثير مع تميزهم وبعينهم والماد عاجز عنه بوجه ارادة
 الله تعالى وخلقه فلا يلزم من ان لا يكون كسبهم وخلقه غير ما خذوه من تقدم نحن
 لما خصنا **قوله** وهي حوزة بتدبير الصادق وتفسيره في الباء لاقتضا والفاء
 اياها والمراد ان العيش لازم لهم انه ينوي تحكيم الذي لم فيه وحده الكتب **قوله**
 واطلاق المعيشة يقتضي انما ظاهرها وجه ان المعيشة اسم لا يعنى به جانا كما
 هو اياها وحوايل المعيشة بان الله كما قسم مقدرا معناه من الطعام لكل احد
 العيش به لكن شرط عليه ان ياجده على وجه المشروعي فترك الشرط من العيش ولا
 يدل الآية على انه رزق القابل لا يدل سوى ان المعيشة منه كما خلافت الظاهر
 من خبر موجب **قوله** تعالى سخرنا الباء الحسية والسورة المصدرية او السورة الحسية
قوله لتعمل بعضهم بعضا بالرفق لا بالاجارة فنبه دليل على شرفها ووجه
 التقدير انه لو لم يرد مع بعضهم لم يقع الاستخدام على الوجه الاكمل والافراد كما لا يرد
 ولو تفسر الباء لان التعليل به غير مناسب ولذا افاد في المستودع بكسر السين
 يتضم به نظام العالم فان الشخص الواحد لا يقدر مستقلا لجميع مصالحه وقدره
 لا يتعدى ذاتها بغير ضرورة فلهذا اتفقت على ان الله صلى الله عليه وسلم يميز نزال الناس
 بخير بانيوا فطرت وذاهلك **قوله** لا الكمال في المدسح حتى تبع النبوة لجاه والمال
قوله ثم انما اعترف من لم عليه في ذلك المذكور من الاحسن وفيه اشارة الى مشكته
 وذكره بالمقام ويكون وجه افواههم لا يرد الزوم المال والجاه فنبه على ان
 انما كانت ذمتها وبارادتها عطاها ومنعها خصوصا بانها فلاننا ستر طبع والاشارة

ولا يبين النبوة واهلها في الانبياء **قوله** لولا ان برغبوا الى اصل المعنى لولا انهم اهلوا
 لزوم كون الناس امة واحدة في الكفر مجتمعين بغير رغبين في طبعهم الدنيا وما ذكره
 نفسه الى اصل المعنى هذه الآية تقيد قوله تعالى خبر عما يحسدون وتحمدهم ولقولهم النبوة
 مقتضى الحال **قوله** كما جعلنا لهم نجفيا رحمة فخص كره باسم الرحمة لان هذا الجهد اشرقت
 كما وقوله من فضة بيان او متعلق بجعلنا **قوله** جمع معوج بفتح الميم وكسر الجيم السلم
 والتقدير ومعارج من فضة **قوله** لمخافة الدنيا على جعلنا اي فتناسب عطاء تحفة والحياة
 الدنيا قال صلى الله عليه وسلم لو رزقت الدنيا مائة مرة وهما على اوتى هي ان الدنيا جنة
 الكافون في فيها **قوله** وليونهم بدل في الموت بدل الاشكال بجعل العالمين للتقدير او
 مقتضى او بجعل الاكابر للتميز بينا ليس على العادة العاطفة حتى لا يلزم انما مقتضى على
 جرد في العاقل والمجرب انما يستعمل في مجموعها وبين التميز في الشخص او التقدير
 منسبة في **قوله** او على او مقبول له لقوله جعلنا والعام الا ان صلة بغير التمييز
 او الاختصاص ويجوز عكسه وكما جعلنا للمال في التمييز والثانية فخصص على ان يتعلق
 بكل منها بجعل وهو الاظهر والاو في ما في المثال وان كون القصة عنه بعيد عن قبل
 في بعض النسخ او على انما لقوله في الامم في قوله تعالى واعتبروا ما صنع الله **قوله**
 كرهت وبت له ثوبا القصة على ان يتقدم لجعل فيها **قوله** وقراء ابن كثير والبعض وسفقا
 اسم جنس شغل القليل والكثير يعلم من قوله ليونهم ان الماد الكثير **قوله** ووقى اسفقا
 بالتحقيق او على انه جمع شقيقة كقولهم وصحيفة **قوله** وسفقا مفرد كقولهم فلو كس
قوله وهو لغة في سفقا ظاهره انه لغة اصلية **قوله** فغار وليونهم اعاد مع سبق وذكره
 طوره ابتداء **قوله** او ذهب الزخرف في الاصل من الزينة ولكن كما لما بالذهب استعمل
 فيه ايضا ذكره في سورة بني اسرائيل والاعراب الاصحاح في حذوات القوافل وكس
 الا حيا فليس كما توهم يجوز ان يسم على مذهب الذهب يجوز عطف على سفقا ايضا **قوله**
 والعام خيرا حاد ما زائدة او موصولة تقديره لما هو موضع كسوة الدنيا **قوله** وقراء عام
 وخمسة وستة ولم يذكره في بعض النسخ ولعله بخلاف **قوله** وقراء به الى بالافعال
 بان قراءان يرد كونه كناية عن **قوله** كما جعلنا خبر بعد خبر في الاول طرف
 او الثاني حال **قوله** حتى يجمع الناس على الجمل النقي **قوله** وهو انه يجمع فليس فلا يقتضيه
 وهناك خذ من قوله ما **قوله** فخره القصة للموصول **قوله** كما في اي في متاع الدنيا
قوله تعالى عن ذكر الرحمة اي القوافل او مقدر منقذ للمحصل اي عن يتركها كما

حالا من اعرض من الزكرة كيف حال من اعرض عن المذكور **قوله** بتعارف قبحه فريب
 كما عرفت فالتعريف بالكون ظاهرة العين وضعف لا يرى في بعد **قوله** اذا غشي بداهة
 اي نظر نظر الاعشى وتبينه بوجه مفتوحا بناء على انه مستعمل في البس افة الى حلقه
 وان اصابه بشي فلا يبان ما في الفاحوس **قوله** على ان ما هو موصوف وكجزو كونهما شرطية
 وان لم يدر انه لم يرد وقراءة تقيض فوفاق لواقع هذا المالكه استبعادا او واردا على لغة
 من لم يحدف حرف العلة حال الجزم وتغير حذف في جعل الجمل استبعادا **قوله** ينبغي ان
 يرتفع لقيض شبه هذا الى احتمال عدم الرفع بان ورد اما على لغة من كان الرفع
 تخفيفا او على لغة من يحرم لمن الموصولة تشبها لها بالشرطية كما جزم بالذي قدس
 بشرط اصلا **قوله** عن الطريق الذي اخذ ان سبل السبل الطريق الذي فيه
 سهولة والعام للمعجم **قوله** وجمع الضميرين الى لوجبهما والافاقية رتبة **قوله** الفاعل
 الثلاثة الاولى بالتشديد الى ضمير كسبون انفسهم مهندون ولا يعيدون صدمهم
 لعالم حتى اذا جاءنا ما عاد الى الاخرات نصيعة الاقتدار **قوله** بعد المشرق والمغرب
 اي قدر لاقتدار الواقع بينهما ولما كان حال السبب ان يضاف الى احد المتبیین
 وتعلق بالافاد لم يكن ههنا لتقلب المشرق وتثنية طلب القيام على المعلق بما فيه
 البعد اليها ويجوز ان يراد بها مشرق الشمس والصف وكذا في المعلق تذيير
 بعد المشرقين اي جميع المشرقين من المشرقين من مجموعها فيكون المبلغ في البعد
 او ان يراد المشرق الطبيعي وهو ما يكون في كل لحظة مذكور في القسري وهو ما يحصر
 من حركة القمرة التابعة لحركة الفلك الاعظم اليومية **قوله** انت او هو كلامه تعالى
قوله الى ما نتم من التقي فتمت فمفك المذكور على ان هذا الكلام حكايته ما قال لم
 البتة ويجوز كونه خطأ لم معناه الدنيا وهو الاوفق كلمة لن كاستقبال اما في الاول
 فيحتاج الى جعلها للاستمرار او للتاكيد او الى ان يقال الاستقبال بالنسبة الى البعير
 الاخر اليوم الممتد والى مكان حاضرا **قوله** اوضح انما ثبت عندكم وهو يوم القعدة او ثبوت
 عند العالم لان امر محقق **قوله** بل من اليوم لما كان عليهم في الماضي واليوم حال لا كذا
 ولا يصح البطل حيث انهم لم يزلوا في اممهم لم يبق اشكال لوفاته في الماضي ودفعه
 اما بان قد كفي بغير ذلك ذهب اليه جميع وبه قوله كما فسوف يعيدون او الاغلا
 وقوله تعالى او تقضون منه اي اوبه استعمل هنا مجازا للمال والغير به استارة
 الى تحقيق محله هذا لا يظهر صراحا على ان في النفع ولا نزاع في استحقاقها وانما

وانما لم يجعل لغيره قوله تعالى انكم لم بالغنيل ولا جزم به لا مكان احتمال اخذوا من النعم
 فيجوز كونه تعظيما لمجد العسل والعذ كما صار في امثاله **قوله** كما كنتم مشركين في سببه
 وهو لهم ولا يخفى انه لا بد من ذلك كما اشتراكهم في الغنيل **قوله** ويجوز في هذا الاول
قوله وهو يقوى الاول لانه حينئذ يكون استنباطا تعظيما وهذه رواية ابن زكوان
 عن ابن عاصم فلا وجه للجمل **قوله** من ان يكون هو الذي يقدر ان يغير الى ان كانت سببا
 لصدانهم كما كانت لغبرهم تخونهم على الكفر **قوله** كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يثيب
 نفسه في قتل الفانية من ذلك ما يبرر السهام الصم او يدع حصره فيه لان الاثبات لا يقع
 عادة بالافادة **قوله** لذلك اي لذلك العي او لانها كانت راحة كونهما في قتال لا يخفى
 ولذا لا يقدر صلى الله عليه وسلم على هذا بينهم كما يهدي خبرهم **قوله** في استبعاد النون
 الموكدة فانه من باب الاكثر من ان النون لا بد من الاستبعاد اذا كان غير لغضا الا بعد
 ما يدل على التاكيد **قوله** بعدك في بعض نسخ بعد ب بدل بعدك ولا طغا في قوله
 مستغنون عن العذاب للدين كما في قوله او تنوفيك فالتباير جعول او قالنا وجعهم
 صريحا في عذاب الاخرة ثم لا ينافي بين العدم والخصوص حتى يجب حمل هذه الانية
 عليها **قوله** كما اوزنك الذي وعدناهم في هذه العبارة اشارة الى ان الواقع
 هو هذا لانه لما وعدوه وقد اخبره عبيد لم يثبت احد من هذا ويدقش في رتبة صلى الله
 عليه وسلم الهلاك فالتدبير في هذا التوسيع الدائرة **قوله** تعالى فاستفك اي فاقا
 كان احدا لا حزين واقفا فلا تعالى ولا تقم تسببه صلى الله عليه وسلم ثم المداينات
 على الاستسكان او احلا منه صلى الله عليه وسلم **قوله** تعالى وانه لذكر اي الذي اوتي اليك
 لذكر ويجوز ان يكون بمن موعظة فان القرآن لهذا المعنى سمي ذكرا واما كونه شرفا لهم
 فتدبر له لغتهم واعطاه حكمة والهداية لهم **قوله** اي واسئل امهم لم على حذف
 المضاف او تدبر بل المسائل منهم فتدبر السؤال من انبيائهم لان المداوا اخبارهم ما خبر
 صلى الله عليه وسلم او يجمل السؤال بما زاع من ابيائهم والتفحص عن علمهم وقيل المداوير
 صلى الله عليه وسلم عنهم حين امهم ليلة الاسراء فضلا عن السؤال والحوار **قوله**
 فانه كان اذى الى كونه به و قد زعم المشركون وقالوا سيقت به في ليلة الاخرة
 وغيره او الضمير لغيره فيكون عمله للاستنباط **قوله** ومن قضاة قد لم لولا نزل في اي
 منع قوله صمد هذا الباطل بان فرعون مشددا القول السوطا ملك مصر في قوله ام
 خبره هذا الذي هو محض فلم يغير قوله شيئا فخرج نبوة موسى عليه الصلاة والسلام

ولم ينجح هو من هذا به كما وان كان سوق الغنم لهذا يكون تكرار **قوله** والاستشهاد بغيره
 موسى عليه الصلاة والسلام الى التوحيد برون فمعهون وقد ما كانوا مشركين بل مقتدم
 ان لا لا غيره فمعهون ولذا قال ما علمت لكم من اله غيري وقال لمن اتخذت الها غيري كما جعلت
 من المسجدين الا بقوله الى التوحيد من لا اله الا الله وهم يقولون **قوله** فاجواب وقت
 محكم منها يشير الى ان حجاب ما فعله من قول عليه او القائلية هو مفعول لا ظرف وكذا
 ذكره العشري فلا عبرة لما قيل انما فعل المفاضة ونصبا به ولم يقل به احد كيف وقد
 قال به ابن الحاجب ايضا ذكره ما سبق عنه وقال تقديره حيث فاذ السبع فاجاب
 وقت وجوب السبع **قوله** لعلمنا وما زنبهم المصارع لاستخفاف الصدرة او لاستخفاف الصدرة
قوله الا بها بالغة اقصى درجات الانجاز وفتح ما يروم لزوم كون كل اية الكبرية نفسها
 لان التكرار في سياق النفي موكدة بمن الاستغوائية فلا وجه لجواب ما في المداول فمنا
 المتقدم كما راعى ابن الحاجب مع انه على ان الكبرية المتأخرة المتقدم في نفسه ممنوع **قوله** يجب
 يجب النظر في اي المداول الكبرية حيث حيث حساب الناطق الى حيث الواقع وكذا هذه
 في غير عظيم يجب لظن ان هذا هو الكبرية في الغالب وان كان مثله او دونه وهو التعبير
 للبالغة او الاوهى مختصة بنوع من الانجاز فاما الاكبرية من وجه يمكن ان يكون
 ايضا بان يراد الاكبرية يجب الاختصاص او الازمان وقد يختلف الابات فيها
 من حيثها وهذا القيد ايضا يلو عليها الى اقصى الانجاز **قوله** على وجه يرجي رجوعهم
 تفسير لقوله عليهم ومنه لظن بقوله واحد بهم وفتح ما يروم ان الوجاهة منه تعالى
 مجال والظاهر جعل لكل من كل كما فعله في اول السورة **قوله** تعالى وقالوا عطف
 على مقدره الى لم يرجعوا قالوا او عطف بجملة على جملة **قوله** نادوه بذلك كما يريدون
 ما يروا منهم في صد وطالب كشف العذاب عنهم به فاما موسى والفرعون له فذا وقد لنا
 بما يتأذى لم انه تكلم عنهم في سورة الاحقاف ذكره بكس موسى وم فلعلمهم وذكره
 بكلمة او بعضهم بكسهم وبعضهم بال واما كون هذا صكابة كلامه مع وفق ما في
 قد يرمي لا يعارضهم فذا يفتي بعده لا غير ضرورة **قوله** لشدته سكتهم كما لم يظنوا
 لان بذكره تغير ال ولفظ حافتهم ركذا انه لا يأتى من قبل الا لا يسن على
 ل انهم لا عيا وهم باسم ال و لا على انه على سلم مع ولفظ جبرتهم وهو بعيد عن
 التعبير وقرأ ابن عاصم بعضهم الها وبعض النسخ لم يذكر هذا ما ذكره في سورة النور
 بنحوه وفي بعضها عكس وجه هذه القراءة ان الالف لما خفف لما صاع ساكنين

ساكنين لم ينجح الى الفتح فتمتع بها كذا ما قبلها وانهم جعلوا الى مع الهاء كلفظ مفود فبنوا
 مع الفتح كما في باب العاقل **قوله** اي انه يكون تفسيرها صدر المعز وليس في كثير من النسخ
 ذكره بعضها صف قوله لهن دون تبط ان ندعو الى **قوله** او من ان يستجيب عطف على من
 النبوة وكذا على ما ذكره في الوجوه الثلاثة مصدر بنه على ان المداول مصدر المصدر وفي الاخير
 موصولة ولما فتح من العكس فيجوز على الاول كونها موصولة وفي الاخير مصدرية ولذا
 بعده ان تومر وتطبع وقال في الاعراف او باله في عهد اليك ان تدعوه به فيك
 تروم لم الباء على ما ذكره في صفة لاربع وهذا المعنى الوجه الثالث او سببه وهذا المعنى غير
 او يوسل ما عهد او العهد ويجوز كونها لنفس **قوله** فوفيت به لعل ما خذوه من قول عندك
 في عهد اليك فالعهد الى عندك للالة على ان امر من مثل **قوله** اي انتم لهن دون تبط
 لعلها مودع واسم الناصر للاستقبال لا الحال في الاعراف لظن كسفت عن الرجوع
 لظن كسفت ويول ايضا قوله هذا لانهم يتكلمون **قوله** فاجواب كسفت اي وقت كسفت **قوله**
 عالم دناءة افتقرا وقوله بنفط طصور القدم هذه **قوله** فافنة ان لوم من بعضهم اي بعد
 تكلمهم بتدبر وتفكر في او مدسى عدم ولم يرو عقيب كشف العذاب الا على كون يتكلمون
 وصف لكل بحال البعض وتترقب كسكت في الق موسى كبرية من جوار الروم قوله
 جبرية لان قوله هو الروم من جانب واحاط الامتار من جانب والامتار من جبرية بانك
 ثم الظاهر ان تروم لولون اسما في شدة احد ابن طرولون كذا مصدر فلما يصح تفسير قول
 فمعهون به **قوله** كنت نصري بمن وحال البعض الى الكليل او المداول الامتار الصغار لا
 منظرها او احد الكل خبرا به في قوة جوبان كذا **قوله** او او حال اي من ماء التكلم
 ويجوز ايضا على التثنية ان يكون المداول عطف على اسم ليس في خبره والتقدير وليس
 هذا الامتار كذا في تحق **قوله** ذلك المذكور او عظمي او تقديره افنا بصيرة لكم **قوله**
 على من هذا الذي هو مهيمن للوصول مع صفة واما عطف عليه ليس خبر به وهذا الحقير
قوله لكانا وعطفنا وحال **قوله** لما به من التثنية لغير الامتار وقد عطف على التثنية
 لا طلاقة وكان ذلك من موسى عليهم لشفقة لئلا يلهيهم في صفة فالتا هانها ما رأت
 بالكلية كما فعله في سورة طه اختاره لان مدخل الهمزة حذبة فعلية ودرجول
 ام احسنه والنفاول واجب او احسن في ام المتصلة **قوله** او قدم من اسباب فضل
 فصار اخرهم رجوا فذا جعلهم عليه وفي تفسيره رد المعنى حيث قال ام هانها بمن
 بل وعده او كما معز وقيل ام نائرة نقله ابن جرير عن ابن زيد فيكون اي خبر

مفعول تبصرون ولا تبصرون اليه لا مكان الا تقطع والافضل **قوله** على اقامة السب
مقام السب لا يخفى ان السب من ابصارهم هو علمهم وادعائهم بمفعول فزعون لانفس
او قولهم فزعون انت خير لا قول فزعون وصل التقديرين فغير محل والاولى ان يقول
على اقامة السب مقام السب فان قول فزعون هذا سب حامل الى ابصارهم
وتفكيرهم في احواله وسلك الرخصة بهذه الطريقة لكن قال لانهم اذا قالوا لم
انت خير فم عنده بصيرة فان ارادوا ان اوفاهم بمفعول فزعون فلا يكون نفس العقل
سببا وان اراد ان قوله سب لمقدم انت خير لكونه حاملا لم يأت الى الالبصار
كما قلنا وقد لم انت خير سب لمقدم بصيرة فزعون فغير مع لطول السب في
ان السب هو العلم والحكم به لانفسه وقيل النظم من الاحصاء والمعرض هو خبر عنكم
من التكاليف فكل مصرع فلا تبصرون ما ذكرناه ام انا خير هذا الذي هو مهيمن فيكون
مبصرين **قوله** اي هذا التي اليه مقابلتي اي هذا من تحت كلام فزعون فانه كناية عن
الافاق فاليه الملك بعبادة انهم افاضوا وادخلوا رجلا سورة فزعون ان
الربانية لانهم لم يكن قال هذا الكلام **قوله** على فزعون انت خير ما واس وبر بعض
ان جميع اسواء اساءة فزعون التاكيد وتاديق ويطاريق فالوار ما ذوقه بطارقة
وقيل ان سورة جميع اساءة كسواء رزيت الهالكين بنيت لجمع كاذب صاف
قوله وهي جميع اسواء في القاموس سواد كساب وخاب القلب كالاسوار
بالظلم جميع اسورة واساور فاعلمهم منه ان هذا المجموع مشترك بين كل فرد
لا اختصاص لبعضهم ببعض **قوله** فزعون اي به صلى الله عليه وسلم **قوله** او يصدق
بعض الاقران في الانتقام احمسى او معنوى **قوله** او متقاربان بعضهم بعضا
في اوجه الكثرة والاجتماع لتخصيص النفاضة ولا يخفى ان حفظه في موسى عليه السلام
بما مضى اولى في نبوته **قوله** طلب منهم الحق اي الحق للطلب وحقيقته علم على
ان يخفوا له طاعة ليعمل استغفار اذ اعمل على الحق ثم استغفاره هذه الكلمات التي
وعلى الثاني للاصابة اي فاصاب عقولهم حقيقة حيث اخذوا بكمالاتهم ويجوز كونه
الافاق مع هذا حقيقة بغير الاستغفار وقيل معناه انه ازعمهم وحلمهم على الحق والحق
كما في قوله كما ولا يستحقك الذين **قوله** من اسف اذا استغفرت فيكون المعنى
اضيقنا من شدة الراغب حقيقة الاسف توران وم القلب سهوة الانتقام فتر
كان على فزعون القبض ضاروخا ولا قال ابن عباس مخرج الفضل فكون واحد

واحد **قوله** مصدر فقيها اي قدما سلفا ولكونه مصدر استوى في الواحد والجمع
صحيح **قوله** جمع سلف بمعز متقدم فالعز الاول وجوز على هذا كونه جمع سلفا
كما في بعض النسخ جميع اسد ففقتين كسب وخشب **قوله** وعظمت لم تنقطع بل بهم
فما يرمون على مثل فاعلم كما في مثال فغير به ويستدل بنسب به الفعليين على ان
لجوزتين فيكون الله اول الاخرين كل من بعدهم واللام متعلق بظلالا لان سلفا لا تعز
بها ففانما يرمون به **قوله** او قصة عجيبة في الظاهر ان مثلا للاخيرين بمعز ضمتهم وحالهم
ولذا قال قصة عجيبة لم ومنكم ثم انظر ان مثلا للاخيرين بمعز ضمتهم وحالهم ولنا
قال فغيره بالآخرين الكفار وان اريد ما يجعله الاخرين مثلا فمع المؤمنين اي **قوله**
اي حزب الربوي لما جادل في المثل فافهمه الاخرى اي جعله صلى الله عليه وسلم مثلهما
لما صم في حصول جنم او ثلا ومعت في البطل معنونه قوله تعالى انكم وما تقيون وما
بمعز المثل اليه صلى الله عليه وسلم حجة ودليلا مشهورا لم ساو مسلكه
بينهم مع غاية كالمثل عندهم **قوله** او غيره عطف على ابن الربوي والمصدر
في هذا بنو علي الذين جبه والملائكة وحاصل ان الفصاري محق في تركهم لانهم اهل الكتاب
شكهم فاذا كان عبادة عيسى بنونه حقا فالملائكة اولى بها لانهم اشرف من البشر
وعلمانه ظاهر بان قال الفصاري اهل كتاب لم في المعز لما جعل عيسى صلى الله عليه وسلم
في الاولوية وكونه بالثمة ثمة او حجة **قوله** فالملائكة اولى بذلك لانهم اشرف ولنا
لانهم اهل الله او ثلث ثمة **قوله** وعلم فزعون عطف على المعز على معنونه بالمعز قوله بان
قال لم وجوه فذكر في الكسوف حاصلا الاعتراض على قوله تعالى واسئل التوبة للمعز
بان قوم عيسى لم قالوا لكونه صلى الله عليه وسلم الهام وحده ففزع ضربه مثلا جيلهم
اباه صلى الله عليه وسلم حجة ودليلا لم وجوابه في ظاهر قوله كما جعلنا في ثمة فاعلم
عيسى صلى الله عليه وسلم واليه اودع في خبر الرسل وعيسى صلى الله عليه وسلم ما اخبر به في ان المدا بالغة
ثم هو الاضام كاضربته فاعلم عيسى صلى الله عليه وسلم اصله وان رجمه وان اوردته بالواه لانا
وكي هو الظاهر استرة الى عدم الشافعية بينه وبين الذي قبله حتى جعله وجهان فان
للاعتراض بان قوم عيسى لم قالوا لكونه نبي من الرسل واليه اودع في خبر الرسل وعيسى صلى الله عليه وسلم ما اخبر به في ان المدا بالغة
او هو انما اهدى منهم لانا عيسى صلى الله عليه وسلم ولما قلت اوردته في بعض النسخ بل اوردته لتقديم
او غيره بان معترضا على قوله وارسل الفصاري **قوله** او ان فحمة بالكسرة عطف على قوله
الفصاري فكون عيسى صلى الله عليه وسلم مثالا ومعينات لم صلى الله عليه وسلم

ولعلم اخذوه من قد مر على الله عليه وسلم مع ان فيه فك القصة الرجوع الى الله
الوجود وسبب **قوله** لظنهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد صار ملزما بما ارادهم
قوة دليلهم اوله صلى الله عليه وسلم سكت عما قرأه قبا عن ازام وانتظار الوحي
ربه هو انجزة صلى الله عليه وسلم وقيل ما لقن ان الى بعض الاصابع وكذا في الصحيح والكتاب
قوله الى السهنا عندك انما قالوا عندك لان الامام في زعمهم به جعل مع ان الامام
بالعكس عندهم وكان الاولى ان تقول منهم ان يكون عيسى عليه السلام في التوراة
باطل عندك **قوله** فاذا جازي ناظر الى الوجه الثاني وهو انه لو كان في التوراة قد نذر اذ كان
الهيثا اولي كان اولي كان في حكم المذكور في الامم الي بقية واسأل الله ان يوضح
وجهها او فاحدا فالاحد بين **قوله** او السهنا خير ام محمد فينبهه وتبع الهنا جعلوا
قد علم اليقين في حق محمد صلى الله عليه وسلم كما صادقوا فينا الزامهم هذا عليه فلما صح
فرج الكواشي ويؤيد هذا الوجه ما في الشواذ ام هذا يدل ام هو **قوله** واذا الكوفيين
الهيثا جتيف القرين والباقران بنسبها بين الحقيقة واما حد في التمرة الاولى فلم
يقربها الا في الشواذ وان كان سابقا بين الناس ذكره انهم في وغيره لله
واحد الله كاحدة جميع عما دلت الفكا في آخر **قوله** الا الاجل ليدل اي مقبول
من جود جعله جالا اي جادلين اي ليس يستلزم هذا على كل الوجه من اعتقاد
واظهار الحق لظهور بطلان كلها بحيث لا يفي على احد **قوله** شذوذ الحقة في حيث
ديدهم انهم في وجه الحق عليهم الحق الامم وبهذا الاعتبار حسن الاضراب في حيث
قوله او انما في وجه الحق ليدل في آخر **قوله** ليدل في آخر **قوله** ليدل في آخر
بره على كمال قدرته تعالى **قوله** وهو كالجواب المخرج لتلك المسئلة اي على كل الوجه
الامم الاولى فلما يدل على ان عيسى م خارج عن عموم انكم وما تعبدون الاله
فقد كلفه ان الذين سبقت الاله واما في الكتاب فلما دلت ان صلى الله عليه وسلم
عبده كما فكيف يكون الهنا وانما معبودا فرم الفاري باطلا واما على الثالث فلان
ما خوره اذا كان باطلا يكون قد دلت واسأل الاله سلا واما على الرابع فلان محمدا
صلى الله عليه وسلم يطلع كونه الهنا ونقصه عن العبودية فكيف يدعى المعبودية في هذا
لاقتراحه حتى صلى الله عليه وسلم **قوله** اوله نامنكم اي منكم لولده نامنكم على ان من
للتعريف فلا يملكه مفضل ان كان يتبين من معز التفسير لولده نامنكم لولده نامنكم
لاشدة الى تعبير جعلهم الملائكة انما في التشييع في مجر كونه على خلاف العادة

للعادة فهو يخلفكم يخلفون اليقين الا في منكم اوله نامنكم بلام ملائكة على عيسى
فالتشيع في كونه بطرف واحد **قوله** او جعلت بركم على ان من الملائكة كما في ارضهم بمجودة
الدينا في الاخرة والتقدير ان كانت خلقكم وخلقنا بركم ملائكة فيخلفون بركم يكونون اولا
يخلق بعضهم بعضا او لا يكونكم ويدل على ملائكة والامم اوسان كما قد رت لا الوعد الهناك
وان تفضل في قبل المعز يكون بعضكم ملائكة فالبعض كما قد رت فلكوننا عيسى لاندل على كونه
صلى الله عليه وسلم الهنا وانما يكون الاله بهذا الاعتبار من تحت الروايات في البكر على
الوجود على ان كل ما منبه على التوراة عيسى م **قوله** على ما هو اعجب من ذلك ان بالنسبة الي
وكونه اعجب لعدم تحسنة بين الله والبشر كخلاف حال عيسى م **قوله** وان الملائكة
لي هذا في التفسير الاول ليجب ان لا يناسب ايراد الامم الى الوعد الثاني فيكون المقصود
روى قال بالرواية الملائكة في ضمنه في ضارب القيل **قوله** من حيث انها دوات محكمة
ان لم يقدرا حرام محكمة مع ظهور الاستدلال في ان الملائكة عنده ارواح مجردة وولاكم
انها اجسام صغيفة ثم وجه الاستدلال على ما ذكره هو ان معز حقا قولها ان يكون
لها نوع تعلق بجسم من حيث البقية فاذا كانت محكمة فلا بد ان يكون كالاسراع لصرم
ما يدل على امتناع **قوله** لان عدمه وهي فكونه على لاجل الملائكة في كونه سببا للعلم
كله كذا في **قوله** يدل على قدرة الله عليه اي على الاضواء والبعث والحق بركم
فكون دليل على انفسها اما على الاول فليدفع ونوع **قوله** وفي محبة بركم في وجه
التي في **قوله** كما لها ايق في الفاموس كما في بركم في مشق وطير **قوله** الا ان
براي عيسى م على ما احر به في ذلك الوقت **قوله** فان في الاعلام بالان في فان فيها
بيان وقدرتها البتة ويجوز كون القصة محمد صلى الله عليه وسلم لانه صلى الله عليه وسلم اخبرها
انفسه ولان حدوته دليل وعلاقة لها قال صلى الله عليه وسلم انها والاله كما بين انما
الى اصبعه **قوله** وقيل هو قول الرسول وقيل لم يتعد **قوله** اي هذا الذي وعوكم
الي الا انما هو الهدي او الشرع **قوله** كما ولا يصحكم بعدكم ثم اخبرنا عن الملائكة
لهذا على الوجود **قوله** كما بين اول هذا مع تفسيره ثابت بالمشقة يكون في ايمان
العام فيكون معروفا به بالليل وفي بعض النسخ ثابت بالباثقة والنون ان
ظهرت ويجوز كون مبين بعض مظهر عداوته حيث فيقول لا غونكم وقال واصفهم
في الواضحات في الكلا ولا يصح ان يراو في البينات الكلا لعل اراو الاشارة
على كانه من مظهر في التفسير **قوله** او بالاسبق او بهي معا كانه من ولم يفسره بالمعجزة

لانه لا يناسب الحكمة **قوله** تعالى وما بينكم وبينكم لكم اي وجبتكم لا بينكم لكم اوليس المعطوف
عليه جنب واحدا وقد فصلت في التوبة والروم وان لم نقل لا بين بلا واقع مع ان
البيان بالحكمة انما باب ان العفة تخصها بقوله **قوله** فان الانبياء لم ينفذ
ليانه تعليل المداو بالعباد هو واحد من كل واحد البعض الاخر اذ الله تعالى ويجوز ان يراد
بالذي يختلفون اذ الله تعالى وبالعقل بعض اوليس كل ارحم من كان في شرفنا بل
مفوض الى اجتهاد ائمة **قوله** تعالى فاعتقوا الله لان الاتقاء امن ما جاء به الحكمة
وبهذا يظهر وجه النسخ **قوله** اولى ان لا ينفذ الحكمة اي من هذا القول **قوله**
وهو اعتقوا والتوحيد والتعبد بالحق لا ينفذ التوحيد ما خذ من ضمير العبد والتعبد
من قوله عبده وفيه اثبات لا يستكمل القدرين القدر العلم **قوله** الفرق النورية الى
الحجوة فقرة قالوا هو الله واخوه ابنة واخوه ثالث ثلثة واخوه عبده ورسوله وكل
هؤلاء في الفارق وفي اليهود عطف على الفرق النورية فالمراد بآداب اخوان وضميرهم
على هذه الآية الدخلة وعلى الاول لانه لا ينفذ الحكمة **قوله** اولى ان لا ينفذ الحكمة اي من هذا القول
غير الذي قالوا هو الله ورسوله وعلى ان الكمال اليهود ويجوز ان يراد من حكم من النجس
او مطلق **قوله** ان الله صفة عذاب او يوم على الاستاذ التي تلي **قوله** الضمير لقدرين
فيكون كلاما مبتدئا ثم قوله تعالى يتظرون بعد يتظرون وجعلنا خيرة العذاب الى
الجنة كانتظارهم لها من حيث الوقوع فيها لا حال اولانهم يتظرون العذاب
ثمك وسخية وهي لا يقع الى الجنة فقال تعالى هل يتظرون الا الى الجنة ويجوز جعل
الا بغير ضمير به فتسوة سورة محمد صلى الله عليه وسلم **قوله** لا يستصالحون بغيره الى
ان يفتنه لا يعني ان لا يشعروا لانه يجوز ان يقع بفتنة ولم يشعروا بوقوعها غير طر
لكن لا يبرهنونه في ذلك الوقت واما ان كان عدم شعورهم لا ينافيهم وعندهم
فقال **قوله** اي يتعبدون بوسيلة ليخبروا ان العالم في يومئذ هو عدد والعقل
بالمبتدأ فبما نفع اوليس باجتناب وجوز كون بعضهم بلاح الاغواء وكونه
صلة الى الاغواء في التبعاض والافوة في محذوقه **قوله** يظهر في هذه القطع
واشادة الى ان المراد هو الانقطاع المستند للعداوة **قوله** تعالى الا المتقين
في خلتهم حال لا يرضى الله ولم يصرح بنفسه التفتت عليه فان خلتهم لم وافهم
ان العشق اذا تزين بالانقياد قد سرتف وبه يتناول قوله تعالى الاغواء كذا كذا
صدر الشريعة في كتابه الوشاح وقد شهد صلى الله عليه وسلم بان هذه في قوله عشت

من عشت نفعت وكنتم وماتت ما تدين شهدا وحادثة صلى الله عليه وسلم بالعفة الكف
عن المحلوط بالكلية حتى عن النظر والمحي لانه والله تعالى ان لا يظفر من العبادات
كان يوجب بغيره لاحدا ويجوز ان يكون له زفير وشهيق ومع ذلك لا يجدر ان يفتنه لا يستفاد
بغيره تعالى ولعل المراد المذكور في الحديث **قوله** لا يفتنه في الجنة فانه فطرة حقيقة
جعلنا الله تعالى من الذين يحبهم ويجوز **قوله** حكايته كما ينادي به المتقون فقد روي
انهم يا عبادي فاعلموا اني هو الله تعالى بالذات تشرى بغيرهم والذات فتم الى نفسه
ويجوز ان يكون خلقا بالهم في الدنيا لا يحكيه على ان يراد باليوم يوم القيمة **قوله** وقوله ابو
عمر وذكر السهم في اللغز ابن كثير يدل ابو عمر وقال ايضا وقرا ابو بكر عن جاسم
يفتح الباب والقرطبي اشبه ما نفع وابن عامر واليوحور وروى بساكن وحذف الباقي
صفة للمنادي في بعض النسخ للمنادي وفي بعض النسخ لن ويكبر كونه بطلا وخطف
بيان والمراد من محرم ويجوز ان ينفذ من الذين انتم **قوله** حال من الواو او عطف على الصلة
وهو كونه حال يكون مقدرة **قوله** محليين نفسه لقوله مسلمين فان معناه حائلين
انفسهم ساعده لنا فيكونون محليين ويجوز كونه حال لا حكمة على ان الايمان والاسلام
واحد **قوله** غير ان هذه العبارة الكدلة لانه على الاستدانة للفتنة كون اسماهم كالجند
والطبع ومناسبة الاسم من جهة الاطلاق **قوله** تعالى او خلق الجنة انتم من شعور
الكد به ليعطف عطف وارواحكم على المضل في حال الضمير مبتدأ وارواحكم عطف
عليه وخبرون خبره ويجوز استئناف كانه قيل ما فعلهم بعد دخولهم الجنة
ان ذلك المومات لعل احد از عن محذور فانه خلاف الظاهر **قوله** يظهر عبارة
بالفتح بيان لما خذ الاستغفار فان الجبور بغير السور من يع لکن اصله منه **قوله**
من الجبر يقال جبرنا فاستند **قوله** مع صفة بغير صفة قبل الكسرة الصواب فقل الاكوار
لان المعهود فله او ان الاكل بالنسبة الى او ان الشرب ثم نقضه واكواب
من ذهب وانما خض بذكر الاكواب من بين الكثر ان لانه لا عود لها فتشرب من اي
موضع **قوله** تعالى وفيها ما تشبه الا انفس عام لما في الاكلين فان المذكر
هو النفس فقط واكرم من جبر كسرها فذكره بعد تعظيما لغيرها لكونه من وجهين
على ان منه النظر الى حال ومما ذكره **قوله** وذلك لجمع اي قوله تعالى وفيها من نعم النعم
لغيره بعد الزيادة وهو العيش والاكواب فلذا خض بذكرها **قوله** فان كل قسم
نفس ليعول الى الخطاب الى تعالى لم ذلك في الجنة لانه فيهم وازالة حوزهم او كلب

تعلق به في الدنيا لهذا **قوله** لانه خلقه اي لان الله تعالى العاقل العاقل منقول على
الاجزاء والخصص بالعلم فهو كماله ويجوز ان يكون الابرار سببا للعلمك مجازا من فلكهم
قوله وعليه تعلق الباء اي على هذا الوجه يكون التقدير حاصلا كما كنتم تعلمون والباء
للقابلة وهذا ايضا ما حكاه به يقال لهم او خطاب لهم في الدنيا ويجوز ان يكون
من الاشياء والتقدم للخصص فيفيد ان احلهم والتقدم للالتفات فيفيد رعاية الفاعل
الضار **قوله** لما كان في ولان العدم لا يفهمون اللغات العقلية فلهذا تعلق بها تم مقصور
على اللغات المحسنة فلهذا تعلق بها **قوله** الكاملين في الاجرام اما بان يراد جنس
المجسمين الكاملين او العبد والمعبود وهو الكاملون في الاجرام واستدل به بانه
لما حقه قسم قوله الذين امنوا بآياتنا فشهدوا غير الكافرو ولم يهل ذكر العصاة كاطن
لان العلة بما ينهم واستقامهم وان كان ما قبله لانه خاصا **قوله** ما يخص بالكتاب وهو
قوله كما كنتم تعلمون والعالم لا يجوز بل يهل الى السموات **قوله** كما لا يفهمون
استئناف **قوله** لا يخفف عنهم فاللغة قطعية الدلالة على ان الكفار معدون في النار
اي امثالهم من العذاب والى والايام القصور فغير رد على المداخلة خذ لهم الله
وهو فضل لا مبدء او فائدة التخصيص **قوله** ولما اشعار بانهم في فهم لغتهم وعظم
ما هم فيه لا يفهمون على تمام الكلمة ثم الكسر في قوله جعل المحدثون في حكم اللابيت
والصم على قوله يجعل لهم سمعا **قوله** والمفسر هل يربك لم يقولوا ربنا وانا
ما لك لا انكار انهم **قوله** وهو لا ياتي في ابداسهم المتأخرة من حيث انهم بالموت
ينجون من العذاب فاذا بسواهم كيف يرجعون وحاصله اجواب انهم لا يرجعون
بل ينمون ويجارون ولا حاجة الى الجواب او الاول ولا به على الترتيب فيجوز
كون ابداسهم بعد قوله هذا وذكر في الكف السؤل والجواب هو هذا اذ فانه
جواز وثق الموت لو كان كذلك لا حاجة الى الجواب بقوله انكم بالثبوت فاني
هو جوابنا او يقال مفسر من يمشون هو آتسون مع قوله **قوله** بالارسل اما تفسير قوله
بالحق او متعلق بقوله تعالى جئناكم فكلنا من عند الله **قوله** والاول للثبوت **قوله** وهو
تخفيف الجواب على ان يقول الله جبراهيم وانه ما ذكره والمذكور في الحديث انه جبر
ما ذكر وهو الظاهر والاجابة منه اني في الله تعالى وان لم يجعل من تخفيف الجواب بالكر
لانه ليس هو كما في الحق بل الانبياء والملائكة والاسماء والالهة في اسلمة محي غير
خلاف الظاهر في ضرورة وفاءه لانه جئتكم في ويكون على الوجه الثاني لكون الله

لقد جئناكم ابتداء وكلام من الله تعالى مع قوله صلى الله عليه وسلم لا تخفوا من الجبابرة **قوله**
يعلمون انهم الكبرياء والاكبرياء كونه من تخفيف الجواب هو الركن ولان الاتباع علم
تفهمون الحق تفهموا وتعلموا لا كرايا اما على كونه ابتداء وكلام فاعلموا به الكفر وكلام ولم يفهموا
بما كرايت ان رة الى معنى الاشارة الى اسم النقطه والاستغناء وكلمة الانكار والتقدير
تفهموا من هذا في رعيهم **قوله** اذ اخبرناهم اذ في المصدق الحق واظهر به البياض
والمراد بيان ان ابراهيم لهم لا يفتي شيئا **قوله** بان ذلك امر ابراهيم في تكذيب الحق انبوا
من كرايتهم بحيث صاروا غير قابلين للخطاب فلما عرض عنهم وقطع خطاهم **قوله**
او ام احكم المشركون اجازهم بعدهم بالرسول صلى الله عليه وسلم وقد احكمه في حقهم
اي عليه وسلم عند اجتماعهم في دار الندوة كما ذكره في سورة الاحقار فالاستغناء للتقدير
في ذكر المشركين استرارة الى عدم الفهم على الاول لغيرهم لتكذيبهم الحق **قوله** الضالون
ويؤيد به قوله ام يحسبون وجباتنا بغير انهم كانوا يجاهدون بتكذيب الحق وادخل فكان
قوله لانهم كانوا يعرفون الحق ويسرون به فيهم **قوله** حديث نفسه بذلك
انما حق السر كحديث النفس مع حرمته لا يسرون لغيرهم لعدله وكذبهم قال الحق السر
اشين فالمتأخر من على المعاصرة **قوله** تعالى ورسلنا من عطف احوال **قوله** تعالى يكسبه
المصارع للكمثرار التجدد ولما جاء خبره خبر احوال او خبره له بهم حال فقوله
معارضة كقول الرفع والنصب **قوله** منكم بيان بغير الاولوية في العبادة للاله ولا يمكن
بالنسبة الى حقه وقوله فان النبي صلى الله عليه وسلم تفهم للمعارضة وبالنسبة ووجه
لان يقال عدم عبادة صلى الله عليه وسلم لعدم علمه به **قوله** واولي تعظيم ما يجب
تفهم الى بوجوب الله كما يفهم لانت به له هذه العبارة هو المناسبت لا بعده لاما
يجب فت **قوله** ولا يلزم من ذلك الاشارة الى المذكور باعترافه في كل واحد من
التفريق والتقدير بذكر ان وسيد كرو حصة عدم الذوم في كل واحد منهما **قوله** في استنزام
الحال فان الشرطية لا يقتضي وقوع الطرفين فلا في استنزام الحال محال او هذا
بيان لوجه عدم استنزام التفريق مطلقا من كينونة الولد وعبادة **قوله** بل الله او تفهمها
على ابلغ الوجوه اما في كينونة الولد على ابلغ وجوه فلفظ رنة بالقياس الاستثنائي
المفهم من التفريق والماضي كونه اول عائد على ابلغ وجه فانضمير التفريق معلوم منه في
كونه صلى الله عليه وسلم عابده او تقديره حسب جعله في كينونة الولد **قوله** مشعرة في
الطرفين فان لم تكن لال باتتفا الجزاء على انتفاء الشرط من غير دلالة على تعيين

فان كالمضى **قوله** فانها لمجد والشرطية اي لالهها مع الشك حتى يشهد بتفريقه بل لا يتفق
معلوم اي انشأ كبسوة الولد معوم من انتفا والارام الى عبادة حرم في نفسه
وان لم يتصور به كلمة ان فالعلم بانتفا، اللزم كاف في الاستدلال فالنقد برها
لا يدل على صحة كبسوته وفي بعض النسخ بل لا يتفق معلول اللزم ومعناه انتفا
الكبسوة معلول في حيث العلم لا انتفا والعبادة الملازمة لها **قوله** والدلالة في معطوف
على ثبوتها اي المراد ان هذا هو المكلف ان معصوه النظر والاستدلال لالهها واولاد
فلما اوردوه على هذه الطريقة من حملها فصد به بان لا يلزم المشقة بالانتفا بالمعوم
للزم ومع هذا يظهر جواز عطفه على قوله لمجد والشرطية **قوله** وقبل معناه في فاليه
على هذا يجب الذكر كقولنا ان نضرب في فاما لا اضربك او كسب حقيقة فان كونه صلي
المراد به من اول عاب سببه اطباقهم على ذلكنا نزع والا لا يكون صلي المراد
اول عابره وحده **قوله** او الا تفين منه اي من الولد ومن الله تعالى **قوله** من عبد
يعبد من عبده بالكسر لغير هذا واورده عليه ان المشهور فيه عبد بالكسر لا عابره والقول
لاباني بالقبيل والث **قوله** او ما كان له ولد على ان ان تافيه وكان لا يستمر
والمعصو واستمر التقي لمعونه المقام لا عكسه والقول على هذا سببه **قوله** عن كونه
واوله في اما مصدرية فان كونه تعالى واوله وصم اياه اقل او موصولة
فانهم وصفوه بها كونه واوله **قوله** فان هذه الاحكام في است رة الى وجه مخصوص
الذكر هذه الاحكام في بين منها العوالم ويجوز ان يكون ذكرها لانها كانت بين
جميع العوالم فينبغي له ان يربح حاله لكل فكيف يكون مخلوق ولدا **قوله** اي القيمة
الاظهر ان براد به يوم الموت فان كانت فقد قامت قيامته والا فمهم واهم
انما انتهى به طرفة فسرته في سورة الطور **قوله** وهو لاله على ان قوله هذا حمل هذا
ماخوذ من كونه صلي فان عند كونه في الله لا يعلم ابن ليضع رجلا واتباع من
يلعبه او جعل خوضهم وتعبهم ممته الى يوم القيمة وليل على كونهم مطبوع للقدرة
وكذا الاجابة انك وقوله يعبدون يوعدون وكذا الفاتية وليل كونهم معذبين
لانه لمجد المعبود والى يجب الاصل في انه صفة فيه لمجد المعبود في الله **قوله** او لتفهم
معناه اي لو خلط مع معناه لم يتحقق مع وجه البتة ما هو مفهوم منه في الجدة في جوي
جوي الصفة اقول انه اسم قبله لكن باعتباره مع خصوصية الذات خصوصية الصف
التي فلا حاجة الى توجيها **قوله** يتعلق في بالكسر وهو في السماء والعطف عليه اي

اي بالمعطوف على المعلق وعلى كسر وهو في الارض والوحدة في جوهه هو شبه التكرار
ويكون جنسها بالكلية وهو الذي في السماء **قوله** لانه لا يبق عابره والى في المعز
جنسها بالكلية **قوله** لكن لم يجعل صلا في جوارب لم يحد في اي لي ز ويجوز ايضا على
هذا جعل في جوارب ولا يلزم منه الموصول في الظرف لانه اللب ال جاز حسن كما فعلنا
في سورة وجم فان لم ينفذ **قوله** يكون به جملة مبنية للصلة فيه است رة الى وجه
الفضل بين المتعاطفين باجسي **قوله** وفيه نظر الالهية هذه الآية على الله في الالهية
السموية والارضية اي الخلق لكل منها وذلك لعدم الله به تعالى **قوله** واختصاصه
بمعطوف في والاختصاص ماخوذ من تقديم الظرف على متعلقه **قوله** كاله ليل عليه اي
على كونه الها فيها او على الاختصاص فان الغيبة على اختصاص من العلم والحق به تعالى
والاله لا يكون موصوف بها **قوله** تكا وتذكر في اي تكا وتكلم على نفسه اليه
تكام الشريك والولد والموصول شعرا العلية **قوله** التي تقدم القيمة او ال من اسم ليم
القيمة **قوله** وقراءه في ابن عاصم على عمل من علونه من جعل ما اتفق عليه الكثر القراء اصلا
لعله لكونه على خلاف معتق الظاهر **قوله** للمعتمد به فان الالتفات بالخطاب يدل على
تساوي الغيب من مخرج العقاب تعالى به يقول فخير الغافل المكلف وصحبه للمعقول فمخبر
قوله **قوله** بالتوحيد بيان بالحق والبراز لفضل يعلمون فبذل على انه المراد بالحق في
الانسان رة الى ان المعتز في الشهادة ما كان عن علم بالشهد وبه في الالهية وشهد
ان الشهادة جارية وان لم تشهد لانه الآية فيل على عموم قوله بلحق وان المراد به
الصحة قد لم وهم يعلمون مرجع نظر الى معز من فانه للجنس وقبل للمعز الكفار يعلمون
معقول الآية **قوله** ومنفصل ان حصى بالاصنام فالعصر حقيق عام لكل موجه كونه
الله تعالى واما الاول اضافي فافان في شفا عن غير عز عزه من للوحدين او صفتي
على ان الكلام في شفا لله والاية مسوقة لها لالسان مطلق بالشفع
او المعبودين فمضمونهم لهم وعلى التفسير الاول يجوز كونه لكل منها **قوله** لشدة
المكابرة ففضل على التفسير الاول اما على الك في فعله الاقرار ان الهتهم لا يجادلون
بلحق بغير مشيرون منهم **قوله** تعالى فاكلي يوفيكون الساء جارية والمراد النجى عن
الشرك مع او اودهم هذا على التفسير الاول اما على الك في قوله الشرب عليهم باؤا المعبودين
هذا **قوله** يعرفون عز عبادته اي عبادته تعالى خاصة ثم على هذا يتعلق الآية الى ما
قبلها وجوز كونه الحق فكيف يعرفون عزه الصديق بالبعث والاعادة مثل الاله

بالتوفيق على البناء والقدرة على كل **قوله** من عندنا الى تبيينه وتصرفنا حالها في
قضاة وتقديره وقوله على مقدر حكمت تفسير قوله حكيم اشارة الى حرية تخيم الامر
او تفسير قوله من عندنا على الوجه الاول في حكيم كذا يلزم التكرار **قوله** ويجوز ان يكون حال
وجوز كونه مفعولا لاي يوفق لورود **قوله** او امر فهو وان كان مضافا اليه
لكن كونه عبارة عن المضاف محققا فيه جاز كونه حالاً لانه موصوف الى لان امر
الواقع حالاً موصوف بقوله من عندنا فيكون مفعولاً ولا يلزم للتوفيق مفعول على الوجه
الثالث وقيل الضمير لكل او الى الحق والوفاق وقع انه لا يجوز الحال التكرار التفتت الى
متقدمة عليها اقول ذكرنا وجه جواز ان يفتي غناء المعرفة لاستوائها مع ان الكسبة
حينئذ قد يجرى مع قوله او غيره وان يراد به عطف على ان يكون حالاً والمقابل باقياً
قوله وقع مصدر اولان على الاول الايراد به مقابل انتهى **قوله** او بفعل مضمر مضمر اي
يا امر احسنه **قوله** من حيث ان الفرق به مستحق بقوله وقع مصدر الفرق قالوا
تقدم على قوله اوله اي هو من حيث سوطا فانه الشئ اذا حكم وقرن يلزم الامر **قوله**
او حالاً امر اي ضمير انزلناه ولا يلزم الفصل بالجنبي لان الجملتين التوسطين
للفعل كما ذكره **قوله** لم يجر احسن او ما عدا الى بانزاله **قوله** بل انما كنا منذرين بل
كل او بل اشتمال لما بينه وبينها وليس ما بينها وبينها **قوله** لان من عبادنا
ارسال الرسل بالكتب هذا خبر من نظم الآية او فادونه كما ان الرسل الرسل
بما كتب ولو جعل رتبة مفعولاً به لا مفعولاً له لكان من النظم فان القرآن رتبه
بل الرسل ايضا وجوز جعل حالاً او مصدر ام خبر لفظه او علمه ليقف عطف على قوله
يبل وهذا خبر الوجه الاخير في قوله او ولا يلزم التعمية المحل بالفضاعة فتأمل
ورتبة مفعول به على الوجهين **قوله** او بقدر الاوامر تفسير على كونه علة لاحد وهذا
على ان يراد بالاحضه الشئ والانه اسما جامع ولنا في الاوامر هذا ما مصدر
لفعله ادخال وقوله وصية او الامر الى الثاني **قوله** من باب الرحمة كون الكل
من باب الرحمة بناء على ان جميع افعاله كما حسن مستند على حكم ومعالج فلان بناء
كون ظاهر بعض الاوامر كالصائب من باب الغضب **قوله** الا انه هذه صفاته هذا
الحسن ما هو في لفظه فيل ايضا على ان يضار الربوبية فيه **قوله** اي ان كنتم من
اهل الايمان تتزينون بلباس من ثياب الله تعالى واما قوله الثاني يكون من حذف المفعول
ثم الكلام من غير تنزيه العالم منزهة في هذا لعمري في وجه موجب العلم فانهم مفرقون

مفرقون برؤيتهم كما لجميع وان كان المراد بقوله علم ان الامر ما ذكره قوله تعالى
فانه هو الجميع العلم فلا يكون تنزيه **قوله** فاعلموا ذلك لا شك ربه يجوز ان يكون
الى كل من الامر من اولها الى اخرها الى والاله لا يكون الا خالق **قوله** كما ان يكون
اي كما ان يكون من الحي واللبث وتعلمون ان لا فاضل غيره كما فيكون كونه تعالى
يجب وليس كما ان يكون خيرا لا يجوز الا ان يكون اولاً يعلم من وجهها حزن
السماوات ثم على فائدة الرفع اما خبر مذكور اي بدل من رب السماوات كما
يلعبون حالاً وخبر خبر او شك متعلق به قدم لفاصله والانتقال الى الغيبة
ليشاركه ولا اعتراض منهم ولعلمهم واستدأؤهم اذ ان فضل كلامهم **قوله** كما يوم نالي
الناس مفعول به او ظرف والمفعول محذوف اي ان تقب وعدا من هذه اليوم
ثم المراد بالسماوات العلة **قوله** فان لم يجمع بين كلامه يجوز قوله ثم نالي من يوم كونه
فيكون من ذكر السبب واردة السبب ثم هو كلام كمثل **قوله** لفظه لا مطار فان المطر
ليسكن الغبار فيكون كناية وانتقالا من الغرض الى المعلوم **قوله** اولان الوب سمي
الشر الغالب وخافا فيجوز ان يراد كل شر كالاسر والقتل وقد عطف به حاله عليهم
حتى اكملوا خيف الكلام تفضيلا في سورة المؤمن **قوله** واستدأوا الناس الى السما
مع الغار حقيقة جوابه كما لان ذلك التعليل سبب كون السماء كغرف الامطار
فيكون استدلال السبب والسماوية كذا ايضا فيكون تذكير صفة اولان التقدير
كيف الله اياه **قوله** او يوم ظهور الدخان عطف على يوم سنة وهذا هو المكسب
لفعله التي لم يذكر وقد جاءهم رسول مبين وعلى هذا يكون قوله لو لم يعلم حين
من استند وحل البعض الى الكل لكن لا يلزم قوله انما كما شقوا العذاب **قوله**
بعد ان بين بالامانة وابين اسم رجل شاقا ونسب اليه **قوله** من مخوفه فجدد فيكون
فتح الحاء والياء وكسر الجاء وضمها لغت الالف **قوله** تجمل المقتنين الى الحقني والنجاني
الشفة مقدر لقوله وقع حالاً والتقدير بغير النكس فانكس هذا عذاب اليم
ويجوز كون هذه النجاة استنباطا او اعترافا منه تعالى وما بعد حالاً او العكس وهذا
الغيب وقوله على الوجه الاول او حقيقة غير الاخيرين **قوله** وانما مؤمنون وعبد
بالايمان على ان اسم الغار على الاستقبال ولا مانع من كونه حالاً للحال وهو الظاهر
من قوله انكم عابدين وخضعوا على الوجه الاخير **قوله** هذه الى حال كسفت الغبار
او العذاب فانه لهذا السبب له فانهم لقوله انما مؤمنون فيكون سبب لغتهم

بشرط الكشف والراد في صدر قديم في الوعد وانما غرضهم دفع العذاب او نفي نفع الذكر
لهم على الوجه الاخير **قوله** تعالى ثم تولوا عنه الظاهر انه عطفت على قوله جاءهم قتلهم لم يستعملوا
اي جاء رسولهم فيم يجمع فيهم بل تولوا عنه ويحذف عطفت عن مضمون ربنا انكشف اي قالوا
بهذا ثم تولوا عنه بعد دفع العذاب **قوله** انكشف قلبنا الى قتلهم وقد كشف عنهم بالتمام
في معنى هذا القول انما قيد به لبيان كمال خبثهم حيث عادوا بالكشف القليل مع
نحو البعض لا يحسن الكشف **قوله** وهو ما بقي من افعالهم فيل عرج جوعهم الى العذاب
بقدم موتهم **قوله** تعالى انكم عاصون ٢ استئناف لبيان حالهم بعد الكشف وان قيد
عصا بهم بدلالة المانع مستحق قبله وهو العذاب فلما لم يكن عودهم **قوله** الى الكفر غيب
الكشف لا يلازم ما قد مر كما بينا فكانه نزل الوعد بالايان منزلة والظاهر ان بقوله
الى افرم على النيات على الكفر ثم قوله غيب الكشف لا يلازم بقوله نزل الوعد على نفسه
لحد العذر الا ان يرب بعض الكشف **قوله** عذبت الكفار قالوا او غفوا والصفحة
للتكثير **قوله** اوله بالشرط والتقدير اي ان الكشف العذاب بعد دون كماله
ولوروا العاقلوا لما هو اعم ولا يخفى بعده والاعرب ان يقال انما كشف العذاب
في الاخرة لو كنتم مؤمنين والدين **قوله** او بل عز يوم ياتي اذ الاظهر حبيته الفصل بالمعبر
منه وجوز تفسيره انما هو باوكر مقدر او عندي ان من متعلق بعبادة على ان
براد العود الى العذاب فيكون اما متعلق استئنافا وتعليل العود الى
العذاب **قوله** اي يحذف البطش الكبير بالظنة بهم فالبطش معقول به مجازا
والمراد يبطش صاحبها وفي التام مصدر محذوف الزاوية وجعل في الفاموس
البطش بمن يبطش صاحبها وفي التام مصدر محذوف الزاوية فلما حاد الى
التام **قوله** او اودفناهم في الفتنة اي الضلال او العذاب بخلق المعاصي
وترتيب الامام لاجل افعالهم وكسبهم اي فيكون مجازا **قوله** تعالى ولقد
فتنا قلوبهم استارة الى ما يتبعه الفتنة بالمقام وسبب ما الضم **قوله** امتناهم فتنا
على الرشد لا يفتقون لكن المراد بفتناهم فقد افضن فيكون مجازا **قوله** فتنا
اي التكة الضم والبالغة **قوله** او لكثرة القدم فافتناهم ففتنهم بفتنة شريرة الضم
فلما حاد الى جعل لينة المفعول **قوله** تعالى وجاءهم حال او عطفت **قوله** فلان
فيكون بمعنى عز وجل في بعض متعلق به فسر سورة عبس وعبر الكسب
بمعنى في الحفلة المجرودة والظاهر ان نفسه راسا مع جابح الفتنة لتركبة الفتنة

المفتنة فانه اصل معناه **قوله** بان او وهم فان مصدره لو قبل بها الاحكام او انه ان قم
والمعنى جاءهم لهذا القول وطالبنا لثابتية عباد الله وتسليم اليه صلى الله عليه وسلم والمراد
ارسالهم وترك تقديمهم كما قال تعالى ولا تفتنهم الانية وفي التفسير عباد الله استارة
الى ان ليسوا بحسبكم فلم لا ترسلوهم **قوله** او بان او والى حتى علمهم اليه وعرضنا عنهم صلى
الله عليه وسلم فعمل بنوته واتباع شريعته فيكون المفعول وحرف النداء محذوف وهذا
الوجهان جائز على كون ان تحففة او مقسرة **قوله** ويجوز ان يكون تحففة بمرادهم محفلا
بان التحففة التي بعد العلم غرض منها حرف التثنية او السين او سوف او قد وليس من شأنه
منها وان حذر ان يحذف الاشارة خبر الضم ان قول ضعيف الية في الزمان حذوها
بلا ضرورة **قوله** لان تجي الرسول يكون برسالة وهدية استارة الى تقدم بعض القدم
فيكون تفسير المفعول مقدر **قوله** لانه لالة المعجزة على صفة او لا حقا ولم يصدر ما نتي
قوله وهو فعل الاحول باستنائه كما تقول في دعوت انما ربكم الاعلى فلم ير من بالتسوية
وقوله ما علمت لكم من آية غيبى **قوله** وان كان الاولى في وجوبها فتدبر تابع للاولى
في الوجوه والمعنى على مصدره وبالفهم عن العلوية **قوله** تعالى الى انكم هذا اما
اسم فاعلم انما هو في اوله وانما فعل مضارع فيكون **قوله** ولما كان مع
الاواة والى ان لم يزل على القمر المستنير للعلامة فيسببه والمودى اليه فيسبغ
ان يكون فيسببه **قوله** ان تؤذونهم بتدبيرهم وقوله ان يقتلوني اقول هذا
اوتى لمن ارحم ولقوله كما حكى به ان عفت في بغير قوله وقال في قوله وحزنه وكنت
تلاوه لذكره بصيغة الثالث **قوله** فكونوا انما هو من الظاهر انه صلى الله عليه وسلم
اراد به انترك والفتنة لا الاقذاف بالاجاز فان صلى الله عليه وسلم لا يتركهم ثم قوله
ليما لم يزل في المفعول محذوف والمعنى ان لم يؤمنوا لاجل معاذي وهي سلطان مبين
قوله بعد ما كثر لونه فكذبهم ما خروا قوله والى عذبت في وقوله وان لم يؤمنوا
والفا وفيه **قوله** به كما استوجبه به اول الضمير من لدهاء والثاني لما يكون
هذا على سبيل التعليل لدهاء عليهم وفيه التقدير في لاجل ان هؤلاء لم يكونوا
من كلامه **قوله** على افعال الفعل الى فانها هذا **قوله** اي فعل اسبغ وخال الف
العاطفة على قول المقدر وعمل الثالث في جود الف وجاينة واضرار قبل والجملة الشرطية وجلة
الفعل استئناف وفيه شكك حذف كسب مع الاستغناء عنه عدم مدافاة ان المقام

اولا شك لاحد في مضمون الجملة **اول** من سري بعسر اسري وهو السيرة في البذل **اول** فيحكم
فرعون في فاحشة استناف وبيان لعله الاح بالسر لئلا لان العلم به يكون مشا
فلا يدركون **اول** ذا الجدة اي في حجة فيكون ذا مقدر او المصدر بمعنى اسم فاعل او هو
بمعنى السكون واحد الوجهين لازم على التقديرين يكون حاله **اول** ولا تقرب به بعضا
عطف على ترك على التفسيرين كان موسى لما جاء وزع بني اسرائيل ليجوزهم ان يقرب
الى بعضاه ليطبق فلما يدركه الغبط فنفى عنه **اول** وقوي بالفتح بمعنى لانهم
لم يقدروا على التقديرين استناف على اللاح بالترك **اول** كثيرا تركوا فكم خبرية منصوبة
مفعول لا تركوا من جنات صبرة وحذف ما بين قسيتين له لانه الساق **اول**
مذكور في الاوجاج في التوبة قوله وقوله في السور او فاختار جنتهم الى قوله كذلك
فيكون الكاف معي الى الفة وقد فصلت هـ ثم ذكره كذا منصوبا على المصدر **اول**
او جنتهم منادى في تقديره تركوا امثله كذا **اول** او الاذ كذا اي كذا ذكره
التقدير هو جنة الله **اول** عطف على الفعل المقدر هو او جنتهم هذا على الوجه الاول
وقوله فلما تركوا على الوجه الثاني فيكون كذا اقربا **اول** وهو بنو اسرائيل صرح به
في السور فلما اور وقبرهم بلطف قبل وقته فصلت الكلام ثم فارجع اليه ثم قوله
قوله كما وورثهم ما كان ليضع فرعون وقدمه و كانوا يعرضون وقوله قد اجبت
وعونكم بعد قوله ربنا انكس على اموالهم لاني قد اذيقا وبعض منها موقر
اول مجازا الى ما استعاره لثبته شبهة حالها في عدم تفسيرها وبقائها على ما كان
عليه حال من لم يبك او مكنته شبهة بالاثان فاستد بها اليها كذا فهو كذا
تجديد من عدم الاكراهات بها كذا والافتاد او لوجودهم بل وقع خلافه لاولي
ان يجعلوا لكونه مبغوضا فيها **اول** وقيل تقديره في بكت عليهم اهل السما
فيكون المضاف محذوف وهو الوجهين يكون المقصود منهم ويكون حسبهم
اول مهملين الى وقت او هذا باطلا قد يع يوم القيمة وقيل معناه موقوفين
للقدر **اول** او جعله اما حاض معطوف على حذف او مقدر موقر معطوف على حذف
والعز جعل نفس فرعون عذابا مبالغة في تعذيبه **اول** او حال من المهملين اي في الضم
للمستتر في الرجوع الى العذاب **اول** ينكره كذا في الضم اي اريد جعل فرعون شكرا
غير معهود ولا معلوم لكون اوصافه القبيحة غير معهود ويجب ان يكون في التعجب

وفي التخصيص جعل فرعون للشهيد الى ما وصف عذابه بالشدّة راو هو بلالة اي قوّة
من هو فرعون في ظنكم بعذابه ولكن ارجاع كلام الفاضل الى هذا ثم الظاهر كونه من
فرعون كلاما مستأنفا على هذه القواعد ولا ضرورة الى جعله صفة لعذاب او حالاً منه
مع ارتكابه تكلف وقوله لعل ان كان قاليا يكون استنافا وبياناً لكون عذابه
منهيا او لكونه كان عليه الشبهة **اول** اي كان منكبرا مسرفا وانما لم يعبر به كذا
لرعاية الفاحشة والبالغة اي كان من المشرقيين المعهودين المشهورين اي كان
رفيع الطبقة من بينهم لا يخفى ان على هذا التفسير كونه من المشرقيين صفة قاليا اما على كونها
حالا يكون المعنى ان قاليا كذا من المشرقيين **اول** عللين اي هو حال وكذا على الوجه
الآخر اي كذا على علم فلا حاجة الى ما قبلنا انما خلف مدلول على الاولى والثانية جاز
تعلقها باختر بل لا وجه له في **اول** او مع العلم من هذا مع القواعد عن القرينة لا يخلو
عن البعد لكن من حيث المفسر حسن او يفيد انهم مع قصورهم اخبرناهم فيكون تفضلا
تحفا **اول** كثرة الاثبات فيهم فاجبة من هذا الوجه فقط فلا ينافي خبرية امه محذوف الى
عليه رسم من وجوده او كذا على الوجه الثاني لا اختصا معا بل زمانهم فلا حاجة الى
تخصيص الوجه ثم الاية نزل على فضيلة البشر على الملائكة مندرجون وواحدون في علمهم
زمانهم ومنعف الدلالة في سورة البقرة **اول** نوة جليلة فيكون بلا اي زاعمة نعمة
كدها سببا للاختبار وانما قال فيه لا جليل فيه الايات اعدوا او خبر كونه نعمة
لكونها معجزة او اختصارا لظاهر والاول على هذا جليل متعين اي مظهر للمهدي
والفضل منهم **اول** في الاضلال على الضلالة اي بعد النجاة الى بينهم وعدهم بالايان
بعد نزول البلاء والكشف ثم السعة ثم الكشف عنهم في كل حكم في الاعراف والارواق
فت به حال تركهم **اول** ولا قصد فيه الايات ثابتة ليس عزادانه لا
يحتج فيه الى ملاخطة كانه حتى انه يقتصر المضاف الاخر ولا شك ان وجود الاخر
غير لازم في حكم بل يكون الغرض كما في المثال ولذا يعقب في اول عهده استنابة بلا شرا
نعم فلما قال في غير فقد الى اثبات ثمانية لكن يروا انه لا يكون حثية للكلام في
اولا فانما اصحابان لم يردن اذى والظاهر ان مرادهم نفي محبة بعد الموت وبعثا
له وجرادوه على هذا بعد جرافة **اول** وقيل ما قبل لم في فعل هذا يروا بالموت
الاول ما قبل محبة وهذا الى الموت ذكره في اول ربنا اثنتان اثنتين الاية وصحرج
لموت التي بعد محبة وهذا لا ينافي سببا في احوال سورة من قوله في الاية

الاول فالمراد بها ليس ما قبل محبة واما ما قبلنا والمدة بشع وانما بالحدوث والتجدد
 وليس ما قبل الموت كذلك ممنوع او المراد حاله صفة رتبة ان لا يجد ان كان لطفه
 وقد يقال لو غير الانية هي الاحصاء موصلة الاولى على انه صفة محذوف والقول بانه
 وما نحن بمشترين **قوله** وعدهم انهم انما رآه الى وجهه فجمع **قوله** ليدل على ما قالوا
 ليدل الالباء والاتباع على صفة الوعد اما بالسؤال منهم او بالجد والاحياء وهذه وكذا
 قوله وما نحن بمشترين ببيان غير محل قوله الاخذتنا الاولى على ظاهره بان يراد بالانية
 الموصلة التي تقبيل محبة الغير ويكون بعد البعث الا ان يكونا كلامين مستقلين
 لا تفسير لهما ان وقوعهما غير معلوم وقد مر تفصيله في قوله ربنا انتما اثنتان في الغاية
 ايم خبر الاستفهام لا انكار وقوله في القصة اي لا في الدين فانه محذوف ولا يثبت
 المقام او المقصد وانهم مع قد تم ومنعهم امكنهم جميعهم فليخاف قرين ان
 يصيبهم مثل ما اصابهم ويحكمون بمثل هذه الكلمات **قوله** وخبركم بالكرامة
 قرب الكوفة ومن غير خبر في خبر صفة وبنادع كما يقال مصر مصر **قوله** وقيل للملك
 العيون التابك لكن المراد منها من استمر هذه الاسم **قوله** لانهم يتفقدون اي لان
 الاقبال يبعثون كذا في الكف ولم يذكر التفصيل في الابعاد في الفاعل والصحاح
 وانما فيها سمي الملك بالقد لا لانه يقول ما ياب في فقه **قوله** تعالى والذين هم قتلهم
 اي قتلهم تبع اقبل قرين فيكون تعميلا بعد تخصيص **قوله** بما تقدم تبع في الشرح
 بالقدم تبع ولذا **قوله** او حال باقيا رفته في الاستمر في العلة ومما استمر
 ان كان التعية البارز فيها القربى وان كان لقدم تبع يلزم ان لا يكون بيا
 حاله من كذا ولا لانه في حله حاله فجميع المعطوف عليه والمعطوف والعام في قوله
قوله او جميع الموصول او صلة الموصول او من قبلهم ظرف مقدم فغير امكنهم
 للموصول **قوله** ان استوفى به اي بالموصول ولم يعطى على ما قبله والظاهر حينئذ
 ان يجعل محذوف حاله او من قبلهم لغرض ان لا يلزم ترك بيان حال قدم تبع **قوله**
 بيان لغير مع اي بين هؤلاء ومن قبلهم **قوله** وما بين من يحب من ليس الى وجهه فغير
 التثنية مع جمع السموات ويجوز كون التعية باعتبار المذكور **قوله** وقرى وما بين
 نظرا الى مجموع السموات والارض **قوله** لا بين اي ينفقهم ويجوز كونه حاله من
 غير المعقول على انه حال مقدرة على صفة الظاهر ان يقول على وقوع الحشر ثم
 يكونه وليا يظهر ان الانية با قبلها لا بسبب الحشر او اذ السببية الثانية ويجوز

ويجوز كون الجاء للملابسة على انه حال **قوله** او البعث الاولى التاويل في بعض النسخ
 او لانه فانه فيها والاضاكة اوليات سبب كونه وليا على كثره **قوله** او صفة
 لمقامهم فيه ان يوم نكرة فكيف يكون صفة معرفة على انه ان كان هذا على القواعد التي
 في مقاماتهم تفصيل لمحبة ويوان كان المشهورة بناء على ان يوم مني على الفتح لا صفة
 الى المحبة ففقيه ان للمص حكم بعدم محبة في قوله كما هذا يوم ينفع اي يكون صدر المضاف
 اليه مضار وانهما كذلك **قوله** للفصل وقد حران جماعة جواز الفصل بين المصدر ومحموله
 اذا كان ظرفا ولا يخفى ان جعل يوم ظرفا لانتفاء البعث اليوم لا محذوف كما في المعنى
 ثم لا فصل في نصب متبوعهم من غير تقدمه من يوم الفصل **قوله** في قوله مني سببية ومولى
 من المولانية غير النقص فيحصل كل من يتصرف لاخره كقوة اية وصداقة وشكره لاجلهم و
 العدم واذا لم يبق الا القول في الاول ان لا يفتى غيره **قوله** سبب من الاقدار
 في التسمية لغيره وسبب واقعي موقع المصدر ويجوز كونه مفعولا لانية اي شيئا من الامور
 على ان يفتى بغيره فيقع لا يفتى في كذا من سبب **قوله** لانه عام كونه واقعي وسبب
 التقى فيكون جملة حيث المعنى في رجوع ضمير نحو اليه ويجوز ان يقال رجوعه الى المولى
 المذكور فحينئذ يوقع مولى سبب التقى فيكون جملة حيث المعنى في رجوع ضمير
 نحو اليه ويجوز ان يقال رجوعه الى المولى المذكور فحينئذ يوقع مولى سبب التقى
 فحينئذ يفتى في حيث المعنى في رجوع ضمير نحو اليه ويجوز ان يقال رجوعه الى المولى
 المذكور فحينئذ يوقع مولى سبب التقى وان لم يرجع الضمير الى مولى الثاني لان
 التأسيس اولى من التاكيد لكن يجوز كونه تعميلا بعد تخصيص يفتى نصرتهم بالكلية
 وان فهم التسمية كما ذكرنا ويجوز كون الضمير مطلقا كان ضمير سابق منهم لم فيكون
 التسمية وقد المدة **قوله** او التفت على الاستشهاد من الوعد والفاء وان لم يجد البطلان
 والاستشهاد من مولى الاول رحمه الله فانه يشفع فيه لبعده لطفه فانه في حيث لا يعلم
 العذر حشر **قوله** لا ينصرف الى العذر من غير التاويل **قوله** سبق في الصلوات التي
 انما هي وان المراد من التاويل لانه لا يفتى في قوله وما بعده عليه فان ما قبله من الايات
 في بيان حال المستكرين وكذا ما بعده من قوله تعالى ان هذا اكنتم به تمشرون واللائح
 غير هذا من الابعاد التي لا يفتى في قوله ما قبله من بعض العصاة **قوله** كما كالمعبد
 حشره وان في حاله طعام والعارف به من التسمية كانه السبب اليه كانه كالمعبد كانه
 ربه احسن على ما في التسمية اي جوفه الذي لا في القلبان على ما قد **قوله** وقيل

وروي الربيت روي عنه صلى الله عليه وسلم في قوله كالمهل كالعكر الربيت فاذا قرب
الى وجهه سقطت حذوة وجهه فالائق تقدم هذا التفسير وقد فسره الضياء بالغيب والصديق
وجاء في تحفه انهم ياكلونه فالعق الزقوم طعمهم في ان المهل طعمهم **قوله** تعلى
الغيب في سورة عا ان خبر ثالث احوال مما في السجدة او استئناف وسبب في تفسير **قوله** ورين
في التفسير وابن عاصم **قوله** او الاظهر ان الجحيم حال في قوله كان الغيب للمهل كان حالاً منه
واني كان اظهر لان الاتهام بحال المستأوى فان المقصود ولان الغيب لا يدخل
لغة التشبيه اذ هو ليس بحال المهل بل حال الطعام وانما قال اظهر ليجاز جفده حالاً
المهل كحذوة من اخذ التشبيهين والتقدير كالمهل المستأوى في البطلان لشدة
وارته ذكر اياته المعجزة اياه ويجوز ان يكون خبراً في قوله من احد بهما اي في تفسير
السجدة للسنة وكالمهل شاول واحد في لانه نفسهما الا اذا جردت الحال عن المعاني
اليه او غير الجحيم ولا من غير حال لان المستأوى كالمهل في الاسم لانه خبر لغز غلبنا
فهو مصدر وجوده كونه حالاً اي مشبهاً على الجحيم **قوله** والقول الاخذ في المعجزة والقول
عقد حبه عتيق ولا يغيب فيه الغياب كان اصله يجب الاولي ان يقول كان اصل
صبراً في ليوافق النظم هنا وذكر في سورة في يجب في فوق رؤسهم كجحيم على الاصل
قوله وسطه لا استواء جميع المسافة اليه **قوله** للمبالغة فكان كجحيم نفس العذاب
وانه المصعب عياراً له لا كجحيم في لفظ العذاب اشعاراً بالكرة في صبراً اما استئناف
فهي كجحيم في كونه او كجحيم في لفظ العذاب كونه ثم انما هو بالجحيم اما الماء او النار او
التقديرين فلهذا عذاب الظاهر وكما سبق عذاب الباطن **قوله** تعلى ذوق اي كذا
العذابين والذوق مستقر لا ادراك **قوله** الى قوله الى ذلك فعل هذا بقدر قولنا
البضاعة حذوهم ويجوز ان يكون يقال لهم في كلبهم ولعل حذوهم ان وقد لواء المقول
اي ويقال لهم صبروا وقولوا ذوق **قوله** استهزاء به في تحقيق البيان ان عذره وذكره
لم ينفاه من العذاب **قوله** او عذاب انك على انه يفعل بلفظ **قوله** ان هذا العذاب
او هذا الاخر الذي انتم فيه ويجوز اما في قول او ابتداء كلام منه **قوله** تعلى
كنتم تقيم لخطاب فكيف رعب تحسبه في العذاب **قوله** وقراءنا في وابن كاهل فيهم الميم
يشي الى ان ما جعل اصلاً فيهم ولا ينافيه نفسه بوضع انا منه فانه لما كانت الى
ان القيام غير جاز في معناه حتى ينفذ على ما لا يقيم فيه وانما المراد الاقامة والتمكن
فقط في بعض النسخ وهو قراءنا في فيكون فيها فلم ترك عادته في التوفيق

اتفق عليه اكثر القراء اصلاً **قوله** بان صاحبه فهو جاز في الاستواء ويجوز كونه حقيقة
على ان عتيق اي ذاتاً من او لمفعول الى ما بين فيه وفالك في انه من الامانة وانه
استفارة بعد تحصيله كان المكان الخفيف تحذوهم **قوله** بدل من مقام باعادة الجحيم
وظرفه العيون في اوزة على ترابته اي بانه من وجوه السوء **قوله** والسنة فيهم هي
في سورة الكهف يارق وغلف في اليه يباح وكذلك في الفاضل ثم انه بالتعريف خرج من
الجحيم من مناهجه وازاله على وجه الاقارب فلما جاز في ان القوان حربي مبين **قوله** او كجحيم
في البراقه وبؤبؤه وملا العزة في القواة التي ذكره في سورة الانسان **قوله** ليست
بعضهم بعضاً وليكلمه في الشدة **قوله** الاحركة لك والكاف للمبالغة **قوله** او اثباتهم
مثل ذلك او تفقد فعلا كك وعمل هذا وكذا على تقدير اثباتهم يكون رويهم على على
المحذوف وهذا الاول يفسون **قوله** ولذكرك عدي بالياء اي ويكون رويهم على على
بالياء لان ما بعد العقد يتعدى بنفسه وقد جاء الازواج مع القوام في قوله تعلى وارواحهم
وقامته في الاشارة الى انه ليس بالعقد لعدم الحاجة اليه لعدم التكليف في الجنة وقيل
رويهم على على اي انهم اجابوا **قوله** والمجوراء البيضاء جعل على السيف مطلقاً اي في
له حور على السيف منه فخر كذا في وقيل كجحيم يكون كذا في نصارى وجعل بعضهم
بما من العين في سورة سواد في عجمي كذا في رويهم الطرف من جنسهم **قوله** تعلى
بكل ما كنهه بشمل لكل في كل **قوله** لا يخص شي منها في ما حذوهم ويكون حال في ضمير
جناياتهم فيقول رويهم او استئناف وانما لم يكرر ضمير رويهم لكونه مع كذا على ان
رويه ينفذ في الفعل لان للعقد بيان حال المتقين لا حالهم في الضمير راي ضمير
كان واثنين حال في ضمير رويهم او من ضمير في جناس **قوله** تعلى لا يذوقون استئناف
او حال **قوله** والاستئناف في قطع لان الموتة الاولى ماضية فلا يمكن ان يذوق في الجنة **قوله**
والموت احوالاً فيصير ذوق الموتة الاولى فيها وجعل ما استئناف متصلاً كمن فيه فك
الضمير لان الضمير فيها الجنة وذكر الاخرة خبر سابق **قوله** وثبت به عذره وكقوله كما ورد
في الحديث ففعله فيها استفارة تبعته **قوله** او الاستئناف في لانه لا اتصال بين
في العوض كذا في قوله تعالى ولا تذكروا ما كان اباؤكم من الناس الا ما قد سلف ولقد رآه جفول
في لانه في امتناع النفي وعلى هذا يرجع ضمير فيها الى الجنة الفاء ويكون كلمة او عطفاً على
قوله والمؤمنين في مكانه فكل ما يذوقون فيها الموت اي على كل حال الاحل الجاهل
فلا استئناف معترض هذا ويكون وجه لفظ هو ان الفعل كثيراً يعلق على ولامه كما في قوله

تعالى فلا تقعد بعد الذكرى من مواعيد فقد وافق الموت وانما صار جبا بعده لبقا
 الكيفية في محنة فتم الاستنباط والحصول اثر العرف فيهم **قوله** على ما لفته لالة الصفة
 على الكثرة **قوله** عطا، وتفضلا ففضلا يكون مصدرا وجوز كونه حالا او مفعولا **قوله**
 تعالى بيبك البلاء اللامية وقيل معناه انزلناه على كوكبك بياكتا به مع كوكبك امبا
قوله وهو فذلك السورة الى اجمال بعد تفصيل ثم كبر الكسف متفعلا كما يفعله كسب
قوله لعلم يفهمونه لاني ولقمتهم ولقمتهم صلى الله عليه وسلم ولعل بعزكي كما سبق فلما
 يترجم منه كونه تعالى مريرا بالان الكاف اذا العرض يلزم ان يكون حرا **قوله** السلام تنه كذا
 متعلق بقوله فارقت وفي بعض النسخ والمالم اي وكلامه اشارة الى ان الله
 جواب محذوف **قوله** تعالى فارقت هذه المفعول لعموم هذه اعم بعد تخصيص
 بقوله اول السورة فارقت يوم تاتي السماء **قوله** مستظرون انهم كانوا يشعرون
 به ريب المنون وقيل معناه وتفتنون ما يكلمهم منكم وقيل تقبلون بعز صاروا
 الى الغياب فزعم انك **قوله** اصبح مفعولا او دخل في الصباح فمفعول
 والحيث اخبر النمردي **سورة البقرة** وتسمى سورة البقرة وسورة البقرة
 فيها **قوله** كنهية واستثنى الكداسي وانما ورد في قوله الذين امنوا يغفروا الآية **قوله**
 ويحجب او سميت الاختلاف في حم والعمية انه لم يختلف في بعض كج الزخرف
قوله خبر تنزل الكتاب فقول جاز انما الغرض انك خبر ان احوال او مكية تنزل
 الى اخبار التنون لا باضافة فالخبر قوله تنزل ففقط وكذا لا يبعد الاحتمال
 وذكرهم لتوضيح الاضافة فلما ثبت في كلامه ثم الاحتمال هل تنزل الى الاول
 من جاز او لا يجوز كون تنزل ينزل كما حذر **قوله** كان تنزل شيئا وجده
 في حم السجدة كون التنزيل خبر مبتداء محذوف **قوله** وتنزل الكتاب صفة كيف
 يكون صفة هو حرف وجم يعتبر جورا او منصوبا وحده حرف تنزل الكتاب تنبي
 بعد اذ لم يرد في كلامه كونه في مطلق والظاهر ان تنزل كذا في الذي هو
 الكتاب ولو جعل تنزل الكتاب مع ما بعده جواب قسم لكان اوله وهو محتمل
 ان يكون حرفا ههنا اي خبر اخبار والمفردان فيها اسما هي ايات واوله من
 الكد كيب والمعاليد الثلثة وغيره وان في انفسها ايات من حيث انها صانع يدع
 مشتمل على غايب الحكم ويكون في الاول **قوله** وفي خلقكم عطف انما ص على العالم
 المفعول اي ليس بقدله هذا وكذا قوله تعالى ان في خلق السموات والارض

سورة البقرة

والارض ان لم يوجد هذا الوجه **قوله** ولا يحسن عطف ما على الضمير المجرور لزوم اعادة ايجار
 عنه الضميرين في حال النسبة واجازة الكوفون بلا اعادة وفصل بعضهم فاجاز
 العطف على المجرور بالامانة ومن الخوف **قوله** يا حذر الاحتمال اي الذين ذكرهم
 في قوله تعالى ان في خلق وقوله فان يشاء يبيان لحي احتمال كونه عطف جره بلا تقدير
 مضاف **قوله** محمول على محذران واسما هو الرفع على الابتداء واللام في العطف على محمول
 بما طعن في محذوفين وحسبنا لان العاطفة في محذوف وهو مع الامة والاف وان محذوف
 لم يجعلها عطفين كونه انما في ما بينهما فلا ولا جعلها مبتداء وخبر والجملة عطف على
 ايجاز **قوله** وكذا واختلاف للبلد والنها رهنها او اختلافا في الطول والقصير عطف على المجرور
 لانه سببه اولان نفس رزق **قوله** ويلزمها العطف على العاطفة اي على معشر
 عامين وهذا العطف غير جائز عند الاكثر وقوله ان عطف على الابتداء وهي عاطفان
 في ايات على التواتر وفي عاملة حكمكم ومجوعها خبر **قوله** الا ان يفهمه قراء
 ابرح سعد ورضي الله عنه فيكون مجموع والمحمول معطوف على مثل الامر العطف على عاملي
 مختلفين **قوله** على الاختلاف على وعلى التكرير ان يكون تأكيدا للاول وكلاما بعد
 اقتضاء المجرور معطوف على ما قبله قدسره اعني لكن فيه العطف بين المعطوف والمعطوف
 عليه بالاسم وبين المؤكد بالمعطوف على ما قبلها ولا يخلو عن تعقيد محذوف **قوله**
 او يرفع بانها رهي على قراءة الرفع كما في الاول على قراءة النصب وعلى التقديرين لا
 ايات على ما قبله فلا يلزم محذوف **قوله** لاختلاف الايات في الالة والظهور لان السجدة
 والارض اظهر الايات عليه كما خلق الانسان وهو مثله من الدواب ثم سائر
 الاسباب لكنه افاضها والاول النصب في سب الاول الايات الذي هو اقدم من
 الايات الذي لا يزول بالشك والثاني الايات والثالث استحقاق العطف كيفية
 كونهما واستنباطها الى انهما الايات ولان الالات رة اما الى ايات القرآن مطلقا
 او السجدة او الى الدلائل كونه وعينه قلما ونها نبلاوة النظم الدال عليها ثم
 اسنادها اليه كما ان كونه سببا لها او هي لغير الامر حال او استنباط او خبر
 بعد خبر الاول بل **قوله** متبسين به اي حال غير النعماء او المفعول به والبا للبا
 ويجوز كونه سببا للبا اي لا جملتها من الايات والطاعة كما ضرب به في السورة
 البقرة **قوله** تعالى في الفاء جازية وقوله بعد الله صفة صبي او ظرف لثمنون
 اي بعد ايات الله او في قوله ليردان ما اضيف اليه بعد ليس من جنس ما قبلها ونفسه كمال

المعنى لا من حيث اللفظ حتى يرد ان هذا طريقه البديل لا العطف وان علمنا هذا يلزم
ان في اسم والعطف بدافئة ولذا يراد في المثال اعني بالا واحد فلهذا لا من حيث
اللفظ وفي الحقيقة لا اعني بغير الكوم ثم بدافئة كما ذكره فلا بد من **قوله** لا من حيث
اي في مضمون الكلام كما ان اللفظ لا اعني في المثال وتعلم ان الاية حيث سوت
بالعطف على ظاهر **قوله** كما في قوله اعني زيد وكرمه مثال لنسب الفعل ظاهر
لذات والاولى استنبطت لا وصفه فائدة **قوله** كقول تعالى انزل احسن
بيان لا اطلاق كحديث على القرآن فيقدر بغيره فائدة **قوله** وابانه ولا تترك اي على
هذا الوجه بقوله تعالى الوصفين ثم على ارادة الدلائل بغير المعطوفين وانما والظاهر
ان يراد للدلائل ايضا بالابان فيما سبق **قوله** او القرآن فعلى هذا يراد ايضا القرآن
بالابان فيما سبق **قوله** ليوافق ما قبله وهو قوله يوقنون ويعقلون على قراءة
الخطاب بالان والاعين الخطاب لكن يوافق قوله وفي خلقكم ثم ما ذكره في الموافقة
مورى لا معنى فاما وهذا الكفار بخلاف السابق **قوله** على سبيل حال او وصفة
او استئناف وقوله على حال **قوله** كثر الانام وهذا اولى مما جعله بعض الكذب كذا
في القاموس وفيه اشارة الى ان الكذب مبالغة في الانام **قوله** وحذف خبر
الثان وقبل الحاجة الى تقديره لعدم الداعي اليه كما كان في الالمقودة **قوله**
والثان من الاصل فانه اصل اللفظ خبر عن شدة الوجه بما راكبه او ضارا
وفي الوصف يخص بال اذا اطلق واذا استعمل في الشكر يكون مقبلة **قوله** ذلك
اي لكونه من لياتنا وقوله من التبرير ما هو من شكر شيئا الدال على العلة الموجبة
لخوفه من بيا الله واثار بقوله بناسب خلوه عن موجب الهز والبنة
قوله بادراك المبادرة ما هو من تعلق لجزء بالشرط فانه المتناسبة له وجوز
ان يكون الاشارة الى ان الاخذ واحدة هي والاشارة لكل لما بينهما من التماثل
قوله فقال اولئك لم عذاب مهين لا ياتهم ابان الله كما وقوله اولئك
لما في الكلام من معنى **قوله** من قدامهم ووراءهم بمعنى القدام وقد بيناه في
سورة المؤمنين وفسره في سورة ابراهيم بين ايديهم وبعدهم القدام
لانه بعد آجالهم فلتعلق الاجال بهم جعل كان جميع بعدهم ويجوز ان تعلق
لما لو منها معرضين فارتب جعلت كما بعدهم **قوله** من عذاب الله فيكون مقفلا
به ويجوز كونه مصدر افعلا انه بمن النفع اي شيا من الاعتناء **قوله** تعالى وما اتخذوا

ما اتخذوا ما فيه وما في كسوا ما مصدرية او موصولة وقول قوله وما ولا جمل الدلالة اظهر
في مقام الاضمار وجملها ان الايات ان اريد بها القرآن فذاك وان اريد ما بعده
فتشيد وتعين القرآن بالاشارة لان خبرهم من الايات لا يناسب المقام
رفع اليهم فاخذوا ما فيه وكذا من على القوا تبيين لا ابتداء والبيان **قوله** والرجوع الى العذاب
فمن الرجوع سورة الوفاء بقوله بطلق العذاب وفي سورة الاعراف بالعذاب
المعطوف والعيد بالاشارة خبر مذكور في **قوله** بطغوا على ايات الله الى قوله لنجزي
الفلك اي وقوله ولا يمنع الى قوله ولتنبوا واما على لا يمنع **قوله** كما جبال
مؤكدة من ما او ناكبة ثم من الغلظة ثم هذه بجملة باعتبار النوع فلا يفر فوج بعض الكفار
عن التوبة والمواد النفع بالقدرة والتمكين **قوله** تعالى رحمة منه وفقدان من منعه
ومحذوق **قوله** اي جميعا منه احسن من عليه يلزم تقدم حال في العامل المعنى
اي دل على الجور ليس من المعنى نعم لا يجوز تقديره على الجور في اللاحق فان ما اختاره
من باب الاخرين او اراو بيان حاصر المعنى لا يقتضي الاعراض وجميعا حال مما قبله
وقوله كما في السموات عطف على محذوف **قوله** وسخروا لكم انفسكم بالي عنه كل
الاداء فقبل في توجيهه انما لاثارة الى ان الثاني غير الاول لافئته ثم يات في التبيين
وفيها ان كل كيد بغير فائدة زائدة ولا يستحق بها الاداء وقيل لم يرد التاكيد المعطوف
فالتالي غير الاول حقيقة والتاكيد معنوي لا نحاد جازيها وقيل لزوم حذف مقفول
سخر من **قوله** فمضى منه نفي نعم او من الايمان بمن اسند على شكر او جود
نفسه على المصدرية لانه بغير سخر **قوله** على الاستدراك الى السبب القابض
لله لاله الجواب عليه الجواب قبل الاجواب اغفر والمارة في سورة ابراهيم وذكر
هنا كنه حذف المقول ويقرب منها ان يقال انما حذف اشارة الى انما حق المكون
الامتثال لاجره صلى الله عليه وسلم وجوز كون التقدير بغيره فاجتذف اللام **قوله**
لا يتعد فعل ما جاء وان كان في المحجب بحسب الحقيقة للقدوم لكن استعمل في الكثرة
الضام مع فناء منه ويجوز كون لا يرفعون بمن لا يجازي قوله فانه من الامداد
وقالوا العرب بغير الرفع بالابان **قوله** او لا يملكون الاوقات اي الايام بمن
الاوقات مطلقا للثبوت **قوله** والاية نزلت اي قال بعض وقع بكه وقال اخوان
في غوة نزل المصطلق فيكون الاية مدنية وقيل انها منسوبة بآية القتال لم يرتفع لان الية
جاء على ترك المسارعة في المحررات والنجاة ونحوها بعد عنهم من الكليات المؤثرة والافعال

الموحدة **قوله** تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل **قوله** هذا لا يجرى على هذا
 للقد قال عند مفعول يقع لجره الكلام التوحيدي وعلى هذا يكون لجره للقول
 أو لفظ قال فان هذا القول والآخر يجرى الى الجواز لتحقيق الامتثال **قوله** أو الكافرة
 فمن المفعول الباركة فقط لا استغنى عن **قوله** أو الكافرة على كون المراه بقدر
 الكافرين ويجوز ان يراد بالكسب اذا هم يستعملون ما ليس **قوله** أي لجره على
 ان لجره مفعول ثان فان لم مقام الفاعل شعري جرمي مفعولين يقال جازاك
 الله خيرا والمفعول الى مفعولين ثانيا منها غير الاول ويجوز ان منه كل منهما مقام مقام
 الفاعل وان كان الاول **قوله** ضعيف فان المذهب انه اذا وجد المفعول به
 فليس للمقام مقام الفاعل على ان المصداق لا يقع مطلقا بل يقتضي خصوص الما قد هنا
قوله تعالى في هذا صاعدا الى تلفظ نفعه وتقد تفسيره في خم الشيء والانه استيفاف
 وبيان كيفية الجواز **قوله** النور برعي ان اللام لعمه ويجوز ان يكونا نفسا فيسند الزيادة
 ولا تجوز ايضا **قوله** والعلة الى العفة ويجوز ان يراد به الحكم الشرعي اي اثبات الشريعة
قوله من العفة ان كانه قصد بالطلب مع الظاهر والذات **قوله** حب اقباهم بالم
 احدا غيرهم او ارادوا عالم زمانهم وبه تنزه سورة البقرة وعمل الوجهين لا يلزم تضيقهم
 على جميع حزمهم من جهة المنة وكثرة الثواب **قوله** اوله في امر الدين وهو لا يقتضيه
 والحدوسية الى ان من عجز في قوله تعالى في يوم الجمعة **قوله** في ذلك الاخرى على التفسير
قوله تعالى الاخر بعد ما جاء اسم العلم الى بعد العلم حقيقة وفرة سورة ال عمران
 ايضا بالعلم في العلم بالاباء **قوله** بحقيقة الحال اجملة هنا وفرة في سورة حم
 عسق فليزج الى **قوله** لسطرة جعده في شرح مع من ويقال لا يجمع عليه الناس الا
 سريفة ايضا فيجوز استخارة منها ثم فيه استراحة الى ان سريفة على الله وسلم
 مجودة لانا بقية ليس في اسم **قوله** تعالى لا يعلمون الحق اولئك السوا من اول العلم
 مبالغة **قوله** وهم يورثون الاول نعم لكل مقدر حال كما هو ظاهر الاطراف
 والاسواء لكل ضلال وفي **قوله** تعالى انهم استبان وتغلب للنبي **قوله** تعالى
 في الله عز وجل استبان مفعول به او مصدر **قوله** اي القوان وحمل البصائر على القوان
 باعتبار راجع الى انما ع الشريعة لان المصدر المضاف في صيغة العموم فكانه قد
 جميع انبعاثها ويجوز ان الاستدانة الى الشريعة باعتبار الدين وبليده قراءة هذه
 بينات ومعالم وهو تبيين بليغ وقوله تبصرهم وجه **قوله** لطلبول البقين

البقين فسر به لما يلزم تفصيل لما حصل وذكر بقوله هدى ورحة الناس بعد قوله بيا
 الحسنة فان كونه هدى ورحة بعد كونه بصائر فينسب العموم لهذا والخصوص للاداء
قوله ومنزلة هذه فيها اي في ام للقطعة انكار محبان اي ما ينبغي هذا المحب للعلم
 التواوي واذا به كما حصل بالمصدر الى لا ينبغي هذا المحاسب ولا يجوز ان يكون **قوله**
 تعالى ان يعلمهم سورة مفعول حسب تقديره محسوبا انفسهم مجبولين او حسب الاما جابر
قوله تعالى محبانهم مبتدأ وخبره لمحمد يدل استئصال على ما قد رة الفضي كالتفسير
 اليه قوله لان المماثلة فيه او بدل كل تقديره مستوى المحب والمماثل ويجوز كونه متقبلا
 ثانيا لتجمل وقوله كالتنظيم حاله من غيرهم وكذا العكس اي يعلمهم من هذين حال كونهم
 مستوى المحب والمماثل كمن فيه الاكتفاء بالغير في الجملة الاسمية الى الية وسبب **قوله**
 لان المماثلة في استواء المحب والمماثل وان كان المماثلة فيه يكون مقصودا بالنسبة
 فتخرج البديل على غيره **قوله** يدل عليه اي كونه الضمير للموصول الاول او لا كونه غير ممل
 قراءة النصب او على كونه المفعول الثاني استواء المحب والمماثل او يظهر هذا على تلك القراءة
 الاول على الية حتى يراد ان تلك كمال الى الية والمفعول لية الفاعل او ما يجواب برجي البديلية
 فتعريف او لا اختصا من بقائه **قوله** او المحال من الضمير في الكاف بان يجعل اسما والية
 شبه نفسه بقوله منهم لانه لا حرفة لانه لا ضمير فيه حينئذ اذا نظرت لغو العالم قوله
 كعلمهم وقد لا يخفى ان الاكتفاء بالضمير في الجملة الاسمية ضعيف ذكره في الاضاف
قوله في حال من الموصول للمماثل في لاه الضمير في المفعول الثاني فانه فاسد **قوله**
 شين المتقضي للانكار يعني ان المؤمنين مستوى المحب والمماثل في البهية فكيف بما تلم
 المحنة دون ويجوز ان الاستيفاف لبيان حال المؤمنين ووجه الشبهة فانه مجمل
قوله وان كان لهما قبل هذا ريك والمفعول الثاني لا به ان يجعل على الاول
 فله البديل منه ولا يلزم هنا لان المفعول الاول مجزئ دون ضمير البديل للمؤمنين
قوله او حال من الضمير الاول اي من مجزئهما كما جعل كائنا كذا المؤمنين مستوى
 المحب والمماثل **قوله** والمفعول الثاني على كون الضمير لهما منع البديلية او الى الية والمنكر
 على هذا استواء المحب والمماثل والاشكال باعتبار الاخير **قوله** او استيفاف مقور
 لتواوي كما كل صنف في كل ما يعرف بصفة نفعه الى نفع وهذه التواوي يظهر
 ان المحنة دون ليه كالمؤمنين فيكون الاستيفاف لبيان انكار محاسبهم
 وفرضي ما يتم بالنصب فيكون محبانهم مضمون بالتقدير او بها مصدر ان او ظاهرا فان

والعامل اما سواء او يختلف والتقدير في وقت جودهم **قوله** سا حكمهم تقدم تفصيله
في سورة التكمير **قوله** او ليس سببا تفسيره هنا بسبب الى انه على الاول ليس
فقد على انه عليه رسم بل يفرق فيكون للاجتماع في حكمهم اما على هذا فالثاني
الذم والمقصود بالذم محذوف اي وما موصوفة وعلى الاول ما مصدرية لكن لا وجه
للتخصيص اذ يجوز على كل الوجهين كونها مصدرية وموصوفة وموصولة **قوله** كما
اي تقدم وجوه تفسيره في الدورة الاربعة **قوله** كانه وليد على الحكم السابق وهو انكار
الحساب كما سبق وهذا اذا لم يكن سواء محباهم استبان في مقارنته وكما محبا
كل منف ومما انه اما على هذا فهو المراد بالحكم السابق ويكون الانية على التوكيد
حكمته **قوله** لانه في معنى القلة هذا على كون الية التفسير القائدة كما تقدم **قوله** تعالى
وهم لا يظنون حال **قوله** ولو فعله لم يكن منه ظن في هذه الآية لا على ما كان
في التفسيرات والناحية الى التاويل لان لقي الظلم فرع من امكانه واحتماله وال
لم يفعله الحكم الكلام **قوله** والاختبار فانه محال منه لكان وانما هو النسبة الى غيره واما
الانذار فلان لم انه محال فانه التكليف بالاقرار في وقت ذكره سورة البقرة **قوله**
تعالى افرأيت الا خسر في مفعوله الثاني انه يندى دل عليه في يدى به **قوله** تعالى
في اخذ الله هاهنا مفعول ان ضم للناية به وقيل قلب التشبيه مبالغة في قبحهم
قوله فكانه بعدة فالكلام اما تشبيه بليغ اي اخذت كاله او استغفرتة تشبيه
حاله حاله في اطاعته هاهنا وبنا ودينه عليه في الاعراض عن الحق والدلائل كمال في اخذ
الله **قوله** لانه كان احدهم يستحق ان يعقبه فالهوى بغير الهوى كما في قوله
هو اي مع الركب الجانبين مصدق **قوله** وخذله يعبر عنه ثابته عنهم ليعلم على الباطل
واعراضهم عن الحق وقيل معناه وجه ضال **قوله** عالما بضلاله اجعله حاله في الفاعل
فائدة الاشارة الى استغفارهم وعدم جبره لم ويجوز كونه حاله في المفعول كما في قوله
في الاخر بعد ما جاء هم العلم **قوله** تعالى وحمل على لصره في المراد بالجمل والختم احدا
تعالى في انفسهم هبة ثم نعم على استجاب المعاصي واستقبح الطاعات وقوله
تعالى في مدي انكار **قوله** تعالى وقالوا فيه قائلوا الى الكوفة مطلقا او الى اخره انما المعنى
قوله او حال والحجة الدنيا حال فيكون المشي من جنس المشي منه وانما اخبر
اولا حذر عن التكرير وتفصيل في سورة المؤمنين **قوله** اي يكون امواتا نطقا على
ان الموت بعض الحياة وقد خفي في سورة حم المؤمنين اذ هو محال في مشهور **قوله** وكما

وكما بينا اولادنا فيكون كقبحا لغيره وجعل بقا الاولاد ووجوه لم **قوله** اولاد
بعض فيكون من اسناد و حال البعض الى الكل و معنى وجوه البعض اما بقاؤه على
الحياة او حدوث الحياة **قوله** او يقينا الموت والحياة فيها العلم هذا الوجه ادلى
او الترتيب المذكور لا يقتضي الترتيب في الوقوع **قوله** ويجعل انهم لم يفرق الحياة
اعادة الروح بعينه الى بنى اخوه يكون محال ايضا **قوله** الا دور الزمان في هذا معتقده
البعض فلما خالف قوله بعض اخوانه خالف السمرات والارض ويجوز ان يكون
هذا قول الكل فيسندون لمحاوثة الى الدهر اولى وبالاخرة اليه تعالى كما هو خذ
الفلسفة **قوله** اذا غلبه كان البقا غالب فاشفق في هذه المسئلة يعني نسبة الجوارح
الى الامت رة في تلك الى نسبة مقدار حركات الانفال كما هو من ذنب الفلسفة وهو
يعيد جدا **قوله** فانهم اجلاف جايلون لا يدرون به من برضا عن موقعة حكمة الفلك
وجعل الزمان مقدرا **قوله** وما يتعلق بما كور الايام والبالى **قوله** بناء على التقيد
في نسبة لمحاوثة ادخ الكار البعث الغيا كنه حال بعض وقوله والانكار اي في حال
البعث لبعض اقرين **قوله** تعالى واذا تنلى عليهم اياتنا الدالة على القدرة على البعث
قوله تعالى ما كان في جواب اذ به اسئل على ان الحاصل اذا ليس جوابها لان
ما الثاني لا تفعل ما بعد في فيما قبلها اقول هذا لا يدل على عدم الجوارح اصطلاحا اعتذر من
عدم دخول الفاعل في جوابها بانها خالفت او اداة الشرط في ذلك اقول لا حاجة الى هذا
الاعتذار لان الجوارح اذا كان ما ضا بغيره لفظا او معنى لم يكن في الفاعل وان كان مضارعا
مشتا او متغيا بل اي يلزم فالوجهان ومثله ما في اليبس الجواب محذوف اي عدم والى
لحج الباطلة ولا فتر ان بالى مثل ان يستغيثوا فيهم من المقتضين واجب الدعا
بان ان اصلية في بابها بخلافها اذا فاعلهم من افتراءها بالى وقوله تعالى فيهم النصب
وعزهم و ابن عاصم بالرفع ذكره السفا فسي **قوله** مشت الظاهر ان يقول مشت
بالفتح **قوله** وانما سماء جنة وليس بحجة وقد علم بعضهم ذلك وانما سافوه ساق في
وقوله في حسابهم ومن فهم على طريق التوزيع في بعضهم قصد التغليب والالزام وادوية
قلدوهم وزعموه بحجة لغرض **قوله** او على اسلوب قوله لم يحج بينهم اي باطلاق
الشي على ضده بتبريل التعاطل متصلة التباين فيقيد الباطلة في لقي لحي على ما دلت
متعلق بجمع الغفيلين لاستدائهم ولا يلزم في الظاهر ان قوله على انه عليه وسلم كانوا
معتقدين بانه تعالى هو الحي الميت وان كانوا يسلطوا الى الدهر فيكون الانية وليلا

الزاحيا في انهما ور على البعث والا يكون تحقيقا ور القدر هذه **قوله** تعالى لم يجعلكم الى
يوم القيمة وذكر الامم وجه ابراد الى ولكن ان يكون بالمتقين الى مضمونين او
مضمونين الى يوم القيمة وقوله لا ريب فيه ان اليوم او **قوله** والحق انقضى الحج
انارة الى مسعدة العقل لبعث واقفانه وما بعده الى التقدير العظمي فيقع البتة
قوله واذا كان ذلك جواب لقوله انما الجوابان على وجه مني ان قوله قد لا يجعلكم
بما استرته الى الجواب عنه **قوله** تعالى لا تفلحون دلالة المآلة والامانة على الاقار
وقوله لا يكون في بعض النسخ **قوله** بعد تخصيصها الى البعث او الاحياء والامانة
مطلق **قوله** اي يحس يوم القيمة اي يظهر اثر ضمير انهم واعترض على كون يومئذ بلاباني
بني ان هذا مقصود بالنية ذكر الاول اقول ذكر والله يدل تاكيدي فلا مرد ان
هذا وما الجواب بان اليوم في البدل على الوقت الذي هو جواز اليوم ليكون بدل
بعض فقول عز الظاهر بيا قرينة وقد يجد يوم عطف على ما قبله اي دولة الملكة اليوم وما
بعده كذا ما مشاء **قوله** تعالى ويرى من الانبياء راد العلم وقوله كما جازية مقبول
فان احوال او صفة وقوله من يشقونه بالحركات الثالث في الجيم ما جمعت من شراب اخر
قوله او باركة مستقرة الاستيفاء محصلة الى بين القيام والعقد وهي حال الى الفلفظ
قوله تعالى كلالة في استيفاء بيان سبب جنونهم وهو استيفاء كتابها **قوله** مصدق
اعمالها وفيل كتاب بينها لنبط هل عملوا اياها المعزير يكون بكتاب بينها فلا يلزم
تقدير الفعل في اليوم ويؤيده هذا التقدير هنا بكتابها وفيما بعد بكتابها **قوله** او مقدر
بان على ان نرى تغير العلم وجازية حال او صفة فيكون البدل تاكيدي وفائدة الكبر
ربادة الاغلاظ والوعيد وتكون ان يكون العطف على قوله بدل فيكون باعتبار مقيد
قوله تعالى اليوم تجزون ما كنتم تقولون حال او استيفاء او خبر بعد خبر وتقرير جاز
كنتم لم اضاف في لغير اعمالهم لانه استيفاء الى ان اضاف في كتابها حقيقة لا مسمى لغير
اعمالهم فخصه بهم بالاضافة مع الامام كما في اقر اني بك وقوله لا نه امر الكنية في استيفاء
الى علاقة الى ويمكن ان يكون ضمير كتاب الكنية على انهم ان يكون لاهوتها فالاضافة
حقيقة وتستخرج حثية مع كنه **قوله** تعالى يخلق في استيفاء احوال او خبر بعد خبر والاول
من غير هذا **قوله** تعالى فاما الذين لم يفسدوا لغير المعصوم من قوله يخلق يخلق او بغير المعصوم
تجوز في **قوله** التي هي جملتها توجه نظرا الى ظاهر عدم الرجعة ففسد في ذلك ففسد
بوجه لان حقيقة الدخول في تصور فيها فيلزم على النعيم ما يجمع بين حقيقة والهي

والهي زاعوم الجاز ولا قرينة له اما جهة ففوز افراد الرجعة فيكون حقيقة بلا حاجة الى
قرينة **قوله** انكفوا بالمقصود في نشر على طريقه القسم ثم الاستيفاء للتصور والماد التوخي
والتيك **قوله** تعالى فاسكنهم من ثمرة الاستيفاء او بيان لما فعلوه عنه فحي الايات
قوله كما ان هو على كون الوعيد كغير الموعود وقوله او متعلقة على كونه بمن المصدر فعلى الاول
حي زاعومى وعلى الثاني على **قوله** افراد المقصود اي بالذكرة المقصود من بين وهذا قد ذكر
الانعام **قوله** عطف على اسم ان وهو فراه الرفيع اما عطف على محله اسم ان او من عطف
الحجة على محله اصله نظير ظن في دفع لما يرد ان المستثنى المفعول يجب ان يستثنى من
مفعول ومقدر مستغرق لجميع ما هو من جنس المستثنى حتى به خبر فيه بتعيين ثم يخرج بالكتاب
بالمصدر المؤكدة عين الفعل لا بغيره فكيف يصح استثناؤه واجاب الرضي بانه محمول
حيث يقوم التي طلب اذ باب الهي زاعوم فينبوهم عدم بظن العلم والشك الطرف
الراجح والمجدي والتقدير وقد التبريف بان الاحتمال غير كاف في المفعول فخصه
بغير المفعول **قوله** وكانه قال ما نحن الا نطق فلما اي ما نفعل فمما في احوال علة الاستيفاء
فكاد ان نفعل مطلقا على جعل ما سوى الظن من الافعال في ثبوتية الدم اذ هو لعقد
المبالغة فاعترض ان الحيان على هذا الوجه بان في لف للقاعدة من ان التوخي لا يكون
في المصدر المؤكدة خبر واراد كون يلزم تقديم وتأخير بحيث يلزم تعقيب محله بالاضافة
او لفظ ظنهم في سوي هو على قوله لا يثبت فاعترض في شك في افراد الاستيفاء هذا الا
فلا يثبت فيجب متعلق الظن وظاهر الاية يجب نفي والاظهر التوجيه بان التفكير
للتقدير بل لا المقام فيشمل لظن الظن كغير الضعيف وغير من خواص الظن وبعض
الاستيفاء او بان كجاء لظن بمن تعقده فيع الشك وغيره في حركتي التي والظن الفعل
والمصدر بانه **قوله** اي لا مكانة صفة مستثنى من المبالغة انتهى اي فضلا عن استيفائها
وقد في فيه المبالغة وقوله ولعل ذلك لو استرته الى قد لم ان لظن الاطلاق وعرضه
ونع ما يرد انهم يكون البعث وكجز من بعد وفوه ولذا يقولون ما هي الاحيوتنا
الذي تاكيدي بقول ان لظن الاطلاق بان هنا قول بعض مخالف لجمهوره وقولوا في
الشك في سمعوا اياهم وايات البعث فالتجيز التردد وقيل الاسترته
الى الجيم من العذلين يعني ان هذا التناقض منهم بعضهم سبب جبرتهم واضطرابهم
قوله في احوال علة متعلق بتلخيص بالايات وتعلقه بتجيزا بانه عند قوله بين
ما سمعوا **قوله** على ما كنت عليه يعني ان اعمالهم موصوفة في نفس الامر بالصاحبة

ووخامة العاقبة فظهر لهم هذا الوصف وان كانت في الدنيا مشتهرة مستحقة لهم وما
 لا موصولة او مصدرية والوجهين فليس من اضافة الصفه الى الموصوف وقد مر مثل
 في اخر قوله بان عوفه استعلق بيداوتنا بنيت ضمير فجهها وكذا انما قبله وما بعد مع جها
 الى محله اما لاحد السببه او لانه جميع معزول لاجمع السببات **قوله** او جها انما عطف
 بحسب المعزول التفسير الباق فانما من بد انفسها وهذا الوجه اما بتقدير مضاف او كما
 لاجزاء نسوة صاحبه او بعلاقه السببه وهو مجازا ويجوز ان يراد به قوله ان نطق الالفاظ
 بان فلهذا علم سبب الاستدراء فتدفع التناقض الى بق راس **قوله** نترككم في القدر
 فهو اما مجازا من سبب لعلاقه الدوزم او السببه او استعاره تفرجه ووجه السبب هم
 اللبالات والاهمال او كونه بان سبها بالاح المفسر في تركهم في العذاب المحلوه
 يجعل نسبة السببان اليهم تخيلية **قوله** كما تركتم عدته فقبه ما في الاول من الوجهه ويجوز
 ان يكونا السببان ههنا مجازا عن الانكار وعدم التصديق فان عدم الاخطار
 وترك اللبالات لازم لهما وان يكون التغيير لكونهم متمكنين من علمه لظهور ما قبل
 عليه ففر الاول من شاكه **قوله** اضافة المصدر الى ظرفه فالافتاتة بمعزول والتقدير
 لغا الذي يؤلم ولا يبعد ان يجعل اليوم مفقولا به حقيقة وهو المكسب للسباق
 من انكارهم البعث فيسئل سببانهم جميع ما في اليوم **قوله** فحسن ان لاجدة سوا
 فخطاب اما لم يقل ما يمكن الا الله هو اول من قل ان لظن الا ان علته استهزاء
 منهم او تناقض بسبب خبرهم **قوله** يقال في اليوم لا يخرجون ابتداء الكلام والتفات
قوله لطلب منهم ان يقبلوا الى الاول ان يفسر كلام السورة الرقم اي لا يعنون الى
 يقض احسانهم وازالة عبتهم في التوبة والطاعة او بما ذكرت انه اي لا يعنون
 الى الرجوع الى الدنيا كما في القاموس وقد مر بعض كلام في طيسم لسمه **قوله** يقال
 فقد اخرج اللام للاستغراف او الجنب في المراءاة الا انما يحده تعالى او الثالث
 منه تعالى في التقديم للحق والفاوات رة الى ان كوفهم غير فادح والبونية وسب
 للكل وانما تعذيبه ليعلم انهم انفسهم لانه تعالى **قوله** وقد رتب العالمين يدل **قوله**
 او الحرفة منه اي يجب ان يحده كل منة وان لم يحص المحمد بالحمد الا انما في **قوله**
 بقا ما في السموات وما في الارض حال او متعلق **قوله** والطبع الى انظر الى قوله العزيز
 الحكيم والاولان الى الاولين **قوله** **الاحق** **قوله** كونه هذه كونه بنا على احد التفسير
 الا بغيره قوله لعل علرا ايتهم لاما على القول الاخر فمته واستثنى بعضهم قوله والذكر

سوره الاحقاف

والذي قال له الدبر وما بعده وبعضهم اباهما وقوله ووصفنا الاثان وما بعده
 واه السورة او حسن الاختلاف في حم وقد مر ما فيه في المنة وفي التفسير وقيل **قوله**
 من الله العزيز الحكيم خص به كرها لما في القوان في الاعجاز ولما في الله ال على العذرة ولما
 وقد مر وجهه الا ان اب في المنة ويجوز ان يكون حم قسما وما بعده مبتدأ وخبر جواب
 قسم **قوله** الا خلقا طيبا يعني جعله صفة لانه اظهر من جهة المعزول ويجوز جعله صلا عن
 المفعول او الفاعل كما تقدم في المجانية وجعل البيا السببه الغيبة **قوله** وقد دلالة
 اي قوله بحق **قوله** وتقدر لاجلهم في تقدير لان البيا لحي لا با جلدت فنع لاجل
 علم من السببه الفاتة وقوله اول كل واحد عطف على قوله ينتهي من حيث المعزول ويندرج وكل
 السموات والارض فيم الاحكام القية **قوله** من هو ذلك الوقت من تفسير الاحكام المفسر
 من ذكره النقيب **قوله** ويجوز ان يكون ما صدرت الى على انه ارجم به لكان الوقت **قوله** لكان
 ارجو ما في الاخر قد مر بيان في اخر سورة الفاطر وما استغفها منه وهذا امر او هي اسم
 واحد معزول الى شيء قام على الاول منفصلة وعلى الثاني منقطعة وخلقوا راجع الى ما مضى
 جميع ما الارض من بيان **قوله** اي اخبرنا عن حال الهنك مما كانت كبعض النجوم او
 ارضه كالانعام في ذكر السموات والارض من اشارة اليها **قوله** بعد ما مر فيها هذا
 ما حذو معونة القام او ليس المراد مجزوا خبرهم بل اخبارهم بالواقع وهو لا يكون الا
 بعد ما مر فيها فان الاخبار المسبب عن الرواة العلية لا يكون الا سبوق بالثا مرفذا
 خبره عندها **قوله** قد خلق خلقا من اهل العالم وخلق من اسما على سبيل الطير والحيوان
 ومصور **قوله** ولتخص من الشرك بالسموات اشارة الى نبوهم في معنى انه تعالى قد
 الزامهم بما هو سبب عندهم وظاهر اشارة الى الشرك في السموات السفلى ليس كذلك
 وادرك عليه ان قوله هذا في لف لقوله بل يعقل في اقل انه يمكن حمل الشرك في المجموع
 فلا ينافي الاستبعاد وقد يقال تقديره المم ترك في الارض ام لم ترك لم ولا يخفى
 ان لحد في خلاف الظاهر مع ان حذف معاول ام المنفصلة قبل **قوله** تعالى ايتون لي
 من تحت المقدول واث رالى نقي الدليل المفعول كان الاول الى الله ليد المفعول وهذا
 بمفاتيح قوله تعالى في سورة فاطر ام ايتهم كذا بالي والمراد بالاح التكب **قوله** فانه
 ما طبق بالتوحيد لتبيل المفعول من قوله من قبل اي حذف قوله غيره بالذكرة لان الاحياج
 به غير ممكن لم **قوله** تعالى او اشارة تنكير للمفعول وقوله من علم صفة **قوله** اولئك من علم
 وقيل رتبة او علامة **قوله** على استحقاقهم للعبادة والتشريك **قوله** وهو الزام بعد ذلك

في ظاهره عطفه باو ويؤيد به ما في سورة فاطم انما هم كذا بافاما ان يقال كلام
مستأنف او لجل عدل البدلية بينهما في حجب تعلقيهما بهم ولا يبعد ان يكون المعنى
ان يقول بكتاب او ان رة عند خلقهم في الارض او شركتهم في السموات ردا على قوله
ان ادعوا لخلق او الشرك لقوله تعالى تغفوا وجهه **قوله** وقرى اثنا عشر بالسر فهو
مصدر من الافعال في انما الغبار اذا اهبى والماد منها كما حصل المصدر الى كثر المعاني
شبه المفعول بالمتحسوس فاستعمل **قوله** واثره الى شئ او شرهم به فالاشارة بالفتى
من الآثار اسم ما يؤيد به اي تحضين وينفرد والمعنى ان يقول يعلم حصصهم به وقيل
بمعنى التعبد ايضا **قوله** من مصدر اثره كذا اذا رواه والمعنى ان يقول برواية شاة
تأدية التقي بها **قوله** بمعنى الاثر بالفتى وقد تفصيله **قوله** اسم ما يؤيد به اي يروى
فيكون بمعنى كذا مصدر كذا كالتعليق بالضم **قوله** انكار ان يكون احد اضلاع الشركين
والمقصود بيان كونهم اضلاع غيرهم كما يقال لا اضلاع فلان والمقصود انما انقل
من الغير **قوله** قيادة السميع في هذه الاوصاف مأخوذة من الاسم كجبل السميع طبع
صفات الكمال وتخصيصها بالذكر لما نسبتها للنام ويكون اخذ من المذكور في حق الله
فان قوله لا يستحب بلوح الى كونه تعالى جيبا وقوله وهم في عبادة فاعلمون الى
كوننا جميعا خيرا وكذا فادراكا ليس به قوله اما جادات في فاما مستندة للبحر
قوله فضلا ان يعلم الاولوية المذكورة لقوله فضلا لان عدم استحيائهم لغيرهم الفاعل
اول بان لا يعلم سرهم ولا يراهم معصاتهم فلا يروانه لا يروم منى عدم استحيائهم
ان لا يعلم سرهم فضلا عن الادوية **قوله** تعالى الى يوم القيمة ولا يروم سرهم
باستحيائهم بعد يوم القيمة لانه اذا لم يستحيوا في الدنيا في الآخرة اولي لمعافاتهم
وتبرئهم عنه لئلا يظلموا واما الجواب بان الداء الاجابة ولا دعاء في قوله
تعالى فذوقهم فلم يستحيوهم والدعاء عام لا يكون في رتبة قال تعالى ويوحى رغبنا
وربنا في **قوله** ما دامت الدنيا ويجوز ان يكون كذا في غير التامد لا حجب فانه **قوله**
لعل وهم غيرهم ذكره بلفظ الجمع مع سبق الافراد اشارة الى ان حال الكل
كذلك **قوله** او المقاتل حجب لقولنا ما كانا ايانا ليعبدوا قصد انهم عبدة والظاهر
او اهو اهم واما التكميل فهو ان نزل عدم شفا عنهم ونفعهم لم ينزل فيهم **قوله**
وقيل الضمير في خبر كذا في الموضعين كيدا يلزم التعليل واما قوله ان ما يستلزم
حال الانية منهم **قوله** لاجل وفرضه ويجوز كون الامم بعين الباء صلة كونا

316
كفوا به فسر سورة سبنا على طريقة هذا النقيض فان الايمان يتبع كمالها امتنع
الؤمن كذا **قوله** والماد به الايات وجوز في سورة سبنا ان يراد به النبوة والالام
وذكرت في وجه قوله لم يسمع **قوله** لتسجد عليها يمكن فان كونا انهم لا يجد الايات
ففي شأنها فذكر به لما يمكن كجبل السجود المذكور **قوله** حين ما جاءهم من غير نظر وتامل
فدليل على انكار عظيم وتجبيل يمنع وتفيد ذمهم وتبجحهم **قوله** الى ما هو اشنع منه
وجه كونه اشنع من ان السحر ليس في انه فيكون اقترانا لانه كمال وفيه اعتراف بجهلهم
وبافتقارهم الى ما في كمالهم **قوله** وانكاره وتجبيل حجب قالوا الى انفس
لمعدور لتسجد اقترانا **قوله** اي ان ما جليل الله في ان المعاجلة غير مقدرة فكيف تترتب
عليه قوله فكيف اجزاء والاول ان يقول اقترانه ليعاقب الله في **قوله** من قبلكم بكمه الغاف
منقول بكل النسخ والدفع وهذا غير مفهم من الانية فهو با على الواقع **قوله** تعالى سبيها
حال وقوله يني وبينكم فجعل النطق بكلمة كفى وشبهة او احدهما **قوله** واسفار
بكم الله حيث لم يها جهم بالعقوبة واسمهم اهلهم لتبذروا كذا احذرهم **قوله** اي يربا منهم
اي يبع مصدر ربح صفة مشبهة ويجوز كونه تعبارة تعذبه واذبح **قوله** على انه لم يقيم الى
صفة مشبهة به صرح في وقيل لم يسمع فليست في الصفات الا انهم واما قيم فاعظم
مصدر ويجوز حمل كلامه على ان يدعى مصدر وصف به بقدر **قوله** اي واذبح مصدر
وصف بتقدير واذ فليجمع برفعة واذمقدرا ايضا في الدارين على التعليل ويمكن ان
يحمل على ما في الدنيا وهو الاوقاف لما سبذ كذا اخذ من بعض العلم اجلا لكونه صلى الله عليه وسلم
مستغفرا ومن اهل الجنة **قوله** ولاننا كيد النقي المشتمل على ما يفعله في شيا الى ان الدخول
في خبر النقي ولو بالاسطة كاف في جدار ربا وقولا **قوله** واما ما هو صولة مفهومة فيكون
اوري مفعولا متقدما الى مفعول واحد وما كونه ما استغفانه يجوز ان يكون متقدما
الى مفعول واحد على ان لا يجد مفعوله والى التبيين على ان اوري متعلقة بالاسم كجملته
منا وة مسد للمفعولين وجوز ايضا كونه ما مصدرية وهو جواب عن اقتراحهم كالتوا
لغير حول الايات وتبين كون عالم لوح البهيم الغيوب **قوله** او استحيى ك المسلمين
اي حق قالوا اني يكون على هذا وقد فوجوا من افواههم وقيل سئلوا ما جره صلى الله عليه وسلم
فشل وبالي الوجهين كونه سبى خطا بالشركين **قوله** اي القرآن او الرسل ولعل
لم يذكره لان حقه ان يقول ان كنت والافهوا الاشب كما قبله **قوله** ويجوز ان يكون الواو
عاطفة على السوط اي على فعل السوط لاجل الانية كذا الوجه الاول **قوله** وكذا الواو في قوله



اصول الاسلام
مکرم اولاد امام اباخفه عاقل و دانا
عقل مولانا ملک انور ادم الی علم و دین و نور
در سحر مبارک در ریح الاخره روح الامیه
در وحش کیم که دار حیات و مایه دلیر

الاسمه و الف
الحکم العزیز
من عزه و منعه لا